



0218926

نَفْسِيرُ ابْنِ السَّعُونِ

أَوْ

إِرْشَادُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ

لِقاضى القضاة أبى السعود بن محمد العمادى الحنفى

١٩٠٠ - ١٩٨٢

تَحْقِيقُ

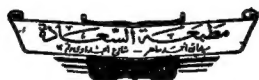
عَبْدُ الْفَادِرِ أَحْمَدُ عَطَا

الْجُزْءُ الثَّالِثُ

يَطْلُبُ مِنَ النَّاشِرِ

مَكْتَبَةُ الرِّيَاضِ الْحَدِيثَةِ

بِالرِّيَاضِ



بسم الرحمن الرحيم

سورة هود عليه السلام ﴿١﴾
(مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) محله الرفع على أنه خبر لمبتدأ مخذوف وقيل على أنه مبتدأ والاول هو الاظهر كما أشير إليه في سورة يونس أو النصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو اذكر أو اقرأ على تقدير كونه اسما للسورة على ما عليه إطباق الأكثر أو لا محل له من الإعراب مسرود على نمط التعديد حسبما فصل في أخوانه وقوله تعالى ﴿كتاب﴾ خبر له على الوجه الثاني، وللمبتدأ مخذوف على الوجه الباقي ﴿أحكمت آياته﴾ نظمت نظما متقنا لا يعثر به خلل بوجه من الوجوه أو جعلت حكيمة لانظوماتها على جلائل الحكم^(١) البالغة ودقاتها أو منعت من النسخ بمعنى التغيير مطلقا أو أيدت بالحجج القاطعة الدالة على كونها من عند الله عز وجل أو على ثبوت مدلولاتها فالمراد بالآيات جميعها أو على حقيقة ما تشتمل عليه من الأحكام الشرعية فالمراد بها بعضها المشتمل عليها كما إذا فسر الأحكام بالمنع من النسخ بمعنى تبديل الحكم الشرعي خاصة وأما تفسيره بالمنع من الفساد أخذنا من قولهم أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة لتمنع من الجماع فقيه لهمام ما لا يكاد يليق بشأن الآيات الكريمة من التداعي إلى الفساد لولا المانع، وفي إسناد الإحكام على الوجوه المذكورة إلى آيات الكتاب دون نفسه لا سيما على الوجوه الشاملة لكل آية آية منه من حسن الموقع والدلالة على كونه في أقصى غاية منه ما لا يخفى ﴿ثم فصلت﴾ أي جعلت فصولا من الأحكام

والدلائل والمراعى والقصص أو فصل فيها مهمات العباد في المعاش والمعاد على الإسناد المجازى والتفسير يجعلها آية لا يساعده ، لأن ذلك من الأوصاف الأولية فلا يناسب عطفه على أحكامها بكلمة التراخي ، وأما المعنيان الأولان فهما وإن كانا مع الأحكام زمانا حيث لم تزل الآيات محكمة مفصلة لا أنها أحكمت أو فصلت بعد أن لم تكن كذلك ، إذ الفعلان من قبيل قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل إلا أنها حيث كانا من صفات الآيات باعتبار نسبة بعضها إلى بعض على وجه يستتبع أحكاما مخصوصة وآثارا معتدأ بها ، وبملاحظة مصالح العباد ناسب أن يشار إلى تراخي رتبتهما عن رتبة الإحكام ، وإن حمل جعلها آية آية على معنى تفريق بعضها عن بعض يكون من هذا القليل إلا أنه ليس في مثابته في استتباع ما يستتبعه من الإحكام والآثار أو فرقت في التنزيل منجمة بحسب المصالح فإن أريد تنزيلها المنجم بالفعل فالتراخي زمانى. وإن أريد جعلها في نفسها بحيث يكون زوطا منتجما حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو رتبى لأن ذلك وصف لازم لما حقيق بأن يرتب على وصفه لإحكامها وفريء. أحكمت آياته ثم فصلت على صيغة التكلم وعن عكسه. والضحاك ثم فصلت أى فرقت بين الحق والباطل .

(من لدن حكيم خبير) صفة للكتاب وصف بها بعد ما وصف بإحكام آياته وتفصيلها الدالين على علو رتبته من حيث الذات إبانة لجلالة شأنه من حيث الإضافة أو خبر للبتدأ المذكور أو المحذوف أو صلة للفعلين وفى بنائها للفعول ثم إيراد الفاعل بعنوان الحكمة البالغة والإحاطة بجلالها ودقاتها. منكرًا بالتشكيك التفضيلى ودر بطهما به لا على النهج المهود فى إسناد الأفعال إلى فواعلها مع رعاية حسن الطباق من الجزالة والدلالة على نظامتها وكونهما على أكمل ما يكون ما لا يكتمه كنهه .

دعوة إلى التوحيد

(ألا تعبدوا إلا الله) مفعول له حذف عنه اللام مع فقدان الشرط أعنى كونه فعلا لفاعل الفعل الملل جريا على سنن القياس المطرود فى حذف

حرف الجر مع أن المصدرية كأنه قيل كتاب أحكت آياته ثم فصلت لئلا تعبدوا إلا الله أى لتتركوا عبادة غير الله عز وجل وتمحضوا فى عبادته ، فإن الأحكام والتفصيل على ما فصل من المعانى ما يدعوهم إلى الإيمان والتوحيد . وما يتفرع عليه من الطاعات قاطبة . وقيل أن مفسرة لما فى التفصيل من معنى القول أى قيل لا تعبدوا إلا الله (إني لكم منه) من جهة الله تعالى (نذير) أنذركم عذابه إن لم تتركوا ما أنتم عليه من الكفر وعبادة غير الله تعالى (وبشير) أبشركم بثوابه إن آمستم به وتمحضتم فى عبادته ولما ذكر شئون الكتاب من الأحكام وآياته وتفصيلها وكون ذلك من قبل الله تعالى وأورد معظم ما نظم فى سلك الغاية والأمر من التوحيد وترك الإشراك وسط بينه وبين قرينه أعنى الاستغفار والتوبة ذكر أن من نزل عليه ذلك الكتاب مرسل من عند الله تعالى لتبليغ أحكامه وترشيحها بالمؤيدات من الوعد والوعيد للإيمان بأن التوحيد فى أقصى مراتب الأهمية حتى أفرد بالذكر وأيد لإجابه بالخطاب غب الكتاب مع تلويح بأنه كما لا يتحقق فى نفسه إلا مقارنا للحكم برسالاته عليه السلام كذلك فى الذكر لا ينفك أحدهما عن الآخر ، وقد روعى فى سوق الخطاب بتقديم الإنذار على التبشير ما روعى فى الكتاب من تقديم النفى على الإثبات والتخلية على التحلية لتجاوب أطراف الكلام ويجوز أن يكون قوله تعالى (ألا تعبدوا إلا الله) كلاما منقطعا عما قبله وأردا على لسانه عليه السلام إغراء لهم على اختصاصه تعالى بالعبادة كأنه عليه السلام قال ترك عبادة غير الله أى الزموا على معنى اتركوا عبادة غير الله تركا مستمرا إني لكم من جهة الله تعالى نذير . وبشير ، أى نذير أنذركم من عقابه على تقدير استمراركم على الكفر وبشير أبشركم بثوابه على تقدير ترككم له وتوحيدكم ، ولما سبق إليهم حديث التوحيد . وأكد ذلك بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم على وجه الإنذار والتبشير شرع فى ذكر ما هو من تمامته على وجه يتضمن تفصيل ما أجل فى وصف البشير والنذير فقل .

(وأن استغفروا ربكم) وهو معطوف على أن لا تعبدوا على ما ذكر

من الوجهين فعلى الأول أن مصدرية لجواز كون صلتها أمراً أو نهيّاً كما في قوله تعالى (وَأَنْ أَمُّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا) لأن مدار جواز كونها فعلاً إنما هو دلالة على المصدر وهو موجود فيهما ووجوب كونها خبرية في صلة الموصول الاسمي إنما هو للتوصل إلى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف بها إلا إذا كانت خبرية وأما الموصول الحرفي فليس كذلك ولما كان الخبر والإنشاء في الدلالة على المصدر سواء ساغ وقوع الأمر والنهي صلة حسبما ساغ وقوع الفعل فيتجرد عند ذلك عن معنى الأمر والنهي نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال (ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ) عطف على استغفروا والكلام فيه كالكلام فيه والمعنى فعل ما فعل من الأحكام والتفصيل لتخصوا الله تعالى بالعبادة وتطلبوا منه ستر ما فرط منكم من الشرك ثم ترجعوا إليه بالطاعة أو تستمروا على ما أنتم عليه من التوحيد والاستغفار أو تستغفروا من الشرك وتوبوا من المعاصي وعلى الثاني أن مفسرة أى قيل في أثناء تفصيل الآيات لا تعبدوا إلا الله واستغفروه ثم توبوا إليه والتمرض لوصف الربوبية تلقين للمخاطبين وإرشاد لهم إلى طريق الانبهاك في السؤال وترشيح لما يعقبه من التمتع وإتياء الفضل بقوله تعالى (يَمْتَعِكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا) أى تمتعوا وانتصبا به على أنه مصدر حذف منه الروائد كقوله تعالى (أَنْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا) أو على أنه مفعول به وهو اسم لما يتمتع به من منافع الدنيا من الأموال والبنين وغير ذلك والمعنى يعيشكم^(١) عيشاً مرضياً لا يفوتكم فيه شيء عما تشتهون ولا ينقصه شيء من المكدرات (إِلَى أَجَلٍ غَيْرِ مُسَمًّى) مقدر عند الله عز وجل وهو آخر أعماركم ولما كان ذلك غاية لا يطمح وراءها طامح جرى التمتع إليها مجرى التأييد عادة أو لا يهلككم بعباد الاستئصال (وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ) في الطاعة والعمل (فَضْلَهُ) جزاء فضله إما في الدنيا أو في الآخرة وهذه تكملة لما أجل من التمتع إلى أجل مسمى وتبيين لما عسى يصرفهم حكمته من بعض ما يتفق

في الدنيا من تفاوت الحال بين العاملين قرب إنسان له فضل طاعة وعمل لا يمتنع في الدنيا أكثر مما تمتنع آخر دونه في الفضل وربما يكون المفضل أكثر تمتعاً فقيل ويعطى كل فاضل جراً فضله إما في الدنيا كما يتفق في بعض المسواد وإما في الآخرة وذلك عما لا مرد له وهذا ضرب تفصيل لما أجل فيما سبق من البشارة ، ثم شرع في الإنذار فقل (وإن تولوا) أى تولوا عما ألقى إليكم من التوحيد والاستغفار والتوبة وإنما أخر عن البشارة جرياً على سنن تقدم الرحمة على الغضب أو لأن العذاب قد علق بالتولى عما ذكر من التوحيد والاستغفار والتوبة وذلك يستدعى سابقة ذكره وقرئ تولوا من ولى (فإني أخاف عليكم) بموجب الشفقة والرأفة أو أتوقع (عذاب يوم كبير) هو القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم في قوله تعالى : (لا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم) إما لكونه كذلك في نفسه أو وصف بوصف ما يكون فيه كما وصف بالثقل في قوله تعالى (ثقلت في السموات والأرض) وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بقسط أكلوا فيه الجيف وأياماً كان قفى إضافة العذاب إليه تهويل وتفظيع له (إلى الله مرجعكم) رجوعكم بالموت ثم البعث للجزاء في مثل ذلك اليوم لا إلى غيره (وهو على كل شيء قدير) فيندرج في تلك السكينة قدرته على إماتتكم ثم بعثكم وجزائكم فيعذبكم بأفانين العذاب وهو تقرير لما سلف من كبر اليوم وتعليل للخوف ولما ألقى إليهم لحوى الكتاب على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وسبق إليهم ما يلينى أن يساق من الترهيب والترهيب وقع في ذهن السامع أنهم بعدما سمعوا مثل هذا المقال الذى تخمر له صم الجبال هل قابله بالإقبال أم تبادوا فيما كانوا عليه من الإعراض والضلال فقل مصدراً بكلمة التثنية إشعاراً بأن ما يعقبها من هتاتهم أمر يجب أن يفهم ويتعجب منه .

(ألا إنهم يثنون صدورهم) يزورون عن الحق وينصرفون عنه أى يستمرون على ما كانوا عليه من التولى والإعراض لأن من أعرض عن شيء

ثني عنه صدره وطوى عنه كشحه وهذا معنى جزل مناسب لما سبق وقد نما نحوه العلامة الزخشرى ولكن حيث لم يصلح التولى سبيلا للاستخفاء في قوله عز وجل (ليستخفوا منه) التجأ إلى إضمار الإرادة حيث قال ويريدون ليستخفوا من الله تعالى فلا يطلع رسوله والمؤمنين على إعراضهم وجعله في قود المعنى إليه من قبيل الإضمار في قوله تعالى (اضرب بصاك البحر فافتلق) أى فضر فافتلق ولا يخفى أن انسياق الذهن إلى توسيط الإرادة بين ثني الصدور وبين الاستخفاء ليس كأنسياقه إلى توسيط الضرب بين الأمر به وبين الافتلاق ولعل الأظهر أن معناه يطفون صدورهم على ما فيها من الكفر والإعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يكون ذلك غفيا مستورا فيها كما تمطف الثياب على ما فيها من الأشياء المستورة وإنما لم يذكر ذلك استهجانا بذكره أو إيماء إلى أن ظهوره مغن عن ذكره أو لينذهب ذهن السامع إلى كل ما لا خير فيه من الأمور المذكورة فيدخل فيه ما ذكر من توليهم عن الحق الذي ألقى إليهم دخولا أوليا فحيث يظهر وجهه كون ذلك سببا للاستخفاء وبؤيده ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت في الأخنس بن شريق وكان رجلا حلو المنطق حسن السياق للحديث يظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة ويضمر في قلبه ما يعنادها وقال ابن شداد إنها نزلت في بعض المنافقين كان إذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثني صدره وظهره وطأ رأسه وغطى وجهه كيلا يراه النبي صلى الله عليه وسلم فكانه إنما كان يصنع ما يصنع لأنه رآه النبي صلى الله عليه وسلم لم يمكنه التخلف عن حضور مجلسه والمصاحبة معه^(١) وربما يؤدي ذلك إلى ظهور ما في قلبه من الكفر والنفاق وقرئ يثنون صدورهم بالياء والتاء من اثنون أفعل من التثني كاحلولى من الخلاوة وهو بناء مبالغة وعن ابن عباس رضى الله عنهما لتثنون وقرئ تثنون وأصله تثنون من تفوعل من التثني

وهو ما هش من الكلا وضف يريد مطاوعة صدورهم التي كما يتنى الهش من النبات أو أراد ضف إيمانهم ورخاوة قلوبهم وقرى. تشنن من اثنان أفعال منه ثم هن كما قيل اياضت وادهامت وقرى قننوى بن رعوى .

(ألا حين يستغشون ثيابهم) أى يتغطون بها للاستخفاء على ما نقل عن ابن شداد أو حين يأوون إلى فراشهم ويتدثرون بثيابهم فإن ما يقع حينئذ حديث النفس عادة وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرضى سره ويخفى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما فى قلبى (يعلم ما يسرون) أى يضمرون فى قلوبهم (وما يعلنون) أى يستوى بالنسبة إلى علمه المحيط سرهم وعلمهم فكيف يخفى عليه ما عسى يظهره وإنما قدم السر على العلن نعيما عليهم من أول الأمر ما صنعوا وإذانا بافتضاحهم ووقوع ما يحذرونه وتحقيقا للمساواة بين العلين على أبلغ وجه فكان علمه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه ونظيره قوله تعالى (قل إن تحضوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله حيث قدم فيه الإخفاء على الإبداء على عكس ما وقع فى قوله تعالى : (وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) إذ لم يتعلق بإشعار أن المحاسبة بما يخفونه أولى منها بما يبدوونه غرض بل الأمر بالعكس وأما هنا فقد تعلق بإشعار كون تعلق علمه تعالى بما يسرونه أولى منه بما يعلنونه غرض مهم مع كونهما على السوية كيف لا وعلمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول الصورة بل وجود كل شيء فى نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفى هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة وأما قوله تعالى (وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) فحيث كان واردا بصدد الخطاب مع الملائكة عليهم السلام الميزة مقامهم عن اقتضاء التأكيد والمبالغة فى الإخبار بإحاطة علمه تعالى بالظاهر والباطن لم يسلك فيه ذلك المسلك مع أنه وقع الغيبة عنه بما قبله من قوله عز وجل (إنى أعلم غيب السموات والأرض) ويجوز أن يكون ذلك باعتبار أن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن إذ ما من شيء يعلن إلا وهو

أو مباديه قبل ذلك مضمرة في القلب فتعلق عليه سبحانه بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية (لأنه عليم بذات الصدور) تحليل لما سبق وتقرير له واقع موقع الكبرى من القياس وفي صيغة الفعيل وتحلية الصدور بلام الاستفراق والتعبير عن الضمائر بعنوان صاحبيتها من البراعة ما لا يصفه الواصفون كأنه قيل لأنه مبالغ في الإحاطة بمضمرات جميع الناس وأسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تفارقها أصلاً فكيف يخفى عليه ما يهرون وما يعلنون ويجوز أن يراد بذات الصدور القلوب من قوله تعالى (ولكن نعى القلوب التي في الصدور) والمعنى أنه عليم بالقلوب وأحوالها فلا يخفى عليه سر من أسرارها .

(وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) غذاؤها اللاتق بها من حيث الخلق ومن حيث الإيصال إليها بطريق طبيعي أو إرادى لتكفله إياه تفضلاً ورحمة ولأنما سمى به على طريق الوجوب^(١) اعتباراً لسبق الوعد وتحقيقاً لوصوله إليها البتة وحلاً للكلفين على الثقة به تعالى والإعراض عن إلتغاب النفس في طلبه (ويعلم مستقرها) محل قرارها في الأصلاب (ومستودعها) موضعها في الأرحام وما يجرى مجراها من البيض ونحوها ولأنها خص كل من الأسمين بما خص به من المحلين لأن النطفة بالنسبة إلى الأصلاب في حيزها الطبيعي ومنشأ الخلق وأما بالنسبة إلى الأرحام وما يجرى مجراها فهي مودعة فيها إلى وقت معين أو مسكنها من الأرض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة ولعل تقديم محلها باعتبار حالتها الأخيرة لرعاية المناسبة بينها وبين عنوان كونها دابة في الأرض والمعنى ما من دابة في الأرض إلا يرزقها الله تعالى حيث كانت من أما كتبها يسوقه إليها ويعلم موادها المتخالفة المتدرجة في مراتب الاستعدادات المتفاوتة المتطورة في

الأنوار المتباينة ومقارها المتنوعة وبفيض عليها في كل مرتبة ما يليق بها من مبادئ وجودها وكالاتها المتفرعة عليه وقد فسر المستودع بأماكنها في المرات ولا يلائمه مقام التكفل بأرزاقها (كل) من اللواب ورزقها ومستقرها ومستودعها (في كتاب مبين) أي مثبت في اللوح المحفوظ البين لمن ينظر فيه من الملائكة عليهم السلام أو المظهر لما أثبت فيه للتأخرين ولما انتهى الأمر إلى أنه سبحانه محيط بجميع أحوال ما في الأرض من المخلوقات التي لا تكاد تحصى من مبدأ فطرته إلى منتهاها اقضى الحال التعرض لمبدأ خلق السموات والأرض والحكمة الداعية إلى ذلك قليل .

(وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) السموات في يومين والأرض في يومين وما عليها من أنواع الحيوانات والنبات وغير ذلك في يومين حسبما فصل في سورة حم السجدة ولم يذكر خلق ما في الأرض لكونه من تيات خلقها وهو السر في جعل زمان خلقه تمة لزمان خلقها في قوله تعالى (في أربعة أيام) أي في تمة أربعة أيام . والمراد بالأيام الأوقات كما في قوله تعالى (ومن يومهم يومئذ بده) أي في ستة أوقات أو مقدار ستة أيام فإن اليوم في المعارف زمان كون الشمس فوق الأرض ولا يتصور ذلك حين لا أرض ولا سماء وفي خلقها مدرجاً مع القدرة التامة على خلقها دفعة دليل على أنه قادر مختار واضطرار للنظار وحث على التأني في الأمور وأما تخصيص ذلك بالعدد المعين فأمر استأثر به لم ما يقتضيه علام الغيوب جلت حكمته وإثارة صيغة الجمع في السموات لما هو المشهور من الإشارة إلى كونها أجراماً مختلفة الطبائع ومتفاوتة الآثار والأحكام (وكان عرشه) قبل خلقهما (على الماء) ليس تحت شيء غيره سواء كان بينهما فرجة أو كان موضوعاً على مته كما ورد في الأثر ، فلا دلالة فيه على إمكان الخلاء ، كيف لا ولو دل لدل على وجوده لا على إمكانه فقط ولا على كون الماء أول ما حدث في العالم بعد العرش ، وإنما يدل على أن خلقهما أقدم من خلق السموات والأرض من غير تعرض

النسبة بينهما (ليلوكم) متعلق بخلق أى خلق السموات والأرض وما فيها من المخلوقات التى من جعلتها أنتم ورتب فيها جميع ما تحتاجون إليه من مبادئ وجودكم وأسباب ما يشكم وأودع فى تضاعفهما من تعاجيب الصنائع والعبر ما تستدلون به على مطالبكم الدينية ليعاملكم معاملة من يتبليكم (أياكم أحسن عملا) فيعازيكم بالثواب والعقاب غب^(١) ما تبين المحسن من المسوء وامتازت درجات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المترتبة على أنظارتهم فيما نصب من الحجج والدلائل والآمارات والمخايل ومراتب أعمالهم المتفرعة على ذلك فإن العمل غير مختص بحمل الجوارح ولذلك فسره عليه السلام بقوله أياكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع فى طاعة الله فإن لكل من القلب والقالب عملا مخصوصا به فسكا أن الأول أشرف من الثانى فكذا الحال فى عمله كيف لا ولا عمل بدون معرفة الله عز وجل الواجبة على العباد آثر ذى أثير وإنما طريقها النظرى التفسر فى بدائع صنائع الملك الخلاق والتدبر فى آياته البينات المنصوبة فى الأنفس والآفاق ولا طاعة بدون فهم ما فى مطاوى الكتاب الحكيم من الأوامر والنواهي وغير ذلك مما له مدخل فى الباب وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تفضلونى على يونس ابن متى فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض ، قالوا وإنما كان ذلك التفسر فى أسرار الله عز وجل الذى هو عمل القلب لأن أحدا لا يقدر على أن يعمل فى اليوم بجوارحه مثل عمل أهل الأرض وتعليق فعل البلوى أى تمقيبه بحرف الاستفهام لا التعليق المشهور الذى يقتضى عدم إيراد المفعول أصلا مع اختصاصه بأفعال القلوب لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر ونظائره ولذلك أجرى مجراه بطريق التثيل أو الاستعارة التبعية وإيراد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل للفريقين باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبيح أيضا لا إلى الحسن والأحسن

فقط للإيذان بأن المراد بالذات والمقصود الأصلي مما ذكر من إبداع تلك البدائع على ذلك النقط الرائع إنما هو ظهور كمال إحسان المحسنين وأن ذلك لكونه على أتم الوجوه اللاتقة وأكمل الأساليب الرائقة يوجب العمل بموجبه بحيث لا يحميد أحد عن سننه المستبين بل يبتدى كل فرد إلى ما يرشد إليه من مطلق الإيمان والطاعة وإنما التفاوت بينهم في مراتبهما بحسب القوة والضعف والكثرة والقلّة وأما الإعراض عن ذلك والوقوف في مهاوى الضلال فمعمول من الاندراج تحت الوقوع فضلا عن أن ينتظم ظهوره في ذلك الملة الثابتة لذلك الصنع البديع وإنما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له ولا تقرب ولا يخفى ما فيه من الترغيب في الترقى إلى معارج العلوم ومدارج الطاعات والرجوع عن مباشرة قفائضها والله تعالى أعلم ﴿ وإن فلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ﴾ على ما يوجب قضية الابتلاء ليرتب عليه الجزاء المتفرع على ظهور مراتب الأعمال ﴿ ليقولن الذين كفروا ﴾ لأن وجه الخطاب في قوله تعالى : ﴿ إنكم ﴾ إلى جميع المكلفين بالوصول مع صلته للتخصيص أى ليقولون الكافرون منهم وإن وجه إلى الكافرين منهم فهو وارد على طريقة القم .

﴿ إن هذا إلا محرم مبين ﴾ أى مثله في الحديعة أو البطلان وهذا إشارة إلى القول المذكور أو إلى القرآن فإن الإخبار عن كونهم مبعوثين وإن لم يجب كونه بطريق الوحي المتلو إلا أنهم عند سماعهم ذلك تخلصوا إلى القرآن لإبباته عنه في كل موضع وكونه علما عندهم في ذلك ففسدوا إلى تكذيبه وتسميته محمرا تماديا منهم في العناد وتماديا عن سنن الرشاد وقيل هو إشارة إلى نفس البعث ولا يلائمه التسمية بالسحر فإنه إنما يطلق على شيء موجود ظاهرا لا أصل له في الحقيقة ونفس البعث عندهم معدوم بحيث وتعلق الآية الكريمة بما قبلها إما من حيث أن البعث كما أشير إليه من تبات الابتلاء المذكور فكأنه قيل الأمر كما ذكر ومع ذلك إن أخبرتهم بمقدمة فذة من مقدماته وقضية فردة من

تتماته لا يتلشمون في الرد ويعدون ذلك من قليل ما لا محالة أصلاً فضلاً عن تصديق ما هذه من تتماته وإلا من حيث أن البعث خلق جديد فكأنه قيل وهو الذي خلق جميع المخلوقات ابتداء لهذه الحكمة البالغة ومع ذلك إن أخبرتهم بأنه يعيدهم نارة أخرى وهو أهون عليه يقولون ما يقولون فسبحان الله عما يصفون وقرأ حمزة والكسائي إلا ساحر على أن الإشارة إلى القاتل أو إلى القرآن على أسلوب شعر شاعر وقرئ بالفتح على تضمنين قلت معنى ذكرت أو على أن أنك بمعنى عنك في علك أى ولئن قلت لعلكم مبعوثون على أن الرجاء والتوقع باعتبار حال المخاطبين أى توقعوا ذلك ولا تبثوا القول بإنكاره أو على أنه مجازة معهم في الكلام على نهج المساعدة لئلا يمارعوا إلى اللجاج والعناد ريثما قرع أسماعهم بت القول بخلاف ما ألفوا وألفوا عليه آباءهم من إنكار البعث ويكون ذلك ادعى لهم إلى التأمل والتدبر وما فعلوه قاتلهم الله أى يؤفكون .

(ولئن أخرفا عنهم العذاب) المترتب على بعثهم أو العذاب الموعود في قوله تعالى (فإن تولوا فإنى أعاف عليكم عذاب يوم كبير) وقيل عذاب يوم بدر وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قتل جبريل عليه السلام للمستهزئين والظاهر أن المراد به العذاب الشامل للكفرة دون ما يخص ببعض منهم على أنه لم يكن موعوداً يستعمل منه المجرمون (إلى أمة معدودة) إلى طائفة من الأيام قليلة لأن ما يحصره العدد قليل (ليقولن ما يحبسهم) أى أى شيء يمنعه من المجيء فكأنه يريد فيمنعه مانع وإنما كانوا يقولونه بطريق الاستعجال استهزاء لقوله تعالى (ما كانوا به يستهزئون) ومرادهم إنكار المجيء والحبس رأساً^(١) لا الاعتراف به والاستفسار عن حابسه (ألا يوم يأتيهم) ذلك (ليس مصروفاً) محبوساً (عنهم) على معنى أنه لا يرفعه رافع أبداً لأن أريد به عذاب الآخرة أو لا يدفعه عنكم

دافع بل هو واقع بكم إن أريد به عذاب الدنيا ويوم منصوب بخبر ليس مقدما عليه واستدل به البصريون على جواز تقديمه على ليس إذ المعمول تابع للعامل فلا يقع إلا حيث يقع متبوعه ورد بأن الظرف يجوز فيه ما لا يجوز في غيره توسعا وبأنه قد يقدم المعمول حيث لا مجال لتقدم العامل كما في قوله تعالى (فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل فلا تنهر) فإن اليتيم والسائل مع كونهما منصوبين بالفعلين المجزومين قد قدما على لا الناهية مع امتناع تقدم الفعلين عليهما . قال أبو حيان (١) وقد تتبع جملة من دواوين العرب فلم أظفر بتقديم خبر ليس عليهما ولا بتقديم معموله إلا ما دل عليه ظاهر هذه الآية الكريمة وقول الشاعر:

فياي فبا يزداد إلا لاجاجة وكنت أيا في الحنا لست أقدم

(وحاق بهم) أي أحاط بهم (ما كانوا به يستهزون) أي المذاب الذي كانوا يستمعنون به استهزاء وفي التعبير عنه بالموصول تهويل لمكانه وإشعار بملية ما ورد في حين الصلاة من استهزائهم به لنزوله وإحاطته والتعبير عنها بالماضي وأرد على عادة الله تعالى في أخباره لأنها في تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنات الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر به ما لا ينبغي (ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة) أي أعطيناه نعمة من رحمة وأمن وجنة وغيرها وأوصلناها إليه بحيث يجد لذتها (ثم زعناها منه) أي سلبناها إياها وإيراد النزاع للإشعار بشدة تعلقه بها وحرصه عليها (إنه ليؤوس) شديد القنوط من روح الله قطوع رجاءه من عود أمثاله عاجلا أو آجلا بفضل الله تعالى لقلة صبره وعدم توكله عليه وثقته به (كفور) عظيم الكفران لما سلف من النعم وفه إشارة إلى أن النزاع إنما كان بسبب كفرانهم بما كانوا يتقبلون فيه من نعم الله عز وجل وتأخيرهم عن وصف يأسهم مع تقدمه عليه لرعاية الفواصل على أن اليأس من فضل الله سبحانه وقطع الرجاء عن إفاضة أمثاله في العاجل

(١) هو صاحب البحر المحيط .

ولإيصال أجره في الآجل من باب الكفران للنعمة السالفة أيضاً (ولئن أذناه
 فمما بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وجدة بعد عدم وفرج بعد شدة وفي
 التعبير عن ملازمة الرحمة والنعمة بالذوق المؤذن بلذتهما وكونهما مما يرغب فيه
 وعن ملازمة الضراء بالمس المشعر بكرهها في أدنى ما ينطلق عليه اسم الملاقاة من
 مراتبها وإسناد الأول إلى الله عز وجل دون الثاني ما لا يخفى من الجواز
 والدلالة على أن مراده تعالى إنما هو إيصال الخير المرغوب فيه على أحسن
 ما يكون وأنه إنما يريد بعباده اليسر دون العسر وإنما ينالهم ذلك بسوء
 اختيارهم نيلاً يسيراً كأنما يلاصق البشرة من غير تأثير وأما زرع الرحمة فإنما
 صدر عنه بقضية الحكمة الداعية إلى ذلك وهي كفرانهم بها كما سبق وتذكير
 الرحمة باعتبار لحوق النزع بها (ليقولن ذهب السيئات عني) أي المصائب
 التي تسوءني ولن يعتريني بعد أمثالها كما هو شأن أولئك الأشرار فإن الترقب
 لورود أمثالها عما يكدر السرور وينزع العيش (لأنه لفرح) بطر وأضر بالنعم
 مفترجها (تغور) على الناس بما أوتى من النعم مشغول بذلك عن القيام
 بحقوقها واللام في لئن في الآيات الأربع موطنه للقسم وجوابه ساد مسد
 جواب الشرط .

(إلا الذين صبروا) على ما أصابهم من الضراء سابقاً أو لاحقاً إيماناً بالله
 واستسلاماً لقضائه (وعملوا الصالحات) شكراً على آلائه السالفة والآتية
 واللام في الإنسان إما لاستغراق الجنس فلا استثناء متصل أو للعهد فنقطع
 (أولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حين الصلة وما فيه من
 معنى البعد للإيدان بطور درجته وبعد منزلتهم في الفضل أي أولئك الموصوفون
 بتلك الصفات الحميدة (لهم مغفرة) عظيمة لذنوبهم وإن جمت (وأجر)
 ثواب لأعمالهم الحسنة (كبير) ووجه تعلق الآيات الثلاث بما قبلهن من
 حيث أن إذاعة النعماء ومساس الضراء فصل من باب الابتلاء واقع موقع
 التفصيل من الإجمال الواقع في قوله تعالى (ليلوكم أيكم أحسن عملاً) والمعنى
 أن كلا من إذاعة النعماء ونزعها مع كونه ابتلاء للإنساء أشكر أم يكفر لا يهتدى

إلى سنن الصواب بل يبيد في كلتا الحالتين عنه إلى مهاوى الضلال فلا يظهر منه حسن عمل إلا من الصابرين الصالحين أو من حيث أن إنكارهم بالبمش واستهزأهم بالمذاب بسبب بطرهم وفخرهم كأنه قيل إنما فعلوا ما فعلوا لأن طبيعة الإنسان مجبولة على ذلك .

القرآن حق من عند الله

(فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك) من البينات الدالة على حقيقة بروتك المنادية بكونها من عند الله عز وجل لمن له أذن واعية (وضائق به صدرك) أى عارض لك ضيق صدر بتلاوته عليهم وتبليغه إليهم في أثناء الدعوة والمحااجة (أن يقولوا) لأن يقولوا تماماً عن تلك البراهين التي لا تكاد تخفى صحتها على أحد من له أدنى بصيرة وتماذيا في الضناد على وجه الاقتراح (لولا أنزل عليه كنز) مال خطير غزرون يدل على صدقه (أو جاء معه ملك) بصدقه قيل قاله عبد الله بن أمية الخزومي . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رؤساء مكة قالوا يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهباً إن كنت رسولاً وقال آخرون اتقنا بالملائكة يشهدوا بنبوتك فقال لا أقدر على ذلك^(١) فزلت فكأنه عليه الصلاة والسلام لما عاين اجترأهم على اقتراح مثل هذه العظام غير قانعين بالبينات الباهرة التي كانت تضطرم إلى القبول لو كانوا من أرباب العقول وشاهد ركوبهم من المكابرة متن كل صعب وذلزل مسارعين إلى المقابلة بالتكذيب والاستهزاء وتسميتها سحراً مثل حاله عليه الصلاة والسلام بحال من يتوقع منه أن يضيق صدره بتلاوة تلك الآيات الساطعة عليهم وتبليغها إليهم ليعمل على الخدر منه بما في لعل من الإشفاق فليل (إنما أنت نذير)

(١) جاء في أسباب النزول وفي إرشاد الرحمن أنه صلى الله عليه وسلم لم يلجأ به مطلبهم الأول ، فأوحى إليه : إن كفروا بعد ذلك أهلكتهم فامتنع فزالت .

(٢) - أبو السعود - قال :

ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك غير مبال بما صدر عنهم من الرد والقبول
(والله على كل شيء وكيل) يحفظ أحوالك وأحوالهم فتوكل عليه في جميع
أمورك فإنه فاعل بهم ما يليق بحالهم والاقتصار على التنذير في أقصى غاية من
إصابة المحر (أم يقولون افتراء) إضراب بأم المنقطعة عن ذكر ترك اعتدالهم
بما يوحى وتهاونهم به وعدم اقتناعهم بما فيه من المعجزات الظاهرة الدالة على
كونه من عند الله عز وجل وعلى حقيقة نبوته عليه الصلاة والسلام وشروع
في ذكر ارتكابهم لما هو أشد منه وأعظم وما فيها من معنى الهزيمة للتوبيخ
والإنكار والتعجب ، والضمير المستكن في افتراء النبي صلى الله عليه وسلم
والبارد لما يوحى أى بل يقولون افتراء وليس من عند الله .

(قل) إن كان الأمر كما تقولون (فأتوا) أتى أيضاً (بمشر سور
مثله) في البلاغة وحسن النظم وهو نعت لسور أى أمثاله وتوحيده إما باعتبار
مماثلة كل واحدة منها أو لأن المطابقة ليست بشرط حتى يوصف الشيء بالمفرد
كما في قوله تعالى (أتؤمن لمبشرين مثلاً) أو للإيماء إلى أن وجه الشبه ومدار مماثلة
في الجميع شيء واحد هو البلاغة المؤدية إلى مرتبة الإعجاز فكان الجميع واحد
(مفتريات) صفة أخرى لسور أخرت عن وصفها بالمماثلة لما يوحى لأنها
الصفة المقصودة بالتكليف إذ بها يظهر عجزهم وقعودهم عن المعارضة وأما
وصف الافتراء فلا يتعلق به غرض يدور عليه شيء في مقام التحدى وإنما
ذكر على نهج المساهلة وإرعاء العنان ولأنه لو عكس الترتيب ربما توم أن
المراد هو المماثلة في الافتراء والمعنى فأتوا بمشر سور مماثلة له في البلاغة مختلفات
من عند أنفسكم إن صح أني اختلقته من عندى فإنكم أقدر على ذلك منى
لأنكم عرب فصحاء بلغاء قد مارستم مبادئ ذلك من الخطب والأشعار وحفظتم
الوقائع والآيام وزاوتهم أساليب النظم والنثر .

(وادعوا) للاستظهار في المعارضة (من استعلمتم) دعاهم والاستماعة به
من أهلكم التى تزعمون أنها عمدة لكم فى كل ما تأتون وما تدرسون والكهنة

ومدارهم الذين تلجأون إلى آرائهم في الملأ يدعوكم فيها (من دون الله) متعلق بادعوا أى متجاوزين الله تعالى (إن كنتم صادقين) فى أنى افتريته فإن ذلك يستلزم إمكان الإتيان بمثله وهو أيضا يستلزم قدرتك عليه والجواب محذوف يدل عليه المذكور (فإن لم يستجيبوا لكم) أى لم يفعلوا ما كلفوهم من الإتيان بمثله كقوله تعالى (فإن لم تفعلوا) وإنما عبر عنه بالاستجابة لعماء إلى أنه عليه الصلاة والسلام على حال أمن من أمره كأن أمره لهم بالإتيان بمثله دعاء لهم إلى أمر يريد وقوعه والضمير فى لكم للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم كما فى قول من قال :

• وإن شئت حرمت النساء سواكم •

أوله وللمؤمنين لأنهم أتباع له عليه الصلاة والسلام فى الأمر بالتحدى وفيه تنبيه لطيف على أن حقم ألا ينفكوا عنه عليه الصلاة والسلام ويناصبوا معه لمعارضة المعارضين كما كانوا يفعلونه فى الجهاد وإرشاد إلى أن ذلك بما يفيد الرسوخ فى الإيمان والطمانينة فى الإيقان ولذلك رتب عليه قوله عز وجل (فاعلموا) أى اعلموا حين ظهر لكم صجرهم عن المعارضة مع تهالكهم عليها علما يقيناً متاخماً لمن اليقين بحيث لا مجال معه لشائبة ريب بوجه من الوجوه كأن ما عداه من مراتب العلم ليس يعلم لكن لا للإشعار بانحطاط تلك المراتب بل بارتفاع هذه المرتبة وبه يتضح سر إيراد كلمة الشك مع القطع بمسدم الاستجابة فإن تزيل سائر المراتب منزلة العلم مستتبع لتزويل الجزم بعدم الاستجابة منزلة الشك فيه أو أثبتوا واستمروا على ما كنتم عليه من العلم (إنما أزل) ملتبسا (بهم الله) المخصوص به بحيث لا تحوم حوله العقول والأنعام مستبدا بمصاص الإعجاز من جملة النظم الرائقة والإخبار بالنبى (وأن لا إله إلا هو) أى واعلموا أيضا ألا شريك له فى الألوهية وأحكامها ولا يقدر على ما يقدر عليه أحد (فهل أتم مسلمون) أى مخلصون فى الإسلام أو ثابتون عليه وهذا من باب الشية والترقية إلى معارج اليقين ويجوز أن يكون

الخطاب في الكل للمشركين من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم داخلا تحت الأمر بالتحدى والضمير في لم يستجيبوا لمن استعظمتم أى فإن لم يستجب لكم آهتكم وسائر من إليهم تجارون في مهماتكم وملباتكم إلى المعاملة والمظاهرة فاعلموا أن ذلك عالج عن دائرة قدرة البشر وأنه منزل من خالق القوى والقدر فايراد كلمة الشك حيثئذ مع الجزم بعدم الاستجابة من جهة آهتهم تهكم بهم وتسجيل عليهم بكال سخافة العقل وترتيب الأمر بالعلم على مجرد عدم الاستجابة من حيث أنه مسبوق بالدعاء المسبوق بعجزهم واضطرابهم فكأنه قيل فإن لم يستجيبوا لكم عند التجاؤم إليهم بعد ما اضطربتم إلى ذلك وضاعت عليكم الحيل وصيت بكم اللعل أو من حيث أن من يستمدون بهم أقوى منهم في اعتقادهم فإذا ظهر عجزهم بعدم استجابتهم وإن كان ذلك قبل ظهور عجز أنفسهم يكون عجزهم أظهر وأوضح وأصلوا أيضا أن آهتكم بمعمل عن رتبة الشكر في الألوهية وأحكامها قبل أتم داخلون في الإسلام إذ لم يبق بعد شائبة شبهة في حقيقته وفي بطلان ما كنتم فيه من العرك فيدخل فيه الإذعان لكون القرآن من عند الله تعالى دخولا أولا أو متقادون للحق الذي هو كون القرآن من عند الله تعالى وتاركون لما كنتم فيه من المكابرة والعناد وفي هذا الاستفهام لرحماب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر وإقناط من أن يجبرهم آهتهم من بأس الله عز سلطانه هذا والاول أنسب لما سلف من قوله تعالى (وضائق به صدرك) ولما سيأتى من قوله تعالى (فلا تك في مرية منه) وأشد ارتباطا بما يعقبه كما ستحيط به خيرا .

(من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) أى ما يزينها ويحسنها من الصحة والأمن والسعة في الرزق وكثرة الأولاد والرياسة وغير ذلك والمراد بالإرادة ما يحصل عند مباشرة الأعمال لا مجرد الإرادة القلبية لقوله تعالى (نوف إليهم) أعملهم فيها) وإدخال كان عليها للدلالة على استمرارها منهم بحيث لا يكادون يريدون الآخرة أصلا وليس المراد بأعمالهم أعمال كلهم فإنه لا يجد كل متمن

ما يتمناه ولا كل أحد ينال كل ما تنهوا فإن ذلك منوط بالمشيئة الجارية على قضية الحكمة كما نطق به قوله تعالى (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) ولا كل أعمالهم بل بعضها الذى يترتب عليه الأمور المذكورة بطريق الأجر والجواز من أعمال البر وقد أطلقت وأريد بها ثمراتها فالمعنى توصل إليهم ثمرات أعمالهم فى الحياة الدنيا كاملة ، وقرئ يوف على الإسناد إلى الله عز وجل وتوف بالفوقانية على البناء للمفعول ورفع أعمالهم وقرئ نوفي بالتخفيف والرفع لكون الشرط ما ضيا كقوله :

وإن أتاه خليل يوم مسغبة يقول لا غائب مالى ولا حرم

(وهم فيها) أى فى [الحياة] ^(١) الدنيا (لا ينجسون) أى لا ينقصون وإنما عبر عن ذلك بالنقص الذى هو نقص الحق مع أنه ليس لهم شائبة حق فيما أوتوه كما عبر عن إعطائه بالتوفية التى هى إعطاء الحقوق مع أن أعمالهم يعمزل من كونها مستوجبة لذلك بناء للأمر على ظاهر الحال ومعاذلة على صور الأعمال ومبالغة فى نقي النقص كأن ذلك نقص لحقوقهم فلا يدخل تحت الوقوع والصدور عن الكريم أصلا والمعنى أنهم فيها خاصة لا ينقصون ثمرات أعمالهم وأجورها نقصا كليا مطردا ولا يجرمونها حرمانا كليا وأما فى الآخرة فهم فى الحرمان المطلق واليأس المحقق كما ينطق بقوله تعالى (أولئك) فإنه إشارة إلى المذكورين باعتبار إرادتهم الحياة الدنيا أو باعتبار توفيتهم أجورهم من غير بخش أو باعتبارهما معا وما فيه من معنى البعد للإيدان يعبد منزلتهم فى سوء الحال أى أولئك المريدون للحياة الدنيا وزيلتها الموفون فيها ثمرات أعمالهم من غير بخش (الذين ليس فى الآخرة إلا النار) لأن مهمهم كانت مصروفة إلى الدنيا وأعمالهم مقصورة على تحصيلها وقد اجتتوا ممرتها ولم يكونوا يريدون بها شيئا آخر ، فلا جرم لم يكن لهم فى الآخرة إلا النار

وعذابها المخلد (وحبط ما صنعوا فيها) أى ظهر في الآخرة حبوط ما صنعوه من الأعمال التي كانت تؤدي إلى الثواب لو كانت معمولة للآخرة أو حبط ما صنعوه في الدنيا من أعمال البر إذ شرط الاعتداد بها بالإخلاص (وباطل) أى في نفسه (ما كانوا يعملون) في أثناء تحصيل المطالب الدينية ولأجل أن الأول من شأنه استتباع الثواب والأجر وأن عدمه لعدم مقارنته للإيمان والنية الصحيحة وأن الثاني ليس له جهة صالحة قط علق بالأول الحبوط المؤذن بسقوط أجره بصيغة الفعل المنبئ عن الحدوث وبالتالي البطان المفسح عن كونه بحيث لا طائل تحته أصلاً بالاسمية الدالة على كون ذلك وصفا لازما له ثابتا فيه وفي زيادة كان في التافدون الأول إيماء إلى أن صدور أعمال البر منهم وإن كان لغرض فاسد ليس في الاستمرار والدوام كصدور الأعمال التي هي من مقدمات مطالبهم الدينية ، وقرئ وبطل على الفعل أى ظهر بطلانه حيث علم هناك أن ذلك وما يستتبعه من الحفظ الديني مما لا طائل تحته أو انقطع أثره الدينري فبطل مطلقاً وقرئ وباطلا ما كانوا يعملون على أن ما إلهامية أو في معنى المصدر كقوله :

• ولا تخرجنا من في زور كلام •

وعن أنس رضي الله عنه أن المراد بقوله تعالى من كان يريد الخ اليهود والنصارى إن أعطوا سائلا أو وصلوا رحما عجل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسهم لهم في الثنائم وأنت خير بأن ذلك إنما كان بعد الهجرة والسورة مكية وقيل هم أهل الرياء يقال للقرءاء منهم: أردت أن يقال فلان قارىء فقد قيل ذلك^(١) وهكذا لغيره ممن يعمل أعمال البر لا لوجه الله تعالى فبطل هذا

(١) أخرجه أبو يعلى والطبراني في الكبير وأحمد في السند عن أبي هريرة : وهو من حديث طويل وأخرج مسلم نحوه .

لا بد من تقييد قوله (ليس لهم إلا النار) بأن ليس لهم بسبب أعمالهم الرائية إلا ذلك والذي تقتضيه جزالة النظم الكريم أن المراد به مطلق الكفرة بحيث يندرج فيهم القادحون في القرآن العظيم اندراجاً أولياً فإنه عز وجل لما أمرني به عليه الصلاة والسلام والمؤمنين بأن يزدادوا علماً وبقيناً بأن القرآن منزل بلم الله وبأن لا قدرة لغيره على شيء أصلاً وهيجهم على الثبات على الإسلام والرسوخ فيه عند ظهور حجة الكفرة وما يدعون من دون الله عن المعارضة وتبين أنهم ليسوا على شيء أصلاً اقتضى الحال أن يتعرض لبعض شئونهم الموهمة لكونهم على شيء في الجملة من نيلهم الحظوظ العاجلة واستيلائهم على المطالب الدنيوية وبيان أن ذلك بمزول عن الدلالة عليه ولقد بين ذلك أي بيان ثم أعيد الترغيب فيما ذكر من الإيمان بالقرآن والتوحيد والإسلام فقيل :

(أفن كان على بيته من ربه) أي برهان نير عظيم الشأن يدل على حقيقة ما رغب في الثبات عليه من الإسلام وهو القرآن وباعتباره أو بتأويل البرهان ذكر الضمير الراجع إليها في قوله تعالى (وبتلوه) أي يتبعه (شاهد) يشهد بكونه من عند الله تعالى وهو الإحصاء في نظمه المطرد في كل مقدار سورة منه أو ما وقع في بعض آياته من الإخبار بالغيب وكلاهما وصف تابع لمشاهد بكونه من عند الله عز وجل غير أنه على التقدير الأول يكون في الكلام إشارة إلى حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في تمسكهم بالقرآن عند تبين كونه منزلاً بلم الله بشهادة الإحصاء (منه) أي من القرآن غير خارج عنه أو من جهة الله تعالى فإن كلا منهما وارد من جهة تعالى للشهادة ويعجز على هذا التقدير أن يراد بالشاهد المعجرات الظاهرة على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ذلك أيضاً من الفوائد التابعة للقرآن الواردة من جهة تعالى فالمراد بمن في قوله تعالى (أفن) كل من التصف بهذه الصفة الحميدة فيدخل فيه المخاطبون بقوله تعالى (فاعلموا - فلي أتم) دخولاً أولياً وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه وقيل المراد بالبيته دليل العقل وبالشاهد القرآن فالضمير في منه لله تعالى أو البيته القرآن يؤيدونه من التلاوة

والشاهد جبريل أو لسان النبي صلى الله عليه وسلم على أن الضمير له أو من التلو
 واتشاهد ملك يحفظه الأول هو الأول ولما كان المراد بتلو الشاهد للبرهان إقامة
 للشهادة بصحته وكونه من عند الله تابعا له بحيث لا يفارقه في مشهد من المشاهد
 فإن القرآن بينة باقية على وجه الدهر مع شاهدها الذي يشهد بأمرها إلى يوم
 القيامة عند كل مؤمن وجاهد عطف كتاب موسى في قوله عز قائل (ومن
 قبله كتاب موسى) على فاعله مع كونه مقدما عليه في النزول فكأنه قيل أفن
 كان على بينة من ربه ويشهد به شاهد منه وشاهد آخر من قبله هو كتاب موسى
 وإنما قدم في الذكر المؤخر في النزول لكونه وصفا لازما له غير مفارق عنه
 ولما رآته في وصف التلو والتنكير في بينة وشاهد للتضخيم (إماما) أى مؤثما
 به في الدين ومقتدى وفي التعرض لهذا الوصف بصدد بيان تلو الكتاب
 ما لا يخفى من تفخيم شأن التلو (ورحمة) أى نعمة عظيمة على من أنزل
 إليهم ومن بعدم إلى يوم القيامة باعتبار أحكامه الباقية المؤيدة بالقرآن العظيم
 وهما حالان من الكتاب .

(أولئك) الموصوفون بتلك الصفة الحيدة وهو الكون على بينة من الله
 ولما أن ذلك عبارة عن مطلق التمسك بها وقد يكون ذلك بطريق التقليد لمن
 سلف من عظماء الدين من غير شور على دقائق الحقائق وصرفهم بأنهم (يؤمنون
 به) أى يصدقونه حتى التصديق حسبا تشهد به الشواهد الحقة المعربة عن
 حقيقته (ومن يكفر به) أى بالقرآن ولم يصدق بتلك الشواهد الحقة (من
 الأحزاب) من أهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (فالنار موعده) بردها لا محالة حسبا نطق به قوله تعالى (ليس لهم في الآخرة
 إلا النار) وفي جعلها موعدا لإشعار بأن له فيها ما لا يوصف من أفانين العذاب
 (فلأنك في مرة منه) أى في شك من أمر القرآن وكونه من عند الله عز وجل
 حسبا شهدت به الشواهد المذكورة وظهر فضل من تمسك به (إنه الحق من
 ربك) الذى يريك في دينك ودينك (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون)
 بذلك إما لقصور أنظارهم وإختلال أفكارهم وإما لعنادهم واستكبارهم فن

في قوله تعالى (أفمن كان على بينة من ربه) مبتدأ حذف خبره لإغناء الحال عن ذكره وتقديره أفمن كان على بينة من ربه كأولئك الذين ذكرت أعمالهم وبين مصيرهم ومآلهم يعني أن بينهما اتفاقا عظيما بحيث لا يكاد يترامى فإرأى نارأى وليراد الفاء بعد الهمزة لإنكار ترتب توهم المماثلة على ما ذكر من صفاتهم وعدد من هئاتهم كأنه قيل أبعد ظهور حالهم في الدنيا والآخرة كما وصف يتوهم المماثلة بينهم وبين من كان على أحسن ما يكون في العاجل والآجل كما في قوله تعالى (أفأنتخذتم من دونه أولياء) أى أبعد أن علمتموه رب السموات والأرض اتخذتم من دونه أولياء وقوله تعالى (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى) .

(ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بأن نسب إليه ما لا يليق به كقوله للملائكة بنات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقولهم لأهلهم (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) يعني أنهم مع كفرهم بآيات الله تعالى مفترون عليه كذبا وهذا التركيب وإن كان سبكا^(١) على إنكار أن يكون أحد أظلم منهم من غير تعرض لإنكار المساواة ونفيها ولكن المقصود به قصدا مطردا لإنكار المساواة ونفيها وإفادة أنهم أظلم من كل ظالم كما ينفى عنه ما سيتلى من قوله عز وجل (لاجرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون) فإذا قيل من أكرم من فلان أو لا فضل منه فالمراد منه حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل (أولئك) الموصوفون بالظلم البالغ الذي هو الافتراء على الله تعالى وبهذه الإشارة حصلت التنية عن إسناد العرض إلى أعمالهم واكتفى بإسنادهم إليهم حيث قيل (يعرضون) لأن عرضهم من تلك الخبيثة وبذلك العنوان عرض لأعمالهم على وجه أبلغ فإن عرض العامل بعمله أفضح من عرض عمله مع غيبته (على ربهم) الحق وفيه إجماع إلى بطلان رأيهم في اتخاذهم أربابا من دون الله عز وجل (ويقول الأشهاد) عند العرض من الملائكة والنبين أو من جوارحهم وهو جمع شاهد

(١) في ١٠ : وإن كان سبكا .

أو شهيد كاصحاب وأشراف (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) بالافتراء عاينه
 كأن ذلك أمر واضح غنى عن الشهادة بوقوعه ، وإنما المحتاج إلى الشهادة تعيين
 من صدر عنه ذلك فلذلك لا يقولون هؤلاء كذبوا على ربهم ويجوز أن يكون
 المراد بالأشهاد الحضار^(١) ، وم جميع أهل الموقف على ما قاله قتادة ومقاتل
 ويكون قولهم هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ذمأ لهم بذلك لا شهادة عليهم كما
 يشعر به قوله تعالى (ويقول) دون (ويشهد) الخ وتوطئة لما يتقبه من قوله تعالى
 (ألا لعنة الله على الظالمين) بالافتراء المذكور ويجوز أن يكون هذا على
 الوجه الأول من كلام الله تعالى وفيه تهويل عظيم لما يحمق بهم من عاقبة ظلمهم
 اللهم إنا نعوذ بك من الخزي على رهوس الأشهاد (الذين يصدون) أى كل من
 يقدر على صده أو يفعلون الصد (عن سبيل الله) عن دينه القويم
 (ويغفونها عرجا) انحرافا أى يصفونها بذلك وهى أبعد شئ منه أو يغفون
 أهلها أن ينحرفوا عنها يقال بنيتك خيرا أو شرا أى طلبت لك وهذا شامل
 لتكذيبهم بالقرآن وقولهم إنه ليس من عند الله (وم بالآخرة هم كافرون)
 أى يصفونها بالعوج والحال أنهم كافرون بها لا أنهم يؤمنون بها ويدعون أن
 لها سبيلا سوا يهدون الناس إليه وتكرير الضمير لتأكيد كفرهم واختصاصهم
 به كان كفر غيرهم ليس بشئ عند كفرهم (أولئك) مع ما وصف من أحوالهم
 الموجبة للتدهير (لم يكونوا معجزين) الله تعالى مفلتين بأنفسهم من أخذه
 لو أراد ذلك (فى الأرض) مع سمعتها وإن هربوا منها كل مهرب .

(وما كان لهم من دون الله من أولياء) ينصرونهم من بأسه ولكن آخر
 ذلك لحكمة تقتضيه والجمع إما باعتبار أفراد الكفرة كأنه قيل وما كان لأحد
 منهم من ولى أو باعتبار تعدد ما كانوا يدعون من دون الله تعالى فيكون ذلك
 يائنا لحال آلمتهم من سقوطها عن رتبة الولاية (يضاعف لهم العذاب)
 استئناف يتضمن حكمة تأخير المؤاخظة وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب

بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لفرط تصاميمهم عن الحق وبغضهم له
 كأنهم لا يقدرون على السمع ولما كان قبح حالهم في عدم إذعانهم للقرآن الذي
 طريق تلقفه السمع أشد منه في عدم قبولهم لسائر الآيات المترتبة بالإبصار
 بالغ في نفى الأول عنهم حيث نفى عنهم الاستطاعة واكتفى في الثاني بنفى
 الإبصار فقال تعالى (وما كانوا يبصرون) لتعاميمهم عن آيات الله المبسوطة
 في الأنفس والأفاق وهو استئناف وقع تمليلا لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان
 لما نفى من ولاية الآلهة فإن ما لا يسمع ولا يبصر بمزول من الولاية وقوله
 تعالى (مضاعف لهم العذاب) اعتراض وسط بينهما نعيًا عليهم من أول الأمر سوء
 العاقبة (أولئك) المنعوتون بما ذكر من القبائح (الذين خسروا أنفسهم)
 باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله عز سلطانه (وضل عنهم ما كانوا يفترون)
 من الآلهة وشفاعتها أو خسروا ما بذلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم
 سوى الحسرة والتندامة (لا جرم) فيه ثلاثة أوجه الأول أن لا نافية لما سبق
 وجرم فعل بمعنى حق وأن مع ما في حيزه فاعله والمعنى لا يتفهم ذلك الفعل
 حق (أنهم في الآخرة هم الآخرون) وهذا مذهب سيويوه والثاني جرم
 بمعنى كسب وما بعده مفعوله وفاعله ما دل عليه الكلام أى كسب ذلك خسرا عنهم
 فالمعنى ما حصل من ذلك إلا ظهور خسرا عنهم والثالث أن لا جرم بمعنى لا بد
 أنهم في الآخرة هم الآخرون وأيا ما كان فعتاء أنهم أخسر من كل خاسر فتبين
 أنهم أظلم من كل ظالم وهذه الآيات الكريمة كما ترى مقررة لما سبق من إنكار
 الممالة بين من كان على بينة من ربه وبين من كان يريد الحياة الدنيا أبلغ تقرير
 فإنهم حيث كانوا أظلم من كل ظالم وأخسر من كل خاسر لم يتصور بمائلة بينهم
 وبين أحد من الظلة الآخسين فإظلام الممالة بينهم وبين من هو في أعلى
 مدارج الكمال ولما ذكر فريق الكفار وأعمالهم وبين مصيرهم وما لهم شرع
 في بيان حال أضيادهم أعنى فريق المؤمنين وما يؤول إليه أمرهم من العواقب
 الحميدة تسكلة لما سلف من محاسنهم المذكورة في قوله تعالى (أفن كان على بينة
 من ربه) الآية ليتين ما بينهما من التباين البين حالا وما لا يقبل (إن الذين

آمنوا) أى بكل ما يجب أن يؤمن به فيتدرج تحته ما نحن بصدده من الإيمان بالقرآن الذى عبر عنه بالكون على بينة من الله وإنما يحصل ذلك باستماع الوحي والتدبر فيه ومشاهدة ما يؤدى إلى ذلك فى الأنفس والأفاق أو فعلوا الإيمان كما فى يعطى ويمنع (وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم) أى اطمأنوا إليه وانقطعوا إلى عبادته بالخضوع والتواضع من الخبت وهى الأرض المطمئنة ومعنى أخبت دخل فى الخبت كأنهم وأنجد دخل فى تهامة ونجد (أولئك) المنعوتون بتلك الثعوث الجيلة (أصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون وبعد بيان تباين حالهما عقلا أريد بيان تباينهما حسا قليل .

(مثل الفريقين) المذكورين أى حالهما العجيب لأن المثل لا يطلق إلا على ما فيه غرابة من الأحوال والصفات (كالأعمى والأصم والبصير والسميع) أى كحال هؤلاء فيكون ذواتهم كذواتهم والكلام وإن أمكن أن يحمل على تشبيه الفريق الأول بالأعمى وبالأصم وتشبيه الفريق الثانى بالبصير والسميع لكن الأدخل فى المبالغة والأقرب إلى ما يشير إليه لفظ المثل والأنسب بما سبق من وصف الكفرة بعدم استطاعة السمع وبعدم الإبصار أن يحمل على تشبيه الفريق الأول بمن جمع بين العمى والصمم وتشبيه الفريق الثانى بمن جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو فى قوله تعالى (والأصم) وفى قوله (والسميع) لعطف الصفة على الصفة كما فى قول من قال :

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية فى الزردحم

وأما ما كان فالظاهر أن المراد بالحال المدلول عليها بلفظ المثل وهى التى يدور عليها أمر التشبيه ما يلائم الأحوال المذكورة المثيرة فى جانب المقابلة به من تماهى الفريق الأول عن مشاهدة آيات الله المنصوبة فى العالم والنظر إليها بعين الاعتبار وتسامهم عن استماع آيات القرآن الكريم وتلقيها بالقبول حسبما ذكر فى قوله تعالى (ما كانوا يستعليقون السمع وما كانوا يصرون) وإنما لم يراع هذا الترتيب هنا لكون الأعمى أظهر وأشهر فى سوء الحال من الأصم ومن

استعمال الفريق الثاني لكل من أبصارهم وأسماعهم فيما ذكر كما يتبغى المدلول عليه بما سبق من الإيمان والعمل الصالح والإخبارات حسباً فسر به فيما مر فلا يكون التشبيه تمثيلاً لا لجميع الأحوال المعدودة لكل من الفريقين عما ذكر وما يؤدي إليه من العذاب المضاعف والخسران البالغ في أحدهما ومن التعميم المقيم في الآخر فإن اعتبار ذلك ينزع إلى كون التشبيه تمثيلاً بأن ينتزع من حال الفريق الأول في تصاميمهم وتعاميمهم المذكورين ووقوعهم بسبب ذلك في العذاب المضاعف والخسران الذي لا خسران فوقه هيئة فتشبه بهيئة متزعزعة عن فقد [مشعري] (١) البصر والسمع فتخبط في مسلكه فوق في مهاوى الردى ولم يجد إلى مقصده سبيلاً وينزع من حال الفريق الثاني في استعمال مشاعرهم في آيات الله تعالى حسباً يتبغى وفوزهم بدار الخلود هيئة فتشبه بهيئة متزعزعة عن له بصر وسمع يستعملهما في مهماته فيتهدى إلى سبيله وينال مرامه (هل يستويان) معنى الفريقين المذكورين والاستفهام إنكارى مذكر لما سبق من إنكار المماثلة في قوله عز وجل (أفمن كان على بينة (آية) مثلاً) أى حال وصفة وهو تمييز من فاعل يستويان (أفلا تذكرون) أى أنفكون في عدم الاستواء وما بينهما من التباين أو أنفقون عنه فلا تذكرونه بالتأمل فيما ضرب لكم من المثل فيكون الإنكار وإرداء على المعطوفين مما أو أنفكون هذا فلا تذكرون فيكون راجعاً إلى عدم التذكر بعد تحقق ما يوجب وجوده وهو المثل المضروب كما في قوله تعالى (أفمن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) فإن الفاء هناك لإنكار الانقلاب بعد تحقق ما يوجب عدمه من علمهم بمضو الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أفلا تعلمون التذكر أو أفلا تعقلون ومعنى الهمزة لإنكار عدم التذكر واستبعاد صدورهم عن المخاطبين وأنه ليس بما يصح أن يقع لا من قبيل الإنكار في قوله تعالى (أفمن كان على بينة من ربه) وقوله تعالى (هل يستويان) فإن ذلك لنفي المماثلة ونفي الاستواء . ولما بين من فاتحة البقرة الكريمة إلى هذا المقام أنها

كتاب حكم الآيات مفصلها نازل في شأن التوحيد وترك عبادة غير الله سبحانه وأن الذي أنزل عليه نذير وبشير من جهته تعالى وقرر في تضاعيف ذلك ما له مدخل في تحقيق هذا المرام من الترغيب والترهيب وإلزام المعاندين بما يقارنه من الفوائد الحقة الدالة على كونه من عند الله تعالى وتسليية الرسول صلى الله عليه وسلم بما عراه من ضيق الصدر العارض له من افتراحتهم الشنيعة وتكذيبهم له وتسميتهم للقرآن تارة سحرا وأخرى مفترى وتثيبت عليه الصلاة والسلام والمؤمنين على التسك به والعمل بموجبه على أبلغ وجه وأبدع أسلوب شرع في تحقيق ما ذكر وتقريره بذكر قصص الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين المستحتملة على ما اشتمل عليه فاتحة السورة الكريمة ليتأكد ذلك بطريقين أحدهما أن ما أمر به من التوحيد وفروعه مما أطبق عليه الأنبياء قاطبة والثاني أن ذلك إنما عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي فلا يبق في حقيقته كلام أصلا وليستل بما يشاهده من معاناة الرسل قبله من أنهم ومقاساتهم الشدائد من جهتهم فقيل :

حبرة من قصص الأنبياء

(ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) الواو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف وحره الباء لا الواو كما في سورة الأعراف لثلاث يجتمع واو إن ولا يكاد تطلق هذه اللام إلا مع قد لأنها مظنة التوقع وأن المخاطب إذا سمعها توقع وقوع ما صدر بها ونوح هو ابن لملك بن متوشلخ بن إدريس عليهما السلام وهو أول نبي بعث بعده ، قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بعث عليه الصلاة والسلام على رأس أربعين من عمره وبعث يدعو قومه تسعة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة وكان عمره ألفا وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة (إني لكم نذير) بالكسر على إرادة القول أى فقال أو قاتلا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو

والكاسى بالفتح على إظهار حرف الجر أى أرسلناه ملتبسا بذلك الكلام وهو
إنى لكم نذير بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح فى كأن والمعنى على
الكسر وهو قولك إن زيدا كالأسد واقتصر على ذكر كونه عليه الصلاة والسلام
نذير ألا لأن دعوته عليه الصلاة والسلام كانت بطريق الإنذار فقط ألا يرى
الى قوله تعالى فقلت استغفروا ربكم لأنه كان غفارا يرسل السماء مدرارا الخ بل
لأنهم لم يشتموا مقامهم لإشارته عليه الصلاة والسلام (مبين) أي نذير لكم موجبات
العذاب ووجه الخلاص منه لأن الإنذار لإعلام المحذور لا لجرد التخويف
والإزجاج بل للحد من فتنه بكتابه وصفه (ألا تعبدوا إلا الله) أى
بالأ تعبدوا على أن أن مصدرية والباء متعلقة بأرسلنا ولا ناهية أى أرسلناه
ملتبسا بنهيم عن الشرك ألا أنه وسط بينهما بيان بعض أوصافه وأحواله عليه
الصلاة والسلام وهو كونه نذيرا مبينا ليكون أدخل فى القبول ولم يفعل ذلك
فى صدر السورة لثلا يفرق بين الكتاب ومضمونه بما ليس من أوصافه وأحواله
أو مفسرة متعلقة به أو بنذير أو مفعول لمبين وعلى قراءة الفتح بدل من أى لكم
نذير مبين وتبين لما يوجب وقوع المحذور وتبين لوجه الخلاص وهو عبادة
الله تعالى وقوله تعالى :

(إنى أخاف عليكم عذاب أليم) تعليل لموجب النهى وتصريح بالمحذور
وتحقيق للإنذار والمراد به يوم القيامة أو يوم الطوفان ووصفه بالأليم على
الإسناد المجازى^(١) للبالغة كما فى نهاره صائم وهذه المبالغة وما فى معناها عما قاله
عليه الصلاة والسلام فى أثناء الدعوة على ما عزى إليه فى سائر السور لما لم
تصدر عنه عليه الصلاة والسلام مرة واحدة بل كان يكررها عليهم فى تلك المدة
المتطاولة على ما نطق به قوله تعالى (رب إنى دعوت قومي ليلا ونهارا) الآيات
عطف على فعل الإرسال المقارن لها أو القول المقدر بعده جواهم المتعرض

(١) فى ١٠ : على وجه المجاز

لأحوال المؤمنين الذين اتبعوه عليه الصلاة والسلام بعد التيا والتي بالفاء التعقيبية
 قليل (فقال الملأ الذين كفروا من قومه) أى الأشراف منهم من قولهم فلان
 ملئ بكذا أى مطبق له لأنهم ملثوا بكفريات الأمور أو لأنهم ملأوا القلوب
 هية والمجالس أجة أو لأنهم ملثوا بالأحلام والآراء الصائبة ووصفهم بالكفر
 لأنهم والتسجيل عليهم بذلك من أول الأمر لا لأن بعض أشرافهم ليسوا بكفرة
 (ما تراك إلا بشرا مثلنا) مرادهم ما أنت إلا بشر مثلنا ليس فيك مزية تخصك
 من دوتنا بما تدعيه من النبوة ولو كان كذلك لرأيناه لا أن ذلك محتمل ولكن
 لا نراه وكذا الحال في قولهم (وما تراك اتباعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي)
 فالفلان من رؤية العين وقوله تعالى (لا بشرا مثلنا) حال من المفعول وكذا قوله
 (اتبعك) في موضع الحال منه إما على حاله أو بتقدير قد عند من يشترط ذلك
 ويجوز أن يكون من رؤية القلب وهو الظاهر فهما المفعول الثانى وتعلق رأى
 فى الأول بالثانية لا بالبشرية فقط ، وإنما لم يتوا القول بذلك مع جزمهم به
 وإصرارهم عليه إرادة بأن ذلك لم يصدر عنهم جزافا بل بعد التأمل فى الأمر
 والتدبر فيه ولذلك اقتصروا على ذكر الظن فياسيأتى وتعرضنا من أول الأمر
 برأى المتبعين فكان قولهم وما تراك جواب عما يرد عليهم من أنه عليه الصلاة
 والسلام ليس مثلهم حيث عين دلائل نبوته واغتنم اتباعه من له عين تبصر
 وقلب يدرك فزعوا أن هؤلاء أراذلنا أى أخصاؤنا وأدانينا جمع أراذل
 فإنه صار بالقلبة جاريا مجرى الاسم كالأكبر والأكابر أو جمع أراذل جمع
 رذل كالكالب وأكلب وكلب يعنون أنه لا عبرة باتباعهم لك إذ ليس لهم
 رزاة عقل ولا أصالة رأى وقد كان ذلك منهم فى بادي رأى أى ظاهره من تعمق
 من مبدؤ أو فى أوله من البدء وإليه مبدلة من الهمة لانكسار ما قبلها وقد
 قرأه أبو عمرو بها واتصاه على الظرفية على حذف المضاف أى وقت حدوث
 بادي رأى والعامل فيه اتبعك وإنما استرذلهم مع كونهم أول الألباب
 الراجعة لفقرهم فإنهم لما لم يعلموا إلا ظاهر الحياة الدنيا كان الأشراف عندهم
 الاكثر منها حظا والأراذل من حرما ولم يفقهوا أن ذلك لا يزن عند الله بجناح

بعوضة وأن النعيم إنما هو نعيم الآخرة والأشرف^(١) من فاز به والأرذل من حرمه نموذ بالله تعالى من ذلك .

(وما نرى لكم) أى لك ولتبعيك فغلب المخاطب على الغائبين (علينا من فضل) يعنون أن اتباعهم لك لا يدل على نبوتك ولا يحلهم فضيلة تستتبع اتباعنا لكم واقتصارهم هنا على ذكر عدم رؤية الفضل بعد تصريحهم بربذلتهم فيما سبق باعتبار حالهم السابق واللاحق ومرادهم أنهم كانوا أراذل قبل إلتباعهم لك ولا نرى فيهم وفيك بعد الإلتباع فضيلة علينا (بل نظنكم كاذبين) جميعاً لكون كلامكم واحداً ودعواكم واحدة أو إرباك في دعوى النبوة ولربام في تصديقك واقتصارهم على الفتن لاحتراز منهم عن نسبتهم إلى المجازفة وبجارية معه عليه الصلاة والسلام بطريق الإرادة على نهج الإنصاف (قال يا قوم أرأيتم) أى أخبروني وفيه إيماء إلى ركاكة رأيهم المذكور (إن كنت على بينة) برهان ظاهر (من ربى) وشاهد يشهد بصحة دعواى (وآتانى رحمة من عنده) هى النبوة ويجوز أن تكون هى البينة نفسها سمى بها لإدناها بأنها مع كونها بينة من الله تعالى رحمة ونعمة عظيمة من عنده فوجه أفراد الضمير فى قوله تعالى (فعميت عليكم) حينئذ ظاهر وإن أريد بها النبوة وبالبينة البرهان الدال على صحتها فالأفراد لإرادة كل واحدة منهما أو لسكون الضمير للبينة والاكتفاء بذلك لاستلزام خفاؤها النبوة أو لتقدير فعل آخر بعد البينة ومعنى عميت أخفيت وقرئ عميت ومعناه خفيت وحقيقته أن الحجة كما تجعل مبصرة وبصيرة تجعل عياء لأن الأعمى لا يهتدى ولا يهتدى غيره وفى قراءة أبى فيما هم عليكم على الإستناد إلى الله عز وجل (أنلوا مكوها) أى أنكرهم على الاعتناء بها وهو جواب أرأيتم وسادس جواب الشرط وقرأ أبو عمرو بإخفاء حركة الميم وحيث اجتمع ضميران منصوبان وقد قدم أحدهما جاز فى

(١) فى ١٠٠ : والأشرف

الثاني الوصل والفصل فوصل كافي قوله تعالى (فيكفيكم الله) وأتم لها
 (كارهون) لا تتحاربونها ولا تأملون فيها وعصول الجواب أخبروني إن كنت
 على حجة ظاهرة الدلالة على صحة دعواي إلا أنها خافية عليكم غير مسلمة عنكم
 أي يمكننا أن نكرهكم على قبولها وأتم معرضون عنها غير متدبرين فيها أي
 لا يكون ذلك وظاهره مشعر بصدوره عنه عليه الصلاة والسلام بطريق إظهار
 اليأس عن إلزامهم القعود عن حاجتهم كقوله تعالى (ولا ينفعكم نصحي) إلخ
 لكنه محمول على أن مراده عليه الصلاة والسلام ودمه عن الإعراض عنها وحتم
 على التدبر فيها بصرف الإنكار إلى الإلزام حال كراهتهم لها لا إلى الإلزام
 مطلقاً هذا ويجوز أن يكون المراد بالينة دليل العقل الذي هو ملاك الفضل
 وبجسبه يمتاز أفراد البشر بعضها من بعض وبه يناط السكرامة عند الله عز وجل
 والاجتناب للرسالة وبالكون عليها التمسك به والثبات عليه وبخفائها على الكفرة
 على أن الضمير للينة عدم إدراكهم لكونه عليه الصلاة والسلام عليها وبالرحمة
 النبوة التي أنكروا اختصاصه عليه السلام بها بين ظهرائهم والمعنى أنكم زعمتم
 أن عهد النبوة لا يناله إلا من له فضيلة على سائر الناس مستتعبة لاختصاصه به
 دونهم أخبروني إن امتزت عنكم بزيادة مزية وحياسة فضيلة من ربي وآتاني
 بحسبها نبوة من تخفيت عليكم تلك البينة ولم تصيبوها ولم تنالوها ولم تعلموا
 حيازتي لها وكوفي عليها إلى الآن حتى زعمتم أنني مثلكم وهي متحققة في نفسها
 أنلزمكم قبول نبوتى التابعة لها والحال أنكم كارهون لذلك فيكون الاستفهام
 للعمل على الإقرار وهو الأنسب بمقام الحاجة وحيثئذ يكون كلامه عليه الصلاة
 والسلام جواباً عن شبههم التي أدرجوها في خلال مقالمهم من كونه عليه السلام
 بشراً قصارى أمره أن يكون مثلهم من غير فضل له عليهم وقطعا لشافة آرائهم
 الركيكة .

(ويا قوم لا أسألكم عليه) أي على ما قلته في أثناء دعوتكم (مالا)
 تؤدونه إلي بعد إيمانكم واتباعكم لي فيكون ذلك أجراً لي في مقابلة اعتنائكم

(إن أجرى إلا على الله) الذى يثبتي في الآخرة وفي التمييز عنه حين نسب
لأبيهم بالمال ما لا يخفى من المزية (وما أنا بطارد الذين آمنوا) جواب عما
لموحوا به بقولهم (وما نراك أتبعك إلا الذين هم أرادنا) من أنه لو أتبعه الأشراف
لو اتفقم وأن أتباع الفقراء مانع لهم عن ذلك كما صرحوا به في قولهم أتؤمن
ملك وأتبعك الأرذلون فكان ذلك التماساً منهم لطردهم وتعليقاً لإيمانهم به عليه
الصلاة والسلام بذلك أففة من الانتظام معهم في سلك واحد (لأنهم ملاقوا
ربه) لتعليل لاستناعه عليه السلام عن طردهم أى لأنهم قائلون في الآخرة
يلقاء الله عز وجل كأنه قيل لا أطردهم ولا أبعدهم عن مجلسي لأنهم مقربون
في حضرة القدس والتعرض لوصف الربوبية لتربية وجوب رعايتهم ونحتم
الاستناع عن طردهم أو مصدقون في الدنيا بقاء ربه موقوفون به عالمون أنهم
ملاقوه لا محالة فكيف أطردهم وحمله على معنى أنهم يلاقونه فيجازيهم على
ما في قلوبهم من إيمان صحيح ثابت كما ظهر لي أو على خلاف ذلك بما تعرفونهم
به من بناء لإيمانهم على بادي الرأي من غير نظر وتفكر وما على أن أشق عن
تلويهم وأتعرف سر ذلك منهم حتى أطردهم إن كان الأمر كما زعمون يا أبا
الجرم بترتب غضب الله عز وجل على طردهم كما سيأتي وأيضاً فهم إنما قالوا
لأن أتباعهم لك إنما هو بحسب بادي الرأي بلا تأمل وتفكر وهذا لا يكاد يصلح
مداراً للطرد في الدنيا ولا للتواخذه في الآخرة غايته أن لا يكونوا في مرتبة
الموقنين وادعاء أن بناء الإيمان على ظاهر الرأي يؤدي إلى الرجوع عنه عند
التأمل فكأنهم قالوا لأنهم انبعرك بلا تأمل فلا يثبتون على دينك بل يرتدون عنه
تصف لا يخفى .

(ولكني أراكم قوما تجهلون) بكل ما ينبغي أن يعلم ويدخل فيه جهلهم
بلقاء الله عز وجل وبمزالمتهم عنده وباستيجاب طردهم لغضب الله كما سيأتي
ويركك رأيهم في التماس ذلك وتوقيف إيمانهم عليه أففة عن الانتظام معهم
في سلك واحد وزعماء منهم أن الرذالة بالفقر والعرف بالفتى وإثارة صيغة الفعل

للدلالة على التجدد والاستمرار أو تسافرون على المؤمنين بنسبتهم إلى الحساسة
 ﴿ويا قوم من ينصرني من الله﴾ يدفع حلول سخطه عنى ﴿إن طردتهم﴾
 فإن ذلك أمر لا مرد له لكون الطرد ظلما موجبا لحلول السخط قطعا وإنما لم
 يصرح به لإشعارا بأنه غنى عن البيان لا سيما غيبا قدم ما يلوح به من أحوالهم.
 فكأنه قيل من يدفع عنى غضب الله تعالى إن طردتهم وهم بتلك المثابة من
 الكرامة والرفى كما يليه عنه قوله تعالى ﴿أفلا تذكرون﴾ أى أستمرون
 على ما أنتم عليه من الجهل المذكور فلا تذكرون ما ذكر من حالهم حتى تعرفوا
 أن ما تأتونه بمزول عن الصواب ولكون هذه العلة مستقلة بوجه مخصوص
 ظاهر الدلالة على وجوب الامتناع عن الطرد أفردت عن التعليل السابق
 وصدرت بيا قوم ﴿ولا أقول لكم﴾ حين أدعى النبوة ﴿عندى خزائن الله﴾
 أى رزقه وأمواله حتى تستلوا بعدمها على كذبى بقولكم ﴿وما رى لكم علينا
 من فضل بل نظنكم كاذبين﴾ فإن النبوة أعز من أن تنال بأسباب دنيوية ودعواها
 بمزول عن إدماء المال والجاه ﴿ولا أعلم الغيب﴾ أى لا أدعى فى قولى (إفد
 لكم نذير مبين لئى أخاف عليكم عذاب يوم أليم) علم الغيب حتى تسارعوا
 إلى الإنكار والاستبعاد.

﴿ولا أقول إنى ملك﴾ حتى تقولوا (ما نراك إلا بشرا مثلنا) فإن البشرية
 ليست من موانع النبوة بل من مبادئها يعنى أنكم اتخذتم فقدان هذه الأمور
 الثلاثة ذريعة إلى تكذيبى والحال أنى لا أدعى شيئا من ذلك ولا الذى أدعيه
 يتعلق بشئ منها وإنما يتعلق بالفضائل النفسانية التى بها تتفاوت مقادير البشر.
 ﴿ولا أقول﴾ مساعدة لكم كما تقولون ﴿ل الذين تزدري أعينكم﴾ أى
 تقتحمهم وتحتقرهم من ذراه إذا عابه وإسناد الازدراء إلى أعينهم
 بالنظر إلى قولهم (وما نراك إتبعك إلا الذين هم أراذلنا) وإما للإشعار
 بأن ذلك لقصور نظرهم ولو تدبروا فى شأنهم ما فعلوا ذلك أى لا أقول فى شأنه
 الذين استزدلهم لفقرهم من المؤمنين (لن يؤتيهم الله خيرا) فى الدنيا أو فیه

الآخرة فمضى الله أن يؤتهم خيري الدارين إن قلت هذا القول ليس بما تستنكره الكفرة ولا بما يؤمرون صدوره عنه عليه السلام أصالة أو استتباعا كأداء الملكية وعلم الغيب وحيازه الخزائن بما تفاه عليه الصلاة والسلام عن نفسه بطريق التبرؤ والتزه عنه فن أي وجه عطف نفيه على أنها قلت من جهة أن كلا النفيين رد لقياسهم الباطل الذي تمسكوا به فيما سلف فإنهم زعموا أن النبوة تستتبع الأمور المذكورة وأنها لا تنسب من ليس على تلك الصفات فإن الثبوت على مكانها واغتنام معانيها ليس من دأب الأراذل فأجاب عليه الصلاة والسلام بنفي ذلك جيبا فكأنه قال لا أقول وجود تلك الأشياء من مواجب النبوة ولا عدم المال والجاه من موانع الخير (الله أعلم بما في أنفسهم) من الإيمان وإنما اقتصر على نفي القول المذكور من أنه عليه الصلاة والسلام جازم بأن الله سبحانه سيؤتهم خيرا عظيما في الدارين وأنهم على يقين راسخ في الإيمان جريا على سنن الإنصاف من القوم واكتفاء بمخالفة كلامهم وإرشادا لهم إلى مسلك الهداية بأن اللائق لكل أحد أن لا يبت القول إلا فيما يعلمه يقينا ويبنى أموره على الشواهد الظاهرة ولا يجازف فيما ليس فيه على بينة ظاهرة (إني إذا) أي إذا قلت ذلك (لن الظالمين) لهم يحط مرتبتهم ونقص حقوقهم أو من الظالمين لأنفسهم بذلك فإن وباله راجع إلى أنفسهم وفيه تعرض بأنهم ظالمون في ازدياتهم واستزادهم ، وقيل إذا قلت شيئا ما ذكر من ادعاء الملكية وعلم الغيب وحيازه الخزائن وهو بعيد لأن تبة تلك الأنوال مضية عن التعليل بلزوم الانتظام في زمرة الظالمين (قالوا يا نوح قد جادلتنا) خاسمتنا (فاكثر جدالتنا) أي أطلته أو أتيت به بأنواعه^(١) فإن إكثار الجدال يتحقق بعد وقوع أصله فلذلك عطف عليه بالقاء أو أردت ذلك فأكثرت كما في قوله تعالى (فإذا قرأت القرآن فاستمع باذنه) ولما حجبهم عليه الصلاة والسلام وأبرزهم بينات واضحة للذلول وحججا تلقاها العقول بالقبول

وألقيهم الحجر برد شبههم الباطلة ضاقت عليهم الحيل وعيت بهم الملل وقالوا :
 ﴿ فاقننا بما تعدنا ﴾ من العذاب المعجل أو العذاب الذي أشير إليه في قوله :
 ﴿ إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم ﴾ على تقدير أن لا يكون المراد باليوم
 يوم القيامة ﴿ إن كنت من الصادقين ﴾ فيما تقول ﴿ إنما يأتىكم به الله إن شاء ﴾
 يعني أن ذلك ليس موكولا إلى ولا هو مما يدخل تحت قدرتي
 وإنما يتولاه الله الذي كفرتم به وعصيتهم يأتىكم به عاجلا أو آجلا إن تعلق
 به مغبته التابعة للحكمة ، وفيه ما لا يخفى من تهويل الموعود فكانه قيل الإتيان
 به أمر خارج عن دائرة القوى البشرية وإنما يفعله الله عز وجل .

﴿ وما أتم بمجزيين ﴾ بالحرب أو بالمداغة كما تدافعوني في الكلام ﴿ ولا
 ينفعكم نصي ﴾ النصح كلمة جامعة لكل ما يدور عليه الخير من قول أو فعل
 وحقيقته إحاض إرادة الخير والدلالة عليه وتقييمه الغش وقيل هو إعلام
 موقع التي ليتق وموضع الرشد ليتقني ﴿ إن أردت أن أنصح لكم ﴾ شرط
 حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه والتقدير إن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم
 نصي وهذه الجملة دليل على ما حذف من جواب قوله تعالى ﴿ إن كان الله
 يريد أن يغويكم ﴾ والتقدير إن كان يريد أن يغويكم فإن أردت أن أنصح لكم
 لا ينفعكم نصي هذا على ما ذهب إليه البصريون من عدم تقديم الجراء على
 الشرط وأما على ما ذهب إليه الكوفيون من جوازه فقوله عز وعلا ﴿ ولا
 ينفعكم نصي ﴾ جزاء للشرط الأول والجملة جزاء للشرط الثاني وعلى التقديرين
 فالجاء متعلق بالشرط الأول وتعلقه به معلق بالشرط الثاني وهذا الكلام
 متعلق بقولهم قد جادلنا فأكثرت جدالنا صدر عنه عليه الصلاة والسلام إظهارا
 للمعجز عن إزائهم بالحجج والبيانات لتأديهم في العناد وإيداننا بأن ما سبق منه
 ليس بطريق الجدال والخصام بل بطريق النصيحة لهم والتشفقة عليهم وبأنه لم
 يأل جهدا في إرشادهم إلى الحق وهدايتهم إلى سبيله المستبين وإحاض النصح لهم
 ولكن لا ينفعهم ذلك عند إرادة الله تعالى لإغوائهم وتقيد عدم نفع النصح

يارادته مع أنه محقق لا محالة للإيذان بأن ذلك النصح منه مقارن للإرادة والاهتمام به ولتحقيق المقابلة بين ذلك وبين ما وقع بإرادته من إرادته تعالى لإغرائهم وإنما اقتصر في ذلك على مجرد إرادة الإغواء دون نفسه حيث لم يقل إن كان الله يغويكم مبالغة في بيان غلبة جنابه عز وعلا حيث دل ذلك على أن نصحه المقارن للاهتمام به لا يجلبهم عند مجرد إرادة الله سبحانه لإغرائهم فكيف عند تحقيق ذلك وخلقه فيهم وزيادة كان للإشعار بتقدم إرادته تعالى زمانا كتقدم رتبة والدلالة على تجدها واستمرارها وإنما قدم على هذا الكلام ما يتعلق بقولهم فأتينا بما تصدنا من قوله تعالى (إنما يأتيناكم به الله إن شاء) ردًا عليهم من أول الأمر وتنجيلا عليهم بحلول العذاب مع ما فيه من اتصال الجواب بالسؤال وفيه دليل على أن إرادته تعالى يصح تعلُّقها بالإغواء وأن خلاف مراده غير واقع ، وقيل معنى أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل غوى إذا بشم وملك (هو ربكم) خالقكم ومالك أمركم (ولأيه ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم لا محالة (أم يقولون افتراء) قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى نوحا عليه الصلاة والسلام ، ومعناه بل أقول قوم نوح إن نوحا افتري ما جاء به مسندا (إياه) ^(١) إلى الله عز وجل (وقل) يا نوح (إن افتريته) بالفرض البحت (فعلى إجرامى) لئنى ووبال إجرامى وهو كسب الذلب وقرئ بلفظ الجمع وينصره أن فسرهُ الأولون بآقأى (وأنا برىء مما تهمرون) بمن إجرامكم في إسناد الافتراء إلى فلا وجه لإعراضكم عنى ومعاداتكم لى وقال مقاتل يعنى محمدا عليه الصلاة والسلام ومنه بل أقول مشركو مكة افتري رسول الله صلى الله عليه خبر نوح فكانه أنما جرى به في تضاعيف الفصحة عند سوق طرف منها تحقيقا لحقيتها وتأكيذا لوقوعها وتثويقا للسامعين إلى استماعها لا سيما وقد قص منها طائفة متعلقة بما جرى بينه عليه السلام وبين قومه من الحاجة وبقيت طائفة مستقلة متعلقة بآدابهم .

(وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك) أى المصرين على الكفر وهو إقطاع له عليه السلام من إيمانهم وإعلام لكونه كالحال الذى لا يصح توقيفه (إلا من قد آمن) إلا من قد وجد منه ما كان يتوقع من إيمانه وهذا الاستثناء على طريقة قوله تعالى إلما قد سلف (فلا تبتس بما كانوا يفعلون) أى لا تحزن حزن بئس مستكين ولا تفنم بما كانوا يتعاطونه من الكذب والاستهزاء والإيذاء في هذه المدة الطويلة فقد انتهى أفهامهم وحان وقت الانتقام منهم (واصنع الفلك) ملتيسا (بأعيننا) أى بحفظنا وكلاءنا كان معه من الله عز وجل حفاظا وحراسا يكفونه بأعينهم من التعدى من الكفرة ومن الزينغ في الصنعة (ووحينا) اليك كيف تصنعها وتعلمنا وإلهامنا . عن ابن عباس رضى الله عنهما لم يعلم كيف صنعه الفلك فأوحى الله تعالى إليه أن يصنعها مثل جؤجؤ^(١) الطائر والأمر للوجوب إذ لا سبيل إلى صيانة الروح من الفرق إلا به فيجب كوجوبها واللام إما للعهد بأن يحمل على أن هذا مسبوق بوحي الله تعالى إليه عليه السلام أنه سيعلمكم بالفرق وينجيهم ومن معه بشيء سيصنعه بأمره تعالى ووحيه من شأنه كيت وكيت واسمه كذا وأما للجنس . قيل صنعها عليه الصلاة والسلام في سنتين وقيل في أربعائة سنة وكانت من خشب الساج وجعلت ثلاثة بطون حمل في البطن الأول الوحوش والسباع والهوام ، وفي البطن الأوسط الدواب والأنعام ، وفي البطن الأعلى جنس البشر . هو ومن معه ما يحتاجون إليه من الزاد ، وحمل معه جسد آدم عليه الصلاة والسلام وقيل جعل في الأول الدواب والوحوش وفي الثاني الإنس وفي الأعلى الطير قيل كان طولها ثلثائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وسبكها ثلاثين ذراعا وقال الحسن كان طولها ألفا ومائتى ذراع وعرضها مائة ذراع وقيل إن الحواريين قالوا ليعيسى عليه الصلاة والسلام لو بعث لنا رجلا شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى إلى كنيث من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب فقال

أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب بن حرام قال فضرب بعصاه فقال قم ياذن الله فإذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى عليه الصلاة والسلام أهكذا هلكك قال لا مت وأنا شاب ولكني ظننت أنها الساعة فن ثمة شبت فقال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألفا وماتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحش وطبقة للإنس وطبقة للطير ثم قال عد يا ابن الله تعالى كما كنت فعاد ترابا .

(ولا تخاطبني في الذين ظلموا) أى لا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم وفيه من المبالغة ما ليس فيما لو قيل ولا تدعني فيهم وحيث كان فيه ما يلوح بالسببية أكد التعليل فقيل (لأنهم مفرقون) أى محكوم عليهم بالإغراق قد معنى به القضاء وجف القلم فلا سبيل إلى كفه ولزمتهم الحجة فلم يبق إلا أن يجهلوا عبرة للمعتبرين ومثلا للآخرين .

(ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية لاستحضار صورتها العجيبة وقيل تقديره وأخذ يصنع الفلك أو أقبل بهتمها فاقصر على يصنع وإما ما كان فقيه ملامة للاستمرار المفهوم من الجملة الواقعة حالا من ضميره أعنى قوله تعالى (وكلما مر عليه ملا من قومه سخرها منه) استهزؤا به لعمله السفينة إما لأنهم ما كانوا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والانتفاع بها فتعجبوا من ذلك وسخرها منه، وإما لأنه كان يصنعها في بركة بهما في أبرد موضع من الماء وفي وقت عزته عزة شديدة وكانوا يتصاحكون ويقولون يا نوح صرت نجارا بعد ما كنت نبيا وقيل لأنه عليه الصلاة والسلام كان ينذرهم الفرق فلما طال مكثه فهم ولم يشاهدوا منه عينا ولا أثرا عدوه من باب المحال ثم لما رأوا اشتغاله بأسباب الخلاص من ذلك فعلوا ما فعلوا ومدار الجميع لإنكار أن يكون لعمله عليه الصلاة والسلام عاقبة حميدة مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة التي لا تكاد تطلق واستجباله عليه السلام في ذلك (قال إن تسخرها منا) مستجهلين لنيا فيما نحن فيه (فإنا نسخر منكم) أى نستجلكم فيما أتم عليه وإطلاق السخرية

عليه للشاكلة وجمع الضمير في منا إما لأن سخرتهم منه عليه الصلاة والسلام
 سخرية من المؤمنين أيضاً أو لأنهم كانوا يسخرون منهم أيضاً إلا أنه اكتفى
 بذكر سخرتهم منه عليه الصلاة والسلام ولذلك تعرض الجميع للجوازاة في
 قوله تعالى (فإنا نسخر منكم) الخ فتكافأ الكلام من الجانين وتعلق استجباله عليه
 الصلاة والسلام إياهم بما فعلوا من السخرية باعتبار إظهاره ومشافهته عليه الصلاة
 إياهم بذلك وإلا فمده عليه الصلاة والسلام إياهم جاهلين فيها يأتون ويذرون
 أمر مطلق لا تعلق له بسخرتهم منهم لكنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتصدى
 لإظهاره جرياً على نهج الأخلاق الحميدة وإنما أظهره جزاء بما صنعوا بعد
 الدنيا والى ، فإن سخرتهم كانت مستمرة ومتجددة حسب تجديد مرورهم عليه
 ولم يكن يحيمهم في كل مرة وإلا لقليل ويقول إن تسخر وأما الخ بل إنما أجابهم
 بعد بلوغ أدام الغاية كما يؤذن به الامتناف فكان سائلاً سال فقال فا
 صنع نوح عند بلوغهم منه هذا المبلغ فقل قال إن تسخروا منا أى إن
 تسبونا فيما نحن بصدده من التأهب والمباشرة لأسباب الخلاص من العذاب
 إلى الجهل وتسخروا منا لأجله فإننا لنسبكم إليه فيما أتم فيه من الإعراض
 عن استدفاعه بالإيمان والطاعة ومن الاستمرار على الكفر والمعاصي
 والتعرض لأسباب حلول سخط الله تعالى التى من جعلها استجبالكم إيانا
 وسخريتكم منا .

واللغوية في قوله تعالى : (كما تسخرون) إما في مجرد التحقق والوقوع
 أو في التجدد والتكرر حسب ما صدر عن ملا غب ملا في الكيفيات والأحوال
 التى لا تليق بهان النبى عليه الصلاة والسلام فكل الامرين واقع في الحال
 وقيل تسخر منكم في المستقبل سخرية مثل سخريتكم إذا وقع عليكم الفرق
 في الدنيا والخرق في الآخرة ولعل مراده تعاملكم معاملة من يفعل ذلك لأن
 بعض السخرية بما لا يكاد يليق بمنصب النبوة ومع ذلك لاسداده لأن حالهم
 لذلك ليس بما يلائمه السخرية أو ما يجرى مجراها فتأمل .

(فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) وهو عذاب الفرق (ويحمل عليه) حلول الدين المؤجل (عذاب مقيم) هو عذاب النار الدائم وهو تهديد بليغ ومن عبارة عنهم وهي إما استهائية في حيز الرفع أو موصولة في محل النصب بتعلمون وما في حيزها ساد مسد مفعولين أو مفعول واحد إن جعل العلم بمعنى المعرفة ولما كان مدار سخرتهم استجهاهم إياه عليه الصلاة والسلام في مكابدة المشاق الفادحة لنفع مالا يكاد يدخل تحت الصحة على زعمهم من الطرفان ومقاساة الشدائد في بناء السفينة دكانوا يعدونه عذابا قبيلا بعد استجهاهم فسوف تعلمون من يأتيه العذاب يعني أن ما أباشره ليس فيه عذاب لاحق بي فسوف تعلمون من المعذب ولقد أصاب العلم بعد استجهاهم محرو ووصف العذاب بالإخزاء لما في الاستهزاء والسخرية من حقوق الخزي والعار عادة والتعرض لحلول العذاب المقيم للبالغة في التهديد وتخصمه بالمؤجل وإيراد الأول بالإتيان في غاية الجزالة (حتى إذا جاء أمرنا) حتى هي التي يتدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لقوله ويصنع وما بينهما حال من الضمير فيه وسخروا منه جواب لسكنا وقال استثناف على تقدير سؤال سائل كما ذكرناه وقيل هو الجواب وسخروا منه بدل من مر أوصفة للأوفاة عرفت أن الحق هو الأول لأن المقصود بيان تناهيم في إيدائه عليه الصلاة والسلام وتحمله لأذيتهم لا مسارعة عليه الصلاة والسلام إلى جوارهم كلما وقع منهم ما يؤذيه من الكلام (وقار التنور) نبع منه الماء وارتفع بشدة كما نفور القدر بغليانها والتنور تور الخبز وهو قول الجمهور . روى أنه قيل لنوح عليه الصلاة والسلام إذا رأيت الماء يفر من التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع الماء أخبرته امرأته فركب ، وقيل كان تنور آدم عليه الصلاة والسلام وكان من حجارة فصار إلى نوح وإنما نبع منه وهو أبعد شيء من الماء على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدنا عن يمين الداخل عما يلي باب كندة ، وكان عمل السفينة في ذلك الموضع أو في الهند

أو في موضع بالشام يقال له عين وردة^(١) وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعكرمة والزهرى أن التنور وجه الأرض وعن قتادة أشرف موضع في الأرض أى أعلاه وعن علي رضى الله تعالى عنه قال التنور طلع الفجر ﴿ قلنا حمل فيها ﴾ أى في السفينة وهو جواب إذا ﴿ من كل ﴾ أى من كل نوع لابد منه في الأرض ﴿ زوجين ﴾ الزوج ماله مشاكل من نوعه فالذكر زوج للأنثى كما هي زوج له وقد يطلق على مجموعهما فيقابل الفرد ولإزالة ذلك الاحتمال قيل ﴿ اثنين ﴾ كل منهما زوج للآخر وقرئ على الإضافة وإنما قدم ذلك على أهله وسائر المؤمنين لكونه عريقاً فيما أمر به من الحمل لأنه يحتاج إلى مزاولة الأعمال منه عليه الصلاة والسلام في تمييز بعضه من بعض وتعيين الأزواج فإنه روى أنه عليه الصلاة والسلام قال يارب كيف أجمل من كل زوجين اثنين فحشر الله تعالى إليه السباع والطير وغيرهما لجلجل يضرب يديه في كل جلس فيقع الذكر في يده اليمنى والأنثى في اليسرى فيجعلهما في السفينة وأما البشر فإنما يدخل الفلك باختياره فيخف فيه معنى الحمل أو لأنها إنما تحمل مباشرة البشر وهم إنما يدخلونها بعد حملهم إياها .

﴿ وأهلك ﴾ عطف على زوجين أو على اثنين والمراد امرأته وبنوه ونسأؤهم ﴿ إلا من سبق عليه القول ﴾ بأنه من المفرقين بسبب ظلمهم في قوله تعالى ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا ﴾ الآية والمراد به ابنته كنعان وأمه وأخته فإنهما كانا كافرين والاستثناء منقطع إن أريد بالأهل الأهل لإيمانها وهو الظاهر كما ستعرفه أو متصل إن أريد به الأهل قرابة ويكفى في صحة الاستثناء المعلوماتية عند المراجعة إلى أحوالهم والتفحص عن أعمالهم وجميـء بلى لكون السابق ضاراً لهم كما جمى باللام فيما هو نافع لهم من قوله عز وجل ﴿ ولقد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين ﴾ وقوله ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾

(١) قال اليعقوبي في تاريخه : كانت صنعة السفينة بين مكة وجدة .

(ومن آمن) من غيرهم وإفراد الأهل منهم للاستثناء المذكور وإيثار صيغة
 الإفراد في آمن محافظة على لفظ من للإيذان بقلتهم كما أعرب عنه قوله عز قاتلا
 (وما آمن معه إلا قليل) قيل كانوا ثمانية نوح عليه الصلاة والسلام وأهله
 وبنوه الثلاثة ونساؤهم وعن ابن إسحاق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة
 وعنه أيضاً أنهم كانوا عشرة سوى نساؤهم وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلاً
 وامرأة وأولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم فأجمع ثمانية وسبعون نصفهم
 رجال ونصفهم نساء ، واعتبار المعية في إيمانهم للإيماء إلى المعية في مقر الأمان
 والنجاة (وقال) أى نوح عليه الصلاة والسلام لمن معه من المؤمنين كما يفيء عنه
 قوله تعالى : (لئن ربي يهتد لعلن لناسب أن يقال إن ربكم ولعل ذلك بعد إدخال ما أمر بحمله في الفلك من الأزواج كأنه
 قيل فحمل الأزواج أو أدخلها في الفلك وقال للمؤمنين (اركبوا فيها) كما
 سيأتي مثله في قوله تعالى (وهي تجري بهم) والركوب العلو على شيء متحرك
 ويتعدى بنفسه واستعماله هنا بكلمة في ليس لأن المأمور به كونهم في جوفها
 لا فوقها كما ظن فإن أظهر الروايات أنه عليه السلام جعل الوحوش ونظائرها
 في البطن الأسفل والأنعام في الأوسط وركب هو ومن معه في الأعلى بل
 لرعاية جانب المحلية والمكانية في الفلك والسرفية أن معنى الركوب العلو على
 شيء له حركة إما إرادية كالحَيوان أو قسرية كالسفينة والعجلة ونحوهما فإذا
 استعمل في الأول يوفر له حظ الأصل فيقال ركبت الفرس وعليه قوله عز من
 قائل (والخيل والبغال والحمير لتركبوها) وإن استعمل في الثاني يلوح بمحلية
 المفعول بكلمة في فيقال ركبت في السفينة وعليه الآية التكرية وقوله عز قاتلا
 (فإذا ركبوا في الفلك) وقوله تعالى (فاطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقا)
 (بسم الله) متعلق بركبوا حال من فاعله أى اركبوا مسمين الله تعالى :
 أو قائلين بسم الله (مجريها ومرساها) نصب على الظرفية أى وقت إجرائها^(١)

وإرسائها على أنهما اسماء زمان أو مصدران كالإجراء والإرساء بحذف الوقت
كقولك آتاك خفوق النجم أو اسماء مكان اتصبا بما في بسم الله من معنى الفعل
أو إرادة القول ويجوز أن يكون بسم الله مجريها ومرساها مستقلة من مبتدأ
مؤخر في موضع الحال من ضمير الفلك أى اركبوا فيها مجراة ومرساة باسم الله
بمعنى التقدير كقوله تعالى (ادخلوها خالدين) أو جملة مقتضية على أن نوحا أموم
بالركوب فيها ثم أخبرهم بأن إجراءها وإرساءها باسم الله تعالى فيكونان كلامين
له عليه الصلاة والسلام قبل كان عليه السلام إذا أراد أن يجرها يقول بسم الله
فتجرى وإذا أراد أن يرسيها يقول بسم الله فتروى ويجوز أن يكون الاسم
مقحما كما في قوله :

• إلى الخول ثم اسم السلام عليك •

ويراد بالله إجراءها وإرساؤها أى بقدرته وأمره وقرىء مجريها على صيغة
الفاعل مجرورى المهل صفتين لله عز وجل ومجرأها ومرساها بفتح الميم مصدرين
أو زمانين أو مكانين من جرى ورسا (إن وفى لغفور) للذنوب والخطايا
(رحيم) بعباده ولذلك نجماكم من هذه العائمة والداهية العامة ولولا ذلك لما
فعله وفيه دلالة على أن نجاتهم ليست بسبب استحقاقهم لها بل بمحض فضل
الله سبحانه وغفرانه ورحمته على ما عليه رأى أهل السنة ، (وهى تجرى بهم)
متعلق بمحذوف دل عليه الأمر بالركوب أى فركبوا فيها مسمين وهى تجرى
محتسبة بهم (فى موج كالجال) وهو ما ارتفع من الماء عند اضطرابه كل
موجة من ذلك كجبل فى ارتفاعها وتراكبها وما قيل من أن الماء طبق ما بين
السماء والأرض وكانت السفينة تجرى فى جوفه كالخوت فقير ثابت والمشهور
أنه علا شوامخ الجبال خمسة عشر ذراعا أو أربعين ذراعا ولئن صح ذلك
فهذا الجريان إنما هو قبل أن يتفاقم الخطب كما يدل عليه قوله تعالى :

(ونادى نوح ابنه) فإن ذلك إنما يصور قبل أن تنقطع العلاقة بين

السفينة والبر إذ حيث يمكن جريان ما جرى بين نوح عليه الصلاة والسلام وبين ابنه من المفاوضة بالاستدعاء إلى السفينة والجواب باعتصام بالجبل وقرى ابنها وابنه بحذف الألف على أن الضمير لأمر أنه وكان ربيبه وما يقال من أنه كان لغير رشدة لقوله تعالى (فخاتماها) فارتكاب عظمة لا يقادر قدرها فإن جناب الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم وسلامه أرفع من أن يشار إليه بأصبع الطعن وإنما المراد بالحياة الحياتة في الدين وقرى ابنه على التنبه ولسكونها حكاية سوغ حذف حرفها وأنت خير بأنه لا يلائمه الاستدعاء إلى السفينة فإنه صريح في أنه لم يقع في حياته بأس بعد (وكان في مهزل) أى في مكان مهزل فيه نفسه عن أبيه وإخوته وقومه بحيث لم يتناول الخطاب باركوا واحتاج إلى النداء المذكور وقيل في مهزل عن الكفار قد انفرد عنهم وطن نوح أنه يريد مفارقتهم ولذلك دعاه إلى السفينة وقيل كان يتناقض أباه فظن أنه مؤمن وقيل كان يعلم أنه كافر إلى ذلك الوقت لكنه عليه الصلاة والسلام ظن أنه عند مشاهدة تلك الأحوال ينزجر عما كان عليه ويقبل الإيمان وقيل لم يكن الذى تقدم من قوله تعالى (إلا من سبق عليه القول) نصاً في كون ابنه داخلاً تحته بل كان كالمجمل فحملته شفقة الآبوة على ذلك (يا بني) بفتح الياء اقتصاراً عليه من الألف المبدلة من ياء الإضافة في قولك يا بني وقرى بكسر الياء اقتصاراً عليه من ياء الإضافة أو سقطت الياء والألف لالتقاء الساكنين لأن الراء بعدها ساكنة (اركب معنا) قرأ أبو عمرو والكسائي وحذف ياءها في الميم لتقاربهما في المخرج وإنما أطلق الركوب عن ذكر الفلك لتعيينها وللإيذان بضيق المقام حيث خال الجريص دون القريض مع إغناء المعية عن ذلك (ولا تكن مع الكافرين) أى فى المكان وهو وجه الأرض خارج الفلك لا فى الدين وإن كان ذلك مما يوجه كما يوجب ركوبه معه عليه الصلاة والسلام كونه مع الإيمان لأنه عليه الصلاة والسلام بعدد التحذير عن الهلكة فلا يلائمه النهى عن الكفر .

(قال سأوى إلى جبل) من الجبال (بمصطفى) بارتفاعه (من الماء)
 زعما منه أن ذلك كسائر المياه في أزمنة السيول المعتادة التي ربما يتقى منها بالعود
 إلى الربا وأنى له ذلك وقد بلغ السيل الزوى وجهلا بأن ذلك إنما كان لإهلاك
 الكفرة وألا يحبس من ذلك الفكر المعال وكان مقتضى الظاهر أن يجيب بما
 يتطبق عليه كلامه ويترضى لنفى ما أثبتته للجبل من كونه عاصما له من الماء
 بأن يقول لا يصمك منه مفيدا لنفى وصف العصمة عنه فقط من غير تعرض
 لنفيه عن غيره ولا لنفى الموصوف (بالعصمة)^(١) أصلا لكنه عليه الصلاة
 والسلام حيث (قال لا عاصم اليوم من أمر الله) سلك طريقة نفي الجلس
 المنتظم لنفى جميع أفراد العاصم ذاتا وصفة كما في قولهم ليس فيه داع
 ولا يجيب أى أحد من الناس للبالغة في نفي كون الجبل عاصما بالوجهين
 المذكورين وزاد اليوم لتثنيه على أنه ليس كسائر الأيام التي تقع فيها الوقائع
 وتلم فيها الملأ المعتادة التي ربما يتخلص من ذلك بالاتجاه إلى بعض الأسباب
 العادية وعبر عن الماء في محل إضماره بأمر الله أى عذابه الذي أشير إليه حيث
 قيل حتى إذا جاء أمرنا تفخينا لسانه وتهويلا لأمره وتنهبها لاهته على خطئه في
 تسميته ماء ويوم أنه كسائر المياه التي يتغص منها بالحرب إلى بعض المهارب
 المعهودة وتعليل للنفي المذكور فإن أمر الله لا يقالب وعذابه لا يرد وتمهيدا
 لحصر العصمة في جناب الله عز جاره بالاستثناء كأنه قيل لا عاصم من أمر
 الله إلا هو إنما قيل (إلا من رحم) تفخيا لسانه الجليل بالإبهام ثم التفسير
 وبالإجمال ثم التفصيل وإشعارا بعلية رحمته في ذلك بموجب سبقها على غضبه
 وكل ذلك لكمال عنايته عليه الصلاة والسلام بتحقيق ما يتوخاه من نجات ابنه
 بيان شأن الدامية وقطع أطماعه الفارغة وصرفه عن التمليل بما لا ينفي عنه
 شيئا وأرشاده إلى الصياد بالمعاذ الحق عز حماء وقيل لإمكان يعصم من

(١) سقطت من ط .

أمراته الإمكان من رحمه الله وهو الفلك وقيل معنى لاعاصم لا إذا عصمة
إلا من رحمه الله تعالى .

(وحال بينهما الموج) أى بين فوح وبين ابنه فانقطع ما بينهما من
المجاوبة لا بين ابنه وبين الجبل لقوله تعالى : (فكان من المفرقين) إذ هو
إنما يتفرع على حيلولة الموج بينه عليه الصلاة والسلام وبين ابنه لا بينه وبين
الجبل لأنه بمنزل من كونه عاصماً وإن لم يحل بينه وبين المتجه إليه موج
وفيه دلالة على هلاك سائر الكفرة على أبلغ وجه فكان ذلك أمراً مقرر
الوقوع غير مفتقر إلى البيان وفى إيراد كان دون صار مبالغة فى كونه منهم
(وقيل يا أرض ابلعى) أى انصفى استمير له من ازدداد الحيوان ما يأكله
للدلالة على أن ذلك ليس كاللشف المتداد التدريجى (ماءك) أى ما على
وجهك من ماء الطوفان دون المياه المصودة فيها من العيون والأنهار وعبر عنه
فيما سلف بأمر الله تعالى لأن المقام مقام النقص والتقليل لا مقام التغميم والتحويل
(وبأساء أقلعى) أى أمسكى عن إرسال المطر يقال أقلعت السماء إذا انقطع
مطرها وأقلعت الحى أى كفت (وغيض الماء) أى نقص ما بين السماء
والأرض من الماء (وقضى الأمر) أى أنجز ما وعد الله تعالى نوحاً من
إهلاك قومه وإنجائه بأهله أو أنتم الأمر (واستوت) أى استقرت الفلك
(على الجردى) هو جبل بالموصل أو بالشام أو بآمل . روى أنه عليه الصلاة
والسلام ركب فى الفلك فى عاشر رجب ونزل عنها فى عاشر المحرم فقام
ذلك اليوم شكراً فصار سنة (وقيل بدأ للقوم الظالمين) أى هلاكا لهم
والتمرض لوصف الظلم للإشعار بعليته للهلاك ولتذكيره ما سبق من قوله تعالى
(ولا تخاطبى فى الذين ظلموا منهم مفرقون) ولقد بليت الآية الكريمة من
مراتب الإعجاز قاصيتها وملكت من غرر المزايا ناصيتها وقد تصدى لتفصيلها
المتقنون ولعمري إن ذلك فوق ما يصفه الواصفون فحري بنا أن نوجز الكلام
(٤ - أبو السعود - قال)

في هذا الباب وتوضى الأمر إلى تأمل^(١) أولى الآليات واقعته عنده علم الكتاب
(ونادى نوح ربه) أى أراد ذلك بدليل الفاء في قوله تعالى :

(فقال رب إن ابني من أهلي) وقد وعدتني لإنجاءهم في ضمن الأمر
بحملهم في الفلك أو النداء على الحقيقة والفاء لتفصيل ما فيه من الإجمال ،
(وإن وعدك الحق) أى وعدك ذلك أو إن كل وعده حق لا يتطرق إليه
خلف فيدخل فيه الوعد الممهود دخولا أوليا (وأنت أحكم الحاكمين) لأنك
أعلمهم وأعد لهم أو أنت أكثر حكمة من ذوى الحكم على أن الحاكم من الحكمة
كالدارع من التبرع وهذا الدعاء منه عليه الصلاة والسلام على طريقة دعاء
أيوب عليه الصلاة والسلام (إذ نادى ربه أى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين)
(قال يا نوح) لما كان دعاؤه عليه الصلاة والسلام بتذكير وعده جل ذكره
مبليا على كون كتمان من أهله نقي أولا كونه منهم بقوله تعالى (لأنه ليس
من أهلك) أى ليس منهم أصلا لأن مدار الأعلى هو القرابة الدينية ولا علاقة
بين المؤمن والكافر أو ليس من أهلك الذين أمرتك بحملهم في الفلك لخروجه
عنهم بالاستثناء وعلى التقديرين ليس هو من الذين وعد بإيمانهم ثم علل عدم
كونه منهم على طريقة الاستئناف التحقيق بقوله تعالى : (لأنه عمل
غير صالح) أصله لأنه ذو عمل غير صالح فجعل نفس العمل مبالغة كما في
قول الحنفاء :

• فإنما هي لإقبال وإدبار •

وإنما غير صالح على قاسم إما لأن الفاسد ربما يطلق على ما خسد ومن
شأنه الصلاح فلا يكون ناصيا هو من قبيل الفاسد المحض كالقتل والمظالم ،
ولما للتوبيخ بأن نجاة من، نعم انما هي لصلاحه ، وقرأ الكسائي وسقوب

لأنه عمل غير صالح أى عملا غير صالح ، ولما كان دعاؤه عليه الصلاة والسلام مبينا على ما ذكر من اعتقاد كون كتمان من أهله وقد قى ذلك وحقق ببيان جلته فرع على ذلك النهى عن سؤال لإنجائه إلا أنه جىء بالنهى على وجه عام يندرج فيه ذلك اندراجا أوليا قليل :

(فلا تسألن) أى إذا وقعت على بحلية الحال فلا تطلب منى (ما ليس لك به علم) أى مطالبا لأنتم يقينا أن حصوله صواب وموافق للحكمة على تقدير كون ما عبارة عن المنشؤل الذى هو مفعول السؤال أو طلبا لأنتم أنه صواب على تقدير كونه عبارة عن المصدر الذى هو مفعول مطلق فيكون النهى واردا بصريحه فى كل من معلوم الفساد ومشبه الحال وفيهم ، ويجوز أن يكون المعنى ما ليس لك علم بأنه صواب أو غير صواب فيكون النهى واردا فى مشبه الحال وفيهم منه حال معلوم الفساد بالطريق الأولى وعلى التقديرين فهو عام يندرج تحته ما نحن فيه كما ذكرناه وهذا كما ترى صريح فى أن نداءه عليه الصلاة والسلام ربه عز وولا ليس استفسارا عن سبب عدم إنجاء ابنه مع سبق وعده بإنجاء أهله وهو منهم كما قيل ، فإن النهى عن استفسار ما لم يعلم غير موافق للحكمة ، إذ عدم العلم بالشيء داع إلى الاستفسار عنه لا إلى تركه بل هو دعاء منه لإنجاء ابنه حين حال الموج بينهما ولم يعلم بهلاكه بعد إما بتقريبه إلى الفلك بتلاطم الأمواج أو بتقريبها إليه ، وقيل أو بإنجائه فى قبة الجبل وبآياه تذكير الوعد فى الدعاء فإنه مخصوص بالإنجاء فى الفلك وقوله تعالى (لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم) وتجرد جيلولة الموج بينهما لا يستوجب هلاكه فضلا عن العلم به لظهور إمكان عصمة الله تعالى إياه برحمته وقد وعد بإنجاء أهله ولم يكن ابنه مجاهرا بالكفر كما ذكرناه حتى لا يجوز عليه السلام أن يدعو إلى الفلك أو يدعو ربه لإنجائه وأغزاله عنه عليه الصلاة والسلام وقصده الانجاء إلى الجبل ليس بنص فى الإصرار على الكفر لظهور جواز أن يتكون ذلك لجهله بانحصار النجاة فى الفلك وزعمه أن الجبل أيضا يمرى بمرام أو تكراره الاحتباس فى الفلك بل قوله (سألنى إلى جبل يصطنى من الماء) بعد ما قال توخ عليه

الصلاة والسلام (ولا تكن مع الكافرين) زجرا يطمعهم عليه السلام في إيمانه حيث لم يقل أكون معهم أو سناوى أو يصمتنا فإن أفراد نفسه بنسبة الفعلين المذكورين بما يشعر بانفرادهم من الكافرين واعتزاله عنهم وامتناله ببعض ما أمره به نوح عليه الصلاة والسلام ، إلا أنه عليه الصلاة والسلام لو تأمل في شأنه حتى التأمل وتفحص عن أحواله في كل ما يأتي ويذر^(١) لما اشتبه عليه أنه ليس بمؤمن وأنه المستثنى من أهله ولذلك قيل (إني أعظك أن تكون من الجاهلين) فغير عن ترك الأولى بذلك وقرئ فلا تسألن بشيء ياء الإضافة وبالتون الثقيلة ياء وبغير ياء .

(قال رب إني أعوذ بك أن أسألك) أى أطلب منك من بعد (ما ليس لي به علم) أى مطلوباً لا أعلم أن حصوله مقتضى الحكمة أو طلباً لا أعلم أنه صواب سواء كان مطروم الفساد أو مشبه الحال أو لا أعلم أنه صواب أو غير صواب على ما مر وهذه توبة منه عليه السلام بما وقع منه وإنما لم يقل أعوذ بك منه أو من ذلك مبالغة في التوبة وإظهار الرغبة والنشاط فيها وتبركا بذكر ما لقنه الله تعالى وهو أبلغ من أن يقول أتوب إليك أن أسألك لمسا فيه من الدلالة على كون ذلك أمراً هاملاً محذوراً لا يحصى منه إلا بالعوذ بالله تعالى وأن قدرته قاصرة على النجاة من المكاره إلا بذلك (وإلا تفقر لي) حاصداً عنى من السؤال المذكور (وترحمي) بقبول توبتي (أكن من الخاسرين) أعمالاً ينبغى ذلك فإن الذنوع عن شكر الله تعالى لا سيما عند وصول مثل هذه النعمة الجليلة التي هي النجاة وهلاك الأعداء والاشتغال بما لا يفي خصوصاً بما دعي خلاص من قيل في شأنه إنه عمل خير صالح والتضرع إلى الله تعالى فيه أمره معاملة غير رابعة أو خسران مبين ، وتأخير ذكر هذا النداء عن حكاية الأمر الوارد على الأرض والسماء وما يتلوه من زوال الطوفان وقضاء الأمر واستواء

الفلك على الجودي والدعاء بالهلاك على الظالمين مع أن حقه أن يذكر عقيب قوله تعالى (فكان من المفرقين) حسبما وقع في الخارج إذ حيثئذ تصور الدعاء بالإجماع لا بعد العلم بالهلاك ليس لما قيل من استقلاله بنرض مهم هو جعل قراءة الدين غامرة^(١) لقراءة النسب وأن لا يقدم في الأمور الدينية الأصولية إلا بعد اليقين قياسا على ما وقع في قصة البقرة من تقديم ذكر الأمر بذبحها على ذكر القتل الذي هو أول القصة وكان حقا أن يقال وإذ قتلتم أنفسا فلأنتم فيها قتلنا أذبحوا بقرة فاضريوه ببعضها كما قرر في موضعه فإن تغيير الترتيب هناك للدلالة على كمال سوء حال اليهود بتعدد جناياتهم المتنوعة وتلبية التفريع عليهم بكل نوع على حدة فقوله تعالى (وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) إلخ لتفريعهم على الاستهزاء وترك المسارعة إلى الامتثال وما يقبع ذلك وقوله تعالى (وإذ قتلتم نفسا) إلخ للتفريع على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من الأمور العظيمة ولو قصت القصة على ترتيبها لفات القرض الذي هو تلبية التفريع ولظن أن المجموع تفريع واحد وأما ما نحن فيه فليس مما يمكن أن يراعى فيه مثل تلك النكتة أصلا وما ذكر من جعل القراءة الدينية غامرة للقراءة النسبية إلخ لا يفوت على تقدير سوق الكلام على ترتيب الوقوع أيضا بل لأن ذكر هذا النداء كما ترى مستدع. لذكر ما مر من الجواب المستدعي لذكر ما مر من توبته عليه الصلاة والسلام المؤدى ذكرها إلى ذكر قبولها في ضمن الأمر الوارد بنزوله عليه الصلاة والسلام من الفلك بالسلام والبركات الفائضة عليه وعلى المؤمنين حسبما سيجيء مفصلا ولا ريب في أن هذه المعاني آخذ بعضها بحجرة بعض بحيث لا يكاد يفرق الآيات السكرية المنطوية عليها بعضها من بعض وأن ذلك إنما يتم بنهاج القصة ولا ريب أن ذلك إنما يكون بنهاج الطوفان فلا جرم اقتضى الحال ذكر تمامها قبل هذا النداء وذلك إنما يكون عند ذكر كون كتمان من المفرقين ولهذا النكتة ازداد حسن موقع الإيجاز البليغ

وفيه فائدة أخرى هي التصريح بهلاك من أول الأمر إلى أن يرد قوله (إنه ليس من أهلِكَ) أنه يتجو بدعائه عليه الصلاة والسلام فنص على هلاكه من أول الأمر ثم ذكر الأمر الوارد على الأرض والسماء الذي هو عبارة عن تعلق الإرادة الربانية الأزلية بما ذكر من الفيض والإفلاخ وبين بلوغ أمر الله عليه وجريان قضائه وقود حكمه عليهم بهلاك من هلك ونجاة من نجا بتمام ذلك الطوفان واستواء الفلك على الجودي فقست القصة إلى هذه المرتبة وبين ذلك أي بيان ثم تعرض لما وقع في تضاعيف ذلك مما جرى بين نوح عليه السلام وبين رب العزة جلت حكمته فذكر بعد توبته عليه الصلاة والسلام قبولها بقوله :

(قيل يا نوح امطع) أي ازل من الفلك وقرىء بضم الباء (بسلام) ملتبساً بسلامة من المسكاره كائنة (منا) أو بسلام وتحية منا عليك كما قال سلام على نوح في العالمين (وبركات عليك) أي خيرات فامية في ذلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من أنواع الأرزاق وقرىء بركة وهذا لإعلام وبشارة من الله تعالى بقبول توبته وخلاصه من الحسران فيصنان أنواع الخيرات عليه في كل ما يأتي وما يذر (وعلى أمم) ناشئة (من مملك) إلى يوم القيامة متشعبة منهم فن ابتدائية والمراد الأمم المؤمنة المتناسلة عن معه إلى يوم القيامة (وأمم ستمتعهم) أي ومنهم على أنه خبر حذف لدلالة ما سبق عليه فإن إيراد الأمم المبارك عليهم المتشعبة منهم نكرة يدل على أن بعض من يتشعب منهم ليسوا على صفتهم يعني ليس جميع من تشعب منهم مسلماً ومباركاً عليه بل منهم أمم عمتون في الدنيا معذبون في الآخرة وعلى هذا لا يكون البكائون مع نوح عليه السلام مسلماً ومباركاً عليهم صريحاً وإنما يفهم ذلك من كونهم مع نوح عليه الصلاة والسلام ومن كون ذرياتهم كذلك بدلالة النص ويجوز أن تكون من بيانية أي وعلى أمم هم الذين معك وإنما سموا أمماً لأنهم أمم متعزبة وجماعات متفرقة أو لأن جميع الأمم إنما تشعبت منهم

فحيثذ يكون المراد بالأمم المشار إليهم في قوله تعالى (وأمم ستمتهم) بعض الأمم المتشعبة منهم وهي الأمم الكافرة المتناسلة منهم إلى يوم القيامة ويبقى أمر الأمم المؤمنة الناشئة منهم مبهما غير متفرص له ولا مدلول عليه ومع ذلك ففي دلالة المذكور على خبره المحذوف خفاء لأن من المذكورة بيانية والمحذوفة تبعية أو ابتدائية فتأمل .

(ثم يسهم) إما في الآخرة أو في الدنيا أيضا (منا عذاب اليم) عن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة ونجا بعده من المتاع والعذاب بكل كافر ، وعن ابن زيد هبطوا واقعهم راض ثم أخرج منهم فضلا منهم من رحم ومنهم من عذب وقيل المراد بالأمم الممتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام وبالعذاب ما نزل بهم (تلك) إشارة إلى ما قص من قصة نوح عليه الصلاة والسلام إما لكونها بتقصيها في حكم البعيد أو للدلالة على بعد منزلتها وهي مبتدأ خبره (من أنباء الغيب) أي من جلسها أي ليست من قبيل سائر الأنباء بل هي نسيج وحدها منفردة عما عداها أو بعضها (نوحيا إليك) خبر ثان والضمير لها أي موحة إليك أو هو الخبر ومن أنباء متعلق به ، فالتعبير بصيغة المضارع لاستحضار الصورة أو حال من أنباء الغيب أي موحة إليك (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك) خبر آخر أي مجهولة عندك وعند قومك (من قبل هذا) أي من قبل إيجائنا إليك وإخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي أو من قبل هذا الوقت أو حال من الهاء في نوحيا ، أو الكاف في إليك أي جاهلا أنت وقومك بها ، وفي ذكر جهلهم تنبيه على أنه عليه الصلاة والسلام لم يتعلمه ، إذ لم يخاطب غيرهم وأنهم مع كثرتهم لما لم يعلموه فكيف بواحد منهم (فاصبر) متفرغ على الإيحاء أو العلم المستفاد منه المدلول عليه بقوله (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) أي ولأذ قد أوحيناها إليك أو علمتها بذلك فاصبر على مشاق تبليغ الرسالة وأذية قومك كما صبر نوح على ما سمعته من أنواع البلايا

في هذه المدة المتطاولة وهذا ناظر إلى ما سبق من قوله تعالى (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك) إلخ (إن العاقبة) بالظفر في الدنيا وبالغوز في الآخرة (للتقين) كما شاهدته في نوح عليه الصلاة والسلام وقومه ولك فيه أسوة حسنة فهي تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليل للأمر بالصبر فإن كون العاقبة الحميدة للتقين وهو في أقصى درجات التقوى والمؤمنون كلهم متقون مما يسليه عليه الصلاة والسلام ويهون عليه المطلوب وينهب عنه ما عسى أن يعتريه من ضيق صدره وهذا على تقدير أن يراد بالتقوى الدرجة الأولى منه أعنى التوفى من العذاب المخلد بالتبرؤ من الشرك وعليه قوله تعالى : (وألزمتهم كلمة التقوى) ويعجز أن يراد الدرجة الثالثة منه وهي أن يتزهد عما يشغل سره عن الحق ويتبتل إليه بشرائره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى (اتقوا الله حق تقاته) فإن التقوى بهذا المعنى منظر على الصبر المذكور فكأنه قيل فاصبر فإن العاقبة للصابرين .

هود عليه السلام

(وإلى عاد) متعلق بمضمر معطوف على قوله تعالى (أرسلنا) في قصة نوح وهو الناصب لقوله تعالى (أعياهم) أى وأرسلنا إلى عاد أعياهم أى واحدا منهم في السب كقولهم يا أعا العرب : وتقديم المجرور على المنصوب هنا للحدار عن الإخبار^(١) قبل الذكر وقيل متعلق بالفعل المذكور فيما سبق وأخاهم معطوف على نوحا وقدم في سورة الأعراف وقوله تعالى (هودا) صطف بيان لأخاهم وكان عليه الصلاة والسلام من جملتهم فإنه هود بن عبد الله بن رباح بن الحلود بن الموص بن إرم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل هود بن شالح بن أرغند بن سام بن نوح بن عم أبي عاد وإنما جعل منهم لأنهم أهم بكلامه أو يعرف بحاله وأرغب في اقتضائه (قال) لما كان ذكر إرساله عليه

(١) في ١٥ : حذرا من الإخبار

الصلاة والسلام إليهم مظنة السؤال عما قال لهم ودعاهم إليه أوجب عنه بطريق الاستئناف فقيل (قال يا قوم اعبدوا الله) أى وحده كما ينهى عنه قوله تعالى (ما لكم من إله غيره) فإنه استئناف يجرى مجرى البيان للعبادة المأمور بها ، والتعليل للأمر بها كأنه قيل خصوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئاً ، إذ ليس لكم من إله سواه وغيره بالرفع صفة لإله باعتبار محله وقرىء بالجر حملاً له على لفظه (إن أتم) ما أتم باتخاذكم الأصنام شركاء له أو بقولكم إن الله أمرنا بمبادئنا (إلا مفترئون) عليه تعالى عن ذلك علواً كبيراً (يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجرى إلا على الذى فطرنى) خاطب به كل نبى قومه لإزاحة لما عساهم يتوهمونه وإعاضاً للنصيحة فإنها ما دامت مشوبة بالمطامع يعزل عن التأثير وإيراد الموصول للتفخيم وجعل الصلة فعل الفطرة لكونه أقدم النعم الفائضة من جناب الله تعالى المستوجبة للشكر الذى لا يتأتى إلا بالجزريان على موجب أمره الثالب معرضاً عن المطالب الدينية التى من جملتها الأجر (أفلا تعقلون) أى أنتفعلون عن هذه القضية أو ألا تتفكرون فيها فلا تفعلونها أو أجهلون كل شيء فلا تفعلون شيئاً أصلاً فإن هذا مما لا ينبغي أن يخفى على أحد من العقلاء (ويا قوم استغفروا ربكم) اطلبوا مغفرته لما سلف منكم من الذنوب بالإيمان والطاعة (ثم توبوا إليه) أى توسلوا إليه بالتوبة وأيضاً التبرؤ من الغير إنما يكون بعد الإيمان بالله تعالى والرغبة فيما عنده (يرسل السماء) أى المطر (عليكم مدراراً) أى كثير الدور (ويزدكم قوة) مضافة ومنضمة (إلى قوتكم) أى يضاعفها لكم ، وإنما رغبهم بكثرة المطر لأنهم كانوا أصحاب زرع وعمارات ، وقيل حبس الله تعالى عنهم القطر وأعظم أرحام نساءهم ثلاث سنين فوعدهم عليه الصلاة والسلام كثرة الأمطار وتضاعف القوة بالتنازل ، على الإيمان والتوبة (ولا تقولوا) أى لا تعرضوا عما دعوتكم إليه (بجرمين) محصرين على ما كنتم عليه من الإجرام (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) أى بحجة تدل على صدق دعواك وإنما قالوه لفرط عنادهم وعدم اعتدائهم بما جاءهم من البينات الفاتنة للحمر .

(وما نحن بباركي آلهتنا) أى بباركي عبادتها (عن قولك) أى صادقين عنه أى صادرا تركنا عن ذلك بإسناد حال الوصف إلى الموصوف ومعناه التعليل على أبلغ وجه لدلائله على كونه حلة فاعلية ولا يفيد الباء واللام وهذا كقولهم المنقول عنهم في سورة الأعراف (أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) (وما نحن لك بمؤمنين) أى بمصدقين فى شيء مما تأتى وتذر فيتدرج تحتها ما دعاهم إليه من التوحيد وترك عبادة الآلهة وفيه من الدلالة على شدة الشكيمة وتجاوز الحد في العتو ما لا يخفى (إن قولك إلا اعتراك) أى ما نقول إلا قولنا اعتراك أى أصابك (بعض آلهتنا بسوء) بمنون لسببك لإنها ما صدك عن عبادتها وحطك لها عن رتبة الألوهية والمعبودية بما مر من قولك ما لكم من إله غيره إن أتم إلا مفترون ، والتشكيك في سوء التقليل كانهم لم يبالوا في السوء كما ينبغي عنه نسبة ذلك إلى بعض آلهتهم دون كلها والحلة مقول القول وإلا لقولنا الاستثناء مفرغ ، وهذا الكلام مقرر لما مر من قولهم (وما نحن بباركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين) فإن اعتقادهم بكونه عليه الصلاة والسلام كما قالوا وحاشاه عن ذلك يوجب عدم الاعتداد بقوله وعده من قبيل الخرافات فضلا عن التصديق والعمل بمقتضاه ، يعنون إذا لا نعد كلامك إلا من قبيل ما لا يحتمل الصدق والكذب من الهذيان الصادرة عن المجانين فكيف نصدقته وتؤمن به وتعمل بموجبه ولقد سلخوا في طريقة المخالفة والعناد إلى سبيل الترقى من الأدنى إلى الأعلى حيث أخبروا أولاً عن عدم مجيئه بالبينة مع احتمال كون ما جاء به عليه الصلاة والسلام حجة في نفسه وإن لم تكن واضحة الدلالة على المراد وثانياً عن ترك الامتنال بقوله عليه الصلاة والسلام بقولهم (وما نحن بباركي آلهتنا) عن قولك مع إمكان تحقق ذلك بتصديقهم له عليه الصلاة والسلام في كلامه ثم نقوا تصديقهم له عليه الصلاة والسلام بقولهم (وما نحن لك بمؤمنين) مع كون كلامه عليه الصلاة والسلام مما يقبل التصديق ثم نقوا عنه تلك المرتبة أيضاً حيث قالوا ما قالوا قائلهم الله أنى يؤفكون) قال لى أشهد الله وأشهدوا أنى برىء مما تشركون

من دونه ﴿ أى من إشرارككم من دون الله أى من غير أن ينزل به سلطانا كما قال في سورة الأعراف (أتجادلونني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) أو مما تشركونه من آلهة غير الله أجاب به عن مقاتلهم الخفاء البلية على اعتقاد كون آلهتهم مما يضر أو ينفع وأنها بمنزل من ذلك ولما كان ما وقع أولا منه عليه الصلاة والسلام في حق آلهتهم من كونها بمنزل عن الألوهية إنما وقع في ضمن الأمر بعبادة الله تعالى واختصاصه بها وقد شق عليهم ذلك وعدوه مما يورث شينا حتى زعموا أنها تصيبه عليه الصلاة والسلام بسوء مجازاة لصليحه معها صرح عليه الصلاة والسلام بالحق وصدع به حيث أخبر بمرامته القديمة عنها بالجللة الاسمية المصدرة بآين وأشهد الله على ذلك وأمرهم بأن يسمعوا ذلك ويشهدوا به استهانة بهم ثم أمرهم بالاجتماع والاحتشاد مع آلهتهم جميعا دون بعض منها حسما يشعر به قولهم بعض آلهتنا والتعاون في إرسال الكيد إليه عليه الصلاة والسلام ونهاهم عن الإلتظار والإهمال في ذلك فقال ﴿ فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون ﴾ أى إن صح ما لو حتم به من كون آلهتكم مما يقدر على إضرار من ينال منها وصدع عن عبادتها ولو بطريق ضمني فإنني برىء منها فكونوا أنتم معها جميعا وياشروا كيدى ثم لا تمهلوني ولا تساعوني في ذلك قاله لتفريع الأمر على زعمهم في قدرة آلهتهم على ما قالوا وعلى البراءة كليهما وهذا من أعظم المعجزات ، فإنه عليه الصلاة والسلام كان رجلا مفردة بين الجمل الغفير والجمع الكثير من حاة عاد الغلاظ الضداد وقد خاطبهم بما خاطبهم وحقرم وآلهتهم وهيجهم على مباشرة مبادئ المضارة وحنهم على التصدى لأسباب المعادة [والمعارة]^(١) فلم يقدرُوا على مباشرة شيء مما كلفوه وظهر مجزم عن ذلك ظهورا يئنا كيف لا وقد التجأ إلى ركن منيع رفيع واعتصم بحبل متين حيث قال :

﴿إني توكلت على الله ربي وربكم﴾ يعنى أفكم وإن بذلتكم في مضارتي مجرودكم

لا تقدرون على شيء مما تريدون في إغاثي متوكل على الله تعالى وإنا جئ به بلفظ الماضي لكونه أدل على الإنشاء المناسب لل مقام ووافق بكلاءتي وحفظي عن غوائلكم وهو مالكي ومالككم لا يصدر عنكم شيء ولا يصيبني أمر إلا بإرادته ومشيئته ثم برهن عليه بقوله (ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها) أي إلا هو حاله لها قادر عليها يعرفها كيف يشاء غير مستعصية عليه فإن الأخذ بالناصية تمثيل لذلك (إن ربي على صراط مستقيم) تعليل لما يدل عليه التوكل من عدم قدرتهم على إضراره أي هو على الحق والعدل فلا يكاد يسلطكم على إضـاعـة لا يضيع عنده معتصم ولا يفتات عليه ظالم والاقتصار على إضافة الرب إلى نفسه إما بطريق الاكتفاء لظهور المراد وإما لأن فائدة كونه تعالى مالكا لهم أيضاً راجعة إليه عليه الصلاة والسلام (فإن تولوا) أي تولوا بحذف إحدى التاءين أي أن تستمروا على ما كنتم عليه من التولي والإعراض (فقد أهلككم ما أرسلت به إليكم) أي لم أعاقب على تعريض في الإبلاغ وكنتم محجوجين بأن يلفظكم الحق فأيتهم إلا التكذيب والجحود (ويستخلف ربي قوما غيركم) استئناف بالوعيد لهم بأن الله تعالى يهلكهم ويستخلف في ديارهم وأموالهم قوما آخرين أو عطف على الجواب بالفاء، ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه بالجزم عطفاً على الموضع كأنه قيل فإن تولوا يعذرنى ويهلككم ويستخلف مكانكم آخرين وفي اقتصار إضافة الرب عليه عليه السلام رمز إلى اللطف به والتدبير للمخاطبين (ولا تضروني) بتوليكم (شيئاً) من الضرر لاستعالة ذلك عليه ومن جزم ويستخلف أسقطت منه التون (إن ربي على كل شيء حفيظ) أي رقيب مهيم فلا تخفى عليه أفعالكم فيجازيكم بحسبها أو حافظ مستول على كل شيء فكيف يضـره شيء وهو الحافظ للكل (ولما جاء أمرنا) أي نزل عذابنا وفي التعبير عنه بالأمر مضافاً إلى ضميره جل جلاله وعن نزوله بالمجيء ما لا يخفى من التخييم والتهويل أو ورد أمرنا بالعذاب (فنجينا هوداً والذين آمنوا معه) وكانوا أربعة آلاف (برحمة) عظيمة كأنه لهم (مناف) وهي الإيمان التي أنعمنا به عليهم بالتوفيق له والهداية إليه (ونجيناهم من

عذاب غليظ) أى كانت تلك التنجية تنجية من عذاب غليظ وهى السموم التى كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من أديبارهم فتقطعهم إرباً إرباً وقيل أريد بالثانية التنجية من عذاب الآخرة ولا عذاب أغلظ منه وأشدّ وهذه التنجية وإن لم تكن مقيدة بحجى الأمر لكن جئ بها تكملة للنعمة عليهم وتكريها بأن المهلكين كما عذبوا فى الدنيا بالسموم فهم معذبون فى الآخرة بالعذاب الغليظ. (وتلك عاد) أنت اسم الإشارة باعتبار القبيلة أو لأن الإشارة إلى قبورهم وآثارهم (جسدوا بآيات ربهم) كفروا بها بعدما استيقنوها (وعصوا) رسله) جمع الرسل مع أنه لم يرسل إليهم غير هود عليه الصلاة والسلام تفضيلاً لحالهم وإظهاراً لكآل كفرهم وعنادهم ببيان أن عصيانهم له عليه الصلاة والسلام عصيان لجميع الرسل السابقين واللاحقين لاتفاق كلمتهم على التوحيد لا يفرق بين أحد من رسله فيجوز أن يراه بالآت ما أتى به هود وغيره من الأنبياء عليهم السلام وفيه زيادة ملازمة لما تقدم من جميع الآيات وما تأخر من قوله (وأتبعوا أمر كل جبار عنيد) من كبرائهم ورؤسائهم الدعاة إلى الضلال وإلى تكذيب الرسل فكأنه قيل عصوا كل رسول واتبعوا أمر كل جبار وهذا الوصف ليس كما سبق من جحود الآيات وعصيان الرسل فى الشمول لكل فرد منهم فإن الاتباع للأمر من أوصاف الأسافل دون الرؤساء وعين فيل من عند عنداً وعنداً إذا طغى والمعنى عصوا من دعاهم إلى الهدى وأطاعوا من حثاهم إلى الردى ..

(وأتبعوا فى هذه الدنيا لسنة) إبادة عن الرحمة وعن كل خير أى جعلت السنة لازمة لهم وعبر عن ذلك بالتبعية المبالغة فكأنها لا تقارنهم وإن ذهبوا كل مذهب بل تدور معهم حيثما داروا ولوقوعه فى محبة اتباعهم رؤسائهم يعنى أنهم لما اتبعوهم أتبعوا ذلك جزاء لمنحهم جزاء وظناً (ويوم القيامة) أى أتبعوا يوم القيامة أيضاً لسنة وهى عذاب النار المخلدة حنفت لدلالة الأولى عليها وللإيضاح أن يكون كل من الاثنين نوعاً بواحدة لم يجمع في قرن واحد بأن يقال واتبعوا فى هذه الدنيا فيوم القيامة لسنة كما فى قوله تعالى (واكتب لنا فى هذه

الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) إذا انا باختلاف نوعي الحسنتين فإن المراد بالحسنة الدنيوية نحو الصحة والكفاف والتوفيق للخير وبالحسنة الآخروية الثواب والرحمة (ألا إن عاداً كفروا ربهم) أى ربهم أو نعمة ربهم حملاً له على تقيضه الذى هو الشكر أو جسدوه (ألا بعداً لعاد) دعاء عليهم بالهلاك مع كونهم مالكين أى هلاك تسجيلا عليهم باستحقاق الهلاك واستيجاب النمار وتكرير حرف التثنية وإعادة عاد للمبالغة فى تفضيع حالهم والحث على الاعتبار بقصتهم (قوم هود) عطف يان لعاد قائمته التثنية عن عاد لإرم والإيماء إلى أن استحقاقهم للبعد بسبب ما جرى بينهم وبين هود عليه الصلاة والسلام يوم قومه .

صالح عليه السلام

(وإلى ثمود أخاهم صالحاً) عطف على ما سبق من قوله تعالى (وإلى عاد أخاهم هود) و ثمود قبيلة من العرب سموها باسم أبهم الأكبر ثمود بن عابر ابن إرم بن سام وقيل : إنما سموها بذلك لقلّة ماتهم من الغد وهو الماء القليل وصالح عليه الصلاة والسلام هو ابن عبيد بن آسف بن ماشج بن عبيد بن جادر بن ثمود ولما كان الإخبار بإرساله إليهم مظنة لأن يسأل ويقال ماذا قال لهم قيل جواباً عنه بطريق الاستئناف (قال يا قوم اعبدوا الله) أى وحده وعلل ذلك بقوله (ما لكم من إله غيره) ثم زيد فيما يبعثهم على الإيمان والتوحيد ويحثهم على زيادة الإخلاص فيه بقوله (هو أنشأكم من الأرض) أى هو كونكم وخلقه من غير قصر قلب أو قصر أفراد فإن خلق آدم عليه الصلاة والسلام منها خلق جميع أفراد البشر منها لما مر مراراً من أن خلقته عليه الصلاة والسلام لم تكن مقصورة على نفسه بل كانت أمودها منطوية على خلق جميع خرياته التى ستوجد إلى يوم القيامة انطواءً إجمالياً وقيل إن خلق آدم عليه الصلاة والسلام وإنشاء مواد النطف التى منها خلق نسله من التراب لإنشاء جميع الخلق من الأرض فتدبر (واستمركم) من الممر أى عجزكم واستبقاكم (فيما :)

أو من العبرة أى أقدركم على عمارتها أو أكرمكم بها وقيل هو من المعبرى بمعنى
أعمركم فيها دياركم وبرزنا منكم بعد انصرام أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم
تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها. مثلكم (فاستغفروه ثم توبوا إليه) فإن
ما فصل من فنون الإحسان داع إلى الاستغفار عما وقع منهم من التفريط
والتوبة عما كانوا يباشرونه من القبائح وقد زيد في بيان ما يوجب ذلك فقيل
(إن ربى قريب) أى قريب الرحمة كقوله تعالى (إن رحمة الله قريب من
المحسنين) (عجيب) لمن دعاه وسأله وقد روعى في النظم الكريم نكتة حيث
قدم ذكر اللة الباعثة المتقدمة على الأمر بالاستغفار والتوبة وأخر عنه ذكر
الغاية المتأخرة عنهما فى الوجود أعنى الإجابة (قالوا يا صالح قد كنت فينا
مرجوا) أى كنا نرجو منك لما كنا نرى منك من دلائل السداد ومخايل
الرشاد أن تكون لنا سيداً ومستشاراً فى الأمور وعن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما فاضلا خيراً تقدمك على جميعنا وقيل كنا نرجو أن تدخل فى ديننا
وتوافقنا على ما نحن عليه (قيل هذا) الذى باشرته من الدعوة إلى التوحيد
وترك عبادة الآلهة أو قبل هذا الوقت فكأنهم لم يكونوا إلى الآن على بأس
من ذلك ولو بعد الدعوة إلى الحق قالان قد انصرم عنك رجاؤنا وقرأ طلحة
مرجوا بالمد والحمزة (أتنبأنا أن نعبد ما يعبد آباؤنا) أى عبوده والعدول
إلى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية (ولنا لفي شك مما تدعونا إليه)
من التوحيد وترك عبادة الأوثان وغير ذلك من الاستغفار والتوبة (مرئب)
أى مرقع فى الرية من أرابه أى أرقعه فى الرية أى قلق النفس واتقاء الطمأنينة
أو من أراب إذا كان ذاربية وأيهما كان فالإستناد مجازى والتثوين فيه وفى
شك التثنيخ .

(قال يا قوم أرأيتم) أى أخبروني (إن كنت) فى الحقيقة (على بينة)
أى حجة ظاهرة وبرهان وبصيرة (من ربى) مالى ومتولى أمرى (وآتاني
منه) من جهته (رحمة) نوبة وهذه الأمور وإن كانت محقة الوقوع لكننا
صدت بكلمة الفك اعتباراً لحال المخاطبين ورعاية لحسن المجاورة لاستبزاهم

عن المكابرة (فن ينصرف من الله) أى ينجنى من عذابه والعدول إلى الإظهار لزيادة التحويل والغاء لترتيب إنكار النصرة على ما سبق من إثبات الثبوت وكونه على يئنه من ربه على تقدير العصيان حسبما يعرب عنه قوله تعالى (إن عصيته) أى بالمساهلة في تبليغ الرسالة والمجاهرة معكم فيما تأتون وتذرون فإن العصيان من ذلك شأنه أبعد والمواخذه عليه ألزم وإنكار نصرته أدخل (فما يزيدونى) لأن باستبأبكم إياى كما ينبى عنه قولهم قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أى لا تقيدونى إذ لم يكن فيه أصل الحصران حتى يزيدوه (غير تخصيص) أى غير أن يحطونى خاسرا بإبطال أعمالى وتمريضى لسخط الله تعالى أو لما يزيدونى بما تقولون غير أن أنسبك إلى الحصران وأقول لكم إنكم الخاسرون فالزيادة على معناه والغاء لترتيب عدم الزيادة على انتفاء الناصر المفهوم من إنكار على تقدير العصيان مع تحقق ما ينبغي من كونه عليه الصلاة والسلام على يئنه من ربه وإثباته الثبوت .

(ويا قوم هذه ناقة الله) الإضافة للتشريف والتثنية على أنها مفارقة لساير ما يمانسها من حيث الخلقة ومن حيث الخلق (لكم آية) معجزة دالة على صدق نبوتى وهى حال من ناقة الله والعامل مافى هذه من معنى الفعل ولكم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة ولو تأخرت لكانت صفة لها ويجوز أن يكون ناقة الله بدلا من هذه أو صطف يان ولكم خبرا وعاملا فى آية (فقدروها) خلوها وشأنها (تأكل فى أرض الله) ترعى نباتها (١) وتشرب ماءها وإضافة الأرض إلى الله تعالى لتربية استحقاقها لذلك وتعليل الأمر بتركها وشأنها (ولا تمسوها بسوء) بولغ فى النهى عن التعرض لها بما يضرها حيث نهى عن المس الذى هو من مبادئ الإساءة ونكر السوء أى لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من السوء فضلا عن عقرها وقتلها (فياخذكم عذاب قريب) أى قريب النزول . وروى أنهم طلبوا منه أن يخرج من صخرة

تسمى الكائبة ناقة عسراء مخترجة جوفاء وبراءة لوالها إن فعلت ذلك صدقناك
فأخذ صالح عليه الصلاة والسلام عليهم موافقهم لأن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا
نعم فصل ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض التوج^(١) بولدها فانصدعت عن
ناقة عسراء كما وصفوا وهم ينظرون ثم أنتجت ولداً مثلها في العظم فأمن به جندع
ابن عمرو في جماعة ومنع الباقي من الإيمان دواب بن عمرو والحباب صاحب
أوثانهم ودباب كاهنهم فكثت الناقة مع ولدها ترعى الحجر وترد الماء غبا فإ
ترفع رأسها من البر حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفج^(٢) فيحلبون ما شاموا حتى
تمتلئ أو أنهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف^(٣) بظهر الوادي فتهرب منها
أنعامهم إلى بطنه وتشتري بطنه فتهرب مواشيهم إلى ظهره ففق عليهم ذلك .

(فمقروها) قيل زينت عقربها لهم عذبة أم غم وصدة بكت المختار
فمقروها واقتسموا لهما فرق سقيا^(٤) جبلا اسمه قارة فرأى ثلاثا فقال صالح لهم
أدركوا الفصيل صبي أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه وانفجرت الصخرة
بعد رزاقها فدخلها (فقال) لهم صالح (تمتعوا) أي عيشوا (في داركم)
أي في منازلكم أو في الدنيا (ثلاثة أيام) قيل قال لهم تصبح وجوهكم غدا
مصفرة وبعد غد عمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب (ذلك)
إشارة إلى ما يدل عليه الأمر بالتمتع ثلاثة أيام من زول العذاب حقيها والمراد
بما فيه من معنى البعد تفخيجه (وعد غير مكذوب) أو غير مكذوب فيه
لخلف الجار للاتساع المشهور كقوله :

• ويوم شهدناه سليما وعامرا •

أو غير مكذوب كأن الواعد قال له أفى بك فإن وفى به صدقه وإلا كذبه
أو وعد غير كذب على أنه مصدر كالجلود والمقول (فلما جاءنا أمرنا) أي

(١) يوم الولود (٢) أي بدر ثديها ويمتلئ لبنا

(٣) يمتلئ تقضى الصيف (٤) يعنى : ولدها

(• - أبو السمود - ناك)

عذابنا أو أمرنا بزلوه وفيه ما لا يخفى من التويل ﴿نجينا صالحا والذين آمنوا معه﴾ متعلق بنجينا أو بآمنوا ﴿برحمة﴾ بسبب رحمة عظيمة ﴿منا﴾ وهي بالنسبة إلى صالح النبوة وإلى المؤمنين الإيمان كما مر أو ملتبسين برحمة ورأفة منا ﴿ومن خزي يومئذ﴾ أى ونجينا من خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة كقوله تعالى ﴿ونجينا من عذاب غيلظ﴾ على معنى أنه كانت تلك النتيجة تنجية من خزي يومئذ أى من ذلته ومهاتته أو ذلهم وفضيحتهم يوم القيامة كما قرر به العذاب الغليظ فيما سبق فيكون المعنى ونجينا من عذاب يوم القيامة بعد تنجيننا لإيمان من عذاب الدنيا وعن نافع بالفتح على اكتساب المضاف اليها من المضاعف إليه هنا وفى المعارج فى قوله تعالى ﴿من عذاب يومئذ﴾ وقرئ بالتون ونصب يومئذ ﴿إن ربك﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿هو القوى العزيز﴾ القادر على كل شيء والغالب عليه لا غيره ولكون الإخبار بتنجية الأولياء لا سيما عند الإنباء بحلول العذاب أم ذكرها أولا ثم أخبر بهلاك الأعداء فقال ﴿وأخذ الذين ظلموا﴾ عدل على المضمر إلى المظهر تسجيلا عليهم بالظلم وإشعارا بعليته لزول العذاب بهم ﴿الصيحة﴾ أى صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل أنهم من السماء صيحة فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء فى الأرض فتقطعت قلوبهم فى صدورهم وفى سورة الأعراف ﴿فاخلتهم الرجفة﴾ ولعلها وقعت عقيب الصيحة المستبقة لقوى الهواء ﴿فاصبحوا﴾ أى صاروا ﴿فى ديارهم﴾ أى بلادهم أو مساكنهم ﴿جاثمين﴾ هالدين مولى لا يتحركون والمراد كونهم كذلك عند ابتداء زول العذاب بهم من غير اضطراب وحرركة كما يكون ذلك عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من الدلالة على شدة الأخذ وسرعته ، اللهم إنا نفوذ بك من حلول غضبك .

قيل : لما رأوا اللامات التى بينها صالح من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها عمدوا إلى قتله عليه الصلاة والسلام فتجاه الله تعالى إلى أرض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع وهو يوم السبت تخطروا وتكفؤوا بالانطاع فأتهم الصيحة فتقطعت قلوبهم فهلكوا ﴿كان لم يننوا﴾ أى كأنهم لم يقيموا

(فيها) في بلادهم أو في مساكنهم وهو في موقع الحال أى أصبغوا جائئين عائلين لمن لم يوجد ولم يقيم في مقام قط (ألا إن نمود) وضع موضع الضمير لزيادة البيان ونونه أبو بكر هنا وفي النجم وقرأ حفص هنا وفي الفرقان والعنكبوت بغير تنوين (كفروا ربهم) صرح بكفرهم مع كونه معلوما عما سبق من أحوالهم تقييما لحالهم وتعليلا لاستحقاقهم بالدلة عليهم بالبعد والهلاك في قوله تعالى (ألا بعدا لنمود) وقرأ الكسائي بالتنوين .

إبراهيم ولوط عليهما السلام

(ولقد جاءت رسلنا لإبراهيم) وهم الملائكة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام وقال الضحاك كانوا تسعة وعن محمد بن كعب جبريل ومعه سبعة وعن السدى أحد عشر على صور الغلمان الوضاء وجوههم وعن مقاتل كانوا اثني عشر ملكا وإنما أسند إليهم مطلق المجيء بالبشرى دون الإرسال لأنهم لم يكونوا مرسلين إليه عليه السلام بل إلى قوم لوط لقوله تعالى (إنا أرسلنا إلى قوم لوط) ، وإنما جاءوه لداعية البشرى ولما كان المقصود في السورة الكريمة ذكر سوء صليح الأمم المتالفة مع الرسل المرسلة إليهم ولحقو العذاب بهم بسبب ذلك ولم يكن جميع قوم إبراهيم عليه الصلاة والسلام ممن لحق بهم العذاب بل إنما لحق بقوم لوط منهم خاصة غير الأسلوب المطرد فيما سبق من قوله تعالى (وإلى عاد أخاهم هودا وإلى نمود أخاهم صالحا) ثم رجع إليه حيث قيل (وإلى مدين أخاهم شعيبا) (بالبشرى) أى ملتبسين بها قيل هى مطلق البشرى المنتظمة للبشارة بالولد من سارة لقوله تعالى (فبشرناها بإسحق) الآية وقوله تعالى (وبشرناه بغلام حليم) وقوله (وبشروه بغلام عليم) وللبشارة بعدم لحوق الضرر به لقوله تعالى (فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى) لظهور تفرع المجادلة على مجيئها كما سيأتى وقيل هى الإشارة بهلاك قوم لوط وإيأاه مجادلته عليه الصلاة والسلام في شأنهم والأظهر أنها البشارة بالولد وستعرف سر تفرع

المجادلة على ذلك ولما كان الإخبار بمجيبهم بالشرى مظنة لسؤال السامع بأنهم ما قالوا أجيب بأنهم (قالوا سلاما) أى سلنا أو نسلم عليك سلاما ويجوز أن يكون نصبه بقالوا أى قالوا قولاً ذا سلام أو ذكروا سلاما (قال سلام) أى عليكم سلام أو سلام عليكم حياهم بأحسن من تحيتهم وقرىء سلم تحرم فى حرام وقرأ ابن أبى عتبة قال سلاما وعنه أنه قرأ بالرفع فهما (فأبث) أى إبراهيم (أن جاء بمجل) أى فى المجيء به أو ما لبث بجيئه بمجل (حينذ) أى مشوى بالرضف فى الأخدود وقيل سمين يقطر ودك لقوله بمجل سمين من حنذت القرس إذا عرقته بالجلال.

(فلما رأى أيديهم لا تصل إليه) لا يعدون إليه أيديهم للأكل (نكروهم) أى أنكروهم يقال نكروه وأنكروه واستنكروه بمعنى وإنما أنكروهم لأنهم كانوا إذا نزل بهم ضيف ولم يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يجرى بخير وقد روى أنهم كانوا ينكثون بقذاح كانت فى أيديهم فى اللحم ولا تصل إليه أيديهم وهذا الإنكار منه عليه الصلاة والسلام راجع إلى فعلهم المذكور وأما إنكاره المتعلق بأنفسهم فلا تعلق له برؤية عدم أكلهم وإنما وقع ذلك عند رؤيته لهم لعدم كونهم من جلس ما كان يهدى من الناس ألا يرى إلى قوله تعالى فى سورة الدائرات (سلام قوم منكرون) (وأوجس منهم) أى أحس أو اضمح من جهتهم (خيفة) لما ظن أن زولهم لأمر أنكروه الله تعالى عليه أول تعذيب قومه، وإنما أخر المفعول الصريح على الظرف لأن المراد الإخبار بأنه عليه الصلاة والسلام أوجس من جهتهم شيئاً هو الخيفة لا أنه أوجس الخيفة من جهتهم لا من جهة غيرهم وتحقيقه أن تأخير ما حقه التقديم يوجب ترقب النفس إليه فيتمكن عند وروده عليها فضل تمكن (قالوا لا تخف) ما قالوه بمجرد ما رأوا منه غايل الخوف لإزالة له منه بل بعد إظهاره عليه الصلاة والسلام له قال تعالى فى سورة الحجر (قال إنا متكم وجعلون) ولم يذكر ذلك هنا اكتفاء بذلك (إنا أرسلنا) ظاهره أنه استئناف فى معنى التعليل انتهى المذكور كما أن قوله تعالى (إنا نبشرك) تعليل لذلك فإن إرسالهم إلى قوم آخرين يوجب أمنهم من

لأن خوف أى أرسلنا بالعذاب (إلى قوم لوط) خاصة إلا أنه ليس كذلك فإن قوله تعالى (قال فاطلبكم أيها المرسلون قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) صريح في أنهم قالوه جواباً عن سؤاله عليه الصلاة والسلام وقد أوجز الكلام اكتفاء بذلك (وأمراته قائمة) وراء الستر بحيث تسمع محاورتهم أو على رءوسهم للخدمة حسبما هو المعتاد والجملة حال من ضمير قالوا أى قالوه وهى قائمة تسمع مقالاتهم (فضحكك) سرورا بزوال الخوف أو بهلاك أهل الفساد أو بهما جميعاً ، وقيل بوقوع الأمر حسبما كانت تقول فيما سلف ، فإنها كانت تقول لإبراهيم أضحم إليك لوطاً فأنى أرى أن العذاب نازل بهؤلاء القوم ، وقيل ضحكك حاضت ، ومنه ضحكك الشجرة إذا سال صمغها وهو بعيد وقرى بفتح الحاء (فبشرناها بإسحق) أى عقبنا سرورها بسرور أنهم منه على السنترسلنا (ومن وراء إسحق يعقوب) بالنصب على أنه مفعول لما دل عليه قوله بشرناها أى ووهبنا لها من وراء إسحق يعقوت ، وقرى بالرفع على الابتداء خبره الظرف أى من بعد إسحق يعقوب مولود أو موجود وكلا الإسمين داخل في البشارة كيجي أو واقع في الحكاية بعد أن ولدا فسميا بذلك ، وتوجه البشارة هنا إليها مع أن الأصل في ذلك لإبراهيم عليه الصلاة والسلام وقد وجهت إليه حيث قيل (وبشرناه بسلام حليم) (وبشروه بسلام حليم) للإيدان بأن ما بشر به يكون منهما ولكونها عقيمة حريصة على الولد .

(قالت) استئناف ورد جواباً عن سؤال من سأل وقال فسا فلتك إذ بشرت بذلك فقيل قالت (يا ويلتنا) أصل الويل الحزى ثم شاع في كل أمر فظيع والآلف مبدلة من ياء الإضافة كما في يالها وبها عجباً وقرأ الحسن على الأصل وأما لها أبو عمرو وعاصم في رواية ومعناه يا ويلتى أحزرتى فهذا أوان حضورك وقيل هى ألف التثنية ويوقف عليها بهاء السكت (إله وأنا عجز) بنت تسعين أو تسع وتسعين سنة (وهذا) الذى تشاهدونه (بلى) أى زوجى وأصل البعل القائم بالأمر (شيئاً) وكان ابن مائة وعشرين سنة ،

ونصبه على الحال والعامل معنى الإشارة وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ
 مخوف أى هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبلى بدل من اسم الإشارة
 أو يسان له وكلتا الجملتين وقعت حالا من الضمير فى آله لتقرر ما فيه من
 الاستبعاد وتعليه أى آله وكلانا على حالة منافية لذلك وإنما قدمت يان حالها
 على يان حاله عليه الصلاة والسلام لأن مباينة حالها لما ذكر من الولادة أكثر
 إذ ربما يولد للشيوخ من الشواب أما العجائز داؤهن عقام ولأن البشارة متوجهة
 إليها صريحا ولأن العكس فى البيان ربما يوم من أول الأمر نسبة المانع من
 الولادة إلى جانب إبراهيم عليه الصلاة والسلام وفيه ما لا يخفى من المحذور
 واقتصارها الاستبعاد على ولادتها من غير تعرض لحال النافقة لأنها المستبعد
 وأما ولادة ولدها فلا يتعلق بها استبعاد (إن هذا) أى ما ذكر من حصول
 الولد من هرمين مثلنا (لشئ عجيب) بالنسبة إلى سنة الله تعالى الملوكة فيما
 بين عباده ، وهذه الجملة لتعليل الاستبعاد بالنسبة إلى قدرته سبحانه وتعالى
 (قالوا أتعجبين من أمر الله) أى قدرته وحكمته أو تكوينه أو شأته أنكروا
 عليها تعجيبا من ذلك لأنها كانت ناشئة فى بيت النبوة ومهبط الوحي والآيات
 ومظهر المعجزة والأمور الخارقة للعادات فكان حقها أن تتوفر ولا يرددها
 ما يردى سائر النساء من أمثال هذه الخوارق من اللطاف الله تعالى الخفية
 ولطائف صنعه الفائضة على كل أحد مما يتعلق بذلك مشيئته الأزلية لا سيما على
 أهل بيت النبوة الذين ليست مرتبتهم عند الله سبحانه كمراتب سائر الناس وأن
 تسبح الله تعالى وتحمده وتمجده وإلى ذلك أشاروا بقوله تعالى (رحمة الله)
 التى وسعت كل شئ واستقيمت كل خير وإنما وضع المظهر موضع المضمرة
 لزيادة تضرعها (وبركاته) أى خيراته النامية المتكاثرة فى كل باب التى من
 جملتها هبة الأولاد وقيل الرحمة النبوة والبركات الأسباط من بنى إسرائيل لأن
 الأنبياء منهم وكلهم من ولد إبراهيم عليه الصلاة والسلام (عليكم أهل البيت)
 نصب على المدح أو الاختصاص لأنهم أهل بيت خليل الرحمن وصرف الخطاب

من صيغة الواحدة^(١) إلى جمع المذكر لتعميم حكمه لإبراهيم عليه الصلاة والسلام أيضاً ليكون جوابهم لها جواباً له أيضاً إن خطر ياله مثل ما خطر يالها والجملة كلام مستأنف علل به إنكار تعجبها كأنه قيل ليس المقام مقام التعجب فإن الله تعالى على كل شيء قدير ولستم يا أهل بيت النبوة والكرامة والزنى كسائر الطوائف بل رحمته المستنبعة لكل خير الواسعة لكل شيء وبركاته أي خيراته النامية الفائضة منه بواسطة تلك الرحمة الواسعة لازمة لكم لا تفارقكم (إنه حميد) فاعل ما يستوجب الحمد (مجيد) كثير الخير والإحسان إلى عباده والجملة لتعليل ما سبق من قوله رحمة الله وبركاته عليكم. (فلما ذهب عن إبراهيم الروع) أي ما أوجس منهم من الخيفة والطمأن قلبه برفاقهم وعرفان سبب مجيئهم والفناء لبط بعض أحوال إبراهيم عليه الصلاة والسلام ببعض غيب انفصالها بما ليس بأجنبي من كل وجه بل له مدخل تام في السباق والسياق وتأخير الفاعل عن الظرف لأنه مصب الفائدة فإن بتأخير ما حقه التقديم تبقى النفس منتظرة إلى وروده فيتمكن فيها عند وروده إليها فضل تمكن (وجاءته البشري) إن فسرته البشري بقولهم لا تخف فسيبيه ذهاب الخوف ومجيء السرور للمجادلة المدلول عليها بقوله تعالى (يمجادلنا في قوم لوط) أي جادل رسلنا في شأنهم وعدل إلى صيغة الاستقبال لاستحضار صورتها أو طفق يمجادلنا ظاهرة وأما إن فسرته ببيشارة الولد أو بما يعمها فلعل سيئتها لها من حيث إنها تفيد زيادة اطمئنان قلبه بسلامته وسلامة أهله كافة ومجادلته لإيادهم أنه قال لهم حين قالوا له إنا مهلكوا أهل هذه القرية أرأيتم لو كان فيها أحسن رجلاً من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فأربعون قالوا لا فتلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال أرأيتم إن كان فيها رجل مسلم أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجيته وأهله، إن قيل المتبادر من هذا الكلام أن يكون إبراهيم عليه السلام قد علم

(١) في ٤٣٠ : الواحدة .

أنهم مرسلون لإهلاك قوم لوط قبل ذهاب الروح عن نفسه ولكن لم يقدر على مجادلته في شأنهم لاشتغاله بشأن نفسه فلما ذهب عنه الروح فرغ لها مع أن ذهاب الروح إنما هو قبل العلم بذلك لقوله تعالى (قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط) قلنا كان لوط عليه السلام على شريعة إبراهيم عليه السلام وقومه مكلفين بها فلما رأى من الملائكة ما رأى عاف على نفسه وعلى كافة أمته التي من جعلتهم قوم لوط ولا ريب في تقدم هذا الخوف على قولهم لا تخف ، وأما الذي عليه عليه السلام بعد التهي عن الخوف فهو اختصاص قوم لوط بالهلاك لا دخولهم تحت العموم فتأمل واقعة الموقف (إن إبراهيم لحليم) غير عجول على الانتقام من أساء إليه (أواه) كثير التأوه على الذنوب والتأسف على الناس (متيب) راجع إلى الله تعالى والمقصود بتعداد صفاته الجميلة المذكورة بيان ما حمله عليه السلام على ما صدر عنه من المجادلة .

(يا إبراهيم) أى قالت الملائكة يا إبراهيم (أعرض عن هذا) الجدل (إنه) أى الشأن (قد جاء أمر ربك) أى قدره الجارى على وفق قضائه الأزلى الذى هو عبارة عن الإرادة الأزلية والعناية الإلهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص حسب تملقها بالاشياء في أوقاتها وهو المعبر عنه بالقدر (وإنهم آتيهم عذاب غير مردود) لا بجدال ولا بدعاء ولا بغيرهما (ولما جاءت رسلنا لوطا) قال ابن عباس رضى الله عنهما انطلقوا من عند إبراهيم عليه السلام إلى لوط عليه السلام وبين القرينتين أربعة فراسخ ودخلوا عليه في صور غلمان مرد حسان الوجوه فلذلك (سوه بهم) أى ساءه بجيهم لظنه أنهم أماس يخاف أن يقصدهم قومه ويعجز عن مدافعهم وقرأ نافع وابن حاصر والكسائي وأبو عمرو سيء وسبئت ياشتم السين الغيم . روى أن الله تعالى قال للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم قوم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم إلى منزله قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرها قال أشد باقه لأنها لشر قرية في الأرض عملا يقول ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت به قومها وقالت إن في بيت لوط

رجالا ما رأيت مثل وجوههم قط (وضاق بهم ذرعا) أى ضاق بمكانهم صدره أو قلبه أو وسعه وطاقته وهو كناية عن شدة الإقبال^(١) للمعجز عن مدافعة المكروه والاحتياط فيه وقيل ضاقت نفسه عن هذا الحادث وذكر الذرع مثل وهو المساحة وكأنه قدر البدن مجازا أى إن بدنه ضاق قدره من احتمال ما وقع وقيل الذراع اسم للجارحة من المرفق إلى الأنامل والذرع مدها ومعنى ضيق الذرع فى قوله تعالى (ضاق بهم ذرعا) قصرها كما أن معنى سعتها وبسطها طولها ووجه التثنية بذلك أن القصير الذراع إذا مدها ليتناول ما يتناول الطويل الذراع تقاصر عنه وعجز عن تعاطيه فعزب مثلا للذى قصرت طاقته دون بلوغ الأمر .

(وقال هذا يوم عصيب) شديد من عصبه إذا شده (وجاءه) أى لوطا وهو فى بيته مع أضيافه (قومه يهرعون إليه) أى يسرعون كأنما يلبسون دفعا لطلب الفاحشة من أضيافه ، والجملة حال من قومه وكذا قوله تعالى : (ومن قبل) أى من قبل هذا الوقت (كانوا يعملون السيئات) أى جاءوا مسرعين والحال أنهم كانوا منهمكين فى عمل السيئات فضرروا بها وتمرنوا فيها حتى لم يبق عندهم قباحتها ولذلك لم يستحيوا عما فعلوا من مجيئهم مهر عين بجاهرين (قال يا قوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم) فزوجوهن وكانوا يطلبونهن من قبل ولا يجيبهم لحبشهم وعدم كفائهم لا لعدم مشروعيته فإن تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا وقد زوج النبي عليه الصلاة والسلام ابنتيه من عتبة بن أبى لهب وأبى العاص بن الربيع قبل الوحي وهما كافران ، وقيل كان لهم سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما ابنتيه وأيا ما كان فقد أراد به وقاية ضيفه وذلك غاية الكرم ، وقيل ما كان ذلك القول منه مجرى على الحقيقة من إرادة النكاح بل كان ذلك مبالغة فى التواضع لهم وإظهاراً لشدة

امتعضه عما أوردوا^(١) عليه طمعا في أن يستحيوا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك فيزجروا عما أقنعوا عليه مع ظهور الأمر واستقرار العلم عنده وعندهم بأن لا مناة كفة بينهم وهو الأنسب بقولهم لقد علمت ما لنا في بناتك من حق كما ستقف عليه ﴿فاتقوا الله﴾ بترك الفواحش أو بإيثارهم عليهم ﴿ولا تخفون في ضيفي﴾ أى لا تقضخوني في شأنهم فإن اخزاء ضيف الرجل وجاره لإخزائه له أو لا تخجلوني من الخزية وهى الحياء ﴿أليس منكم رجل رشيد﴾ يهتدى إلى الحق الصريح ويرعوى عن الباطل القبيح .

﴿قالوا﴾ معرضين عما نصحبهم به من الأمر بتقوى الله والنهى عن إخراجهم مجيبين عن أول كلامه ﴿لقد علمت ما لنا في بناتك من حق﴾ مستشهدين ببلبه بذلك يعنون إنك قد علمت ألا سبيل إلى المناكحة بيننا وبينك وما عرضك إلا عرض سابرى ولا مطمع لنا في ذلك ﴿ولأنك لتعلم ما تريد﴾ من إتيان الذكران ولما يشي عليه السلام من أرواحهم عما هم عليه من النوى ﴿قال لو أن لى بكم قوة﴾ أى لفعلت بكم ما فعلت وصنعت ما صنعت كقوله تعالى ﴿ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعمت به الأرض أو كلم به الموتى﴾ ﴿أو آوى إلى ركن شديد﴾ عطف على أن لى بكم إلى آخره لما فيه من معنى الفعل أى لو قويت على دفعكم بنفسى أو أويت إلى ناصر عزيز قوى أمتنع به عنكم شبهة بركن الجبل في الشدة والمنعة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى لوطا كان يأوى إلى ركن شديد . روى أنه عليه السلام أغلق بابَه دون أضيافه وأخذ يحادهم من وراء الباب فقتلوا الجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب ﴿قالوا﴾ أى الرسل لما شاهدوا عجزه عن مدافعة قومه ﴿يالوط إنا نرسل ربك لن يصلوا إليك﴾ بضرر ولا مكروه فاتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام

وبه رب العزة جل جلاله في عقوبتهم فأذن له فقام له الصورة التي يكون فيها
فشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من درمنطوم وهو براق التنايا فضرب
بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم كما قال عز وعلا (فطمسنا أعينهم)
فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء فإن في بيت لوط
قوما سحرة (فأسر بأهلك) بالقطع من الإسراء وقرأ ابن كثير ونافع
بالوصل حيث جاء في القرآن من السرى والغاء لترتيب الأمر بالإسراء على
الإخبار برسالتهم المؤذنة بورود الأمر والنهي من جنباه عز وجل إليه
عليه السلام (بقطع من الليل) في طائفة منه .

(ولا يلتفت منكم) أى لا يتخلف أولا ينظر إلى ورائه (أحد)
منك ومن أهلك وإنما نوا عن ذلك ليجدوا في السير فإن من يلتفت إلى ما وراءه
لا ينظر عن أدنى وقعة أو لثلا تروا ما ينزل من العذاب ففرقوا لهم (إلا
أمرأتك) استثناء من قوله تعالى (فأسر بأهلك) ويؤيده أنه قرىء فأسر بأهلك .
بقطع من الليل إلا أمرأتك وقرىء بالرفع على البدل من أحد فالالتفات بمعنى
التخلف لا بمعنى النظر إلى الخلف كيلا يلزم التناقض بين القراءتين المتواترتين
فإن النصب يقتضى كونه عليه السلام غير مأمور بالإسراء بها والرفع كونه
مأمورا بذلك والاعتذار بأن مقتضى الرفع إنما ويجرد كونها معهم وذلك
لا يستدعي الأمر بالإسراء بها حتى يلزم المناقضة لجواز أن تسرى هي بنفسها
كما يرى أنه عليه السلام لما أسرى بأهله تبتهم فلما سمعت هذه العذاب انفتحت
وقالت يا قوماء فادركها حجر قتلها وأن يسرى بها عليه السلام من غير أمر
بذلك إذ موجب النصب إنما هو عدم الأمر بالإسراء بها لا النهي عن الإسراء
بها حتى يكون عليه السلام بالإسراء بها مخالفا للنهي لا يهدى فمما لأن انصراف
الاستثناء إلى الالتفات يستدعي بقاء الأهل على العموم فيكون الإسراء بها
مأمورا به قطعاً وفي حل الأهلية في إحدى القراءتين على الأهلية الدنيوية وفي
الأخرى على النسبية مع أن فيه ما لا يخفى من التحكم والاعساف كره على

ما فرمته من المناقضة فالأولى حيثئذ جعل الاستثناء على القراءتين من قوله (لا يلتفت) مثل الذي في قوله تعالى (ما فعلوه) إلا قليل منهم فإن ابن عامر قرأه بالنصب وإن كان الأنصح الرفع على البدل ولا بعد في كون أكثر القراء على غير الأنصح ولا يلزم من ذلك أمرها بالالتفات بل عدم نهيا عنه بطريق الاستصلاح ولذلك علله على طريقه الاستئناف بقوله (إنه مصيها ما أصابهم) من العذاب وهو إبطار الأحجار وإن لم يصبا الحسف والضمير في إنه للشأن وقوله تعالى (مصيها) خبر وقوله (ما أصابهم) مبتدأ والجملة خبر لأن الذي اسمه ضمير الشأن وفيه ما لا يخفى من تفخيم شأن ما أصابهم ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع .

(إن موعدهم الصبح) أى موعد عذابهم وهلاكهم لتلليل الأمر بالإسراء والنهى عن الالتفات المشعر بالحث على الإسراع (أليس الصبح بقرب) تأكيد لتلليل فإن قرب الصبح داع إلى الإسراع في الإسراء للتباعد عن مواقع العذاب وروى أنه قال للبلائكة متى موعد هلاككم قالوا الصبح قال أريد أسرع من ذلك فقالوا ذلك وإنما جعل ميقات هلاكهم الصبح لأنه وقت الدعة والراحة فيكون حلول العذاب حيثئذ أقطع ولأنه أنسب بكون ذلك حجة للتأخرين .

(فلما جاء أمرنا) أى وقت عذابنا وموعده وهو الصبح (جعلنا عاليها) أى على قرى قوم لوط وهى التى عبر عنها بالمؤتفكات وهى خمس مدائن فيها أربعمائة ألف ألف (سافلها) أى قلبناها على تلك الهيئة وجعل عاليها مفعولاً أولاً للجعل وسافلها مفعولاً ثانياً له وإن تحقق القلب بالعكس أيضاً تهويل الأمر وتفظيع الخطب لأن جعل عاليها الذى هو مقارمهم ومساكنهم سافلها أشد عليهم وأشق من جعل سافلها عاليها وإن كان مستلزماً له . روى أنه جعل جبريل عليه السلام جناحه في أسفلها ثم رفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم ، وإسناده لجعل والأمطار إلى ضمير مسبب عنه باعتبار أنه المسبب لتفخيم

الأمر وتهويل الخطب (وأمطرنا عليها) على أهل المدائن^(١) أو شذاذهم (حجارة من سجيل) من طين متحجر كقوله (حجارة من طين) وأصله سنك كل فحرب وقيل هو من أسجله إذا أرسله أو أدر عطيته والمعنى من مثل الشيء المرسل أو مثل العطية في الأحوار أو من السجل أى مما كتب الله تعالى أن يهلبهم به وقيل أصله من سجين أى من جهنم فأبدلت نونه لاما (منضود) نضد في السماء نضدا معدا للذباب وقيل يرسل بعضه أثر بعض كقطار الأمطار (مسومة) معلقة للذباب وقيل معلقة بياض وحررة أو يسما تتميز به عن حجارة الأرض أو باسم من ترمى به (عند ربك) في خزائنه التي لا يتصرف فيها غيره عز وجل (وما هي) أى الحجارة الموصوفة (من الظالمين) من كل ظالم (بعيد) فإنهم بسبب ظلمهم مستحقون لها وملابسون بها وفيه موعد شديد لأهل الظلم كافة . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعنى ظالمى أمتك ما من ظالم منهم إلا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة ، وقيل الضمير للقرى أى هي قرية من ظالمى مكة يرون بها في مسائرهم وأسفارهم إلى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجارة بالحجر أو لإجرائه على موصوف مذكر أى يشبه بعيد أو بمكان بعيد فإنها وإن كانت في السماء وهي في غاية البعد من الأرض إلا أنها حين هوت منها فهي أسرع شوه لحوقا بهم فكأنها بمكان قريب منهم . أو لأنه على زنة المصدر كالزفير والصييل والمصادر يستوى في الوصف بها المذكر والمؤنث .

شعيب عليه السلام

(وإلى مدين) أى أولاد مدين بن إبراهيم عليه السلام أو جعل اسما للقبيلة بالقبيلة أو أهل مدين وهو بلد بناء مدين فسمى باسمه (أخام) أى نسيهم (شعيا) وهو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له خطيب .

(١) للراد للدائن الخمس التي سكنها قوم لوط .

الأنبياء لحسن مراجعته قومه والجملة معطوفة على قوله تعالى (وإلى ثمود أخام صالحاً) أى وأرسلنا إلى مدين أخام شعيباً (قال) استئناف وقع جواباً عن سؤال لفظاً عن صدر الكلام فكأنه قيل فإذا قال لهم فقيل قال كما قال من قبله من الرسل عليهم السلام (يا قوم اعبدوا الله) وحده ولا تشركوا به شيئاً (ما لكم من إله غيره) تحقيق للتوحيد وتعليل للأمر به وبعد ما أمرهم بما هو ملاك أمر الدين وأول ما يجب على المكلفين نهام عن ترتيب مبادئ ما اعتادوه من البخس والتطيف عادة مستمرة فقال (ولا تنقصوا المكيال والميزان) كي تتسولوا بذلك إلى بخش حقوق الناس .

(إلى أراكم بغير) أى ملتبسين بثروة وسعة تفنيكم عن ذلك أو بنعمة من الله تعالى حقها أن تقابل بغير ما تأتونه من المساعدة والتفضل على الناس شكراً عليها أو أراكم بغير فلا تزيدوه بما أنتم عليه من الشر على كل حال علة للنهي عقيب بلة أخرى أعنى قوله عز وجل (وإلى أخاف عليكم) لأن لم تنهوا عن ذلك (عذاب يوم يحيط) لا يشذ منه شاذ منكم ، وقيل عذاب يوم مهلك من قوله تعالى (وأحيط بشجرة) وأصله من إحاطة العدو ، والمراد عذاب يوم القيامة أو عذاب الاستئصال ووصف اليوم بالإحاطة وهى حال العذاب على الإسناد المجازى وفيه من المبالغة ما لا يخفى فإن اليوم زمان يشتمل على ما وقع فيه من الحوادث فإذا أحاط بعذابه فقد اجتمع للعلب ما اشتمل عليه منه كما إذا أحاط بنعيمه ويحوز أن يكون هذا تعليلاً للأمر والنهي جميعاً (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط) أى بالعدل من غير زيادة ولا نقصان فإن الزيادة فى الكيل والوزن وإن كان تفضلاً مندوباً إليه لكنها فى الآلة محظورة كالنقص فقلل الزائد للاستعمال عند الاكتيال والنقص الاستعمال وقت الكيل ، وإنما أمر بتسويتها وتعديلها صريحاً بعد النهي عن نقصها مبالغة فى الحل على الإيفاء والمنع من البخس وتنبيه على أنه لا يكفهم مجرد الكف عن النقص والبخس بل يجب عليهم إصلاح ما أفسدوه وجعلوه معياراً لظلمهم وقانوناً لعدوانهم (ولا تبخسوا الناس) بسبب نقصها وعدم اعتدائها (أشياءهم)

التي يشترونها بها وقد صرح بالنهي عن البخس بعد ما علم ذلك في ضمن النهي عن نقص المعيار والأمر بإيفائه اهتماً بشأته وترغياً في إيفاء الحقوق بعد التهيب والزجر عن نقصها ويجوز أن يكون المراد بالأمر بإيفاء المكال والميزان الأمر بإيفاء المكيلات والموزونات ويكون النهي عن البخس عاماً للنقص في المقدار وغيره تعميماً بعد التخصيص كما في قوله تعالى :

(ولا تنفوا في الأرض مفسدين) فإن العنى يعم نقص الحقوق وغيره من أنواع الفساد وقيل البخس المكس كأخذ العشور في المعاملات قال زهير ابن أبي سلمى :

أفى كل أسواق العراق إزاةة وفي كل ما باع امرؤ مكس درهم

والعنى في الأرض السرقة وقطع الطريق والنارة وقائمة الحال لإخراج ما يقصد به الإصلاح كما فعله الخضر عليه السلام من خرق السفينة وقتل الغلام وقيل معناه ولا تنفوا في الأرض مفسدين أمر آخرتكم ومصالح دينكم (بقية الله) أى ما أبواه لكم من الحلال بعد التنزه عن تعاظم المحرمات (خير لكم) مما تجمعون بالبخس والتطفيف فإن ذلك هباء منثوراً بل شر محض وإن زعمتم أن فيه خيراً كقوله تعالى (يمحى الله الريب ويربى الصدقات) (إن كنتم مؤمنين) بشرط أن تؤمنوا فإن خيريتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالإيمان لاهالة أو إن كنتم مصدقين لى في مقاتلى لكم وقيل الطاعات كقوله عز وجل والباقيات الصالحات خير عند ربك وقرىة نفية الله بالفوقانية وهى تقواه عن المعاصى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظكم من القبائح أو أحفظ عليكم أعمالكم فأجازيكم وإنما أنا ناصح مبلغ وقد أعذرت إذ أئذرت ولم آل فى ذلك جهداً أو ما أنا بحافظ ومستبقي عليكم نعم الله تعالى أن لم تتركوا ما أتم عليه من سوء الصنيع .

(قالوا يا شعيب أصلوك تأمرك أن تترك ما يعبد آبائنا) من الآوثان

أجابوا بذلك أمره عليه السلام لإمام بعبادة الله وحده المتضمن لنهيهم عن عبادة الأصنام ولقد بالغوا في ذلك وبلغوا أقصى مراتب الخلاعة والمجون والضلal حيث لم يكتفوا بإنكار الوحي الأمر بذلك حتى أدعوا أن لا أمر به من العقل واللب أصلا وأنه من أحكام الوسوسة والجنون وعلى ذلك بنوا استفهامهم وقالوا بطريق الاستهزاء أصلاتك التي هي من نتائج الوسوسة وأفاعيل المجانين تأمرك بأن تترك عبادة الآوثان التي توارثناها أبا عن جد وإنما جعلوه عليه السلام مأمورا مع أن الصادر عنه إنما هو الأمر بعبادة الله تعالى وغير ذلك من الشرائع، لأنه عليه السلام لم يكن يأمرهم بذلك من تلقاء نفسه بل من جهة الوحي وأنه كان يعلمهم بأنه مأمور بتبليغه إليهم وتخصيصهم بإستناد الأمر إلى الصلاة من بين سائر أحكام النبوة لأنه عليه الصلاة والسلام كان كثير الصلاة معروفاً بذلك، وكانوا إذا رأوه يصلي يتمازرون ويضاحكون فكانت هي من بين سائر شعارات الدين ضحكة لهم وقرىء أصولك ﴿أو أن تفعل في أموالنا ما نشاء﴾ جواب عن أمره عليه السلام بإيفاء الحقوق ونهي عن البخس والنقص من مطوف على ما أي أو أن تترك أن تفعل في أموالنا ما نشاء من الأخذ والإعطاء والزيادة والنقص وقرىء بالتاء في الفعلين عطفا على مفعول تأمرك أي أصلاتك تأمرتك أن تفعل أنت في أموالنا ما تشاء وتجوز العطف على ما قيل يستدعي أن يراد بالترك معنيان متخالفان والمراد بفعله عليه السلام لإيجاب الإيفاء والعدل في معاملتهم لأنفس الإيفاء فإن ذلك ليس من أفعاله عليه السلام بل من أفعالهم وإنما لم يقل عطفاً على أن تترك لأن التارك ليس مأمورا به على الحقيقة بل المأمور به تكليفه عليه السلام لإمام وأمره بذلك، والمعنى أصلاتك تأمرك أن تكلفنا أن تترك ما يعبد آباؤنا وحمله على معنى أصلاتك تأمرك بما ليس في وسعك وعهدتك من أفاعيل غيرك ليكون ذلك ترميضا منهم بركاكة رأيه عليه السلام واستهزاء به من تلك الجهة يأبأ مدخول الهمة على الصلاة دون الأمر ويستدعي أن يصدر عنه عليه السلام في أثناء الدعوة ما يدل على ذلك أو يومه وأنى ذلك

فأمل وقرىء بالتون في الأول والثاء في الثاني عطف على أن ترك أى أو أن فعل نحن في أموالنا عند المعاملة ما تشاء أنت من التسوية والإيفاء .

(لأنك لانت الحليم الرشيد) وصفوه عليه السلام بالوصفين على طريقة التهم ، وإنما أرادوا بذلك وصفه بضميهما كقول الخزنة (ذق لأنك أنت العزيز الكريم) ويجوز أن يكون تعليلا لما سبق من استبعاد ما ذكروه على معنى (لأنك لانت الحليم الرشيد على زعمك ، وأما وصفه بهما على الحقيقة فيأباه مقام الاستهزاء ، اللهم إلا أن يراد بالعلة الدين كاقيل) (قال باقوم أرايتم إن كنت على بينة) أى حجة واضحة وبرهان غير عبر عما آتاه الله تعالى من النبوة والحكمة ردا على مقالاتهم الشنعاء في جعلهم أمره ونبيه غير مستند إلى سند (من ربى) ومالك أمورى وإيراد حرف الشرط مع جرمه عليه السلام بكونه على ما هو عليه من اليقينات والحجج لاعتبار حال المخاطبين ومراعاة حسن المحاوره معهم كما ذكرناه في نظائره (ورزقنى منه) أى من لديه (رزقا حسنا) هو النبوة والحكمة أيضا عبر عنهما بذلك تنبيها على أنهما مع كونهما بينة رزق حسن كيف لا وذلك مناط الحياة الأبدية له ولا مته وجواب الشرط محذوف يدل عليه فعوى الكلام أى أقولون والمعنى إنكم نظمتونى في سلك السفهاء والثواة وعدتم ما صدر عني من الأوامر والنواهي من قبيل ما لا يصح أن يتفوه به عاقل وجعلتموه من أحكام الوسوسة والجنون واستهزأتم بى وبأفعالى حتى قلت إن ما أمرتكم به من التوحيد وترك عبادة الأصنام والاجتناب عن البخس والتطفيف ليس مما يأمر به أمر العقل ويقضى به قاضى العقل ، وإنما تأمر به صلاتك التى هى من أحكام الوسوسة والجنون فأخبرونى إن كنت من جهة ربى ومالك أمورى ثابتا على النبوة والحكمة التى ليس وراءها غاية للكمال ولا مطمح لطامح ورزقنى بذلك رزقا حسنا أقولون فى شأنى وشأن أفعالى ما تقولون مما لا خير فيه ولا شر وراءه هذا هو الجواب الذى يستدعيه السياق والسياق ويساعده النظم الكريم (٦ - أبو الحود - ثاك)

وأما ما قيل من أن المحذوف أصبح لى أن لا آمركم بترك عبادة الأوليائن
والكف عن المعاصى أو هل يسمع لى مع هذا الإنعام الجامع للسعادات الروحية
والجسدية أن أخون فى وجهه وأخالفه فى أمره ونهيه فيمزل من ذلك وإنما
يناسب تقديره إن حمل كلامهم على الحقيقة وأريد بالصلاة الدين على معنى
أدينك يا أمرك أن تكلفنا بترك عبادة آلهتنا القديمة وترك التصرف المطلق فى
أموالنا ونخالفنا فى ذلك ونشق عصانا وهذا بما لا ينبغي أن يصدر عنك فإنك
أنت المشهور بالحلم الفاضل والرشد الكامل فيما بيننا كما كان قول قوم صالح
قد كنت فينا مرجوا قبل هذا مسرودا على ذلك الخط فأجيئوا بما أجيئوا به
وعلى هذا الوجه يكون المراد بالرزق الحسن الحلال الذى آتاه الله تعالى والمعنى
حيث أن خبروني إن كنت نيا من عند الله تعالى ورزقنى مالا حلالا أستغنى
به عن العالمين أصبح أن أخالف أمره وأوافقكم فيما تأتون وما تذرون .

(وما أريد) بنهى إياكم عما أنهاكم عنه من البخل والتطيف (أن
أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) أى أقصده بعد ما وليتم عنه وأستبد
به دونكم يقال خالفت زيدا إلى كذا إذا قصده وهو مول عنه وخالفته عن
كذا إذا كان الأمر على العكس (إن أريد بما أباشره من الأمر والنهى
(إلا الإصلاح) إلا أن أصلحكم بالنصيحة والموعظة (ما استطعت) أى
مقدار ما استطاعته من الإصلاح والتقييده للاحتراز عن الاكتفاء بالإصلاح
فى الجملة لا عن إرادة ما ليس فى وسعه منه (وما توفيقى) أى كونى موفقا
لتحقيق ما أتحيه من إصلاحكم (إلا بالله) أى بتأييده ومعوته بل الإصلاح
عن حيث الخلق مستند إليه سبحانه وإنما أنا من مبادئ الظاهرة قاله عليه السلام
تحقيقا للحق وإزاحة لما عسى يومه إسناد الاستطاعة إليه بإرادته من
استبداده بذلك (عليه توكلت) فى ذلك معرضا عما عداه فإنه القادر على
كل مقدور وما عداه عاجز محض فى حذاته بل معدوم ساقط عن درجة
الاعتبار بمزل عن مرتبة الاستمداد به والاستظهار (وليه أئيب) أى

أرجع فيما أنا بصده ويجوز أن يكون المراد وما كوني موقفا لإصابة الحق والصواب في كل ما أتى وأذر إلا هدياته ومعوته عليه توكلت ، وهو إشارة إلى محض التوحيد الذاتي والفعلى وإليه أنيب ، أى عليه أقبل يشرأثر نفسى في مجامع أمورى وإلثار صيغة الاستقبال على الماضى الأنسب للثبوت والتحقق كما فى التوكل لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار ولا يخفى ما فى جوابه عليه السلام من مراعاة لطف المراجعة ورفق الاستئزال والمحافظة على قواعد حسن المجازاة والمحاورة وتمهيد معاهد الحق بطلب التوفيق من جناب الله تعالى والاستعانة به فى أموره ، وحسم أطماع الكفار وإظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وأما تهديدهم بالرجوع إلى الله تعالى للجزاء كما قيل فلا لأن الإنابة إنما هى الرجوع الاختيارى بالفعل إلى الله تعالى لا الرجوع الاضطرارى للجزاء أو ما يعمه (ويقوم لا يجر منكم) أى لا يكسبنكم ، من جرته ذنباً مثل كسبه مالا (شقاق) معادى وأصلهما أن أحدا المتعادين يكون فى عدوة وشق والآخر فى آخر (أن يصيبكم) مفعول ثان ليجرم منكم أى لا تكسبكم معاداتكم لى أن يصيبكم (مثل ما أصاب قوم نوح) من الفرق (أو قوم هود) من الريح (أو قوم صالح) من الصيحة والرجفة وقرأ ابن كثير بضم الياء من أجرته ذنباً إذا جعلته جارماً له أى كاسباً وهو منقول من جرم المتعدى إلى مفعول واحد كما نقل أ كبه المال من كسب المال فكما لا فرق بين كسبه مالا وأكسبه إياه لا فرق بين جرته ذنباً وأجرته إياه فى المعنى إلا أن الأول أصح وأدور على السنة الفصحاء وقرأ أبو حية مثل ما أصاب بالفتح لإضافته إلى غير متمكن . كقوله :

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة فى غصون ذات أوقال

وهذا وإن كان بحسب الظاهر نيباً للشقاق عن كسب إصابة العذاب ولكنه فى الحقيقة نهي للكفرة عن مشاقته عليه السلام على اللطف أسلوب وأبدعه كما مر فى سورة المائدة عند قوله تعالى : (ولا يجر منكم شتان قوم) الآية

(وما قوم لوط منكم بعيد) زمانا أو مكانا ، فإن لم تعتبروا بمن قبلهم من الأمم المعدودة فاعتبروا بهم فكأنه إنما غير أسلوب التحذير بهم ولم يصرح بما أصابهم بل اكتفى بذكر قربهم لئذانا بأن ذلك مغن عن ذكره لشهرة كونه منظوما في سبط^(١) ما ذكر من دواهي الأمم المرقومة أو ليسوا بعيد منكم في الكفر والمعاصي فلا يبعد أن يصيبكم مثل ما أصابهم ، وإفراد البعيد مع تذكيره لأن المراد وما إهلاكهم على نية المضاف أو وما هم بشيء بعيد لأن المقصود إفادة عدم بعدهم على الإطلاق لا من حيث خصوصية كونهم قوما أو ما هم في زمان بعيد أو مكان بعيد ولا يبعد أن يكون ذلك لكونه على زنة المصادر كالنيق والشهيق ، ولما أئذم عليه السلام بسوء عاقبة صليهم عقبه - طعما في أرواحهم عما كانوا فيه يعمهون من طغيانهم - بالحل على الاستغفار والتوبة فقال :

(واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه) مر تفسير مثله في أول السورة (إن ربى رحيم) عظيم الرحمة للناثين (ودود) مبالغ في فعل ما يفعل البليغ المودة بمن يوده من اللطف والإحسان وهذا تعليل للأمر بالاستغفار والتوبة وحث عليهما (قالوا يا شعيب ما تفقه كثيرا عما تقول) التفقه معرفة غرض المتكلم من كلامه أى ما فهم مرادك ، وإنما قالوه بعد ما سمعوا منه دلائل الحق المبين على أحسن وجه وأبلغه وضائق عليهم الخيل وعيت بهم العلل فلم يجدوا إلى عاوريته سبيلا سوى الصدود عن منهاج الحق والسلوك إلى سبيل الشقاء كما هو ديدن المفهم المحجوج يقابل اليناث بالسب والإبراق والإرعاد لجهلوا كلامه المشتل على فنون الحكم والمواعظ وأنواع العلوم والمعارف من قبيل مالا يفقه معناه ولا يدرك لغواه وأدجموا في ضمن ذلك أن في تضاعيفه ما يستوجب أنفى ما يكون من المؤاخظة والعقاب ولعل ذلك ما فهم من التحذير

من عواقب الأمم السالفة ولذلك قالوا (ولنا لتركنا فينا) فيها بينا (ضعيفا) لا قوة لك ولا قدرة على شيء من الضر والنفع والإيقاع والنفع (ولولا رهطك) لولا مراعاة جانبهم لا لولا لم يمانعونا ويدافعونا (لرجفناك) لأن مائة الرهط وهو اسم الثلاثة إلى السبعة أو إلى العشرة ثم وهم ألوف مؤلفة بما لا يكاد يتوهم وقد أيد ذلك بقوله عز وجل (وما أنت علينا بمحرز) محرم محترم حتى تمتنع من رجلك ، وإنما تكف عنه للمحافظة على حرمة رهطك الذين ثبتوا على ديننا ولم يختاروك علينا ولم يقهوك دوننا ، وإيلاء الضمير حرف التثنية وإن لم يكن الخبر فعليا غير خال عن الدلالة على رجوع التثنية إلى الفاعل دون الفعل لا سيما مع قرينة قوله ولولا رهطك كأنه قيل (وما أنت علينا بمحرز بل رهطك هم الأعزة علينا وحيث كان فرضهم من عظيمتهم هذه عائدا إلى نفي ما فيه عليه السلام من القوة والعزة الربانيتين حسبما يوجهه كونه على بينة من ربه مزيدا من عنده ومقتضيه قضية طلب التوفيق منه والتوكل عليه والإثابة إليه وإلى إسقاط ذلك كله عن درجة الاعتداد به والاعتبار (قال) عليه السلام في جوابهم (يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله) فإن الاستهانة بمن لا يتموز إلا به عز وجل استهانة بجناحه العزيز وإنما أنكر عليهم أعزية رهطه^(١) منه تعالى مع أن ما أثبتوه إنما هو مطلق عز رهطه لا أعزيتهم منه عز وجل مع الاشتراك في أصل العزة لتثنية التقرير وتكرير التوبيخ حيث أنكر عليهم أولا ترجيح جنبه الرهط على جنبه^(٢) الله تعالى خطأ من العزة أصلا (واتخذتموه) بسبب عدم اعتدادكم بمن لا يرد ولا يصدر إلا بأمره (وراءكم ظهريا) أى شيئا منبوذا وراء الظهر^(٣) منسيا لا يبالى به منسوب إلى الظهر والكسر لتغيير النسب كالأمسى في النسبة إلى الأمس (إن ربي بما

(١) في ١٠ : عزه رهطه

(٢) في ١٠ : على جناب

(٣) في ١٠ : وراء ظهوركم

تعملون) من الأعمال السيئة التي من جعلتها عدم مراعاتكم لجانبه (محيط) لا يخفى عليه منها خافية وإن جعلتموه فلسيا فيجازيكم عليها ويحتمل أن يكون الإنكار للرد والتكذيب فإنهم لما ادعوا أنهم لا يكفون عن ربه عليه السلام لقوته وعزته بل لمراعاة جانب ربه رد عليهم ذلك بأنكم ما قدرتم الله حق قدره العزيز ولم تراعوا جنبه القوى فكيف تراعون جانب ربه على الأذلة .

(ويا قوم اعملوا) لما رأى عليه السلام إصرارهم على الكفر وأنهم لا يبرحون عما هم عليه من المعاصي حتى اجتروا على العظيمة التي هي الاستهانة به والعزيمة على ربه لولا حرمة ربه قال لهم على طريقة التهديد اعملوا (على مكاتكم) أي على غاية تمكنتكم واستطاعتكم يقال مكن مكانه إذا تمكن أبلغ التمكن وإنما قاله عليه السلام ردا لما ادعوا أنهم أقوىاء قادرون على ربه وأنه ضعيف فيما بينهم لا عزة له أو على ناحيتكم وجنتكم التي أنتم عليها من قولهم مكان ومكانة كقيام ومقامة والمعنى اثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر والمشاقة لي وسائر ما أنتم عليه بما لا خير فيه وأبلوا جهدكم في مضارتي ، وإيقافي ما في نيتكم وإخراج ما في أمنيته من القوة إلى الفعل (وإلى عامل) على مكاتكم حسبا يؤيدني الله ويوفقي بأنواع الثايد والتوفيق (سوف تعملون) لما هددهم عليه السلام بقوله اعملوا على مكاتكم إنني عامل كان مظنة أن يسأل منهم سائل فيقول فإذا يكون بعد ذلك فقل سوف تعملون (من يأتيه عذاب يخزيه) وصف العذاب بالإخزاء ترميضا بما أوعده عليه السلام به من الرجم فإنه منع كونه عذابا فيه خزي ظاهر حيث لا يكون إلا بحماية عظيمة توجهه (ومن هو كاذب) عطف على من يأتيه لا على أنه قسيمه بل حيث أوعده بالرجم وكذبه قيل سوف تعملون من المذهب ومن الكاذب وفيه ترميض بكنههم في ادعائهم القوة والقدرة على ربه عليه السلام وفي نسبته إلى الضعف والهوان وفي ادعائهم الإبقاء عليه لرعاية جانب الرده والاختلاف بين المعطوفين بالفعلية والاسمية لأن كذب الكاذب ليس بمترقب كإتيان العذاب

بل إنما المرتقب ظهور الكذب السابق المستمر ومن إما استغماية معلقة للمل عن العمل كأنه قيل سوف تعلمون أينما يأتيه عذاب يخزيه وأينما كاذب وإما موصولة أى سوف تعرفون الذى يأتيه عذاب والذى هو كاذب (وارتقبوا) وانتظروا ما ل ما أقول .

(إني معكم رقيب) منتظر فعيل بمعنى الرقيب كالصرم أو المراقب كالشهير أو المرتقب كالرفيع وفي زيادة معكم إظهار منه عليه السلام لكمال الوثوق بأمره (ولما جاء أمرنا) أى عذابنا كما ينهى عنه قوله تعالى (سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) أو وقته فإن الارتقاب مؤذن بذلك (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) وهى الإيمان الذى وفقناهم له أو برحمة كائنة مناهم وإنما ذكر بالواو كما فى قصة عاد لما أنه لم يسبق فيها ذكر وعد يجرى بجرى السبب المقتضى لدخول الفاء فى معلوله كما فى قصتى صالح ولوط . فإنه قد سبق هناك سابقة الرعد بقوله (ذلك وعد غير مكذوب) وقوله (إن موعدهم الصبح) (وأخذت الذين ظلموا) عدل إليه عن الضمير تسجيلا عليهم بالظلم وإشعارا بأن ما أخذهم إنما أخذهم بسبب ظلمهم الذى فصل فيها سبق فتونه (الصيحة) قيل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا وفى سورة الأعراف فأخفنتهم الرجفة وفى سورة العنكبوت فأخفنتهم الرجفة أى الزلزلة ، ولعلها من روادف الصيحة المستتبعة لتوج الهواء المفغى إليها كما مر فيها قبل (فأصبحوا فى ديارهم جائعين) ميتين لازمين لا ما كنهم لا براح لهم منها ولما لم يجعل متعلق العلم بقوله تعالى (سوف تعلمون من يأتيه عذاب) إلخ نفس مجىء العذاب بل من يجيئه ذلك جعل مجيئه بعد ذلك أمرا مسلم الوقوع غنيا عن الإخبار به حيث جعل شرطا وجعل تنجية شعيب عليه السلام وإهلاك الكفرة جوابا له ومقصود الإفادة وإما قدم تنجيته اهتماما بشأنها ولذا ناسب الرجفة التى هى مقتضى الربوبية على الغضب الذى يظهر أثره بموجب جرائمهم وجرائمهم (كان لم ينصوا) أى لم يقيموا (فيها) متصرفين فى أطرافها متقلبين فى أكتافها (ألا

بعدا لمدن كما بعدت ثمود (العدول عن الإضرار إلى الإظهار ليكون أدل على طغيانهم الذي أدام إلى هذه المربة وليكون أنسب بمن شبه هلاكهم بهلاكهم أعنى ثمود ، وإنما شبه هلاكهم بهلاكهم لأنهما أهلكتا بنوع من العذاب وهو الصيحة ، غير أن هؤلاء صيح بهم من فوقهم وأولئك من تحتهم وقرىء بعدت بالضم على الأصل فإن الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون سبب الهلاك والبعد مصدر لها والبعد مصدر للكسور .

موسى عليه السلام

(ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) وهي الآيات التسع المفصلات التي هي العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والأفقس ومن جعلهما آية واحدة وعد منها لإظلال الجبل وليس كذلك فإنه لقبول أحكام التوراة حين أباه بنو إسرائيل والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من مفعول أرسلنا أو نعتا لمصدره المؤكد أى أرسلناه حال كونه ملتبسا بآياتنا أو أرسلناه لإرسالنا ملتبسا (وسلطان مبين) هو المعجزات الباهرة منها أو هو العصا ، والإفراد بالذكر لإظهار شرفها لكونها أبهرها أو المراد بالآيات ما عداها أو هما عبارتان عن شيء واحد ، أى أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وبين كونه سلطانا له على نبوته واضحا في نفسه أو موضعا لإباه من أبان لازما ومتعديا أو هو الثلبة والاستيلاء كقوله تعالى (ونجعل لك سلطانا) ويجوز أن يكون المراد ما بينه عليه السلام في تضاعيف دعوته حين قال له فرعون من ربك ، فإلى القرون الأولى ، من الحقائق الرائقة والدقائق اللامعة وجعله عبارة عن التوراة وإدراجها في جملة الآيات يردده قوله عز وجل (إلى فرعون وملئه) فإن نزولها إنما كان بعد هلاك فرعون وقومه قاطبة ليعمل بها بنو إسرائيل فيما يأتون وما يندرون وأما فرعون وقومه فلأنما كانوا مأمورين بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة الشنعاء التي كان يدعيها العاطفة وتقبلها منه فتته الباغية ، وإرسال بني إسرائيل من الأسر والقسر وتخصيص ملته بالذكر مع عموم رسالته عليه السلام لقومه كافة لأصاالتهم في الرأي وتدبير

الأمور واتباع غيرهم لهم في الورد والصدور وإنما لم يصرح بكفر فرعون بآيات الله تعالى وانهما كذا فيما كان عليه من الضلال والإضلال بل اقتصر على ذكر شأن ملته فقال :

(فاتبعوا أمر فرعون) أى أمره بالكفر بما جاء به موسى عليه السلام من الحق المبين للإيدان بوضوح حاله فكان كفره وأمر ملته بذلك أمر محقق الوجود غير محتاج إلى الذكر صريحا ، وإنما المحتاج إلى ذلك شأن ملته المتردين بين هاد إلى الحق وداع إلى الضلال فعلى عليهم سوء اختيارهم وإيراد الفاء في اتباعهم المترتب على أمر فرعون المبني على كفره المسبوق بتبليغ الرسالة للإشمار بمفاجأتهم في الاتباع ومسارعة فرعون إلى الكفر وأمرهم به فكان ذلك كله لم يترأخ عن الإرسال والتبليغ بل وقع جميع ذلك في وقت واحد فوقع إثر ذلك اتباعهم ويجوز أن يراد بأمر فرعون شأنه المشهور وطريقته الزائفة فيكون معنى فاتبعوا فاستمروا على الاتباع والفاء مثل ما في قولك وحفظته فلم يتعظ وصحت به فلم يترجم ، فإن الإتيان بالشيء بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه وإن كان استمرارا عليه لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث فتأمل . وترك الإظهار لدفع قوم الرجوع إلى موسى عليه السلام من أول الأمر ولزيادة تقبيح حال المتبعين ، فإن فرعون علم في الفساد والإفساد والضلال والإضلال فاتباعه لغرط الجهالة وعدم الاستبصار وكذا الحال في قوله تعالى (وما أمر فرعون برشيد) الرشيد ضد النقي وقد يراد به عمودية العاقبة فهو على الأول بمعنى المرشد حقيقة لقوة والإستناد مجازى وعلى الثاني مجاز والإستناد حقيق (يقدم قومه) جميعا من الأشراف وغيرهم (يوم القيامة) أى يتقدمهم من قدمه بمعنى تقدمه وهو استئناف ليأين حاله في الآخرة أى كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم إلى النار وهم يتبعونه أو لتوضيح عدم صلاح مآل أمره وسوء عاقبته (فأوردتم النار) أى يوردكم وإثارة صفة ثلماضى للدلالة على تحقق الوقوع لا محالة شبه فرعون بالفارط الذى يتقدم

الواردة إلى الماء وأتباعه بالواردة والنار بالماء الذي يردونه ثم قيل ﴿وبس الورد المورد﴾ أى بس الورد الذى يردونه النار لأن الورد إنما يراى لتسكين العطش وتبريد الأكباد والنار على ضد ذلك .

﴿وأتبعوا﴾ أى الملا الذين اتبعوا أمر فرعون ﴿فى هذه﴾ أى فى الدنيا ﴿لعنة﴾ عظيمة حيث يلعنهم من بعدهم من الأمم إلى يوم القيامة ﴿ويوم القيامة﴾ أيضا حيث يلعنهم أهل الموقف قاطبة فى تابعة لهم حينئذ ساروا دائرة معهم أينما داروا فى الموقف فكما اتبعوا فرعون اتبعهم اللعنة فى الدارين جزاء وفايا ، واكتفى ببيان حالهم الفظيع وشأنهم الشنيع عن بيان حال فرعون إذ حين كان حالهم هكذا فما ظنك بحال من أغوام وألقام فى هذا الضلال البعيد وحيث كان شأن الاتباع أن يكونوا أحرارا للتبوع جعلت اللعنة رفدا لهم على طريقة التكم قليل ﴿بس الرشد المرفود﴾ أى بس اللون المعان وقد فسر الرشد بالعطاء ولا يلزمه المقام وأصله ما يضاف إلى غيره ليعمده والمخصوص بالدم محذوف أى ردفهم وهى اللعنة فى الدارين وكونه مرفودا من حيث أن كل لعنة منها معينة وعمدة لصاحبها ومؤيدة لها ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما قص من أبناء الأمم وبعده باعتبار تقضيه فى الذكر والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره ﴿من أبناء القرى﴾ المهلكة بما جنته أيدى أهلها ﴿قصه عليك﴾ خبر بعد خبر أى ذلك البيا بعض أبناء القرى مقصود عليك ﴿منا﴾ أى من تلك القرى ﴿قائم وحصيد﴾ أى ومنها حصيد حذف لدلالة الأول عليه شبه ما بقى منها بالزروع القائم على ساقه وما عفا وبطل بالحصيد والجملة مستأنفة لا عمل لها من الإعراب ﴿وما ظلمات﴾ بأن أهلكنهم ﴿ولكن ظلموا أنفسهم﴾ بأن جعلوها عرضة للهلاك باقتراف ما يوجبها ﴿فاأغنت عنهم﴾ فاقضتهم ولا دفعت بأس الله تعالى عنهم ﴿آلهمم التى يدعون﴾ أى يعبدونها ﴿من دون الله﴾ أوثر صيغة المضارع حكاية للحال الماضية أو دلالة على استمرار عبادتهم لها ﴿من شئ﴾ فى موضع المصدر

أى شيئا من الإغناء (لما جاء أمر ربك) أى حين يحىء عذابه وهو منصوب بأغنت وقرىء آلهتهم اللاتى ويدعون على البناء للجهول (وما زادوم غير تيبب) أى إهلاك وتغيير فإنهم إنما هلكوا وخسروا بسبب عبادتهم لها .

(وكذلك) أى ومثل ذلك الأخذ الذى مر يائه وهو رفع على الابتداء وخبره قوله (أخذ ربك) وقرىء أخذ ربك فعل الكاف النصب على أنه مصدر مؤكد (إذا أخذ القرى) أى أهلها وإنما أسند إليها للإشعار بمران أثره إليها حسبا ذكر وقرىء إذ أخذ (وهى ظالمة) حال من القرى وهى فى الحقيقة لأهلها لكنها لما أقيمت مقامهم فى الأخذ أجريت الحال عليها . وفائتها الإشعار بأنهم إنما أخذوا بظلمهم ليكون ذلك عبرة لكل ظالم (إن فى ذلك) أى فى أخذه تعالى للأمم النابذة^(١) أو فى قصصهم (لآية) لمبرة . (لمن خاف عذاب الآخرة) فإنه المعبر به حيث يستدل بما حاق بهم من العذاب الشديد بسبب ما عملوا من السيئات على أحوال عذاب الآخرة وأما من أنكر الآخرة وأحال فناء العالم وزعم أن ليس هو ولا شيء من أحواله مستندا إلى الفاعل المختار وأن ما يقع فيه من الحوادث إنما يقع لأسباب تقتضيه من أوضاع فلكية تنفق فى بعض الأوقات لا لما ذكر من المعاصى التى يقرنها الأمم المالكه فهو بمنزل من هذا الاعتبار تبا لهم ولما لهم من الأفكار (ذلك) إشارة إلى يوم القيامة المدلول عليه بذكر الآخرة (يوم مجموع له الناس) للمحاسبة والجزاء والتفسير للدلالة على ثبات معنى الجمع وتحقيق وقوعه لا محالة وعدم انفكاك الناس عنه فهو أبلغ من قوله تعالى (يوم يجمعكم ليوم الجمع) (وذلك) أى يوم القيامة مع ملاحظة عنوان جمع الناس له (يوم مشهود) أى مشهود فيه حيث يشهد فيه أهل السموات والأرضين فأتبع فيه بإجراء

(١) فى ط : المالكه .

الظرف مجرى المفعول به كما في قوله في محل من نواصي الناس مشهوده أى كثير شاهده ولو جعل نفس اليوم مشهودا لفات ما هو الفرض من تعظيم اليوم وتوحيده وتمييزه عن غيره فإن سائر الأيام أيضا كذلك (وما تؤخره) أى ذلك اليوم الملمحوظ بعنوانى الجمع والشهود (إلا لأجل معدود) إلا لاعتناء مدة قليلة مضروبة حسبما تقتضيه الحسكة (يوم يأت) أى حين يأتى ذلك اليوم المؤخر بانقضاء أجله كقوله تعالى (أن تأتيهم الساعة) وقيل يوم يأتى الجزاء الواقع فيه وقيل أى الله عز وجل فإن المقام مقام تعظيم شأن اليوم وقرىء بإثبات الياء على الأصل (لا تسكلم نفس) أى لا تسكلم بما ينفع وينجى من جراب أو شفاعة وهو العامل في الظرف أو الانتهاء المحذوف في قوله تعالى (لا يسكلمون إلا من أذن له الرحمن) وهذا في موطن من مواطن ذلك اليوم وقوله عز وجل (هذا يوم لا ينطقون . ولا يؤذن لهم فيعتدون) في موقف آخر من مواقفه كما أن قوله سبحانه (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) في آخر منها أو المأذون فيه الجوابات الحققة والممنوع عنه الأعذار الباطلة نعم قد يؤذن فيها أيضا لإظهار بطلانها كما في قول الكفرة (والله ربنا ما كنا مشركين) ونظائره .

(فهم شقى) وجبت له النار بموجب الوعيد (وسعيد) أى ومنهم سعيد حذف الخبر لدلالة الأول عليه وهو من وجبت له الجنة بمقتضى الوعد والضمير لأهل الموقف المدلول عليهم بقوله (لا تسكلم نفس) أو للناس وتقديم الشقى على السعيد لأن المقام مقام التحذير والإنذار .

(فأما الذين شقوا) أى سبقت لهم الشقاوة (فى النار) أى مستقرون فيها (لم فيها زفير وشييق) الزفير إخراج النفس والشييق رده واستعمالها فى أول التيق وآخره قال الشباخ يصف سمار الوحش :

بميد مدى التطريب أول صوته زفير ويطلوه شييق محشرج

والمراد بهما وصف شدة كربهم وتشبيه حالهم بحال من استولت على قلبه الحرارة وانحصر فيه روحه أو تشبيه صراخهم بأصوات الحمير وقرىء شقوا بالضم والجملة مستأنفة كان سائلا قال ما شأنهم فيها قليل لهم فيها كذا وكذا أو منصوبة المحل على الحالية من النار أو من الضمير في الجار والمجرور كقوله عز اسمه (غلغلين فيها) خلا أنه إن أريد حدوث كونهم في النار فالحال مقدرة (ما دامت السموات والأرض) أى مدة دوامها وهذا التوقيت عبارة عن التأييد ونفى الانقطاع بناء على مناج قول العرب: مادام تمار وما أقام ثبير وما لاح كوكب وما اختلف الليل والنهار وما طأ البحر وغير ذلك من كلمات التأييد لا تعليل قرارهم فيها بدوام هذه السموات والأرض فإن النصوص القاطعة دالة على تأييد قرارهم فيها وانقطاع دوامهما وإن أريد التعليل فالمراد سموات الآخرة وأرضها كما يدل على ذلك النصوص كقوله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) وقوله تعالى (وأورثنا الأرض قبرا من الجنة حيث نشاء) وجزم كل أحد بأن أهل الآخرة لا بد لهم من مظلة ومقلة دائمتين يكفى في تعليل دوام قرارهم فيها بدوامهما ولا حاجة إلى الوقوف على تفاصيل أحوالهما وكيفيةاتها (إلا ما شاء ربك) استثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى (لا ينوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) وقوله (ولا تنسكحوا مانسكح آباؤكم من النساء) إلا ما قد سلف (وقوله تعالى حتى يبلغ الجمل في سم الخياط) غير أن استحالة الأمور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعنى أنهم مستقرون في النار في جميع الأزمنة إلا في زمان مشيئة الله تعالى لعدم قرارهم فيها ولذا لا إمكان لتلك المشيئة ولا لزمانها بحكم النصوص القاطعة الموجبة للخلود فلا إمكان لانتهاء مدة قرارهم فيها ولذفع ما عسى يتوهم من كون استحالة تعلق مشيئة الله تعالى بعدم الخلود بطريق الوجوب على الله تعالى قال (إن ربك فعال لما يريد) يعنى أنه في تخليد الاشياء في النار بحيث يستحيل وقوع خلافه فعال بموجب إرادته قاض بمقتضى مشيئته الجارية على سنن حكمته الداعية إلى ترتيب الاجزىة على أفضل العباد والعبود من الإحصار إلى الإظهار لتروية المهابة

وزيادة التقرير وقيل هو استثناء من الخلود في عذاب النار فإنهم لا يخلدون فيه بل يعذبون بالزمهرير وبأنواع آخر من العذاب وبما هو أغلظ منها كلها وهو سحق الله تعالى عليهم وخسؤه لهم وإهانتهم وإيما وأنت تدري أنا وإن سلنا أن المراد بالنار ليس مطلق دار العذاب المشتعلة على أنواع العذاب بل نفس النار فإخلا عذاب الزمهرير من تلك الأنواع مقارن لعذاب النار فلا مصداق في ذلك للاستثناء ولك أن تقول إنهم ليسوا بمخلدين في العذاب الجسائي الذي هو عذاب النار بل لهم من أفانين العذاب ما لا يعلمه إلا الله سبحانه وهي العقوبات والالام الروحية التي لا يقف عليها في هذه الحياة الدنيا المنفسون في أحكام الطبيعة المقصور إدراكهم على ما ألفوا من الأحوال الجسائية وليس لهم استعداد لتلقي ما وراء ذلك من الأحوال الروحية إذا ألقي إليهم ولذلك لم يتعرض لبيانها واكتفى بهذه المرتبة الإجمالية المنبئة عن التهويل وهذه العقوبات وإن كانت تعزيرهم وهم في النار لكنهم يفسون بها عذاب النار ولا يحسون به وهذه المرتبة كافية في تحقيق معنى الاستثناء هذا وقد قيل إلا بمعنى سوى وهو أوفق بما ذكر وقيل ما بمعنى من على إرادة معنى الوصفية فالمعنى إن الذين شقوا في النار مبدئين الخلود فيها إلا الذين شاء الله عدم خلودهم فيها وهم عصاة المؤمنين .

(وأما الذين سعدوا ففي الجنة عالدين فيها ما دامت السموات والأرض) الكلام فيه كالكلام فيما سبق خلا أنه لم يذكر هنا أن لهم فيها بهجة وسرورا كما ذكر في أهل النار من أنه لهم فيها غير وشيق لأن المقام مقام التحذير والإذار (إلا ما شاء ربك) إن حمل على طريقة التعليل بالمحال فقوله سبحانه (عطاء غير مجذوذ) نصب على المصدرية بمعنى الجملة لأن قوله تعالى (ففي الجنة عالدين فيها) يقتضى إعطاء وإنما فكأنه قيل يعطيهم عطاء وهو إما اسم مصدر هو الإعطاء أو مصدر يحذف الزوائد كقوله تعالى (أنبتكم من الأرض نباتا) وإن حمل على ما أورد الله لعباده الصالحين من النعيم الروحاني الذي عبر عنه بالمال عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو نصب على الحالالية من المفعول

المقدر للشبهة أو تمييز فإن نسبة مشيئة الخروج إلى الله تعالى يحتمل أن تكون على جهة عطاء مجنوذ وعلى جهة عطاء غير مجنوذ فهو رافع للإيهام عن النسبة قال ابن زيد أخبرنا الله تعالى بالذي يشاء لأهل الجنة فقال عطاء غير مجنوذ ولم يخبرنا بالذي يشاء لأهل النار ويجوز أن يتعلق بكلا النعيمين أو بالأول دفعا لما يتوهم من ظاهر الاستثناء من انقطاعه ﴿فلا تترك في مرة﴾ أى في شك والفاء لترتيب النهي على ما قص من القصص وبين في تضاعيفها من العواقب الدنيوية والأخروية ﴿نما يعبد هؤلاء﴾ أى من جهة عبادة هؤلاء المشركين وسوء هاقبتها أو من حال ما يبدونه من الأوثان في عدم فقههم ولما كان مساق النظم الكريم قبيل الشروع في القصص ليبان غاية سوء حال الكفرة وكال حسن حال المؤمنين وقد ضرب لهم مثل فقيل (مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أملا تذكرن) وقد قص عقيب ذلك من أنباء الأمم السالفة مع رسلهم المبعوثين إليهم ما يذكرك به المتذكر نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كونه في شك من مصير أمر هؤلاء المشركين في العاجل والآجل ثم علل ذلك بطريق الاستنباط فقيل ﴿ما يعبدون إلا كما يبد آباؤهم﴾ الذين قصت عليك قصصهم ﴿من قبل﴾ أى هم وآباؤهم سواء في الشرك ما يعبدون عبادة إلا كعبادتهم أو ما يعبدون شيئا إلا مثل ما عبدوه من الأوثان والعدول إلى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها أو مثل ما كانوا يعبدونه لحذف كان لدلالة قوله من قبل عليه ولقد بلغك ما لحق بآبائهم فليس لحقهم مثل ذلك فإن تماثل الأسباب يقتضى تماثل المسببات ﴿ولنا لموفونهم﴾ أى هؤلاء الكفرة ﴿نصيبهم﴾ أى عظمهم الممين لهم حسب جرائمهم وجرائمهم من العذاب عاجلا وآجلا كما وفينا آباؤهم أنصاءهم المقدرة لهم أو من الرزق المقسوم لهم فيكون يانا لوجه تأخر العذاب عنهم مع تحقق ما يوجبهم ﴿غير منقوص﴾ حال مؤكدة من التعصيب كقوله تعالى ﴿ثم وليتم مدبرين﴾ وفائدة دفع توهم التجوز وجعلها مقيدة له لدفع احتمال كونه منقوصا في حد نفسه مبنى على الذهول عن كون العامل هو التوفيق فتأمل ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ أى التوراة

(فاختلف فيه) أى فى شأنه وكونه من عند الله تعالى فأمن به قوم وكفر به آخرون فلا تبال باختلاف قومك فيما آتيناك من القرآن وقولهم (لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك) وزعمهم أنك أفتريته (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى كلمة القضاء يا نظارهم إلى يوم القيامة على حسب الحكمة الداعية إلى ذلك (لقضى بينهم) أى لأوقع القضاء بين المختلفين من قومك بإزال العذاب الذى يستحقه المبطون ليميزوا به عن المحققين وقيل بين قوم موسى وليس بذلك (ولأنهم) أى وإن كفار قومك أريد به بعض من رجع إليهم ضمير بينهم للآمن من الإلباس (لنرى شكك) عظيم (منه) أى من القرآن وإن لم يجر له ذكر فإن ذكر إلقاء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لا سيما بصدد التسلية ينادى به نداء غير خفى (مريب) موقع فى الريبة .

(وإن كلا) التنوين عوض عن المضاف إليه أى وإن كل المختلفين فيه المؤمنين منهم والكافرين وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الإعمال اعتباراً للأصل (لما ليوفينهم ربك أعمالهم) أى أجزية أعمالهم واللام الأولى موطئة للقسم والثانية جواب للقسم المحذوف ولما مركبة من من الجارة وما الموصولة أو الموصوفة وأصلها لمن فقلت النون ميما للإدغام فاجتمع ثلاث ميما لحذفت أولاهن والمعنى لمن الذى أو لمن خلق أولهن فريق وألف ليوفينهم ربك وقرئ لما بالتخفيف على أن ما مزيدة للفصل بين اللامين والمعنى وإن جميعهم والله ليوفينهم الآية وقرئ لما بالتنوين أى جميعاً كقوله سبحانه أكلأ لما وقرأ أبى وإن كل لما ليوفينهم على أن نافية ولما بمعنى إلا وقد قرئ به (لأنه بما يعملون) أى بما يعمل كل فرد من المختلفين من الخير والشر (خير) بحيث لا يضى عليه شيء من جلالة ودقائقه وهو تعليل لما سبق من توفية أجزية أعمالهم فإن الإحاطة بتفاصيل أعمال الفريقين وما يستوجه كل عمل بمقتضى الحكمة من الجزاء المخصوص توجب توفية كل ذى حق حقه إن خيراً أو غير وإن شراً فشر .

توجهات للنبي صلى الله عليه وسلم

(فاستقم كما أمرت) لما بين في تضاعيف القصص المحكية عن الأمم الماضية سوء عاقبة الكفر وعصيان الرسل وأشير إلى أن حال هؤلاء الكفرة في الكفر والضلال واستحقاق العذاب مثل أولئك المعذنين وأن نصيبهم من العذاب واصل إليهم من غير نقص وأن تكذيبهم للقرآن مثل تكذيب قوم موسى عليه السلام للتوراة وأنه لو لم تسبق كلمة القضاء بتأخير عقوبتهم العامة ومؤاخذتهم التامة إلى يوم القيامة لفعل بهم ما فعل بأبائهم من قبل وأنهم يوفون نصيبهم غير منقوص وأن كل واحد من المؤمنين والكافرين يوفي جزاء عمله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمر به في العقائد والأعمال المشروكة بينه وبين سائر المؤمنين ولا سيما الأعمال الخاصة به عليه السلام من تبليغ الأحكام الشرعية والقيام بوظائف النبوة وتحمل أعباء الرسالة بحيث يدخل تحته ما أمر به فيما سبق من قوله تعالى (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك) الآية وبالجملة فهذا الأمر مستظم لجميع محاسن الأحكام الأصلية والفرعية والكرامات النظرية والعملية والخروج من عهده في غاية ما يكون من الصعوبة ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيبني سورة هود (ومن تاب معك) أي تاب من الشرك والكفر وشاركك في الإيمان وهو المعنى بالمعية وهو معطوف على المستكن في قوله فاستقم وحسن من غير تأكيد لمكان الفاصل القائم مقامه وفي الحقيقة هو من عطف الجملة على الجملة إذ المعنى وليستقم من تاب معك وقيل هو منصوب على أنه مفعول معه كما قاله أبو البقاء والمعنى استقم مصاحباً لمن تاب معك (ولا تطغوا) ولا تتعزفوا عما حد لكم يافراط أو تفريط فإن كلا طرفي قصد الأمور ذميم وإنما سمي ذلك طغياناً وهو تجاوز الحد تنليظاً أو تنلياً لحال سائر المؤمنين على حاله عليه السلام (إنه بما تعملون بصير) فيجازيكم على ذلك وهو تمليل للأمر والنهي وفي الآية دلالة على وجوب اتباع المنصوص عليه من غير انحراف بمجرد الرأي فإنه طغيان وضلال وأما العمل بمقتضى الاجتهاد التابع لعل النصوص فذلك من باب الاستقامة كما أمر على

موجب التصور الأمرة بالاجتهاد (ولا تركنوا) أى لا تميلوا أدنى ميل
 (إلى الذين ظلموا) أى إلى الذين وجد منهم الظلم فى الجملة ومدار النهى هو
 الظلم والجمع باعتبار جمعية المخاطبين وما قيل من أن ذلك للبالغة فى النهى من
 حيث أن كونهم جماعة مظنة الرخصة فى مداخلتهم إنما يتم أن لو كان المراد النهى
 عن الركون إليهم من حيث أنهم جماعة وليس كذلك (فتمسك) بسبب ذلك
 (النار) وإذا كان حال الميل فى الجملة إلى من وجد منه ظلم ما فى الإفضاء إلى
 مساس النار هكذا فما ظنك بميل من يميل إلى الراشدين فى الظلم والعذران ميلاً عظيماً
 وبتهالك على مصاحبهم ومناذمتهم ويلقى شراشره على مؤانستهم ومعاشرتهم
 وبتهيج بالترى بزيمهم ويمد عليه إلى زهرتهم الفانية ويغبطهم بما أوتوا من
 القطوف الدانية وهو فى الحقيقة من الحبة طفيف لوم من جناح البعوض خفيف
 بمعزل عن أن تميل إليه القلوب ضعف الطالب والمطلوب والآية أبلغ ما يتصور
 فى النهى عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه
 من المؤمنين للتثبيت على الاستقامة التى هى العدل فإن الميل إلى أحد طرفى
 الإفراط والتفريط ظلم على نفسه أو على غيره وقرئ تركنوا على لغة تميم
 وتركنوا على صيغة البناء للمفعول من أركنك (وما لكم من دون الله من
 أولياء) أى من أنصار ينقذونكم من النار والجملة نصب على الحال من قوله
 فتمسك النار ونفى الأولياء ليس بطريق تقي أن يكون لكل واحد منهم أولياء
 حتى يصدق أن يكون له ولى بل لمكان لكم بطريق انقسام الأحاد إلى الأحاد
 لكن لا على معنى تقي استقلال كل منهم بنصير بل على معنى تقي أن يكون
 لواحد منهم نصير بقرينة المقام (ثم لا تنصرون) من جهة الله سبحانه إذ قد
 سبق فى حكمه أن يعذبكم بركونكم إليهم ولا يبق عليكم وثم لتراخى ربة
 كونهم غير منصورين من جهة الله بعدما أوعدهم بالعذاب وأوجه عليهم ويجوز
 أن يكون منزلاً منزلة الفاء بمعنى الاستبعاد فإنه لما بين أن الله تعالى معنيهم وأن
 غيره لا يتقدم أتعج أنهم لا ينصرون أصلاً .

(وأقم الصلوة طرفى النهار) أى غدوة وعشية واتصابه على الظرفية لمسكونه مضافا إلى الوقت (وزلفاً من الليل) أى ساعات منه قريبة من النهار فإنه من أرزله إذا قرب به جمع زلفة عطف على طرفى النهار والمراد بصلاتها صلاة الغداة والعصر وقيل الظهر موضع العصر لأن ما بعد الزوال عشي و بصلاة الزلف المغرب والعشاء وقرئ زلفاً بضمين وضمة وسكون كبير وبسر وزلفى بمعنى زلفة كقربى بمعنى قرابة (إن الحسنات) التى من جعلتها بل عمدتها (ما أمرت بهن الصلوات) يذهبن السيئات (قلباً يظلم منها البشر أى يكفرها التى وفى الحديث إن الصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر وقيل نزلت في أبى اليسر الأنصارى إذ قبل امرأة ثم ندم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما فعل فقال عليه الصلاة والسلام : أنتظر أمر رضى ، فلما صلى صلاة العصر نزلت قال عليه السلام : نعم إذ ذهب فإنها كفارة لما عملت ، أو يمنن من أقرافها كقوله تعالى (إن الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) (ذلك) إشارة إلى قوله تعالى (فاستقم) فإ بعده وقيل إلى القرآن (ذكرى للذاكرين) أى عظة للمتظلمين (واصبر) على مشاق ما أمرت به فى تضاعيف الأوامر السابقة وأما ما نهى عنه من الطغيان والركون إلى الذين ظلموا فليس فى الانتهاء عنه مشقة فلا وجه لتعميم الصبر له ، اللهم إلا أن يراد به ما لا يمكن عادة خلو البشر عنه من أدنى ميل بحكم الطبيعة عن الاستقامة المسامور بها ومن يسير ميل بحكم البشرية إلى من وجد منه ظلم ما فإن فى الاحتراز عن أمثاله من المشقة ما لا يخفى (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) أى يوفهم أجور أعمالهم من غير محس أصلاً ، وإنما عبر عن ذلك بنفى الإضاعة مع أن عدم إعطاء الأجر ليس بإضاعه حقيقة كيف لا والأعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها اضياعها لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يتمتع صدوره عنه سبحانه من القبايح وإبراز الإثابة فى معرض الأمور الواجبة عليه ،

وإنما عدل عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود مع إضافة فائدة عامة لكل من يتصف به ، وهو تعليل للأمر بالصبر ، وفيه إيماء إلى أن الصبر على ما ذكر من باب الإحسان .

(قلولا كان) فهلا كان (من القرون) الكائنة (من قبلكم) على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أو كائنة من قبلكم (أولو بقية) من الرأى والعقل أو أولو فضل وخير^(١) وسماها لأن الرجل إنما يستقي بما يخرجه عادة أجوده وأفضله فصار مثلاً في الجمدة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم ، ومنه ما قيل في الروايات خبايا وفي الرجال بقايا ، ويجوز أن تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية من التقوى أى فهلا كان منهم ذوو إبقاء على أنفسهم وصيابة لها من سنخ الله تعالى وعقابه ويؤيده أنه قرئ أولو بقية وهي المرة من مصدر بقاء يقيه إذا راقبه وانتظره أى أولو مراقبة وخشية من عذاب الله تعالى كأنهم ينتظرون نزوله لإشفاقهم (ينهون عن الفساد في الأرض) للواقع منهم حسب ما حكى عنهم (إلا قليلا من أنجينا منهم) استثناء منقطع أى لكن قليلا منهم أنجيناهم لكونهم على تلك الصفة على أن من للبيان لا التبعيض لأن جميع الناجين ناهون ولا صحة للإتصال على ظاهر الكلام لأنه يكون تخصيصاً لأولى البقية على النهى المذكور إلا للقليل من الناجين منهم كما إذا قلت هلا قرأ قومك القرآن إلا الصالحاء منهم مريداً لاستثناء الصالحاء من المضطرين على القراءة نعم يصح ذلك إن جعل استثناء من النفي اللازم للتحضيض فكأنه قيل ما كان من القرون أولو بقية إلا قليلا منهم لكن الرفع هو الأنصح حيثلذ على البدلية (واتبع الذين ظلموا) بمباشرة الفساد وترك النهى عنه (ما أترفوا فيه) أى أقسموا من الشهوات واهتموا بتحصيلها أما المباشرون فظانهم ولما الساهلون فلما لم في ذلك من قيل حظوظهم العاسدة ، وقيل المراد بهم تاركوا النهى وأنتد خير بأنه يلزم منه عدم دخول مباشرى الفساد في الظالم

والإجرام عبارة (وكانوا مجرمين) أى كافرين فهو يان لسبب استئصال الأمم المهلكة وهو فسر الظلم واتباع الموصى فيهم وشيوع ترك النهى عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع عطف على مضمحل عليه الكلام ، أى لم ينهوا واتبع الخ فيكون العدول إلى المظهر لإدراج المباشرين معهم فى الحكم والتسجيل عليهم بالظلم ، ولإشمار بعلة ذلك لما حاق بهم من العذاب أو على استئناف يترتب على قوله إلا قليلا أى إلا قليلا من أنجيئنا منهم نورا عن الفساد وتاركى النهى عنه فيكون الإظهار مقتضى الظاهر وقوله وكانوا مجرمين عطف على أنفروا أى اتبعوا الإنراف وكونهم مجرمين لأن تابع الشهوات مغرور بالآثام ، أو أريد بالإجرام إغفالهم للفكر ، أو على اتبع أى اتبعوا شهوراتهم وكانوا بذلك الإتياع مجرمين ، ويجوز أن يكون اعتراضا وتسجيلا عليهم بأنهم قوم مجرمون ، وقرىء وأتبع أى اتبعوا جزاء ما أنفروا فتكون الواو للحال ويجوز أن يفسر به المشهورة وبمضده تقدم الإنجاء .

(وما كان ربك ليهلك القرى) أى ما صبح وما استقام بل استحال فى الحكمة أن يهلك القرى التى أهلكتها حسب ما يهلك أنباؤها ويعلم من ذلك حال باقيا من القرى الظالمة واللام لتأكيد النفي وقوله (بظلم) أى ملتبسا به قيل هو حال من الفاعل أى ظالما لها والتكثير للتفخيم والإيدان بأن إهلاك المصلحين ظلم عظيم والمراد نزيه الله تعالى عن ذلك بالسكينة بتصوره بصورة ما يستحيل صدور عنه تعالى وإلا فلا ظلم فيما فعله الله تعالى بعباده كأننا ما كان لما تقرر من قاعدة أهل السنة وقد مر تفصيله فى سورة آل عمران عند قوله تعالى (وإن الله ليس بظلام للعبيد) وقوله تعالى (وأهلها مصلحون) حال من المفعول والفاعل عامله) ولكن لا باعتبار قيده بما وقع حالا من فاعله أعنى بظلم لدلالته على تقيد نفى الإهلاك ظلما بحال كون أهلها مصلحين ولا ريب فى فساد بل مطلقا عن ذلك ، وقيل المراد بالظلم الشرك والباء للسببية أى لا يهلك القرى بسبب إشراك أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمنون لى شركهم فساد آخر ، وذلك لفرط رحمته ومساعدته فى حقوقه تعالى ومن ذلك قدم

الفقهاء عند تراحم الحقوق حقوق العباد الفقراء على حقوق الله تعالى الغنى الحميد ، وقيل الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم وأنت تدري أن مقام النهى عن المنكرات التى أقبحها الإشراف بالله لا يلائمه ، فإن الشرك داخل فى الفساد فى الأرض دخولا أوليا ، ولذلك كان ينهى كل من الرسل الذين قصت أباؤهم أمته أو لا عن الإشراف ثم عن سائر المعاصى التى كانوا يتعاملونها ، قالوجه حمل الظلم على مطلق الفساد الشامل للشرك وغيره من أصناف المعاصى وحمل الإصلاح على إصلاحه والإقلاع عنه بكون بعضهم متصدين للنهى عنه وبعضهم متوجهين إلى الاعتاض غير مصرين على ما هم عليه من الشرك وغيره من أنواع الفساد .

(ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) مجتمعة على الحق ودين الإسلام بحيث لا يكاد يختلف فيه أحد ولكن لم يشأ ذلك فلم يكونوا متفقين على الحق (ولا يزالون مختلفين) فى الحق أى مخالفين له كقوله تعالى (وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بنيا بينهم) (إلا من رحم ربك) (إلا قوما قد هدام الله تعالى بفضله إلى الحق فاتفقوا عليه ولم يختلفوا فيه أى لم يخالفوه وحمله على مطلق الاختلاف الشامل لما يصدر من الحق والمبطل يأباه الاستثناء المذكور) (ولذلك) أى ولما ذكر من الاختلاف (خلقهم) أى الذين بقوا بعد التبا وهم المختلفون ، فاللام للماقبة أو للترحم فالضمير لمن واللام فى معناها أو لها معاً فالضمير للناس كافة واللام بمعنى مجازى عام لكلا المعنيين (وتمت كلمة ربك) أى وعيده أو قوله لللائكة (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أى من عصائهما أجمعين أو منهما أجمعين لا من أحدهما ، (وكلا) أى وكل نبا فالتوين عوض عن المضاف إليه (نقص عليك) نبرك به وقوله تعالى (من أنباء الرسل) يان لكلا وقوله تعالى (ما ثبت به فؤادك بدل منه والأظهر أن يكون المضاف إليه المحذوف فى كلا المفعولين المطلق لنقص أى كل أسلوب من أساليه نقص عليك من أنباء الرسل وقوله

تعالى ما ثبت به فؤادك مفعول نعمة وفائدة التنبية على أن المقصود بالاعتصام زيادة يقينه عليه السلام وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة واحتمال أذية الكفار بالوقوف على تفاصيل أحوال الأمم السالفة في تماديهم في الضلال وما لقي الرسل من جهنم من مكابدة المشاق (وجاءك في هذه) السورة أو الأنباء المقصورة عليك (الحق) الذي لا يحيد عنه (وموعظة وذكري للمؤمنين أي الجامع بين كونه حقاً في نفسه وكونه موعظة وذكري للمؤمنين ولكون الوصف الأول حالاً له في نفسه حل باللام دون ما هو وصف له بالقياس إلى غيره وتقديم الظرف أعني في هذه على الفاعل لأن المقصود بيان منافع السورة أو الأنباء المقصورة فيها واشتمالها على ما ذكر من المنافع المفصلة لا بيان كون ذلك فيها لا في غيرها ولأن عند تأخير ما حقه التقديم تبقى النفس مترتبة إليه فيتمكن فيها عند الورود فضل تمكن ولأن في المؤخر نوع طول يحل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم .

(وقل للذين لا يؤمنون) بهذا الحق ولا يتعلمون به ولا يتذكرون (اعملوا على مكاتبتكم) على حالكم وجهتكم التي هي عدم الإيمان (إنما عاملون) على حالنا وهو الإيمان به والاتعاظ والتذكر به (وانتظروا) بنا الدوائر (إنما منتظرون) أي يزل بكم نحو ما نزل بأمثالكم من الكفرة (وقه غيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله) فيرجع لا محالة أمرك وأمرهم إليه وقرى على البناء للفاعل من رجوع رجوعاً (فاعبهه وتوكل عليه) فإنه كافيك والفاء لترتيب الأمر بالعبادة والتوكل على كون مرجع الأمور كلها إلى الله تعالى وفي تأخير الأمر بالتوكل عن الأمر بالعبادة إشعار بأنه لا يفتح دونها (وماربك بغافل عما يعملون) فيجازيهم بموجبه وقرى يعملون على تغليب المخاطب أي أنت وهم فيجازي كلا منك ومنهم بموجب الاستحقاق . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من

الأجر عشر حسنات بعدد من صدق كل واحد من الأنبياء المعدودين فيها عليهم الصلاة والسلام وبعدد من كذبهم وكان يوم القيامة من السعداء بفضل الله سبحانه وتعالى .

سورة يوسف عليه السلام ﴿١٠٤﴾

(وهي مائة وأحدى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) الكلام فيه وفي محله وفيما أريد بالإشارة والآيات والكتاب في قوله تعالى : (تلك آيات الكتاب) عين ما سلف في مطلع سورة يونس (المبين) من أبان بمعنى بأن أى الظاهر أمره في كونه عند الله تعالى وفي إعجازه بنوعيه لاسيما الإخبار عن الغيب أو الواضح معانيه للعرب بحيث لا يشتبه عليهم حقايقه ولا يلتبس لديهم دقائقه لنزوله على لغتهم أو بمعنى بين أى المبين لما فيه من الأحكام والشرائع وخفايا الملك والمملكوت وأسرار الشائين في الدارين وغير ذلك من الحكم والمعارف والقصص وعلى تقدير كون الكتاب عبارة عن السورة فآياته لإنبأؤه عن قصة يوسف عليه السلام ، فإنه قد روى أن أجبار اليهود قالوا لرؤساء المشركين سلوا محمدا صلى الله عليه وسلم لماذا اتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام ففعلوا ذلك فيكون وصف الكتاب بالإبانة من قبيل براعة الاستهلال لما سيأتى ولما وصف الكتاب بما يدل على الشرف الذاتى عقب ذلك بما يدل على الشرف الإضافى ففيل (إنا أنزلناه) أى الكتاب المنعوت بما ذكر من الثنوت الجليلة ، فإن كان عبارة عن الكل وهو الأنظر الأنسب بقوله تعالى : (قرأنا عرييا) إذ هو المشهور بهذا الاسم المعروف بهذا

التمت المتسارع إلى الفهم عند إطلاقهما فالأمر ظاهر، وإن جمل عبارة عن
السورة قسميتها قرآناً لما عرفته فيما سلف، والسر في ذلك أنه أمر جنس في
الأصل يقع على الكل والبعض كالكتاب، أو لأنه مصدر بمعنى المفعول أى
أنزلناه حال كونه مقروءاً بـ (لعلكم تعلقون) أى لكي تفهموا
معانيه طرأً وتعيظوا بما فيه من البدائع خبراً وتطلعوا على أنه خارج عن طوق
البشر منزل من عند خلاق القوى والقدر (نحن نقص عليك) أى فنذكر
ونحدثك واشتقاقه من قص أثره إذا أنبته لأن من يقص الحديث يتبع
ما حفظ منه شيئاً فشيئاً كما يقال تلا القرآن لأنه يتبع ما حفظ منه آية بعد آية
(أحسن القصص) أى أحسن الاختصاص فتصبه على المصدرية وفيه
مع بيان الواقع لإيهام لما في اختصاص أهل الكتاب من القبح والخلل
وترك المفعول إما للاعتداد على انفعاله^(١) من قوله عز وجل (بما أوحينا)
أى بإيحائنا (إليك هذا القرآن) أى هذه السورة فإن كونها موحاة منبئة
عن كون ما في ضمنها مقصوداً والتعرض لعنوان قرآنيها التحقيق أن الاختصاص
ليس بطريق الإلهام أو الوحي غير المتلو وإما لظهوره من سؤال المشركين
بتلفين علماء اليهود وأحسنيته لأنه قد اقتض على أبداع الطرائق الرائعة
وأعجب الأساليب الفاتحة للاتقة كما لا يكاد يخفى على من طالع القصة من كتب
الأولين والآخرين وإن كان لا يميز الفصص من السمين ولا يفرق بين الشمال
واليمين وفي كلمة هذا إيهام إلى مناصرة هذا القرآن لما في قوله تعالى (قرأ ناعرياً)
بأن يكون المراد بذلك المجموع فتأمل أو نقص عليك أحسن ما نقص من
الآباء وهو قصة آل يعقوب عليه السلام على أن القصص فعل بمعنى المفعول
كالتبأ والخبر أو مصدر سمي به المفعول كالحلق والصيد ونصب أحسن على
المفعولية وأحسنيها لتضمنها من الحكم والمبر ما لا يخفى كمال حسنه (وإن
كنت) لأن غففة من الثقلة وضمير الشأن الواقع اسماً لها علوف واللام

فارقة والجملة خبر والمعنى وأن الشأن كنت (من قبله) من قبل لم يحائننا إليك هذه السورة (لن الغافلين) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرح سمعك قط وهو تحليل لكونه موحى والتعبير عن عدم العلم بالغفلة لإجلال شأن النبي عليه السلام وإن غفل عنه بعض الغافلين (إذ قال يوسف) نصب بإضمار اذكر وشروع في القصة لإنجاز الوعد بأحسن الاختصاص أو بدل من أحسن القصص على تقدير كونه مفعولا بدل اشتغال فإن اختصاص الوقت المشتغل على المقصود من حيث اشتغاله عليه اختصاص للمقصود ويوسف اسم عبري لا عربى لحذوه عن سبب آخر غير التعريف وفتح السين وكسرها على بعض القراءات بناء على التلعب به لا على أنه مضارع بنى للمفعول أو الفاعل من آسف لشهادة الم شهورة بمجمته (لآبيه) يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام وقد روى عنه عليه السلام إن الكريم بن الكريم بن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم (يا أبت) أصله يا أبنى فعوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبها في الزيادة فلذلك قلبت هاء في الوقف على قراءة ابن كثير وأبى عمرو ويعقوب وكسرتها لأنها عوض عن حرف يناسبها وفتحها ابن عامر في كل القرآن لأنها حركة أصلها ، أو لأن الأصل يا أبتلخذف الألف وبقيت (١) الفتحة ، وإنما لم يحز يا أبتى لأنه جمع بين الموضع والموضع وقرئ بالضم إجراء لها مجرى الألفاظ المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التمييز وعدم تسكينها كأصلها لأنها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب .

(إني رأيت) من الرؤيا لا من الرؤية لقوله (لاتقصص رؤياك هذا) تأويل رؤياى ولأن الظاهر أن وقوع مثل هذه الأمور البديعة في عالم الشهادة لا يختص برؤية راء دون راء فيكون طامعة كبرى لا يخفى على أحد من الناس

(أحد عشر كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر رضى الله عنه أن يهوديا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرني يا محمد عن النجوم التي رآهن يوسف عليه السلام فسكت النبي عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال عليه السلام إذا أخبرتك بذلك هل تسلم؟ فقال: نعم، قال عليه السلام جريان والطارق والذئال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرع ووثاب وذو الكفتين، رآها يوسف عليه السلام والشمس والقمر وزنلن من السماء وسجنن له فقال اليهودى أى والله إنها لأسمائها، وقيل الشمس والقمر أبواه وقيل أبواه وقيل أبوه وخالته والكواكب إخوته وإنما أخر الشمس والقمر عن الكواكب لإظهار مزيتهما وشرهما على سائر الطوائع بهلقهما عليهما كما في عطف جبريل وميكائيل على الملائكة عليهم السلام وقد جوز أن تكون الواو بمعنى مع أى رأيت الكواكب مع الشمس والقمر ولا يبعد أن يكون ذلك إشارة إلى تأخر ملاقاته عليه السلام لها عن ملاقاته لإخوته وعن وهب أن يوسف عليه السلام رأى، وهو ابن سبع سنين أن إحدى عشرة عصا طولا كانت مركوزة في الأرض كهيئة الدابة وإذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوقف ذلك لآييه فقال لياك أن تذكر هذا لإخوتك ثم رأى وهو ابن ثنتي عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصها على آييه، فقال لانقصها عليهم فيصرف لك الغوائل، وقيل كان بين رؤيا يوسف ومصر إخوته إليه أربعون سنة وقيل ثمانون (رأيهم لى ساجدين) استئناف ببيان حالهم التي رآهم عليها كأن سائلا قال كيف رأيتم فاجاب بذلك، وإنما أجريت مجرى العقلاء في الضمير لوصفها بوصف العقلاء السجود وتقديم الجار والمجرور لإظهار العناية والاهتمام بما هو الأهم مع ما في ضمنه من رعاية الفاصلة.

(قال يا بنى) صغره للشفقة أو لما ولصغر السن وهو أيضا استئناف مبني على سؤال من قال فإذا قال يعقوب بعد سماع هذه الرؤيا العجيبة ولما عرف

يعقوب عليه السلام من هذه الرؤيا أن يوسف يلغنه الله تعالى مبلغنا جليلا من الحكمة ويصطفيه للنبوّة ونعم عليه بشرف الدارين كما فعل بآبائه الكرام خاف عليه حسد الإخوة وبشيم فقال صيانة لهم من ذلك وله من معاناة المصالح وءقاساة الأحزان ، وإن كان واقفا بأن الله تعالى سيحقق ذلك لا محالة وطمعنا في حصوله بلا مشقة (لا تقصص رؤياك) هي ما في المنام كما أن الرؤية ما في اليقظة فرق بينهما بحرفي التأنيت كما في القربى والقربة وحقيقتها ارتسام الصورة المنحدرة من أفق التخيلة إلى الحس المشترك والصادقة منها إنما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فغتنصور بما فيها مما يليق من المعاني الحاصلة هناك ثم إن التخيلة تعاكس بصورة تناسبية فترسلها إلى الحس المشترك قصير مشاهدة ثم إذا كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت إلا بالكلية والجوئية استغنت الرؤيا عن التعبير وإلا احتاجت إليه (على إخوانك فيكيدوا) نصب بإضمار أن أى فيفعلوا (لك) أى لا جملك وإلهلاك (كيدا) متينا راسخا لا تقدر على التخلص عنه أو خفيا عن فهمك لاتصدى لدافئته وهذا أوفق بمقام التحذير وإن كان يعقوب عليه السلام يعلم أنهم ليسوا بقادرين على تحويل ما دلت الرؤيا على وقوعه ، وهذا الأسلوب أكد من أن يقال فيكيدوك كيدا ، إذ ليس فيه دلالة على كون نفس الفعل مقصود الإيقاع وقد قيل إنما جرى باللام لتضمينته معنى الاحتيال المتعدى باللام ليفيد معنى المضمّن والمضمّن فيه التأكيد أى فيعتالوا لك وإلهلاك حيلة وكيدا ، والمراد بإخوته هنا الذين يمشى غوائلهم ومكائدهم بنو علاقته^(١) الأحد عشر وهم يهوذا وروبل وشمعون ولاوى وربالون ويشجر ودينه بنو يعقوب من ليا بنت خالته ودان ونفثالى وجاد وأشر بنوه من سريتين زلفة وبلهة وهؤلاء هم المشار إليهم بالكواكب الأحد عشر وأما بنيامين الذى هو شقيق يوسف عليه السلام وأمهما راحيل

التي تزوجها يعقوب عليه السلام بعد وفاة أختها ليا أو في حياتها إذ لم يكن جمع الأخنتين إذ ذاك محرما فليس بداخل تحت هذا النهي إذ لا يوم مضرت ولا يخشى معصيته ولم يكن معدوها معهم في الرؤيا إذ لم يكن معهم في السجود ليوسف والمراد نهيهم عن اقتصاص الرؤيا عليهم كلا أو بعضا .

(إن الشيطان للإنسان عدو مبين) ظاهر العداوة فلا يألو جهدا في إغواء إخوانك وإضلالهم وحملهم على مالا خير فيه وهو استئناف كأن يوسف عليه السلام قال كيف يصدر ذلك عن إخواني الناشئين في بيت النبوة فقيل : إن الشيطان يحملهم على ذلك ولما نهى عليهما السلام على أن لرؤياه شأنا عظيما يستتبع منافع وحذره لإشاعتها المؤدية إلى أن يحول إخوانه بيننا وبين ظهور آثارها وحصولها أو يوعروا سبيل وصولها شرع في تعبيرها وتأويلها على وجه إجمالي فقال (وكذلك) أي ومثل ذلك الاجتناب البديع الذي شاهدت آثاره في عالم المثال من سجد تلك الأجرام العلوية النيرة لك ومحسبه وعلى وفقه (يحتيك ربك) يحتارك لجناب كبريائه ويستنبئك اقتعال من جباه إذا جمعه ويصطفيك على أشرف الخلائق وسمرة الناس قاطبة ويرد مصداق تلك الرؤيا في عالم الشهادة حسب ما عاينته من غير قصور ، والمراد بالتشبيه بيان المضاهاة المتحققة بين الصور المرئية في عالم المثال وبين ما وقعت هي صورا وأشباحا له من الكائنات الظاهرة بحسبها في عالم الشهادة أي كما سخرت لك تلك الأجرام العظام يسخر لك وجوه الناس ونواصيهم مدعنين لطاعتك خاضعين لك على وجد الاستكافة ومراده بيان إطاعة أبويه وإخوانه له لكنه إنما لم يصرح به حذرا من إذاعته (وبعلبك) كلام مبتدأ غير داخل تحت التشبيه أراد به عليه السلام تأكيد مقالته وتحقيقها وتوطين نفس يوسف عليه السلام بما أخبر به على طريقة التعبير والتأويل كأنه قال وهو بعلبك (من تأويل الأحاديث) أي ذلك الجنس من العلوم أو طرقا متناظرا

حنه فتطلع على حقيقة ما أقول ولا يخفى ما فيه من تأكيد ما سبق والبحث على تلقى ما سيأتى بالقول والمراد بتأويل الأحاديث تعبير الرؤيا إذ هى أحاديث الملك إن كانت صادقة أو أحاديث النفس أو الشيطان أن لم تكن كذلك. والأحاديث اسم جمع للحديث كالأباطيل اسم جمع للباطل لاجمع أصدوته. وقيل كأنهم جمعوا حديثاً على أحدثه ثم جمعوا الجمع على أحاديث كقطع حوائط وأطالع وقيل هو تأويل غوامض كتب الله تعالى من الأنبياء عليهم السلام والأول هو الأظهر وتسمية التعبير تأويلاً لأنه جعل المرئى آيلاً إلى ما يذكره المعبر بصدد التعبير ورجعه إليه فكأنه عليه الصلاة والسلام أشار بذلك إلى ما سيقع من يوسف عليه السلام من تعبيره لرؤيا صاحبي السجن ورؤيا الملك وكون ذلك ذريعة إلى ما يبلغه الله تعالى إليه من الرياسة العظمى التي عبر عنها بإتمام النعمة وإنما عرف يعقوب عليه السلام ذلك منه من جهة الوحي أو أراد كون هذه الخصلة سبباً لظهور أمره عليه السلام على الإطلاق فيجوز حيثئذ أن تكون معرفته عليه السلام لذلك بطريق القرعة الاستدلال من الشواهد والدلائل والامارات والخيال بأن وفقه الله تعالى لمثل هذه الرؤيا لا بد من توفيقه لتعبيرها وتأويل أمثالها وتمييز ما هو آفاق منها بما هو أنفسي كيف لا وهى تدل على كمال تمكن نفسه عليه السلام في عالم المثال وقوة تصرفاتها فيه فيكون أقبل لفيضان المعارف المتعلقة بذلك العالم وبما يحاكيه من الأمور الواقعة بحسبها في عالم الشهادة وأقوى وقوفاً على النسب الواقعة بين الصور المعاني في أحد ذينك العالمين وبين الكائنات الظاهرة على وفقها في العالم الآخر وأن هذا الشأن البديل لا بد أن يكون أمودجاً لظهور أمر من اتصف به ومداراً لجريان أحكامه فإن لكل نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معجزة بها تظهر آثاره وتجرى أحكامه (وَبِمِ نِعْمَةِ عَلِيكَ) بأن يضم إلى النبوّة المستفادة من الاجتهاد الملك ويجعله تنمى لها وتوسط ذكر التعليم المذكور بينهما لكونه من لوازم النبوة والاجتهاد ولرعاية ترتيب الوجود الخارجى أولاً. أشيرنا إليه من كون أثره وسيلة إلى تمام النعمة ويجوز أن يعد نفس الرؤيا

من نعم الله تعالى عليه فيكون جميع النعم الواصلة إليه من كون أثره وسيلة إلى تمام النعمة ويجوز أن يعد نفس الرؤيا من نعم الله تعالى عليه فيكون جميع النعم الواصلة إليه بحسبها مصداقا لها تماما لتلك النعمة .

(وعلى آل يعقوب) وهم أهله من بنيه وغيرهم فإن رؤية يوسف عليه السلام لإخوته كواكب يتبدى بأنوارها من نعم الله تعالى عليهم لدلالاتها على مصير أمرهم إلى النبوة فيقع كل ما يخرج من القوة إلى الفعل من كالاتهم بحسب ذلك تماما لتلك النعمة لا محالة ، وأما إذا أريد بتمام تلك النعمة الملك فكونه كذلك بالنسبة إليهم باعتبار أنهم يقتسمون آثاره من العز والجاه والمال ، (كما أنما على أبويك) نصب على المصدرية أى ويتم نعمته عليك إتماما كأننا كإتمام نعمته على أبويك وهى نعمة الرسالة والنبوة وإتمامها على إبراهيم خليله السلام باتخاذ خليله وإنجائه من النار ومن ذبح الولد وعلى إسحق بإنجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وإخراج يعقوب والأسباط من صلبه وكل ذلك نعم جليلة وقعت تنمية لنعمة النبوة ولا يجب في تحقيق التشبيه كون ذلك فى جانب المشبه به مثل ما وقع فى جانب المشبه من كل وجه (من قبل) أى من قبل هذا الوقت أو من قبلك (إبراهيم وإسحق) عطف بيان لأبويك والتعبير عنهما بالأب من كونهما أبأ جدّه وأبأ أبيه للإشمار بكمال ارتباطه بالأنبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام وتذكير معنى الولد من أبيه ليطمن قلبه بما أخبر به فى ضمن التعبير الإجمالى لرؤياه والاعتصار فى المشبه به على ذكر إتمام النعمة من غير تعرض للاجتناب من باب الاكتفاء فإن إتمام النعمة يقتضى سابقة النعمة المستدعية للاجتناب لا محالة (إن ربك) استئناف لتحقيق مضمون الجمل المذكورة أى يفعل ما ذكر لآله (عليهم) بكل شئ فيعلم من يستحق الاجتناب وما يتفرع عليه من التعليم المذكور وإتمام النعمة العامة على الوجه المذكور (حكيم) فاعل لكل شئ حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة فيفعل ما يفعل كما يفعل جريا على سنن عليه وحكمته والتعرض لعنوان الربوية فى

الموضعين لتزية تحقق وقوع ما ذكر من الأفاعيل وهذا وقد قيل في تفسير الآية الكريمة أى وكما اجتنابك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكاله نفس يجتنيك ربك للنبوة والملك أو لأمر عظام ويتم نعمته عليك بالنبوة أو بأن يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة حيث جعلهم فى الدنيا أنبياء وملوكا وتقدم عنها إلى الدرجات العلا فى الجنة كما أنما على أبوك بالرسالة فتأمل والله الهادى .

(لقد كان فى يوسف وأخوته) أى فى قصتهم والمراد بهم هنا إماميهم فإن لبيايين أيضا حصة من القصة أو بنو علته المدودون فى سلف إذ عليهم يدور رحاها (آيات) علامات عظيمة الشأن دالة على قدرة الله تعالى القاهرة (للسائلين) لكل من سأل عن قصتهم وعرفها أو الطالبين للآيات المتعبرين بها فإنهم الواقفون عليها والمتفكرون بها دون من عداهم من أدرج تحت قوله تعالى (وكان من آية فى السموات والأرض يمدون عليها وهم عنها معرضون) فالمراد بالقصة نفس المخصوص أو على نبوته عليه السلام لمن سألته من المشركين أو اليهود عن قصتهم فأخبرهم بذلك على ما هو عليه من غير سماع من أحد ولا عارسة شئ من الكتب فالمراد بها اقتصاصها وجمع الآيات حيثئذ للإشعار بأن اقتصاص كل طائفة من القصة آية يفتت كافية فى الدلالة على نبوته عليه السلام على نحو ما ذكر فى قوله تعالى : (مقام إبراهيم) على تقدير كونه صلف بيان لقوله تعالى : (آيات بينات) لا لما قيل من أنه لتعدد جهة الإعجاز لفظا ومعنى وقرأ ابن كثير آية وفى بعض المصاحف عبرة وقيل إنما قص الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم خبر يوسف وبني إخوته عليه لما رأى من بنى قومه عليه ليأتى به (إذ قالوا ليوسف وأخوه) أى شقيقه بيايين وإنما لم يذكر باسمه تلويحا بأن مدار المحبة أخوته ليوسف من الطرفين ألا يرى إلى أنهم كيف اكتفوا بإخراج يوسف من بين من غير تعرض له حيث قالوا اقلوا يوسف (أحب إلى أينا منا) وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لأن أفضل

من كذا لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث نعم إذا عرف وجب الفرق وإذا أضيف جاز الأمران وفائدة لام الابتداء في يوسف تحقيق مضمون الجملة وتأكيده (ونحن عصبة) أى والحال أنا جماعة قادرين على الحل والعقد أحقاء بالحجة ، والمعبة والمصابة العشرة من الرجال فصاعداً سمو بذلك لأن الأمور تعصب بهم (إن أبانا) في ترجيحهما علينا في المحبة مع فضلنا عليهما وكرهما بمزل من كفاية الأمور بالصغر والقلة (لنى ضلال) أى ذهب عن طريق التعديل للاتق وتنزيل كل منا منزله (ميين) ظاهر الحال . روى أنه كان أحب إليه لما يرى فيه من غايل الخير وكان لإخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يهرب عنه فتضاعف حسدهم حتى حملهم على مباشرة ما قص عنهم (اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً) من جملة ما حكى بعد قوله إذ قالوا وقد قاله بعض منهم غطاباً للباقيين بقضية الصيغة فكأنهم رضوا بذلك كما يروى أن القاتل شمعون أو دان ، والباقيون كانوا راضين إلا من قال لا تقتلوا الخ فجعلوا كأنهم القاتلون وأدجوا تحت القول المسند إلى الجميع أو قاله كل واحد منهم غطاباً للبقية وهو أدل على مسارعهم إلى ذلك القول وتنكير أرضاً وإخلاؤهما من الوصف للإيهام أى أرضاً منكورة مجهولة بعيدة من العمران ولذلك نصبت نصب الظروف المهمة (يغل) بالجزم جواب للأمر أى يخلص (لكم وجه أيكم) فيقبل عليكم بكتيته ولا يلتفت عنكم إلى غيركم ولا يسأهمكم في محبته أحد فذكر الوجه لتصور معنى إقباله عليهم (وتكونوا) بالجزم عطفا على يغل أو بالنصب على إضمار أن أو الواو بمعنى مع مثل قوله (وتكنتموا الحق) وإضمار الخطاب في لكم وما بعده للبالغة في حملهم على القبول فإن اعتناء المرء بشأن نفسه واهتمامه بتحصيل منافعه أهم وأكمل (من بعده) من بهت يوسف أى من بعد انقراع من أمره أو طرحه (قوماً صالحين) تائبين إلى الله تعالى عما جنتهم أو صالحين مع أيكم بإصلاح ما يشكم وبينه بعذر تهودونه أو صالحين في أمور دنياكم

بانتظامها بعده بخور وجه أيكم (قال قائل منهم) هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأياً وهو الذي قال فلن أبحر الأرض الخ وقيل روييل وهو استئناف مبنى على سؤال من سأل وقال انفقوا على ما عرض عليهم من خصلتي الضيع أم خالفهم في ذلك أحد فقيل قال قائل منهم (لا تقتلوا يوسف) أظهره في مقام الإظهار استجلاباً لشفتهم عليه أو استعظاماً لقتله وهو هو فإنه يروى أنه قال لهم القتل عظيم ولم يصرح بنهيهم عن الخصلة الأخرى وأحاله على أولوية ما عرضه عليهم بقوله (وألقوه في غيابة الجب) أى في قعره وغوره سمى بها لنبيته عن حين الناظر والجب البئر التي لم تطلو بعد لأنها أرض جبت جبا من غير أن يراد على ذلك شيء وقرأ نافع في غيابات الجب في الموضعين كأن لتلك الجب غيابات أو أراد بالجب الجنس أى في بعض غيابات الجب وقرى غيابات وغيبة (يلتقطه) يأخذه على وجه الصيانة عن الضياع والتلف فإن الالتقاط أخذ شيء مشرف على الضياع (بعض السيارة) أى بعض طائفة تسير في الأرض واللام في السيارة كما في الجب وما فيهما وفي البعض من الإيهام لتحقيق ما يتوخاه من ترويح كلامه بموافقته لنرضهم الذي هو تنائي يوسف عنهم بحيث لا يدرى أثره ولا يروى خبره وقرىء تلتقطه على التأنيث لأن بعض السيارة سيارة كقوله :

• كما شرقت صدر القناة من الدم •

ومنه قطعت بعض أصابعه (إن كنتم فاعلين) بمشورتي لم يبت القول عليهم بل إنما عرض عليهم ذلك تألفاً لقلوبهم وتوجيهاً لهم إلى رأيه وحذراً من نسبهم له إلى التحكم والافتيات ، أو إن كنتم فاعلين ما أزمعتم عليه من إزالته من عند أبيه لا محالة ولما كان هذا مظنة لسؤال سائل يقول فما فعلوا بعد ذلك قبلوا ذلك منه أولاً لا أجيب بطريق الاستئناف على وجه أدرج في تصانيفه قبولهم له بما سيجيء من قوله (وأجمعوا أن يحملوه في غيابة الجب) فقيل (قالوا يا أبا ناس) خاطبوه بذلك تحريكا لسلسلة النسب بينه وبينهم وتذكيراً

رابعة الأخوة بينهم وبين يوسف عليه الصلاة والسلام ليتسبوا بذلك إلى استزاله عليه السلام عن رأيه في حفظه منهم لما أحس منهم بآمارات الحسد والبغى فكأنهم قالوا (مالك) أى أى شئ لك (لا تأمننا) أى لا تجعلنا أماناً (على يوسف) مع أنك أبونا ونحن بنوك وهو أخونا (ولأنه لنا صحن) يريدون له الخير ومشفقون عليه ليس فينا ما يخل بالنصيحة والمقة قط والقراءة المشهورة بالإدغام والإشمام وعن نافع رضى الله عنه ترك الإشمام ومن الشواذ ترك الإدغام (أرسله معنا غداً) إلى الصحراء (يرتج) أى يتسع فى أكل الفواكه ونحوها فإن الرتج هو الاتساع فى الملاذ (ويلعب) بالاستيقاق والتناضل ونظائرهما مما يعد من باب التاهب للفرج وإنما عبروا عن ذلك باللعب لكونه على هيئته تحقيقاً لما راموه من استصحاب يوسف عليه السلام بتصويرهم له بصورة ما يلائم حاله عليه السلام ، وقرئ رتج ورتج ورتج بالنون وقرأ ابن كثير رتج من ارتجى ونافع بالكسر والياء فيه وفى يلعب وقرئ رتج من ارتج ماشيته ويرتج بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (ولأنه لحافظون) من أن يناله مكروه أكنوا مقاتلهم بأصناف التاكيد من إيراد الجملة اسمية وتحليتها بأن واللام وإسناد الحفظ إلى كلهم وتقديم له على الخبر احتيالا فى تحصيل مقصدهم .

(قال) استئناف مبنى على سؤال من يقول فإذا قال يعقوب عليه السلام فقيل قال (لأنى ليحزننى) اللام للابتداء كما فى قوله عز وجل (إن ربك ليحكم بينهم) (أن تذهبوا به) لشدة مفارقه على وقلة صبرى عنه (و) مع ذلك (أخاف أن يأكله الذئب) لأن الأرض كانت مذبذبة والحزن ألم القلب بفوت المحبوب والخوف ازواج النفس لنزول المكروه ولذلك أسند الأول إلى الذهاب به المفوت لاستمرار مصاحبته ومواصلة ليوسف والثانى

إلى ما يتوقع نزوله من أكل الذنب وقيل رأى في المنام أنه قد شد عليه السلام ذنب وكان يحلده فقال ذلك وقد لقنهم العلة .
 • إن البلاء موكل بالمنطق •

وقرأ ابن كثير ونافع في رواية البرزى بالهمز على الأصل وأبو عمرو به
 وقفا وطاسم وابن عامر وحمة درجا وقيل اشتقاقه من تذاءبت الريح إذا
 هاجت من كل جانب وقال الأصمعي الأمر بالعكس وهو أظهر لفظا ومعنى
 (وأتم عنه غافلون) لا اشتغالكم بالرتع واللعب أو لفتة اهتمامكم بحفظه
 (قالوا لئن أكله الذنب ونحن عصبة) أى والحال أنا جماعة كثيرة جدرة
 بأن نعصب بنا الأمور العظام وتكفى الخطوب بآرائنا وتديراتنا واللام
 الداخلة على الشرط موطة للقسم وقوله : (إنا إذا لخاسرون) جواب
 مجزئ عن الجواب أى لما يكون ضعفا وخورا وعجزا أو مستحقون للهلاك
 إذا لا غناء عندنا ولا جدوى في حياتنا أو مستحقون لأن يدعى علينا بالخسار
 والدمار ويقال خسرهم الله تعالى ودمرهم حيث أكل الذنب بعضهم وهم حضور
 وقيل إن لم تقدر على حفظه وهو أعز شيء عندنا فقد هلكت مواشينا إذنه
 وخسرناها وإنما اقتصر على جواب خوف يعقوب عليه السلام من أكل
 الذنب لأنه السبب القوي في المنع دون الحزن لقصر مدته بناء على أنهم يأتون
 به عن قريب (فلما ذهبوا به وأجمعوا) أى أزمعوا (أن يجعلوه) مفعوله
 لأجمعوا يقال أجمع الأمر ومنه فأجمعوا أمركم ولا يستعمل ذلك إلا في الأنعالة
 التي قويت الدواهي إلى فعلها (في غيبة الجب) قيل هي بئر بآرض الأردن
 وقيل بين مصر ومدين ، وقيل على ثلاثة فرائس من منزل يعقوب عليه السلام
 بكنعان التي هي من نواحي الأردن كما أن مدين كذلك ، وأما ما يقال من أنه
 بئر بيت المقدس فبرده التعليل بالنقاط السيارة ومجيئهم أباهم عشاء ذلك اليوم
 فإن بين منزل يعقوب عليه السلام وبين بيت المقدس مراحل . وجوب لما
 محذوف لبدانا بظهوره وإشعارا بأن تفصيله مما لا يحويه فلك العبارة ، ويحمله

فعلوا به من الأذى ما فعلوا . يروى أنهم لما برزوا إلى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه ، فجعل يصيح ويستغيث ، فقال يهودا : أما عاهدتموني ألا تقتلوه ، فاتوا به إلى البئر فتعلق بثيابهم فزعموا من يديه فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ، ونزعوا قميصه لما عزموا عليه من تلطينه بالدم احتيالا لأبيه ، فقال يا إخوتاه ردوا على قميصي أتواري به فقالوا : ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكبا تونسك ، فدلوه فيها ، فلما بلغ نصفها ألقوه ليموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى إلى صخرة فقام عليها وهو يبكي ، فنادوه وظن أنهم أرحمة أدركتهم ، فأجابهم فأرادوا أن يرضخوه فنفهم يهودا ، وكان يأتيه بالطعام كل يوم ويروى أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وجرى عن نياحه أتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فآلبسه إياه فدفنه إبراهيم إلى إسحق وإسحق إلى يعقوب فجعله يعقوب في تسمية وعلقها في عنق يوسف ، فجاءه جبريل عليه السلام فأخرج به من التسمية فآلبسه إياه .

(وأوحينا إليه) عند ذلك تبشيرا له بما يؤول إليه أمره وإزالة لوحشته وليناسا له ، قيل كان ذلك قبل إدراكه كما أوحى إلى يحيى وعيسى ، وقيل كان إذ ذاك مدركا ، قال الحسن رضى الله عنه كان له سبع عشرة سنة (لتنبئهم بأمرهم هذا) أى لتتخلصن مما أنت فيه من سوء الحال وضيق المجال ولتحدثن لإخوتك بما فعلوا بك (وم لا يشعرون) بأنك يوسف لتبان حالك حالك هذا وحالك يومئذ لعلو شأنك وكبرياء سلطانك وبعد حالك عن أوهامهم وقيل لبعد العهد المبدل بالبنات المخير للأشكال والأول أدخل في التسلية ، روى أنهم حين دخلوا عليه بما رين فعرفهم وهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم قره فطن ، فقال إنه ليخبرني هذا الجلام أنه كان لكم أخ من أبيكم قال له يوسف وكان يدنيه دونكم وأنكم انطلقتم به وألقيتموه في غيابة الحب وقتلتم لأبيكم أكله الذئب وبصمتموه بدمن محض ، ويجوز أن يتعلق وهم لا يشعرون

بالإحياء على معنى أنا آنسناه بالوحى وأزلنا عن قلبه الوحشة التى أورثوه [لأها] (١) وم لا يشعرون بذلك ويحسبون أنه مرهق ومستوحش لا أنيس له ، وقرئ للتبنيهم بالنون على أنه وعيد لهم فقولته تعالى (وم لا يشعرون) متعلق بأوحينا لا غير (وجاؤا أباهم عشاء) آخر النهار وقرئ عشيا وهو تصغير عشى وعشى بالضم والقصر جمع أعشى أى عشوا من البكاء (يكون) متباكين . روى أنه لما سمع يعقوب عليه السلام بكاهم فزع وقال مالكم يا بني وأين يوسف (قالوا يا أبانا ذهبنا تستيق) أى متساقطين فى المدو والرى وقد يشترك الاقتمال والتفاعل كالاتصال والتناضل ونظائرهما (وتركنا يوسف عند متاعنا) أى ما تمتع به من الثياب والأزواد وغيرهما (فأكله الذئب) عقيب ذلك من غير معنى زمان يمتد فيه التفتد والتمدد ، وحيث لا يكاد يطرح المتاع عادة إلا فى مقام يؤمن فيه التوائل لم يعد تركه عليه السلام عنده من باب النفلة وترك الحظ الملزم لا سببا إذا لم يبرحوه ولم يغيبوا عنه ، فكانهم قالوا إنما لم نقصر فى محافظته ولم ننفل عن مراقبته بل تركناه فى أمانتنا ومجمعنا بمرأى منا لأن ميدان السباق لا يكون عادة إلا بحيث يترامى غايته وما فارقناه إلا ساعة يسيرة بيننا وبينه مسافة قصيرة فكان ما كان (وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا فى هذه المقالة الدالة على عدم تقصيرنا فى أمره (ولو كنا) عندك وفى اعتقادك (صادقين) موصوفين بالصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سى الغان بنا غير واثق بقولنا وكلمة لو فى أمثال هذه المواقع لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفائه مع غيره من الأحوال بطريق الأولوية ، لما أن الشيء متى تحقق مع المنفى القوى فلان يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة

للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الأحوال المتغيرة لما عند تعددها وقد مر تفصيله في سورة البقرة عند قوله تعالى (أولو كان آباءؤم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون) وفي سورة الأعراف عند قوله تعالى (أولو كنا كارهين) .

(وجاؤا على قبيصه) محله النصب على الظرفية من قوله (بدوم) أى جاؤا فوق قبيصه بدم كما تقول جاء على جماله بأحمال أو على الحالية منه والخلاف في تقدم الحال على المجرور فيما إذا لم يكن الحال ظرفا (كذب) مصدر وصف به الدم مبالغة أو مصدر بمعنى المفعول أى مكذوب فيه أو بمعنى ذى كذب أى ملابس لكذب وقرئ كذبا على أنه حال من الضمير ، أى جاؤا كاذبين أو مفعول له ، وقرأت عائشة رضى الله تعالى عنها بغير المعجمة أى كدر ، وقيل طرى قال ابن جنى أصله من الكذب وهو الوقوف [أى]^(١) الياض الذى يخرج على أظفار الأحداث كأنه دم قد أثر في قبيصه . روى أنهم ذبحوا سخلة ولطنخوه بدمها وزل عنهم^(٢) أن يمزقوه ، فلما سمع يعقوب بخبر يوسف عليهما السلام صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال تالله ما رأيت كاليوم ذنبا أحلم من هذا أكل ابني ولم يمزق عليه قبيصه وقيل كان في قبيص يوسف عليه ثلاث آيات كان دليلا ليعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصيرا ودليلا على براءة يوسف عليه السلام حين قدم من دبر (قال) استئناف مبنى على سؤال فكأنه قيل ما قال يعقوب هل صدقهم فيما قالوا أو لا فقيل قال لم يكن ذلك (بل سولت لكم أنفسكم) أى زيتت وسهلته قاله ابن عباس رضى الله عنهما والتسويل تقدير شيء في النفس مع الطمع في إتمامه قال الأزهري كأن التسويل تفصيل من من سؤل الإنسان وهو أمنيته التى يطلبها فترين لطلبها الباطل وغيره وأصله

(١) سقطت من ط .

(٢) في ١٠ وغاب عنهم

مهموز وقيل من السؤل وهو الاسترخاء (أمر) من الأمور منكرا لا يوصف ولا يعرف (فصير جميل) أى فأمرى صير جميل أو فصير أجمل أو أمثل وفى الحديث الصبر الجميل الذى لا شكوى فيه أى إلى الخلق وإلا فقد قال يعقوب عليه السلام إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله وقيل سقط حاجباه على عينيه فكان يرفعهما بمصاية فقيل له ما هذا قال طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله عز وجل إليه يا يعقوب أتشكونى قال يارب خطيئة فاغفرها لى، وقرأ أبى فصبرا جميلا (واقه المستعان) أى المطلوب منه العون وهو إنشاء منه عليه السلام للاستعانة المستمرة (على ما تصفون) على إظهار حال ما تصفون وبيان كونه كذبا وإظهار سلامته فإنه علم فى الكذب قال سبحانه (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) وهو الأليق بما سيحىء من قوله تعالى (فصبر جميل) صلى الله أن يأتينى بهم جميعا) وتفسير المستعان عليه باحتمال ما يصفون من هلاك يوسف والصبر على الرزء فيه بأباه تكذيبه عليه السلام لهم فى ذلك ولا تساعده الصيغة فإنها قد غلبت فى وصف الشيء بما ليس فيه كما أشير إليه (وجاءت) شروع فى بيان ما جرى على يوسف فى الجب بعد الفراغ من ذكر ما وقع بين إخوته وبين أبيه والتعبير بالجهى ليس بالنسبة إلى مكانهم فإن كنعان ليس بالجانب المصرى من مدين بل إلى مكان يوسف وفى إثارة على المرور أو الإتيان أو نحوهما إيماء إلى كونه عليه السلام فى الكرامة والزلفى عند ملك مقتدر والظاهر أن الجب كان فى الأمم المتأخرة^(١) فإن المتبادر من إسناد المجيء إلى السيارة مطلقا فى قوله عز وجل (سيارة) أى رفقة تسير من جهة مدين إلى مصر وقوعه باعتبار سيرهم المعتاد وهو الذى يقتضيه قوله تعالى فيما سلف (يلتقطه بعض السيارة) وقد قيل إنه كان فى قفرة بعيدة من العمران لم تمكن إلا للرعاة فأخطوا الطريق فنزلوا قريبا منه وقيل كان مأواه ملحا فغلب حين ألقي فيه عليه السلام (فأرسلوا وأردم) الذى يرد الماء ويستقى

(١) أى على الطريق للمهود للسر .

لهم وكان ذلك مالك بن ذعر الخزاعي وإنما لم يذكر منتهى الإرسال كما لم يذكر منتهى الجب، أعني الجب للإيذان بأن ذلك معهود لا يضرب عنه الذكر صفحا (فأدلى دلوه) أى أرسلها إلى الجب والحذف لما عرفته قتلها بها يوسف بفرج .

(قال) استئناف مبنى على سؤال يقتضيه الحال (يا بشرى هذا غلام) كأنه نادى البشرى وقال تعالى فهذا أوأناك حيث فاز بنعمة باردة وأى نعمة مكان ما يوجد مباحا من الماء وقيل هو اسم صاحب له ناداه ليبيته على إخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى وأمال فتحة الراء حمزة والكسائي وقرأ ورش بين اللفظين يا بشرى بالإدغام وهى لغة ، وبشرى على قصد الوقف (وأسروه) أى أخفاه الوارد وأصحابه عن بقية الرقعة وقيل أخفوا أمره ووجدانهم له فى الجب وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وقيل الضمير لإخوة يوسف وذلك أن يهوذا كان يأتيه كل يوم بطعام فأتاه يومئذ فلم يجد فيه فآخبر إخوته فأتوا الرقعة وقالوا هذا غلامنا أبى منا فاشتروه منهم وسكت يوسف عفاة أن يقتلوه ولا يخفى ما فيه من البعد (بضاعة) نصب على الحالية أى أخفوه حال كونه بضاعة أى متاعا للتجارة فإنها قطعة من المال بضمت عنه أى قطعت للتجارة (واقه عليهم بما يعملون) وعيد لهم على ما صنعوا من جعلهم مثل يوسف وهو هو عرصة للابتدال بالبيع والشراء وما دبروا فى ذلك من الخيل (وشروه) أى باعوه والضمير للوارد وأصحابه (بمن بخص) زيف ناقص العيار (درام) بدل من ثمن أى لا دقائق (معدودة) أى غير موزونة فهو بيان لقلته وتقصاته مقدارا بعد بيان نقصانه فى نفسه إذ المعتاد فيما لا يبلغ أربعين العد دون الوزن فمن ابن عباس رضى الله عنهما أنها كانت عشرين درهما وعن السدى رضى الله عنه أنها كانت اثنين وعشرين درهما (وكانوا) أى البائعون (فيه) فى يوسف (من الزاهدين) من الذين لا يرغبون فيما بأيديهم فلذلك باعوه بما ذكر من الثمن البهس وسبب ذلك أنهم

التقطوه والمقطع الشيء متهاون به أو غير وائق بأمره يخاف أن يظهر له مستحق فيتزعه منه فيعيه من أول مسام بأوكس ثمن ويجوز أن يكون معنى شروه اشتروه من إخوته على ما حكى وهم غير راغبين في شراء خشية ذهاب ما لهم لما طن في أذانهم من الإباق والعدول على صيغة الافتعال المنبئة عن الانخاذ لما مر من أخذهم إنما كان بطريق البضاعة دون الاجتباء والاقتناء وفيه متعلق بالراغبين إن جعل اللام للتعريف ويان لما زهدوا فيه إن جعلت موصولة ، كأنه قيل في أى شيء زهدوا فقيل زهدوا فيه لأن ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول .

(وقال الذى اشتراه من مصر) وهو العزيز الذى كان على خراسته واسمه قطفير أو إطفير ، ويان كونه من مصر لثبوتية ما يفرح عليه من الأمور مع الإشعار بكونه غير من اشتراه من الملتقطين بما ذكر من الثمن البنس وكان الملك يومئذ الريان بن الوليد العمليقي ومات في حياة يوسف عليه السلام بعد أن آمن به فلك بعده قابوس بن مصعب فدعاه إلى الإسلام فأبى وقيل كان الملك في أيامه فرعون موسى عليه السلام عاش أربعائة سنة لقوله عز وجل (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الأولاد بأحوال الآباء ، واختلف في مقدار ما اشتراه به العزيز فقيل بشرين ديناراً وزوجى نمل وثوبين أبيضين وقيل أدخلوه في السوق يرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه سكا ووزنه حبراً فاشتراه قطفير بذلك المبلغ وكان سنه إذ ذلك سبع عشرة سنة وأقام في منزله مع ما مر عليه من مدة لبثه في السجن ثلاث عشرة سنة واستورده الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآناه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة (لأمراته) راعيل أوزليخا وقيل اسمها هو الأول والثاني لقبها واللام متعلقة بقال لا باشتراه (أكرى مناه) اجمل عمل إقامته كريماً مرضياً والمعنى أحسن تهمده (عى أن يتفنا) في ضياعنا

وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا (أو نتخذة ولدا) أى تتبناه وكان ذلك لما قفرس فيه من غيائل الرشد والتجابه ولذلك قيل أفرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التى قالت يا أبت استاجره وأبو بكر حين استخلف عمر رضى الله عنهما .

(وكذلك) نصب على المصدرية وذلك إشارة إلى ما يفهم من كلام العزيز وما فيه من معنى البعد لتفخيمه أى مثل ذلك التمكن البديع (مكننا ليوسف في الأرض) أى جعلنا له فيها مكانا يقال مكنته فيه أى أنبته فيه ومكن له فيه أى جعل له فيه مكانا ولتقاربهما وتلازمهما يستعمل كل منهما في محل الآخر قال عز وجل (وكم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم) أى ما لم نمكنكم فيها أو مكنا لهم في الأرض إلخ .

والمعنى كما جعلنا له مشى كريما في منزل العزيز أو مكانا عليا في قلبه حتى أمر امرأته دون سائر حواشيه يا أكرام مثواه جعلنا له مكانة رفيعة في أرض مصر ولعله عبارة عن جعله وجيها بين أهلها ومحبا في قلوبهم كافة كما في قلب العزيز لأنه الذى يؤدى إلى الغاية المذكورة في قوله تعالى (ولنملن من تأويل الأحاديث) أى نوفقه لتفسير بعض المنامات التى عهنتها رؤيا الملك وصاحب السجن لقوله تعالى (ذلكما علمنى ربى) سواء جعلناه معطوفا على غاية مقدرة يفساق إليها الكلام ويستدعيها النظام كأنه قيل ومثل ذلك التمكن مكنا ليوسف في الأرض وجعلنا قلوب أهلها كافة مجال محبة ليرتب عليه ما ترتب بما جرى بينه وبين امرأة العزيز ولنملن بعض تأويل الأحاديث وهو تأويل الرؤيا المذكورة فيؤدى ذلك إلى الرياسة العظمى ولعل ترك المعطوف عليه للإشعار بعدم كونه مرادا بالذات أو جعلناه طلة لمحل عذوف كأنه قيل ولله الحكمة البالغة فعلنا ذلك التمكن دون غيرها ما ليس له عاقبة حميدة هذا ولا يخفى عليك أن الذى عليه تدور هذه الأمور إنما هو التمكن في جانب العزيز .

وأما التمكن في جانب الناس كافة فتأديته إلى ذلك إنما هي باعتبار اشتاله على ذلك التمكن فإن الحق أن يكون ذلك التمكن فإذن الحق أن يكون ذلك إشارة إلى مصدر قوله تعالى (مكننا ليوسف) على أن يكون هو عبارة عن التمكن في قلب العزيز أو في منزله وكون ذلك تمكيناً في الأرض بملابسة أنه عزيز فيها لا عن تمكين آخر يشبه به كما مر في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) من أن ذلك إشارة إلى مصدر الفعل المذكور بعده لإل إلى جعل آخر يقصد تشبيه هذا الجمل به فالكاف مقسم للدلالة على نظامه شأن المشار إليه إقحاماً لا يكاد يترك في لغة العرب ولا في غيرها .

ومن ذلك قولهم مثلك لا يخیل وهكذا ينبغي أن يحقق المقام وأما التمكن بمعنى جملة ما لكا يتصرف في أرض مصر بالأمر والنهي فهو من آثار ذلك التعليم وتناجيه المتفرقة عليه كما عرفته لا من مبادئه المؤدية إليه ، فلا سبيل إلى جعله غاية له ولم يعهد منه عليه السلام في تضاعيف قضاياه العمل بموجب المناطات المنبهة على الحوادث قبل وقوعها عهداً مصححاً لجعله غاية لولائه وما وقع من التدارك في أمر السنين وإنما هو عمل بموجب الرؤيا السابقة المعهودة اللهم إلا أن يراد بتعليم تأويل الأحاديث ما سبق من تفهيم غوامض أسرار السكتب الإلهية ودقائق سنن الأنبياء عليهم السلام فيكون المعنى حيثئذ مكننا له أرض مصر ليتصرف فيها بالعدل ولتعلمه معاني كتب الله تعالى وأحكامها ودقائق سنن الأنبياء عليهم السلام فيقضى بها فيما بين أهلها ، والتعليم الإجمالي لتلك المعاني والأحكام وإن كان غير متأخر عن تمكينه بذلك المعنى إلا أن تعليم كل معنى شخصي يتفق في ضمن الحوادث والإرشاد إلى الحق في كل نازلة من التوازل متأخر عن ذلك صالح لأن يكون غاية له (واقه غالب على أمره) لا يستعصى عليه أمر ولا يمانه شيء بل إنما أمره لشيء إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فيدخل في ذلك شئونه المتعلقة بيوسف دخولا أولياً أو متول على أمر يوسف لا يكله إلى غيره وقد أريد به من الفتنة ما أريد مرة غب مرة

فلم يكن إلا ما أراد الله له من العاقبة الحسنة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الأمر كذلك فيأتون وينرون زعماءهم أن لهم من الأمر شيئاً وأنى لهم ذلك وإن الأمر كله لله عز وجل ، أو لا يعلمون لطاقت صنمه وخفايا فضله .

(ولما بلغ أشده) أى انتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين إلى الأربعين وقيل سن الشباب ومبدأ بلوغ الحلم والاول هو الاظهر لقوله تعالى (أتيناها حكما) حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكما بين الناس وفقها أو نبوة (وعلى) أى تفقها فى الدين وتنكيرهما للتفخيم أى حكما وعلى لا يكتنه كنهما ولا يقادير قدرهما فهما ما آتاه الله تعالى عند تكامل قواه سواء كانا عبارة عن النبوة والحكم بين الناس أو غيرهما كيف لا وقد جمل إتيانها جزاء لعمله عليه السلام حيث قيل (وكذلك) أى مثل الجزاء العجيب (نجزى المحسنين) أى كل من يحسن فى عمله فيجب أن يكون ذلك بعد انقضاء أعماله الحسنة التى من جعلتها معاناة الأحرار والشدائد وقد فسر العلم بعلم تأويل الأحاديث ولا صحة له إلا أن يخص بعلم تأويل رؤيا الملك فإن ذلك حيث كان عند تنامى أيام البلاء صبح أن يعد إتيانها من جملة الجزاء وأما رؤيا صاحبي السجن فقد لبث عليه السلام بعد تميرها فى السجن بضع سنين وفى تعليق الجزاء المذكور بالمحسنين إشعار بعلية الإحسان له وتنبه على أنه سبحانه إنما آتاه ما آتاه لكونه محسنا فى أعماله متقيا فى عتفوان أمره هل جزاء الإحسان إلا الإحسان .

(ورأوده التى هو فى بيتها) رجوع إلى شرح ما جرى عليه فى منزل العزيز بعد ما أمر أمراته يا كرام مشاوه وقوله تعالى (وكذلك مكنا ليوسف) إلى هنا اعتراض جئ به أنموذجا للقصة ليحل السامع من أول الأمر أن ما لقيه عليه السلام من الفتن التى ستحكي بتفاصيلها له غاية جميلة وعاقبة حميدة وأنه عليه السلام محسن فى جميع أعماله لم يصدر عنه فى حالتي السراء والضراء ما يخل بزهاته ، ولا يخفى

أن مدار حسن للتخلص إلى هذا الاعتراض قبل تمام (١) الآية الكريمة إنما هو التحكيك البالغ المفهوم من كلام العزيز فيدرج الإجماع السابق تحت الإشارة بذلك في قوله تعالى وكذلك مكنا كما فعله الجمهور فاه من التقريب فتأمل والمرادة المطالبة من راد يرود إذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد لطالب المأمور الكلاء وهي مفاعلة من واحد نحو مطالبة الدائن ومعاطلة المدينين ومداداة الطيب ونظائرهما بما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الآخر سببه فإن هذه الأفعال وإن كانت صادرة عن أحد الجانبين لكن لما كانت أسبابها صادرة عن الجانب الآخر جعلت كأنها صادرة عنهما وهذا باب لطيف المسلك مبنى على اعتبار دقيق تحقيقه أن سبب الشيء يقام مقامه ويطلق عليه اسمه كما في قولهم كاتدين تدان أى كاتجوزى تجزى فإن فعل البادى وإن لم يكن جزءا لكنه لكونه سببا للجزء أطلق عليه اسمه وكذلك إرادة القيام إلى الصلاة وإرادة قراءة القرآن حيث كانتا سببا للقيام والقراءة عبر عنهما بهما ف قيل إذا قمتم إلى الصلاة فإذا قرأت القرآن وهذه قاعدة مطردة مستمرة ولما كانت أسباب الأفعال المذكورة فيما نحن فيه صادرة عن الجانب المقابل لجانب فاعلها فإن مطالبة الدائن للمهاطلة التى هى من جانب الترميم سوى منه للمطالبة التى هى من جانب الدائن وكذا مداداة الطيب للرض الذى هو من جانب المبيض وكذلك مرادتها فيما نحن فيه لجمال يوسف عليه السلام نزل صدورهما عن محالها بمنزلة صدور مسبباتها التى هى تلك الأفعال فى الصيغة على ذلك وروى جانب الحقيقة بأن أسند الفعل إلى الفاعل وأوقع على صاحب السبب فتأمل ويحوز أن يراد بصيغة المغالية مجرد المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى أنها طلبت منه الفعل وهو منها الترك ويحوز أن يكون من الرويد وهو الفرق والتحمل وتعديتها بمن لتضمينها معنى المخادعة فالمعنى غادته .

(عن نفسه) أى فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن شيء لا يريد إخراجها من يده وهو يحتمل أن يأخذه منه وهى عبارة عن التحمل فى مواقفه لإياها

والعدول عن التصريح باسمها للمحافظة على السر أو للاستحسان بذكره وإيراد
الموصول لتقرير المراودة فإن كونه في بيتها بما يدعو إلى ذلك قيل لواحدة ما حملك
على ما أنت عليه بما لا خير فيه قالت قرب الوساد وطول السواد وإظهار كمال
زرايته عليه السلام فإن عدم ميله إليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها واستحصاه
عليها مع كونه تحت ملكتها يتأدى بكونه عليه السلام في أعلى معارج العفة
والزاهدة (وغلقت الأبواب) قيل كانت سبعة ولذلك جاء الفعل بصيغة التفعيل
دون الإفعال ، وقيل للبالغة في الإتيان^(١) والإحكام (وقالت هيت لك)
قرئ بفتح الهاء وكسر هاء مع فتح التاء وبناؤه كبناء أين وعبط وهيت بكسر
هيت اسم فعل معناه أقبل وبادروا للبيان أى لك أقول هذا كل في لم لك
وقرئ هيت لك على صيغة الفعل بمعنى تهبأت يقال هاء هبىء كجاء هبىء إذا
تهبأ وهبت لك واللام صلة للفعل (قال معاذ الله) أى أعوذ بالله معاذاً عما تدعيني
إليه وهذا اجتنباً منه على أتم الوجوه وإشارة إلى التعليل بأنه منكر هائل
يجب أن يعاذ بالله تعالى للخلاص منه وما ذاك إلى لأنه عليه السلام قد شاهده
بما أراه الله تعالى من البرهان النير على ما هو عليه في حذ ذاته من غاية القبح
ونهاية السوء وقوله عز وجل (إنه ربى أحسن مثواى) تعليل للامتناع ببعض
الأسباب الخارجية بما صي يكون مؤثراً عندها وداعياً لها إلى اعتباره بعد التلبيه
على سببه الذاتى الذى لا تكاد تقبله لما سولته لها نفسها والضمير للشأن ومدار
وضمه موضع ادعاء شهرته المغنية عن ذكره وقائدة تصدير الجملة به الإيذان
بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره في الذهن فإن الضمير لا يفهم منه
من أول الأمر إلا شأن مهم له خطر فينبى الذهن مرقباً لما يعقبه فيتمكن عند
وروده له فضل تمكن فكأنه قيل إن الشأن الخطير هذا وهو ربى أى سيدى
العزيز أحسن مثواى أى أحسن تهدى حيث أمرك يا كرامى فكيف يمكن أن
أسئ إليه بالخيانة في حرمة وفيه إرشاد لها إلى رعاية حق العزيز بالطف وجه

وقيل الضمير لله عز وجل وربى خبر إن وأحسن مثاوى خبر ثان أو هو الخبر والأول بدل من الضمير والمعنى أن الحال هكذا فكيف أعصيه بارتكاب تلك الفاحشة الكبيرة وفيه تحذير لها من عقاب الله عز وجل وعلى التقديرين ففي الاختصار على ذكر هذه الحالة من غير تعرض لاعتضاها الامتناع عما دعت إليه إزدان بأن هذه المرتبة من البيان كافية في الدلالة على استحالاته وكونه مما لا يدخل تحت الوقوع أصلاً وقوله تعالى :

(إنه لا يفلح الظالمون) تعليل للامتناع المذكور غيب تعليل والفلاح الظفر وقيل البقاء في الخير ومعنى أفلح دخل فيه كأصبح وأخواته والمراد بالظالم كل من ظلم كاتنا من كان فيدخل في ذلك المجارون للإحسان بالإساءة والعصاة لأمر الله تعالى دخولا أولياً ، وقيل الزناة لأنهم ظالمون لأنفسهم وللزنى بأهله (ولقد همت به) بمخالطته إذ لهم لا يتعلق بالأعيان أى قصبتها وعزمت عليها عز ما جازما لا يلوح بها عنه صارف بعد ما باشرت من مباديها وفضلت ما فضلت من المراودة وتقليق الأبواب ودعوته عليه السلام إلى نفسها بقولها همت لك ولعلها تصلت هنالك لأفعال آخر من بسط يدها إليه وقصد المعاينة وغير ذلك مما يضطره عليه السلام إلى الهرب نحو الباب والتأكيد لدفع ما عسى يتوهم من احتمال إقلاعها عما كانت عليه بها في مقاتته عليه السلام من الزواج (ومهما) بمخالطتها أى مال إليها بمقتضى الطبيعة البشرية وشهوة الشباب وكونه ميلاً جليلاً لا يكاد يدخل تحت التكليف لا أنه قصدها قصداً اختيارياً إلا يرى إلى ما سبق من استصمامه النبيء عن كمال كراهيته له ونفرت عنه وحكمه بعدم إفلاح الظالمين وهل هو إلا تسجيل باستعالة صدور الهم منه عليه السلام تسجيلاً محكماً وإنه عبر عنه بالهم لمجرد وقوعه في محبة مهما في الذكر بطريق المشاكلة لا لشبهه به كما قيل ولقد أشير إلى تباينهما حيث لم يزل في قرن واحد من التعبير بأن قيل ولقد هما بالمخالطة أو هم كل منهما بالآخر وصدر الأول بما يقرر وجوده من التوكيد القسوى وعقب الثاني بما يعفو أثره من قوله عز وجل .

(لولا أن رأى برهان ربه) أى حجته الباهرة الدالة على كمال قبح الزنى وسوء سيله والمراد برؤيته لها كمال إيقانه بها ومشاهدته لها مشاهدة وأصلة إلى مرتبة عين اليقين الذى تتجلى هناك حقائق الأشياء بصورها الحقيقية وتتخلع عن صورها المستعارة التى بها تظهر فى هذه النشأة على ما نطق به قوله عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات وكأنه عليه السلام قد شاهد الزنى بموجب ذلك البرهان الثير على ما هو عليه فى حد ذاته أقبح ما يكون وأوجب ما يجب أن يحذر منه ولذلك فعل ما فعل من الاستحصام والحكم بعدم الإفلاح من يرتكبه وجواب لولا مخوف يدل عليه الكلام أى لولا مشاهدته برهان ربه فى شأن الزنى لجرى على موجب ميله الجلبى ولكنته حيث كان مشاهدا له من قبل استمر على ما هو عليه من قضية البرهان وقائدة هذه الشرطية بيان أن امتناعه عليه السلام لم يكن لعدم مساعدة من جهة الطبيعة بل لمحض العفة والزاهدة مع وفور النواعى الداخلية وترتب المقدمات الخارجية الموجبة لظهور الأحكام الطبيعية هذا وقد نص أئمة الصناعة على أن لولا فى أمثال هذه المواقع جار من حيث المعنى لا من حيث الصيغة مجرى التقيد للحكم المطلق كما فى مثل قوله تعالى (إن كاد لبطلنا أن ألمقنا لولا أن صبرنا عليها) فلا يتحقق هناك هم أصلا وقد جوز أن يكون وهم بها جواب لولا جرما على قاعدة الكوفيين فى جواز التقديم فالهم حيثئذ على معناه الحقيقى ، فالمعنى لولا أنه قد شاهد برهان ربه لهم بها كما همت به ولكن حيث اتقى عدم المشاهدة بدليل استحصامه وما يتفرع عليه انتهى الهم رأسا هذا وقد فسر همه عليه السلام بأنه عليه السلام حل الهيمان وجلس مجلس الحتان وبأنه حل تكة سراويله وقعد بين شعبها ورؤيته للبرهان بأنه سمع صوتا لإياك وإياها فلم يكثر ثم وثم إلى أن تمثل له يعقوب عليه السلام حاضا على أنملته وقيل ضرب على صدره ففرجت شهوته من أنامله ، وقيل بدت كف فيما بينهما ليس فيها عصب ولا معصم مكتوب فيها وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين فلم ينصرف ، ثم رأى فيها ولا تقربوا الزنى لأنه كان فاحشة وساء سبيلا ، فلم يفته ثم رأى فيها واتقوا يوما ترجعون فيه إلى (٩ - أبو السعود - تال)

الله فلم ينجح ، فقال الله عز وجل لجبريل أدرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئة فانحط جبريل عليه السلام وهو يقول يا يوسف أنتعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان الأنبياء ، وقيل رأى تمثال العزى وقيل إن كل ذلك لإخراعات وأباطيل تمجها الأذان وتردها العقول والأذهان ويل لمن لا كما ولنقها أو سمعها وصدقها .

(كذلك) الكاف منصوب المحل وذلك إشارة إلى الإراءة المدلول عليها بقوله تعالى (لولا أن رأى برهان ربه) أى مثل ذلك التبصير والتعريف عرفناه برهانا فيما قبل أو إلى التثبيت اللازم له أى مثل ذلك التثبيت ثبتناه (لنصرف عنه السوء) على الإحلاق فيدخل فيه خيانة السيد دخولا أوليا (والفحشاء) والزنى لأنه مفرط في القبح وفيه آية بينة وحجة قاطعة على أنه عليه السلام لم يقع منه م بالمصيبة ولا توجه إليها قط (١) وإلا لقل لنصرفه عن السوء والفحشاء وإنما توجه إليه ذلك من خارج فصرفه الله تعالى عنه بما فيه من موجبات العفة والصمة فتأمل وقرئ ليصرف على إسناد الصرف إلى ضمير الرب (إنه من عبادنا المخلصين) تلميح لما سبق من مضمون الجملة بطريق التحقيق والمخلصون هم الذين أخلصهم الله تعالى لطاعته بأن عصمهم عما هو قاذح فيها وقرئ على صيغة الفاعل وهم الذين أخلصوا دينهم لله سبحانه وعلى كلا المعنيين فهو منتظم في سلكهم داخل في ذمتهم من أول أمره بقضية الجملة الإسمية لا أن ذلك حدث له بعد أن لم يكن كذلك فانحسم مادة احتمال صدور الهم بالسوء منه عليه السلام بالسكية (واستبقا الباب) متصل بقوله ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وقوله كذلك إلى آخره اعتراض جنى به بين المطفوفين تقريرا لنزاهته عليه السلام كقوله تعالى (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض) والمعنى لقد همت به وأبى هو واستبقا الباب أى تسابقا إلى الباب البرأى الذى هو المخلص ولذلك وحده بعد الجمع فيما

سلف وحذف حرف الجر وأوصل الفعل إلى المجرور نحو وإذا كالوهم أو ضمن الاستباق معنى الابتداء وإستاد السبق في ضمن الاستباق إليها مع أن مرادها مجرد منع يوسف وإذا لا يوجب الانتهاء إلى الباب لأنها لما رآته يسرع إلى الباب ليخلص منها أسرع هي أيضاً لتسبقه إليه وتمنعه عن الفتح والخروج أو عبر عن إسرعها أثره بذلك مبالغة .

(وقدت قصه من دبر) اجتذبه من ورائه فانشق طولاً وهو القند كما أن الشق عرضاً هو القط وقد قيل في وصف على رضى الله عنه ، إنه كان إذا اعتلى قد وإذا اعترض قط ، وإستاد القند إليها خاصة مع أن لقوة يوسف أيضاً دخلا فيه إما لأنها الجزء الأخير لليلة الثامنة وإما للإيدان بمبالغتها في منعه عن الخروج وبذل مجهودها في ذلك لغوت المحبوب أو لخوف الافتضاح (والفيا سيدها) أى صادفا زوجها وإذا لم يكن ملكه ليوسف عليه السلام صحيحاً لم يقل سيدها قيل ألفياه مقبلاً وقيل كان جالسا مع ابن عم المرأة (لدى الباب) أى البرانى كما مر . روى كعب رضى الله عنه أنه لما هرب يوسف عليه السلام جبل فرائش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الأبواب (قالت) استئناف مبنى على سؤال سائل يقول فإذا كان حين ألفيا العزيز عند الباب فقيل قالت (ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً) من الزنى ونحوه (إلا أن يسجن أو عذاب أليم) ما نافية أى ليس جزاؤه إلا السجن أو العذاب الأليم قيل المراد به الضرب بالسياط أو استهزامية أى أى شيء جزاؤه غير ذلك أو ذلك ولقد أنت في تلك الحالة التى تدهش فيها الفطن حيث شاهدها العزيز على تلك الهيئة المريبة بحيلة جمعت فيها غرضها وهما تبرئة ساحتها بما يلوح من ظاهر الحال واستئزال يوسف عن رأيه في استعصائه عليها وعدم موافاته على مرادها بإلقاء الرعب في قلبه من مكرها طمعا في موافقته لما كرها عند ياسها عن ذلك اختياراً كما قالت (ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين) ثم لأنها جعلت صدور الإرادة المذكورة عن يوسف عليه السلام أمراً محققاً مفروفاً عنه غنياً عن الإخبار بوقوعه وأن ما هو عليه من الأفاعيل لأجل تحقيق جزائها فهى

تريد إقصاءه حسبما يقتضيه قانون الإيالة^(١) وفي إيهام المرید تهويل لفئان الجزاء المذكور بكونه قانوناً مطرداً في حق كل أحد كائناً من كان وفي ذكر نفسها بعنوان أهلية المرید إعظام للخطب وإغراء له على تحقيق ما تنوعاه بحكم الغضب والحية .

(قال) استئناف وجواب عما يقال فإذا قال يوسف حيثئذ قليل قال (هي راودتني عن نفسي) أى طالبتني للموتاة لا أنى أردت بها سواء كما قالت وإنما قاله عليه السلام لتزيه نفسه عما أسند إليه من الخيانة وعدم معرفة حق السيد ودفع ما عرضته له من الأمرين وفي التعبير عنها بضمير الغيبة دون الخطاب أو اسم الإشارة مراعاة لحسن الأدب مع الإيماء إلى الإعراض عنها (وشهد شاهد من أهلها) قيل هو ابن عمها وقيل هو الذي كان جالساً مع زوجها لدى الباب وقيل كان حكيماً يرجع إليه الملك ويستشير به وقد جوز أن يكون بعض أهلها قد بصر بها من حيث لا تشعر فأغضبه الله تعالى ليوسف عليه السلام بالشهادة له والقيام بالحق وإنما ألقي الله سبحانه الشهادة إلى من هو من أهلها ليكون أدل على نزاهته عليه السلام وألغى للثمة وقيل كان الشاهد ابن خال له صياً في المهد أنطقه الله تعالى ببراءته وهو الأظهر فإنه روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : تكلم أربعة وهم صفار ، ابن ماشطة بلى فرعون ، وشاهد يوسف ، وصاحب جريج ، وعيسى عليه السلام ، رواه الحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه وقال صحيح على شرط الشيخين ، وذكر كونه من أهلها لبيان الواقع إذ لا يختلف الحال في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها أو من غيرهم .

(إن كان قيصره قد من قبل) أى إن علم أنه قد من قبل ، ونظيره إن أحسنت إلى فقد أحسنت إليك فيما قبل ، فإن معناه : إن تتد يا حسناك إلى فأعتد يا حسناك السابق إليك (فصدقت) بتقدير قد ، لأنها تقرب الماضي

إلى الحال أى فقد صدقت ، وكذا الحال في قوله (فكذبت) وهى وإن لم تصرح بأنه عليه السلام أراد بها سوء إلا أن كلامها حيث كان واضح الدلالة عليه ، أسند إليها الصدق والكذب بذلك الاعتبار ، فإنهما كما يمرضان الكلام باعتبار منطوقه يمرضان له باعتبار ما يستلزمه ، وبذلك الاعتبار يمرضان للإنشاءات (وهو من الكاذبين) وهذه الشرطية حيث لا ملازمة عقلية ولا طوعية بين مقدمها وتاليها ليست من الشهادة فى شيء وإنما ذكرت توسيعا للدائرة وإرخاء اللسان إلى جانب المرأة بإجراء ما عسى يحتمله الحال فى الجملة ، بأن يقع القدر من قبل بمدافعتها له عليه السلام عن نفسها عند إرادته المخالطة والتكشف مجرى الظاهر الغالب الوقوع تقريرا لما هو المقصود بإقامة الشهادة ، أعنى مضمون الشرطية الثانية التى هى قوله عز وجل :

(وإن كان قبضه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين) إلى التسليم والقبول عند السامع ؛ لكونه أقرب إلى الوقوع وأدل على المطلوب وإن لم يكن بين طرفيها أيضا ملازمة وحكاية الشرطية بعد فعل الشهادة لكونها من قبيل الأقوال أو بتقدير القول . أى شهد قائلا الخ وتسميتها شهادة مع أنه لا حكم فيها بالفعل بالصدق والكذب لتأديتها مؤداها ، بل لأنها شهادة على الحقيقة ، وحكم بصدقه وكذبها ؛ أما على تقدير كون الشاهد هو الصبي فظاهر ؛ إذ هو لإخبار بهما من قبل علام الغيوب ، والتصور بصورة الشرطية للإيدان بأن ذلك ظاهر من العلام أيضا ؛ وأما على تقدير كونه غيره فلأن الظاهر أن صورة الحال معلومة له على ما هى عليه إما مشاهدة أو لإخبارا فهو متيقن بعدم مقدم الشرطية الأولى ، وبوجود مقدم الشرطية الثانية ومن ضرورته الجزم بانتفاء تالى الأولى وبوقوع تالى الثانية ، فإذا هو لإخبار بكذبها وصدقه عليه السلام ولكنه ساق شهادته مساقا مأمونا من الجرح والظن حيث صورها بصورة الشرطية المترددة ظاهرا بين ضمها ونقضه ، وأما حقيقة فلا تردد فيها قطعا . لأن الشرطية الأولى تعليق لصدقها بما يستحيل وجوده من قد القميص من قبل فيكون محالا لاعالة ، ومن ضرورته تقرر كذبها ، والثانية تعليق لصدقها عليه السلام بأمر محقق

الوجود وهو القدر من دبر فيكون محقق البتة وهذا كما قيل فيمن قال لامرأته زوجيني نفسك فقالت لي زوج فكذبها في ذلك فقالت إن لم يكن لي زوج فقد زوجتك نفسي فقبل الرجل فإذا لا زوج لها فهو نكاح لإذ تعليق الشيء بأمر مقرر تنجيح له وقرىء من قبل ومن دبر بالضم لأنهما قطعاً عن الإضافة كقبله وبعد وبالفتح كأنهما جعلاً عديين للجهين فنما الصرف للتأنيث والعالية وقرىء يسكون العين .

(فلما رأى قبضه قدم من دبر) كأنه لم يكن رأى ذلك بعد أو لم يتدبره فلما تنبه له وعلم حقيقة الحال (قال إنه) أى الأمر الذى وقع فيه التشاجر وهو عبارة عن إرادة سوء التى أسندت إلى يوسف وتدبير عقوبته بقولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءا إلى آخره لكن لا من حيث صدور تلك الإرادة والإسناد عنها بل مع قطع النظر عن ذلك لتلا يظن قوله تعالى (من كيدكن) أى من جلس حيلتكن ومكركن أيها النساء لا من غيركن عن الإفادة وتدبير العقوبة وإن لم يمكن تجريدته عن الإضافة إليها إلا أنها لما صورته بصورة الحق أفاذ الحكم بكونه من كيدهن إفادة ظاهرة فتأمل وتعميم الخطاب التنبيه على أن ذلك خلق لمن عريق :

ولا تحسبا هذا لها الغدر وحدها سجية نفس كل غائبة هند

ورجع الضمير إلى قولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءا فقط عدول عن البحث عن أصل ما وقع فيه النزاع من أن إرادة سوء عن هى إلى البحث عن شعبة من شعبه وجعله لسوء أو للأمر المعبر به عن طمعها في يوسف عليه السلام ياباه الخبر فإن الكيد يستدعى أن يعتبر مع ذلك هتات آخر من قبلها كما أشرته إليه (إن كيدكن عظيم) فإنه ألطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيرا في النفس . وعن بعض العلماء إنى أخاف من النساء مالا أخاف من الشيطان فإنه تعالى يقول (إن كيد الشيطان كان ضعيفا) وقال للنساء (إن كيدكن عظيم) ولأن الشيطان يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال (يوسف) حذف منه حرف النداء

لقربه وكال تقطنه للحديث وفيه تقريب له وتلطيف لمحله (أعرض عن هذا) أى عن هذا الأمر وعن التحديث به واكتمه فقد ظهر صدقك وزاهاك (واستغفري) أنت يا هذه (لذلك) الذى صدر عنك وثبت عليك (إنك كنت) بسبب ذلك (من الخاطئين) من جملة القوم المتعمدين للذنوب أو من جنسهم يقال خطيئ. إذا أذنب عمدا وهو تعليل للأمر بالاستغفار والتذكير لتغليب الذكور على الإناث وكان العزيز رجلا حليما فاكتمى بهذا القدر من مؤاخذتها وقيل كان قليل الغيرة .

(وقال نسوة) أى جماعة من النساء وكن خمساً امرأة الساق وامرأة الحجاز وامرأة صاحب الثواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب ، والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأنثه غير حقيقى كتأنث اللة وهى اسم لجماعة النساء والثبة وهى اسم لجماعة الرجال ، ولذلك لم يلحق فعله تاء التأنث (فى المدينة) ظرف لقال أى أشمن الأمر فى مصر أو صفة للنسوة (امرأة العزيز) أى الملك يردن تظنير وإضافتهن لها إليه بذلك العنوان دون أن يصرحن باسمها أو اسمه ليست لقصد المبالغة فى إشاعة الخبر بحكم أن النفوس إلى سماع أخبار ذوى الأخطار أميل كما قيل إذ ليس مرادهن تفضيح العزيز بل هى لقصد الإشباع فى لومها بقولهن (تراودننا) أى تطالبه بمواقعه لها وتحمل فى ذلك وتخادعه (عن نفسه) وقيل تطلب منه الفاحشة وإثارة من لصيغة المضارع للدلالة على دوام المراودة والفتى من الناس الشاب وأصله فى لقولهم فتیان والفترة شاذة وجمعه فتية وفتيان ويستعار للبلوك وهو المراد هنا وفى الحديث لا يقل أحدكم عدى وأمى وليقل فتأى وفتأى ، وتعبيرهن عن يوسف عليه السلام بذلك مصافا إليها لآلى العزيز الذى لا تستلزم الإضافة إليه الموان ؛ بل ربما يشعر بنوع عزة لإبانة ما بينهما من التباين البين الناشئ عن المالكية والملوكية وكل ذلك لتربية مامر من المبالغة والإشباع فى اللوم فإن من لا زوج لها من النساء أو لها زوج دنى قد تعذر فى مراودة الأخدان لا سيما إذ كان فيهم علو الجناز وأما التى لها زوج وأى زوج عزيز مصر فراودتها لغيره لا سيما

لمبعدها الذى لا كفاءة بينها وبينه أصلاً وتماديها في ذلك غاية الفنى ونهاية الضلال
(قد شغفها حيا) أى شق حبه شغاف قلبها وهو حجابها أو جلدة رقيقة
يقال لها لسان القلب حتى وصل إلى فؤادها ، وقرئ شغفها بالعين من شغف
البعير اذا هناه فأحرقه بالقطران ، وعن الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما
الشغف الحب القاتل والشغف حب دون ذلك ، وكان الشعبي يقول الشغف حب
والشغف جنون^(١) ؛ والجملة خبر ثان أو حال من فاعل تراود أو من مفعوله
وأيا ما كان فهو تكرير اللوم وتأكيد للعذل ببيان اختلال أحوالها القلبية
كأحوالها القلبية وجعلها تعليلاً لدوام المراودة من حيث الإلية مصير إلى
الاستدلال على الأجل بالأخفى ومن حيث اللية ميل إلى تمديد العذر من قبلها
ولسن بذلك المقام وانتصاب حبا على التمييز لنقله عن الفاعلية إذا الأصل قد
شغفها حبه كما أشير إليه .

• **(إنا لنراها)** أى نعلينا علما متاخما للشاهدة والعيان فيها صنمت من المراودة
والحبة المفرطة مستقرة **(في ضلال)** عن طريق الرشد والصواب أو عن سنن
العقل **(مبين)** واضح لا يخفى كونه ضلالا على أحد أو مظهر لأمرها بين الناس
فالجملة مقررة لمضمون الجملتين السابقتين الموسوقين للوم والتشنيع وتسجيل عليها
بأنها في أمرها على خطأ عظيم وإنما لم يقلن إنها لفي ضلال مبين لإشعارا بأن ذلك
الحكم غير صادر عنهن مجازة بل عن علم ورأى مع التلويح بأنهن متزهات عن
أمثال ما هي عليه **(قلبا سمعت بمكرهن)** باغتيالهن وسوء قائلتهن وقولن امرأة
العزير عشقت عبدا الكنعماني وهو مقتها وتسميته مكر لكونه خفية منها
كمكر الماكر ، وإن كان ظاهرا لغيرها وقيل استكتمتن سرها فأفشيته عليها
وقيل إنما قلن ذلك ليرين يوسف عليه السلام **(أرسلت إلهن)** تدعوهن
قيل دعت أربعين امرأة منهن الحسن المذكورات **(وأعتدت)** أى أحضرت
وهيات **(لهن متكا)** أى ما يتكئ عليهن من الخمارق والوسائد أو رتبت لهن

(١) جاءت العبارة في ١٠٠ بالعكس الشغف حب والغف جنون

جلس وشراب لأنهم كانوا يتكثرون الطعام والشراب والحديث كمادة
للمزفين ولذلك نهى الرجل أن يأكل متكئا وقيل متكئا طعاما من قورهم
تكأنا عند فلان أى طعمنا قال جميل :

فطلنا بنعمة وانكأنا وشربنا الحلال من قلله

وعن مجاهد متكأ طعاما يحز حزا كأن المعنى يعتمد بالسكين عند القطع
لأن القاطع يشكى على المقطوع بالسكين وقرىه بغير همز وقرى بالمد بإشباع
حركة الكاف كاستراح فى منتوح ويبيع فى يبيع وقرأ متكأ وهو الأترج
وأنشدوا :

وأهدت منكأ لبنى أبيها تحب بها العنشة الوقاح

أو ما يقطع من منك الشيء إذا تسك إذا تسكى (وآت كل واحدة منهم
سكينا) لتستعمله فى قطع ما يهد قطعه بما قدم بين أيديهم وقرب إليهم من
العلوم والفوائد ونحوها وهن متكئات ورضها من ذلك ما سبق من
تفطيع أيديهم .

(وقالت) ليوسف وهن مشغولات بمعالجة السكاكين وإعمالها فيما
بأيديهن من الفوائد وأضرابها والعطف بالواو ربما يشير إلى أن قولها (أخرج
عليهن) أى أبرزهن لم يكن عقيب ترتيب أمورهن لينتم غرضها من استغفالهن
(فلما رأينه) عطف على مقدر يستدعيه الأمر بالخروج وينسحب عليه
الكلام أى فخرج عليهن فرأينه ولما حذف تحقيقا لمفاجأة رؤيتهن كأنها تفوت
عند ذكر خروجهن كما حذف لتحقيق السرعة فى قوله عز وجل فلما رآه
مستقرا عنده بعد قوله (أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك وفيه إيذان
بسرعة أمثاله عليه السلام بأمرها فيما لا يشاهد مضرتة من الأفاعيل (أكبرته)
عظمته وهن حسنه الفائق وجماله الرائع فإن فضل جماله على جمال كل
جميل كان كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب . عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى تلاكؤ وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس على الماء وقيل معنى أكبرن حضن والماء السكت أو ضمير راجع إلى يوسف عليه السلام على حذف اللام أى حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي :

خف الله واستر ذا الجمال بوقع

فإن لحت حاضت في الخدور العواتق

(وقطعن أيديهم) أى جرحنها بما فى أيديهم من السكاكين لغرض دهشتن وخروج حركات جوارسهن ومع ذلك لم يبالين بذلك ولم يشعرن به (وقلن حاش لله) تنزيها له سبحانه عن صفات النقص والعجز وتعبجا من قدرته على مثل ذلك الصنع البديع وأصله حاشا كما قرأه أبو عمرو فى الدرج فحذفت ألفه الأخيرة تخفيفا وهو حرف جر يفيد معنى التنزيه فى باب الاستثناء فلا يستثنى به إلا ما يكون موجبا للتنزيه فوضع موضعه فعنى حاشا الله تنزيه الله وبراءة الله وهى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه واللام لبيان المزهو والمبرأ عز وجل^(١) كما فى سقيا لك والدليل على وضعه موضع المصدر قراءة أبى السمال حاشا بالتنوين وقراءة أبى عمرو بحذف الألف الأخيرة وقراءة الأعمش بحذف الأولى فإن التصرف من خصائص الاسم فيدل على تنزيه منزلته وعدم التنوين لمراعاة أصله كما فى قولك جلست من عن يمينه وقوله غدت من عليه منقلب الألف إلى الباء مع الضمير وقرئ حاش لله بسكون الشين إتباعا للفتحة الألف فى الإسقاط وحاش الإله وقيل حاشا فاعل من الحشا الذى هو الناحية وفاعله ضمير يوسف أى صار فى ناحية من أن يقارف مارمته به لله أى لطاوته أو لمكانه أو جانب المحمية لأجل الله (ما هذا بشرا) على أعمال ما بمعنى ليس وهى لغة أهل الحجاز لمشاركتها فى نفي الحال وقرئ بشر على لغة تميم وبشرى أى بعيد مشقى لثيم نفين عنه البشرية لما شاهدن فيه من الجمال المبقرى الذى لم

يمهد مثاله في البشر وقصرته على الملكية بقولهن ﴿إن هذا إلا ملك كريم﴾ بناء على ما ذكر في العقول من ألا شيء أحسن من الملك كما ركب فيها أن لا أقبح من الشيطان ولذلك لا يزال يشبه بهما كل متناه في الحسن والقبح وغرضهن وصفه بأقصى مراتب الحسن والجمال.

﴿قالت فذلكن﴾ انتهاء فصيحة والخطاب للنسوة والإشارة إلى يوسف بالعنوان الذي وصفته به الآن من الخروج في الحسن والجمال عن المراتب البشرية والانتصار على الملكية فاسم الإشارة مبتدأ والموصول خبره والمعنى إن كان الأمر كما قلتن فذلكن الملك الكريم الثاني عن المراتب البشرية هو ﴿الذي لمتنني فيه﴾ أي غير تنني في الاقتتان به حيث ربأنى بحلى ينسقى إليه العزيز ووضعت قدره بكونه من الممالك أو بالعنوان الذي وصفته به فيما سبق بقولهن امرأة العزيز عشقت عبدا الكنعاني فهو خير لمبتدأ محذوف أي فهو ذلك العبد الكنعاني الذي صورتني في أنفسكن وقلتن فيه وفي ما قلتن فالآن قد علمتن من هو وما قولكن فينا وأما ما يقال تنني أنكن لم تصورته بحق صورته ولو صورته بما طينت لعذرتني في الاقتتان به فلا يلائم المقام فإن مرادها بدعوتهن وتمهيد ما مهدته لمن تبيكين وتنديمن على ما صدر عنهن من القوم وقد فعلت ذلك بما لا مزيد عليه وما ذكر من المقال فتح المعتذر قبل ظهور معذرتة وقد قيل في تعليل الملكية أن الجمع بين الجمال الرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من الخواص الملكية وهو أيضاً لا يلائم قولها فذلكن الذي لمتنني فيه فإن عنوان للعصمة بما ينافي تمشية مراتبها ثم بعدما أقامت عليهن الحجة وأوضحت لنبين عذرها وقد أصابهن من قبله عليه السلام ما أصابها باحت لمن يقيّة سرها فقالت :

﴿ولقد رأودته عن نفسي﴾ حسبما قلتن وسمعتن ﴿فاستصم﴾ امتنع طائبا للعصمة وهو بناء مبالغة يدل على الامتناع البالغ والتحفظ الشديد كأنه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها كما في استمسك واستجمع الرأي وفيه

برهان نير على أنه لم يصدر عنه عليه السلام شيء غل باستعصامه بقوله ماذا لله من الهم وغيره اعترفت لمن أولا بما كن تسمعه من مرادتها له وأكدته لإظهارا لابتهاجا بذلك ثم زادت على ذلك أنه أعرض عنها على أبلغ ما يكون ولم يعمل إليها قط ثم زادت عليه أيضا أنها مستمرة على ما كانت عليه غير مرغوبة عنه لا بلوم العواذل ولا بأعراض الحبيب فقالت :

(ولئن لم يفعل ما أمره) أى أمر به فيما سيأتى كما لم يفعل فيما مضى لحذف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير كما فى أمرتك الخير فالضمير للوصول أو أمرى إياه أى موجب أمرى ومقتضاه فامصدرية والضمير ليوسف وعبرت عن مرادتها بالأمر لإظهارا لجريان حكومتها عليه واقتضاء للامثال بأمرها^(١) (ليسجنن) بالنون المثقلة أثرت بناء الفعل للمفعول جريا على رسم الملوك أو إيهاما لسرعة ترتب ذلك على عدم امتثاله لأمرها كأنه لا يدخل بينهما فعل فاعل (وليسكونا) بالمخففة (من الصاغرين) أى الأذلاء فى السجن وقد قرئ الفعلان بالتثنية ولكن المشهورة أولى لأن النون كتبت فى المصحف ألفا على حكم الوقف واللام الداخلة على حرف الشرط موطة للقسم وجوابه سادس الجوابين ولقد أنت هذا الوعيد المنطوى على فتون التأكيد بمحض منهن ليعلم يوسف عليه السلام أنها ليست فى أمرها على خفية ولا خفية من أحد فتضيق عليه الحيل وتعباه الملل وينصحن له ويرشدنه إلى موافقتها ولما كان هذا الإبراق والإرعاد منها مظنة لسؤال سائل يقول فما صنع يوسف حينئذ قيل (قال) مناجيا لربه عز سلطانه (رب السجن) الذى أودعنى بالإلقاء فيه وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر (أحب إلى) أى أثر عندى لأنه مشقة قليلة نافذة إثرها راحت جليلة أبدية (ما يدعونى إليه) من مؤاناتها التى تؤدى إلى الشقاء والمذاب الآليم وهذا الكلام منه عليه السلام مبنى على مامر من انكشاف الحقائق لديه وبرز كل منها بصورتها اللائقة بها

فصفة التفضيل ليست على بابها إذ ليس له شائبة عجة لما دعتة إليه وإنما هو والسجن شران أهونهما وأقربهما إلى الإيثار السجن والتعير عن الإيثار بالحجة لحسن مادة طمعها عن المساعدة خوفاً من الحبس والاقصرار على ذكر السجن من حيث أن الصغار من فروعه ومستتبعاته ، وإسناد الدعوة إليهم جميعاً لأن النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفته من مخالفتها وقيل دعوته إلى أنفسهم وقيل إنما ابتلى عليه السلام بالسجن لقوله هذا ، وكان الأولى به أن يسأل الله تعالى العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسأل الصبر ﴿ ولا تصرف ﴾ أى إن لم تصرف ﴿ عن كيدهم ﴾ في تحييب ذلك إلى وتحسينه لدى بأن تثبتني على ما أنا عليه من العصمة والعفة ﴿ أصب إليهم ﴾ أى أمل إلى إجابتهن أو إلى أنفسهم على قضية الطبيعة وحكم القوة الشهوية وهذا فروع منه عليه السلام إلى أطياف الله تعالى جرياً على سنن الأنبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والنجاة عن الشرور على جناب الله عز وجل وسلب القوى والقدر عن أنفسهم ومبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهم بإظهار أن لا طاقة له بالمداغة كقول المستغيث أدركني وإلا هلكت لا أنه يطلب الإيجاب والإلجاء إلى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعوه إلى هوانهم والعصبة الميل إلى الهوى ومنه السبب لأن النفوس تصبو إليها لطيب نسيها وروحها وقرى أصب إليهم من الصباة وهى رقة الشوق ﴿ وأكن من الجاهلين ﴾ الذين لا يعملون بما يطلبون لأن من لا جدوى لعله فهو والجاهل سواء أو من السفهاء بارتكاب ما يدعونني إليه من القباح لأن الحكيم لا يفعل لا يفعل القبيح .

﴿ فاستجاب له ربه ﴾ دعاءه الذى تضمنته قوله ﴿ ولا تصرف عن كيدهم الخ ﴾ فإن فيه استدعاء لصرف كيدهم على أبلغ وجه وألطفه كما مر وفى إسناد الاستجابة إلى الرب مضافاً إليه عليه السلام ما لا يخفى من إظهار القلق ﴿ فصرف عنه كيدهم ﴾ حسب دعائه وثبته على العصمة والعفة ﴿ إنه هو السميع ﴾

لدهاء المتضرعين إليه (العليم) بأحوالهم وما يصلحهم (ثم بدا لهم) أى ظهر العزيز وأصحابه المتصددين للحل والعقد ربنا اكتفوا بأمر يوسف بالسكتان والإعراض عن ذلك (من بعد ما رآوا الآيات) الصارفة لهم عن ذلك البداء وهى الشواهد الدالة على براءته عليه السلام وفاعل بدا أما مصدره أو الرأى المفهوم من السياق أو المصدر المدلول عليه بقوله (ليسجنته) والمعنى بدا لهم بداء أو رأى أو سجنه المحترم قائلين واقه ليسجنته المحذوف وجوابه معمول للقول المقدر حالا من ضميرهم وما كان ذلك البداء إلا باستئزال المرأة لزواجها وقتلها منه فى النزوة والغارب وكان مطروحة لها تقوده حيث شامت ، قال : السدى إنما قالت للعزيز إن هذا العبد العبرانى قد فضحنى فى الناس يحرم بأى راودته عن نفسه فيما أن تأذن لى فأخرج فاعتذر إلى الناس وإما أن تحبسه فحبسه ، ولقد أرادت بذلك تحقيق وعيدها لتلين به عريكته وتنقاد لها قروته^(١) لما انصرفت حبال رجائها عن استتباعه بمرض الجمال والترغيب بنفسها وبأعرانها وقرىء لتسجنته على صيغة الخطاب بأن خاطب بعضهم العزيز ومن يليه أو العزيز وحده على وجه التنظيم أو مخاطب العزيز ومن عنده من أصحاب الرأى المباشرين للسجن والحبس (حتى حين) إلى حين انقطاع قالة الناس وهذا يادى الرأى عند العزيز وذويه وأما عندها فعنى يذلل السجن ويستخره لها ويحسب الناس أنه المجرم وقرىء حتى حين بلغة هذيل .

(ودخل معه) أى فى صحبتته (السجن قتيان) من قتيان الملك وبما ليكه أحدهما شرايه^(٢) والآخر خبازه . روى أن جماعة من أهل مصر ضمنوا لها مالا ليسا الملك فى طعامه وشرايه فأجابهم إلى ذلك ثم إن الساقى نكل عن ذلك ومضو عليه الحجاز فسم الحبز فلما حضر الطعام قال الساقى لانا كل أيها الملك فإن الحبز مسموم وقال الحجاز لا تشرب أيها الملك فإن الشراب مسموم فقال

الملك السابق اشربه فشربه فلم يضره وقال للغياز كله فأني فجرب بداية فهلكت فأمر بحبسهما فاتفق أن أدخلاه معه وتأخير الفاعل عن المفعول لما مر غير من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ليتمكن عند النفس حين وروده عليها فضل تمكن وظهريه تقديم الظرف على المفعول الصريح في قوله تعالى (فأوجس في نفسه خيفة) وتأخير السجن عن الظرف لإيهام العكس أن يكون الظرف خبرا مقدما على المبتدأ وتكون الجملة حالا من فاعل دخل فتأمل .

(قال أحدهما) استئناف مبني على سؤال من يقول ما صنعنا بعد ما دخلا معه السجن فأجيب بأنه قال أحدهما وهو الشراقي (إني أراي) أى رأيتي والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة الماضية (أعصر عبرا) أى عبا سماه بما يقول إليه لكونه المقصود من العصر وقيل الحز بلغة عمان اسم للعنب وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه أعصر عبا (وقال الآخر) وهو الحجازي (إني أراي أحمل فوق رأسي خبرا) تأخير المفعول عن الظرف لما مر آفا وقوله (تأكل الطير منه) أى تهش منه صفة للخبر أو استئناف مبني على السؤال (نبشأ بتأويله) بتأويل ما ذكر من الرؤيين أو مارئي بإجراء الضمير مجرى ذلك بطريق الاستعارة فإن اسم الإشارة يشار به إلى متعدد كما في قوله :

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البلق

أى كأن ذلك والسر في المصير إلى إجراء الضمير مجرى اسم الإشارة مع أنه لا حاجة إليه بعد تأويل المرجع بما ذكر أو بما رئي أن الضمير لما يتعرض لنفس المرجع من حيث هو من غير تعرض لحال من أحواله فلا يتسنى تأويله بأحد الاعتبارين إلا بإجرائه مجرى اسم الإشارة الذي يدل على المشار إليه بالاعتبار الذي جرى عليه في الكلام فتأمل هذا إذا قاله معا أو قاله أحدهما من جهتهما معا ، وأما إذا قاله كل منهما إثر ما قص ما رآه فالخطاب المذكور ليس عبارتهما ولا عبارة أحدهما من جهتهما ليمتد المرجع بل عبارة كل منهما

نبئى بتأويله مستفسر لما رآه وصيغة المتكلم مع الغير واقعة في الحكاية دون المحكى على طريقة قوله عز وجل (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) فإنهم لم يخطأوا بذلك دفعة بل خوطب كل منهم في زمانه بصيغة مفردة خاصة به .

(إنا نراك) تعليل لمرض رؤياهما عليه واستفسارها منه عليه السلام (من المحسنين) من الذين يجيدون عبارة الرؤيا لما رآياه يقص عليه بعض أهل السجن رؤياه فيؤولها له تأويلا حسنا أو من العلماء لما سمعاه يذكر للناس ما يدل على علمه وفضله أو من المحسنين إلى أهل السجن أى فأحسن إلينا بكشف غممتنا إن كنت قادرا على ذلك . روى أنه عليه السلام كان إذا مرض منهم رجل قام عليه وإذا ضاق مكانه أوسع له وإذا احتاج جمع له وعن قتادة رضى الله عنه كان في السجن ناس قد انقطع رجائهم وطال حزنهم فجعل يقول أيسروا واصبروا ثم جروا فقالوا بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فن أنت يا فتى فقال أنا يوسف ابن صنى الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحق ابن خليل الله إبراهيم ، فقال له عامل السجن لو استطعت خلعت سبيلك ولكنى أحسن جوارك فكُن في أى بيوت السجن شئت ، وعن الشعبي أنهما تحالما له ليمتحناه فقال الشرايى أرانى في بستان فإذا بأصل حيلة عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطعتها وعصرتها في كأس الملك وسقيته وقال الخباز لى أرانى فوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع من الأطعمة وإذا سباع الطير تهس^(١) منها (قال لا يأتىكما طعاما ترزقانه) في مقامكما هذا حسب عادتكما المطرودة (إلا نباتكما بتأويله) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا يأتىكما طعام في حال من الأحوال إلا حال ما نباتكما به بأن يئنت لكما ماهيته وكيفيته وسائر أحواله (قبل أن يأتىكما) وإطلاق التأويل عليه إما بطريق الاستعارة فإن ذلك بالنسبة إلى مطلق الطعام المبهم بمنزلة التأويل بالنظر إلى

ما رثي في المنام وشيئه له وإما بطريق المشاكلة حسبا وقع في عبارتهما من قولها (نبأنا تأويله) ولا يبعد أن يراد بالتأويل الشيء الأثل لا المال فإنه في الأصل جعل شيء آتلا إلى شيء آخر فكما يجوز أن يراد به الأول فالمعنى إلا نبأنا كما بما يؤول إليه من الكلام والخبر المطابق الواقع وكان عليه السلام يقول لهما اليوم يأتيكما طعام صفته كيت وكيت فيجده كذلك ومراده عليه السلام بذلك بيان كل ما بهما من الأمور المترتبة قبل وقوعها وإنما تخصيص الطعام بالذكر لكونه عريضا في ذلك بحسب الحال مع ما فيه من مراعاة حسن التخلص إليه عما استعبراه من الرؤيين المتعلقين بالشراب والطعام وقد جعل الضمير لما قصا من الرؤيين على معنى لا يأتيكما طعام ترزقانه حسب عادتكما إلا أخبرتكما بتأويل ما قصصنا على قبل أن يأتيكما ذلك الطعام الموقت مرادا به الإخبار بالاستعجال في النبذة وأنت خير بأن النظم الكريم ظاهر في تعدد إتيان الطعام والإخبار بالتأويل وتجددهما وأن المقام مقام إظهار فضله في فنون العلوم بحيث يدخل في ذلك تأويل رؤييهما دخولا أوليا، وإنما لم يكتف عليه السلام بمجرد تأويل رؤييهما مع أن فيه دلالة على فضله لأنهما لما نعتاه عليه السلام بالاتظام في سمط المحسنين وأنهما قد علما ذلك حيث قالوا إنا نراك من المحسنين توسم عليه السلام فيهما خيرا وتوجها إلى قبول الحق فأريد أن يخرج أثر ذي أثر عما في عهده من دعوة الخلق إلى الحق فمهد قبل الخوض في ذلك مقدمة تزيدهما علما بعظم شأنه وثقة بأمره ووقوفا على طبعته في بدائع العلوم توسلا بذلك إلى تحقيق ما يتوخاه وقد تخلص إليهما من كلامهما فكانه قال تأويل ما قصصناه على في طرف التمام حيث رأيتما مثاله في المنام وإنني أبين لكما كل جليل ودقيق من الأمور المستقبلة وإن لم يكن هناك مقدمة التمام حتى إن الطعام الموظف النبي يأتيكما كل يوم أييه لكما قبل إتيانه ثم أخبرهما بأن عمله ذلك ليس من قبيل علوم الكهنة والعرافين بل هو فضل الهى يؤتيه من يشاء عن يعطيه للنبوة فقال :

(ذلكا) أى ذلك التأويل والإخبار بالمغيبات ومعنى البعد فى ذلك للإشارة إلى علو درجته وبعد منزلته (ما علمنى ربى) بالوحى والإلهام أى بعض منه أو من ذلك الجنس الذى لا يحوم حول إدراكه العقول ولقد علمنا بذلك على أن له علوما جمة ما سمعنا قطعة من مجملها وشعبة من دوحها ثم بين أن نيل تلك الكرامة بسبب اتباعه ملة آياته الأنبياء العظام وامتناعه عن الشرك فقال (إنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) وهو استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من قوله ذلكا ما علمنى ربى وتعليل له لا للتعليم الواقع صلة للوصول لتأديته إلى معنى أنه ما علمنى ربى لهذا السبب دون غيره ولا لضمون الجملة الخبرية لأن ما ذكر بهدد التعليل ليس بعله لكون التأويل المذكور بعضا مما علمه ربه أو لكونه من جنسه بل لنفس تعليم ما علمه فكأنه قيل لماذا علمك ربك تلك العلوم البديعة فقيل لأنى تركت ملته الكفرة أى دينهم الذى اجتمعوا عليه من الشرك وعبادة الأوثان والمراد بتركها الامتناع عنها رأسا كما يفصح عنه قوله (ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء) لا تركها بعد ملايستها وإيمانها به بذلك لكونه أدخل بحسب الظاهر فى اقتدائهما به عليه السلام والتعير عن كفرهم بالله تعالى بسلب الإيمان به للتنصيص على أن عبادتهم له تعالى مع عبادة الأوثان ليست بإيمان به تعالى كما هو زعمهم الباطل على ما مر فى قوله تعالى إنه حمل غير صالح (وم بالآخرة) وما فيها من الجزاء (م كافرون) على الخصوص دون غيرهم لإفراطهم فى الكفر.

(وابتعت ملة آباءى إبراهيم وإسحق ويعقوب) يعنى أنه إنما حاز هذه السمكالات وفاز بتلك الكرامات بسبب أنه اتبع ملة آياته الكرام ولم يتبع ملة قوم كفروا بالمبدأ والمعاد وإنما قاله عليه السلام ترغيبا لصاحبيه فى الإيمان والتوحيد وتنفيذا لما كانا عليه من الشرك والضلال وقدم ذكر تركه للتميم على ذكر اتباعه ملة آياته لأن التحلية متقدمة على التحلية (ما كان) أى ما صح وما استفهام فضلا عن الوقوع (لنا) معاشر الأنبياء لقوة نفوسنا ونفور علومنا (أن نشرك بالله من شيء) أى شيء كان من ملك أو جنى أو أنسى

فضلا عن الجماد البحت (ذلك) أى التوحيد الملول عليه بقوله ما كان لنا أن نشرك^(١) بالله من شيء (من فضل الله علينا) أى ناشئ من تأييده لنا بالنبوة وترشيحه لإبانا لقيادة الأمة وهدايتهم إلى الحق وذلك مع كونهم التوحيد ودواعيه نعمة جليلة وفضل عظيم علينا بالذات (وعلى الناس) كافة بواسطةنا وحيث عبر عن ذلك بذلك العنوان عبر عن التوحيد الذى يوجهه بالشكر فقليل .

(ولكن أكثر الناس لا يشكرون) أى لا يوحّدون فإن التوحيد مع كونه من آثار ما ذكر من التأيد شكر لله عز وجل على تلك النعمة وإنما وضع الظاهر موضع الضمير الرجوع إلى الناس لزيادة توضيح وبيان ولقطع توم رجوعه إلى المجموع الموم لعدم اختصاص غير الشاكر بالناس وقيل ذلك التوحيد من فضل الله علينا حيث نصب لنا أدلة ننظر فيها ونستدل بها على الحق وقد نصب مثل تلك الأدلة لسائر الناس أيضا ولكن أكثرهم لا ينظرون ولا يستدلون بها إتباعا لأهوائهم فييقون كافرين غير شاكرين ولك أن تقول ذلك التوحيد من فضل الله علينا حيث أعطانا عقولا ومشاعر نستعملها في دلائل التوحيد التى مهدها في الأنفس والآفاق وقد أعطى سائر الناس أيضا مثلها ولكن أكثرهم لا يشكرون أى لا يصرفون تلك القوى والمشاعر إلى ما خلقت هى له ولا يستعملونها فيما ذكر من أدلة التوحيد الآفاقية والآنسية والعقلية والنقلية (يا صاحبي السجن) أى يا صاحبي في السجن كما تقول يا سارق الليلة ناداهما بمنوان الصبغة في مدار الأشجان ودار الأحزان التى تصفر فيها المودة وتقلص النصيحة ليقبلا عليه وقبلما مقاتله وقد ضرب لما مثلا يتضح به الحق عندهما حق انتصاح فقال (أأرباب متفرقون) لا ارتباط بينهم ولا اتفاق يستعبد كما كل منهم حسبما أراد غير مراقب للآخرين مع عدم استقلاله (خير)

لكا (أم الله) المعبود بالحق (الواحد) المنفرد بالآلوهية (القهار) الغالب الذي لا يتأله أحد وبعد ما نهما على فساد تعدد الأرباب بين لها سقوط آلهتهما عن درجة الاعتبار رأساً فضلاً عن الآلوهية فقال معهما الخطاب لها ولن على دينهما .

(ما تعبدون من دونه) أى من دون الله شيئاً (إلا أسماء) فارغة لا مطابق لها في الخارج لأن ما ليس فيه مصداق إطلاق الاسم عليه لا وجود له أصلاً فكانت عبادتهم لتلك الأسماء فقط (سميتوها) جعلتموها أسماء وإنما لم يذكر المسميات ترية لما يقتضيه المقام من إسقاطها عن مرتبة الوجود ولذا إذا بأن تسميتهم في البطلان حيث كانت بلا مسمى كمبادتهم حيث كانت بلا معبود (وأنتم وآبائكم) بمحض جهلكم وضلالكم (ما أزل الله بها) أى بتلك التسمية المستنبعة للعبادة (من سلطان) من حجة تدل على صحتها (إن الحكم) في أمر العبادة المنفردة على تلك التسمية (إلا الله) عز سلطانه لأنه المستحق لها بالذات إذ هو الواجب بالذات الموجد لكل والمالك لأمره (أمر) استئناف مبنى على سؤال ناشئ من قوله إن الحكم إلا لله فكأنه قيل فإذا حكم الله في هذا الشأن فليل أمر على السنة الأنبياء عليهم السلام (ألا تعبدوا) أى بأن لا تعبدوا (إلا إياه) حسبما تقتضيه قضية العقل أيضاً (ذلك) أى تخصيصه تعالى بالعبادة (الدين القيم) الثابت المستقيم الذي تمايزت عليه البراهين عقلاً ونقلاً (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك هو الدين القيم لجهلهم بتلك البراهين أو لا يملكون شيئاً أصلاً فيعبدون أسماء سموها من تلقاء أنفسهم معرضين عن البرهان العقلي والسلطان الثقل وبعد تحقيق الحق ودعوتها إليه ويأنه لها مقدار الرفع ومرتبة على الواسع شرع في تفسير ما استعصاه ولكونه بحثاً مغايراً لما سبق فصله عنه بتكرير الخطاب فقال ،

(يا صاحبي السجن أما أحذرك) وهو الشراي^(١) وإنما لم يعينه لغة بدلالة

التعبير وتوسلا بذلك إلى إيهام أمر صاحبه حذار مشافهته بما يسوءه (فيسقى ربه) أي سيده (خمرأ) روى أنه عليه السلام قال له ما رأيت من السكرمة وحسنها الملك وحسن حالك عنده وأما القضيان الثلاثة فتلاوة أيام تمضي في السجن ثم تخرج وتعود إلى ما كنت عليه وقرأ عكرمة فيسقى ربه على البناء للمفعول أي يسقى ما يروى به (وأما الآخر) وهو الحجاز (فيصلب فتاكل الطير من رأسه) روى أنه عليه السلام قال له ما رأيت من السلال ثلاثة أيام تمر ثم تخرج فتقتل .

(قضى) أي تم وأحكم (الأمر الذي فيه نستفتيان) وهو ما رأياه من الرؤييين قطعا لا مآله الذي هو عبارة عن نجاه أحدهما وهلاك الآخر كما يوجهه إسناد القضاء إليه إذ الاستفتاء إنما يكون في الحادثة لا في حكمها يقال استفتى الفقيه في الحادثة أي طلب منه بيان حكمها ولا يقال استفتاء في حكمها وكذا الإفتاء فإنه يقال أفتى فلان في الواقعة الفلانية بكذا ولا يقال أفتى في حكمها أو جوابها بكذا وما هو علم في ذلك قوله تعالى (يا أيها الملأ أئتونني في رؤياي) ومعنى استفتائهما فيه طلبهما لتأويله بقولهما نبئنا بتأويله وإنما عبر عن ذلك بالأمر وعن طلب تأويله بالاستفتاء تهويلا لأمره وتخفيا لشأنه إذ الاستفتاء إنما يكون في النوازل المشككة والحكم المهمة الجواب وإثارة صيغة الاستقبال مع سبق استفتائهما في ذلك لما أنهما بصدد أن يقضى عليه السلام من الجواب وطوره ، وإسناد القضاء إليه مع أنه من أحوال مآله لأنه في الحقيقة عين ذلك المآل وقد ظهر في عالم المثال بتلك الصورة وأما توحيد مع تعدد رؤياهما فوارد على حسب ما وخداه في قولهما نبئنا بتأويله لأن الأمر ما اتفقا به وسجنا لأجله من م الملك فإتفقا لم يستفتيا فيه ولا فيما هو صورته بل فيما هو صورة لمآله وعاقبته فتأمل وإنما أخبرهما عليه السلام بذلك تحقيقا لتعبيره وتأكيده له وقيل لما عبر رؤياهما مجدا وقال ما رأينا شيئا فأخبرهما إن ذلك كائن أسدقتما وكذبنا ولعل المجمود من الحجاز إذ لا داعي إلى جمود الشراقي إلا أن يكون ذلك لمراعاة جانبه .

(وقال) أى يوسف عليه السلام (الذى ظن أنه ناج) أوتر على صيغة المضارع مبالغة فى الدلالة على تحقق النجاة حسبا بفيده قوله تعالى (قضى الأمر الذى فيه تستفتيان) وهو السر فى إثبات ما عليه النظم الكريم على أن يقال للذى ظنه ناجيا (منهما) من صاحبيه وإنما ذكر يوسف النجاة تمهيدا لمناط التوصية بالذكر عند الملك وعنوان التقرب المفهوم من التعبير المذكور وإن كان أدخل فى ذلك وأدعى إلى تحقيق ما وصاه به لكنه ليس يوسف فارق يدور عليه الامتياز بينه وبين صاحبه المذكور يوسف الهلاك والظان هو يوسف عليه السلام لا صاحبه لأن التوصية المذكورة لا تدور على ظن الناجى بل على ظن يوسف وهو بمعنى اليقين كما فى قوله تعالى (ظننت أنى ملاق حسابه) فالتعبير بالوحى كما ينبى عنه قوله تعالى (قضى الأمر) إلخ وقيل هو بمعناه والتعبير بالاجتهاد والحكم بقضاء الأمر أيضا اجتهدى (اذكرنى) بما أنا عليه من الحال والصفة (عند ربك) سيدك وصفى له بصفتى التى شاهدتها (فأنساه الشيطان) أى أنسى الشراى بوسوسته والقائه فى قلبه أشغالا لا تعرفه عن الذكر وإلا فالإنسان فى الحقيقة لله عز وجل والقائه السيئة فإن توصيته عليه السلام المتضمنة للاستعانة بغيره سبحانه كانت باعثة لما ذكر من الإنسائه (ذكر ربك) أى ذكر الشراى له عليه السلام عند الملك والإضافة لادنى ملازمة أو ذكر أخبار ربك .

(فلبث) أى يوسف عليه السلام بسبب ذلك الإنسائه أو القول (فى السجن بضع سنين) البضع ما بين الثلاث إلى التسع من البضع وهو القطع وأكثر الأفاويل أنه لبث فيه سبع سنين وروى عن النبى عليه السلام رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد وإن كانت مرخصة لكن اللائق بمناصب الأنبياء عليهم السلام الأخذ بالعزائم (وقال الملك) أى الريان (إنى أرى) أى رأيت وإثبات صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية (سبع بقرات سمان) جمع سمين وسمينة ككرام فى جمع كريم وكريمة يقال رجال كرام ونسوة كرام

(ياكلهن) أى أكلهن والعدول إلى المضارع لاستحضار الصورة تعجيباً^(١) والجملة حال من البقرات أو صفة لها (سبع عجاف) أى سبع بقرات عجاف وهى جمع عجفاء والقياس عجف لأن فعلاء وأفضل لا يجمع على فعال ولكن عدل به عن القياس حملاً لأحد التقيضين على الآخر وإنما لم يقل سبع عجاف بالإضافة لأن التمييز موضوع لبيان الجنس والصفة ليست بهالحة لذلك فلا يقال ثلاثة ضخام وأربعة غلاظ وأما قولك ثلاثة فرسان وخمسة ركبان فلعجربان الفارس والراكب يجرى الأسماء روى أنه رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وخرج عقيبهن سبع بقرات عجاف فى غاية الجزال فابتلعت العجاف السمان (وسبع سيلات خضر) قد انعقد حبها (وأخر يابسات) أى وسبعها أخر يابسات قد أدركت والتوت على الحضر حتى غلبتها على ما روى ولعل عدم التعرض لذكره للاكتفاء بما ذكر من حال البقرات (يا أيها الملأ) خطاب للأشراف من العلماء والحكماء (أفتوفى فى رؤياى) هذه أى عبروها وبينوا حكمها وما تؤول إليه من العاقبة والتعبير عن التعبير بالإفتاء لتفسير فهم وتفخيم أمر رؤياه (إن كنتم للرؤيا تعبرون) أى تعلون عبارة جنس الرؤيا علماً مستمرا وهى الانتقال من الصور الخيالية المشاهدة فى المنام إلى ما هى صور وأمثالها من الأمور الآفاقية أو الأنفسية الواقعة فى الخارج من العبور وهو المجاوزة لقول عبرت النهر إذا قطعته وجاوزته ونحوه أولها أى ذكرت ما لها وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تعبيراً والجمع بين الماضى والمستقبل للدلالة على الاستمرار كما أشير إليه واللام للبيان أو لتقوية العامل المؤخر لرعاية القواصل أو لتضمنين تعبرون معنى فعل متد باللام كأنه قيل إن كنتم تتدبون لعبارتها ويجوز أن يكون للرؤيا خبر كان كما يقال فلان لهذا الأمر إذا كان مستقلاً به متمكناً منه وتعبرون خبر آخر .

(قالوا) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فإذا قال الملأ لذلك فليل

قالوا هي (أضغاث أحلام) أى تغاليطها جمع ضغث وهو فى الأصل ما جمع من أخلاط النبات وحزم ثم استعير لما تجمعته القوة المتخيلة من أحاديث النفس ووساوس الشيطان وتربها فى المنام والأحلام جمع حلم وهى الرؤيا الكاذبة التى لا حقيقة لها والإضافة بمعنى من أى هى التى أضغاث من أحلام أخرجوها من جنس الرؤيا التى لها عاقبة تزول إليها ويستق بامرها وجمعوها وهى رؤيا واحدة مبالغة فى وصفها فى وصفها بالبطلان كما فى قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمام لمن لا يملك إلا فرسا واحدا وعمامة فردة أو لتضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السمان والسبع المعجاف والسنابل السبع الحضر والاخر اليابسات فتأمل حسن موقع الأضغاث مع السنابل فقه در شأن التتزيل (وما نحن بتأويل الأحلام) أى المنامات الباطلة التى لا أصل لها (بالمين) لا لأن لها تأويلا ولكن لا نعلمه بل لأنه لا تأويل لها وإنما التأويل للنمات الصادقة ويجوز أن يكون ذلك اعترافا منهم بقصور علمهم وأنهم ليسوا بنحارير فى تأويل الأحلام مع أن لها تأويلا كما يشعر به عدولهم عما وقع فى كلام الملك من العبارة المعربة عن مجرد الانتقال من الدال إلى المدلول حيث لم يقولوا بتعبير الأحلام أو عبارتها إلى التأويل المنبئ عن التصرف والتسكف فى ذلك لما بين الأثر والمآل من البعد ويؤيده قوله عز وجل أنا أنبئكم بتأويله .

(وقال الذى نجا منهما) أى من صاحبي يوسف وهو الشرايف (وادكر) بغير المعجمة^(١) وهو الفصيح وعن الحسن بالمعجمة أى تذكر يوسف عليه السلام وشئونه التى شاهدها ووصيته بتقريب رؤيا الملك وإشكاو تأويلها على الملك (بعد أمة) أى مدة طويلة وقرئ أمة بالكسر وهى النعمة أى بعد ما أنعم عليه بالنجاة وأمه أى نسيان والجملة حال من الموصول أو من ضميره فى الصلة وقيل معطوفة على نجا وليس بذلك لأن حق كل من الصفة والصلة أن

تكون معلومة الانساب إلى الموصوف والموصول عند المخاطب كما عند المتكلم ولذلك قيل أن الصفات قبل العلم بها وأخبارها والأخبار بعلومها صفات وأنت تدري أن تذكره بعد أمة وإنما علم هذه الجملة فلا مجال لتنظيمه مع نتجاته المعلومة قبل في ذلك الصلة (أنا أنبئكم بتأويله) أي أخبركم به بالتلقى عن عنده عليه لا من تلقاء نفسي ولذلك لم يقل أنا أفئسيكم فيها وعقبه بقوله (فأرسلون) أي إلى يوسف وإنما لم يذكره ثقة بما سبق من التذكر وما لحق من قوله (يوسف أيها الصديق) أي أرسل إليه فأنا فقال يا يوسف ووصف بالمبالغة في الصديق حسبما شاهدته وذاق أحواله وجربها لكونه بصدد اغتنام آثاره واقتباس أنواره فهو من باب براعة الاستهلال (أفتنا في سبع بقراب سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سبلات خضر وأخر يابسات) أي في رؤيا ذلك وإنما لم يصرح به لموضح مراده بقرينة ما سبق من معاملتها ولدلالة مضمون الحادثة عليه حيث لا إمكان لوقوعه في عالم الشهادة أي بين لنا ما لها وحكمها وحيث عاين علو رتبته عليه السلام في الفضل عبر عن ذلك بالإلقاء ولم يقل كما قال هو وصاحبه أولا نبئنا بتأويله وفي قوله أفتنا مع أنه المستغنى وحده لإشعار بأن الرؤيا ليست له بل لغيره عن له ملازمة بأمور العامة وأنه في ذلك معبر وسفير كما أذن بذلك حيث قال (لعل أرجع إلى الناس) أي إلى الملك ومن عنده أو إلى أهل البلد إن كان السجن في الخارج كما قيل فأنبئهم بذلك (لعلهم يعلمون) ذلك ويعلمون بمقتضاه أو يعلمون فضلك ومكافئ مع ما أنت فيه من الحال فتخلص منه وإنما لم يبت القول في ذلك بمجازاة معه على نهج الأدب واحترازاً عن المجازفة إذ لم يكن على يقين من الرجوع فربما اخترم دونه لعل المنايا دون ما تعداني ولا من علمهم بذلك فربما لم يعلموه .

(وقال) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فإذا قال يوسف عليه السلام في التأويل فقيل قال (ترجعون سبع سنين دأباً) قرئ بفتح الهمزة وسكونها وكلاهما مصدر دأب في العمل إذا جدد فيه وتعب واتصاه به على الحالية

من فاعل تزرعون أى دائمين أو تدأبون دأبا على أنه مصدر مؤكد لفعل هو الحال أول عليه السلام البقرات السماء والسبلات الخضر بسنين مخصيب والمجاف واليابسات بسنين مجدة فأخبرهم بأنهم يواظبون سبع سنين على الزراعة ويألفون فيها إذ بذلك يتحقق الخصب الذى هو مصداق البقرات السماء وتأويلها ودلهم فى تضاعيف ذلك على أمر نافع لهم فقال ﴿فاحصنتم﴾ أى فى كل سنة ﴿تذروه فى سبله﴾ ولا تذروه كيلا يأكله السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها ولله عليه السلام استدلال على ذلك بالسبلات الخضر وإنما أمرهم بذلك إذ لم يكن معتادا فيما بينهم وحيث كانوا معتادين للزراعة لم يأمرهم بها وجعلها أمرا محقق الوقوع وتأويلا الرؤيا مصداقا لما فيها من البقرات السماء ﴿لأقليل﴾ عما تأكلون ﴿فى تلك السنين وفيه إرشاد منه عليه السلام لهم إلى التقليل فى الأكل والاقتصاد على استثناء المأكول دون البذر لكون ذلك معلوما من قوله تزرعون سبع سنين وبعد إتمام ما أمرهم به شرع فى بيان بقية التأويل التى يظهر منها حكمة الأمر المذكور فقال .

﴿ثم يأتى﴾ وهو عطف على تزرعون فلا وجه لجمله بمعنى الأمر حثا لهم على الجد والمبالغة فى الزراعة على أنه يحصل بالإخبار بذلك أيضا ﴿من بعد ذلك﴾ أى من بعد السنين السبع المذكورات وإنما لم يقل من بعدهن قصدا إلى الإشارة إلى وصفهن فإن الضمير ساكت عن أوصاف المرجع بالكلية ﴿سبع شداد﴾ أى سبع سنين صحاب على الناس ﴿ياكلن ما قلتمن لمن﴾ من المحبوب المتروكة فى سبلها وفيه تنبيه على أن أمره عليه السلام بذلك كان لوقت الضرورة وإسناد الأكل إليهن مع أنه حال للناس فهن مجازى كما فى نهاره صائم وفيه تلويح بأنه تأويل لأكل المجاف السماء واللام فى لمن ترشيع لذلك فكان ما ادخر فى السبل من المحبوب شئ قد هيء وقدم لمن كالذى يقدم للنازل وإلا فهو فى الحقيقة مقدم للناس فهن ﴿لأقليل﴾ عما تحصنون ﴿تخزون﴾ مبنوا للزراعة .

(ثم يأتي من بعد ذلك) أى من بعد السنين الموصوفة بما ذكر من الشدة. وأكل الغلال المدخرة (عام) لم يعبر عنه بالسنة تحاشيا عن المدلول الأصلي لها من عام القحط وتبنيها من أول الأمر على اختلاف الحال بينه وبين السوابق (فيه يقات الناس) من الغيث أى يمطرون يقال غيثت البلاد إذا مطرت. في وقت الحاجة أو من القوت يقال أغاثنا الله تعالى أى أمدنا برفع المكاره حين. أغثتنا (وفيه يمصرون) أى ما من شأنه أن يمصر من الغنم والغنم والغنم والزيتون والسمسم ونحوهما من الفواكه لكثرتها والتعرض لذكر المصير مع جواز الاكتفاء عنه بذكر الغيث المستلزم له عادة كما اكتفى به عن ذكر تصريفهم^١ في الحبوب إما لأن استلزام الغيث له ليس كاستلزامه. للحبوب إذ المذكورات يتوقف صلاحها على مباد أخرى غير المطر وإما لمراعاة جانب المستغنى باعتبار حالته الخاصة به بشارة له وهي التي يدور عليها حسن موقع تغليبه على الناس في القراءة بالفوقانية وقيل معنى يمصرون يحلون الضرر وتكرير فيه إما للإشعار باختلاف أوقات ما يقع فيه من الغيث والمصر زمانا وهو ظاهر وعنوانا فإن الغيث والقوت من فضل الله تعالى والمصر من فعل الناس وإما لأن المقام مقام تعداد منافع ذلك العام ولاجله قدم في الموضعين على الفعلين فإن المقصود الأصلي بيان أنه يقع في ذلك العام هذا النفع وذلك النفع لا يبان أنهما يقعان في ذلك العام كما يفيد التأخير ويجوز أن يكون التقديم للمصر على معنى أن غيئهم وعصرهم في سائر السنين بمنزلة عدم بالنسبة إلى عامهم ذلك وأن يكون ذلك في الأخير لمراعاة القواصل وفي الأول لرعاية حاله وقرىء يمصرون على البناء للفعول من عصره إذا أنجاه وهو المناسب للإغاثة ويجوز أن يكون المبنى للفاعل أيضا منه كأنه قيل فيه يقات الناس وفيه يفتنون أى يفتنهم الله ويغيب بعضهم بعضا وقيل معنى يمصرون يمطرون من أعصرت السحابة إما بتضمين أعصرت معنى مطرت وتعديته وإما بحذف الجار وإرسال الفعل على

على أن الأصل أعصرت عليهم وأحكام هذا العام المبارك ليست مستبقة من رؤيا الملك وإنما تلقاها عليه السلام من جهة الوحي فيشرم بها بعد ما أول الرؤيا بما أول وأمرم بالتدبير اللائق في شأنه لإبانة لموقعه ورسوخ قدمه في الفضل. وأنه محبط بما لم يحظر يال أحد فضلا عما يرى صورته في المنام على نحو قوله لصاحبيه عند استفتائهما في منامها لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا أنيا نكما بتأويله وإتماما للنعمة عليهم حيث لم يشاركه عليه السلام في العلم بوقوعها أحد ولو برؤية ما يدل عليها في المنام .

(وقال الملك) بعد ما جاءه السفير بالتعبير وسمع منه ما سمع من تقيير وقطير (اتروني به) لما علم من علمه وفضله (فلما جاءه) أي يوسف (الرسول) واستدعاه إلى الملك (قال ارجع إلى ربك) أي سيدك (فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) أي ففتشه عن شأنهن وإنما لم يقل فأسأله أن يقتل عن ذلك حثا للذك على الجد في التفتيش ليتبين برأيه ويتضح نزاهته إذ السؤال عما يبيح الإنسان على الاهتمام في البحث للتقصي عما توجه إليه وأما الطلب فيما قد يتساح ويتساهل فيه ولا يبالي به وإنما لم يتعرض لامرأة العزيز مع ما لقي من مقاساة الأحزان ومعاينة الأشجان محافظة على مواجب الحقوق واحترازاً عن مكرها حيث احتقدتها مقيمة في عدوة العداوة وأما النسوة فقد كان يطمع في صدعن بالحق وشهادتهن بإقرارها بأنها راودته عن نفسه فاستصمم ولذلك اقتصر على وصلهن بتقطيع الأيدي ولم يصرح بمراودتهن له وقولهن أطع مولاتك واكتفى بالإيحاء إلى ذلك بقوله (إن ربى بكيدهن عليم) بجملة معن واحترازاً عن سوء قائلتهن عند الملك واتصاهن بالنصومة مدافعة عن أنفسهن متى سمعن بنسبته لمن إلى الفساد (قال) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا كان بعد ذلك فقليل قال الملك إثر ما بلغه الرسول الخبر وأحضرهن (ما خطبك) أي شأنكن وهو الأمر الذي يحق لعظمته أن يخاطب المرء فيه صاحبه (إذ راودتن يوسف) وعادته (عن نفسه) ورغبته في إطاعة مولاته هل وجدت فيه شيئاً من سوء وريبة (قلن حاش لله) تنزيها له وتعجبا

من نزاهته وعفته (ما علمنا عليه من سوء) بالغن في نفي جنس السوء عنه .
بالتكثير وزيادة من .

(قالت امرأة العزيز) وكانت حاضرة في المجلس وقيل أقبلت النسوة
عليها يقررنها وقيل عافت أن يشهدن عليها بما قالت لمن ولقد راودته عن نفسه .
فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين فأقرت قائلة
(الآن حصص الحق) أي ثبت واستقر أو تبين وظهر بعد خفاء قائله الخليل
وقيل هو مأخوذ من الحصاة وهي القطعة من الجلالة أي تبين حصاة الحق من حصاة
الباطل كما تبين حصص الأراضي وغيرها وقيل بأن وظهر من حص شعره إذا
استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرئ على البناء للمفعول ^(١) من حصص .
العبير مباركة أي ألقاها في الأرض للإناخة قال :

لحصص في صم الصفا ثقناته وناء يسلى نواة ثم صما
والمعنى أقر الحق في مقره ووضع في موضعه ولم ترد بذلك مجرد ظهوره .
ما ظهر بشهادته من مطلق نزاهته عليه السلام فيما أحاط به علمه من غير تعرض .
لنزاهته في سائر المواطن خصوصا فيما وقع فيه التشاجر بمحضر العزيز ولا بحث
عن حال نفسها وما صنعت في ذلك بل أرادت ظهور ما هو متحقق في نفس
الأمروئيوته من نزاهته عليه السلام في محل النزاع وخياقتها فقالت (أنا راودته
عن نفسه) لا أنه راودني عن نفسي (وإنه لمن الصادقين) أي في قوله حين
افترت عليه هي راودني عن نفسي وأرادت بالآن زمان تكلمها بهذا الكلام .
لا زمان شهادته فتأمل أيها المنصف هل ترى فوق هذه المرتبة نزاهة حيث
لم تتمالك الحصاء من الشهادة بها والفضل ما شهدت به الحصاء وإنما تصدى عليه
السلام لتمجيد هذه المقدمة قبل الخروج ليظهر براءة ساحته بما قذف به لا سيما
عند العزيز قبل أن يحل ما عقده كما يعرب عنه قوله عليه السلام لما رجع إليه
الرسول وأخبره بكلامه .

(ذلك) أى ذلك التثبيت المؤدى إلى ظهور حقيقة الحال (ليعلم) أى العزيز (أنى لم أخنه) فى حرمة كاذمه لا علما مطلقاً فإن ذلك لا يستدعى تقديم التفتيش على الخروج من السجن بل قبل ما ذكر من تقضى ما أبرم ولعله لمراعاة حقوق السيادة لأن المباشرة للخروج من حبسه قبل ظهور بطلان ما جعله حسيباً له وإن كان ذلك بأمر الملك بما يوم الافتيات على رأيه وأما أن يكون ذلك مثلاً يتمكن من تقيح أمره عند الملك تمحلاً لإمضاء ما قضاه فلا يليق بشأنه عليه السلام فى الوثوق بأمره والتوكل على ربه جل جلاله (بالغيب) أى يظهر الغيب وهو حال من الفاعل أو المفعول أى لم أخنه وأنا غائب عنه أو وهو غائب حتى أو ظرف أى بمكان الغيب وراء الأستار والأبواب المغلقة وأياً ما كان فالمقصود بيان كمال نزاهته عن الحيانة وغاية اجتنابه عنها عند تعاضد أسبابها (وأن الله) أى وليعلم أنه تعالى (لا يهدى كيد الخائنين) أى لا ينفذه ولا يسدده بل يطله ويؤمقه أو لا يهتيم فى كيدهم لإيقاعه للفعل على الكيد . مبالغة كما فى قوله تعالى (يضاهون قول الذين كفروا) أى يضاهونهم فى قولهم . وفيه ترميز بأمر أنه فى خيانتها أمانته وبه فى خيانتها أمانة الله تعالى حين ساعدها . حتى حبسه بعد ما رآوا آيات نزاهته عليه السلام ويعمود أن يكون ذلك لتأكيد أمانته وأنه لو كان خائناً لما هدى الله عز وجل أمره وأحسن عاقبته .

(وما أبرئ نفسي) أى لا أنزهها عن سوء قاله عليه السلام هضماً لنفسه الكرمة البريئة عن كل سوء ورباً بمكانها عن التزكية والإيجاب بحالها عند ظهور كمال نزاهتها على أسلوب قوله عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا غرر أو تحدبنا بنعمة الله عز وجل عليه وإبراء لسره المكشون فى شأن أفعال العباد أى لا أنزهها عن سوء من حيث هى ولا أسند هذه الفضيلة إليها بمقتضى طبيعتها من غير توفيق من الله عز وجل (إن النفس) البشرية التى من جبلتها نفسى فى حد ذاتها (لأماراة بالسوء) مائلة إلى الشهوات مستعملة للقوى والآلات فى تحصيها بل إنما ذلك بتوفيق الله وعصمته ورحمته كما يفيد قوله (إلا ما رحم ربي) من النفوس التى يصعبها من الوقوع فى الممالك ومن جبلتها نفسى أو هى أماراة

بالسوء في كل وقت إلا وقت رحمة ربي وعصمته لها وقيل الاستثناء منقطع أي لكن رحمة بي هي التي تصرف عنها السوء كما في قوله تعالى (ولا هم ينقلون إلا رحمة) (إن ربي غفور رحيم) عظيم المغفرة لما يعترى النفوس بموجب طباعها ومبالغ في الرحمة لها بعصمتها من الجريان بمقتضى ذلك وإثبات الإظهار في مقام الإضمار مع التعرض لعنوان الربوية لتربية مبادئ المغفرة والرحمة وقيل إلى هنا من كلام امرأة العزيز والمعنى ذلك الذي قلت ليعلم يوسف عليه السلام أني لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بما هو الحق الواقع وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة حيث قلت في حقه ما قلت وفعلت به ما فعلت إن كل نفس لآمارة بالسوء إلا ما رحم ربي أي إلا نقسا رحمها الله بالصمة كنفس يوسف إن ربي غفور لمن استغفر لذنبه واعترف به رحم له فعلى هذا يكون تأنيبه عليه السلام في الخروج من السجن لعدم رضاه عليه السلام بملافة الملك وأمره بين بين ففعل ما فعل حتى يتبين نوايته وأنه إنما سجن بظلم عظيم مع ماله من الفضل وبإهانة الشأن ليتلقاه الملك بما يليق به من الإعظام والإجلال وقد وقع (وقال الملك انتوني به استخلصه) أجمعه خالصا (لنفسي) وعاصا بي .

(فلما كلبه) أي فأنروا به لحذف للإيذان بسرعة الإتيان به فكأنه لم يكن بين الأمر بإحضاره والخطاب معه زمان أصلا والضمير المستكن في كلبه ليوسف والبارز للملك أي فلما كلبه يوسف إثر ما أتاه فاستنطقه وشاهدته ما شاهد (قال إنك اليوم لدينا مكين) ذو مكانة ومنزلة رفيعة (أمين) مؤتمن على كل شيء واليوم ليس بمعيار لمدة المكانة والأمانة بل هو أن التكلم والمراد تحديد مبدئهما احترازًا عن احتمال كونهما بعد حين . روى أنه عليه السلام لما جاءه الرسول خرج من السجن ودعا لأهله واغتسل ولبس ثيابا جودا فلما دخل على الملك قال : اللهم إني أسألك بخيرك من خير ، وأعوذ بمرتك وقدرتك من شره وشر غيره ، ثم سلم عليه ودعا له بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائي وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلّمه بها فأجابها بجميعها فتعجب

منه فقال أحب أن أسمع منك رؤياي لحكاها ونمت له البقرات والسنابل وأما كنها على ما رآها فأجلسه على السرير وفوض إليه أمره وقيل توفي قطيع في تلك الليالي فنصبه منصبه وزوجه راعيل فوجدها عذراء وولدت له إفرائيم ومبشا ولعل ذلك إنما كان بعد تعيينه عليه السلام لما عين له من أمر الخزان كما يعرب عنه قوله عز وجل .

(قال اجعلني على خزان الأرض) أي أرض مصر أي ولني أمرها من الإيراد والصرف (إني خفيظ) لها من لا يستحقها (عليم) بوجوه التصرف فيها وفيه دليل على جواز طلب الولاية إذا كان الطالب ممن يقدر على إقامة العدل وإجراء أحكام الشريعة وإن كان من يد الجائر أو الكافر وعن مجاهد أنه أسلم الملك على يده عليه السلام ولعل إثاره عليه السلام لتلك الولاية خاصة إنما كان لقيام بما هو أمور السلطنة إذ ذلك من تدبير أمر السنين حسبما فصل في التأويل لكونه من فروع تلك الولاية لا مجرد عموم الفائدة كما قيل وإنما لم يذكر إجابة الملك إلى ما سأله عليه السلام من جعله على خزان الأرض ليداننا بأن ذلك أمر لا مرد له غنى عن التصريح به لا سيما بعد تقديم ما يندرج تحته من أحكام السلطنة بخلافها من قوله إنك اليوم لدينا مكين أمين لتنبه على أن كل ذلك من أقدار عز وجل وإنما الملك آلة في ذلك قيل .

(وكذلك) أي مثل ذلك التمكين البالغ (مكنا ليوسف) أي جعلنا له مكانا (في الأرض) أي أرض مصر . روى أنها كانت أربعين فرسغا في أربعين وفي التعبير عن الجبل المذكور بالتمكين في الأرض مستندا إلى ضميره عز سلطانه من تشریفه عليه السلام والمبالغة في كمال ولايته ، والإشارة إلى حصول ذلك من أول الأمر لا أنه حصل بعد السؤال مالا يخفى (يقبوا منها) ينزل من بلادها (حيث يشاء) ويتخذ مائة وهو عبارة عن كمال قدرته على التصرف فيها ودخولها تحت ملكته وسلطانه فكأنها منزلة يتصرف فيها كما يتصرف الرجل في منزله وقرأ ابن كثير بالنون . روى أن الملك توجه وختمه بختمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت فقال عليه

السلام أما السرير فأشاد به ملكك . وأما الخاتم فأدبر به أمرك ، وأما التاج فجلس من لباسي ولا لباس آثاني ، فقال قد وضعتك لإجلال لك وإقرارا بفضلك لجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض إليه الملك أمره وأقام العدل بمصر وأحبته^(١) الرجال والنساء وباع من أهل مصر في سنى القحط الطعام في السنة الأولى بالدفانير والدرام وفي الثانية بالخلل والجواهر وفي الثالثة بالنبواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا ما رأينا كالיום ملكا أجل وأعظم منه ثم أعقبهم ورد إليهم أموالهم وكان لا يبيع من أحد من المختارين^(٢) أكثر من حل بعير تقسيطا بين الناس (نصيب برحمتنا) ببطانتا في الدنيا من الملك والنفي وغيرهما من النعم (من تشاء) بمقتضى الحكمة الداعية إلى المشيئة (ولا نصيب أجر المحسنين) بل نوفي به كآله وفيه إشعار بأن مدار المشيئة المذكورة إحسان من تصيبه الرحمة المرموقة وأنها أجر له ولدفع توم انحصار ثمرات الإحسان فيما ذكر من الأجر قيل على سبيل التوكيد :

(ولاجر الآخرة) أى أجرهم في الآخرة فالإضافة للملابسة وهو النعم المقيم الذى لا تقاد له (خير) لهم أى للمحسنين المذكورين وإنما وضع موضعه الموصول فقيل (للذين آمنوا وكانوا يتقون) تنبيها على أن المراد بالإحسان إنما هو الإيمان والثبات على التقوى المستفاد من جمع صيغتي الماضى والمستقبل (وجاء إخوة يوسف) بتمارين لما أصاب أرض كنعان وبلاد الشام ما أصاب أرض مصر وقد كان أرسلهم يعقوب عليه السلام جميعا غير بنيامين (فدخلوا عليه) أى على يوسف وهو فى مجلس ولايته (فغفرهم) لقوة فهمه وعدم مباينة أحوالهم السابقة لحالهم يومئذ لمفارقتهم إياهم وهم رجال وتشابه حياتهم وزيجهم فى الحالين ولكون همتهم معقودة بهم وبمعرفة أحوالهم لا سيما فى زمن القحط وعن الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له (وهم له منكرون) أى والجمال أنهم مذكرون له لطول العهد وتباين ما بين حاله

(١) فى ٧٠ : وأحب .

(٢) أى طلاب للميرة وهى الطعام .

عليه السلام في نفسه ومنزله وزيه ولا عقاب له أنه هلك وحيث كان إنكارهم له أمرا مستترا في حاشي المحضر والمغيب أخبر عنه بالجملة الاسمية بخلاف عرفانه عليه السلام لإمام .

(ولما جهزم بجهازهم) أى أصلحهم بعدتهم من الزاد وما يحتاج إليه المسافر وأوفر ركاتهم بما جاوزوا له من الميرة وقرى بكر الجيم (قال اتوني بأخ لكم من أيكم) لم يقل بأخيكم مبالغة في إظهار عدم معرفته لهم ولله عليه السلام إنما قاله لما قيل من أنهم سألوه عليه السلام جملا زائدا على المعتاد لبيامين فأعطاهم ذلك وشرطهم أن يأتوا به لا لما قيل من أنه لما رآوه وكلبوه بالعبرية قال لهم من أتم فإني أنكركم فقالوا له نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فجلسنا ننتار فقال لهم لعلكم جستم عيوننا فقالوا معاذ الله نحن إخوة بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فلك منا واحد فقال كم أنتم هنا قالوا عشرة قال فأين الحادى عشر قالوا هو عند أبيه ينسلى به عن الهالك قال فن يشهد لكم أنكم لستم عيوننا وأن ما تقولون حق قالوا نحن ييلاد لا يعرفنا فيها أحد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة واتوني بأخيكم من أيكم وهو يحمل رسالة من أيكم حتى أصدقكم فاقترعوا فأصاب القرعة شمعون فظلفوه عنده إذ لا يساعده ورود الأمر بالإتيان به عند التجيز ولا الحث عليه بإفاء الكيل ولا الإحسان في الإنزال ولا الاقتصاد على منع الكيل على تقدير عدم الإتيان به ولا جعل بضاعتهم في رحالهم لإجل رجوعهم ولا عدتهم بالإتيان به بطريق المراودة ولا تعليمهم عند أيهم لإرسال أخيه بمنع الكيل من غير ذكر الرسالة على أن استبقاء شمعون لو وقع لكان ذلك طامة ينسب عندها كل قيل وقال .

(ألا ترون أنى أوفى الكيل) أنه لكم ولإثنا عشرة الاستقبال مع كون هذا الكلام بعد التجيز للدلالة على أن ذلك طامة له مستمرة (وأنا خير المنزلين) جملة حالية أى ألا ترون أنى أوفى الكيل لكم لإفاء مستمرا والحال أنى في غاية الإحسان في إنزالكم ومضايقتكم وقد كان الأمر كذلك وتخصيص

الرؤية بالإيفاء لوقوع الخطاب في أثناءه وأما الإحسان في الإزالة فقد كان مستمرا
 فيها سبق ولحق ولذلك أخبر عنه بالجملة الاسمية ولم يقل عليه السلام بطريق
 الاستئذان بل لحثهم على تحقيق ما أمرهم به والاقتصار في الكيل على ذكر الإيفاء
 لأن معاملته عليه السلام معهم في ذلك كعاملته مع غيرهم في مراعاة مواجب
 العدل وأما العنيفة فليس للناس فيها حق تلخصهم في ذلك بما شاء (فإن لم تأتوني
 به فلا كيل لكم عندي) (من بعد) (١) فضلا عن الإيفاء (ولا تقرّبون) بدخول
 يلاذي فضلا عن الإحسان في الإزالة والعنيفة وهو إما نهي أو نفي معطوف
 على محل الجواز وفيه دليل على أنهم كانوا على نية الاعتبار مرة بعد أخرى وأن
 ذلك كان معلوما له عليه السلام (قالوا سنراود عنه أباه) أي ستخادعه عنه
 ونحوه في اتزاعه من يده ونجته في ذلك وفيه تنبيه على عورة المطلب وصعوبة
 مثاله (وإنّا لفاعلون) ذلك غير مفرطين فيه ولا مترائين أو لقادرون
 عليه لا تمتا في به .

(وقال) يوسف (لفتبانه) غلبانه السكيالين جمع قتي وقرى لفتبته وهي
 جمع قلة له (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) فإنه وكل بكل رجل رجلا يعي
 فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت تما لا وأدما وإنما فعله عليه السلام
 تفضلا عليهم وخوفا من أن لا يكون عند أبيه ما يرجعون به مرة أخرى وكل
 ذلك لتحقيق ما يتوخاه من رجوعهم بإخيه كما يؤذن به قوله (لعلهم يعرفونها)
 أي يعرفون حق ردها والتكريم في ذلك أو لكي يعرفوها وهو ظاهر التعلق
 بقوله (إذا اقبلوا إلى أهلهم) فإن معرفتهم لها مقيدة بالرجوع وتفرغ الأوعية
 خطما وأما معرفة حق التكريم في ردها فهي وإن كانت في ذاتها غير مقيدة بذلك
 لكن لما كان ابتداءها حيث قيدت به (لعلهم يرجعون) حسبما أمرتهم به
 فإن التفضل عليهم بإعطاء البدلين ولا سيما عند إعراز البضاعة من أقوى النواحي
 إلى الرجوع وما قيل إنما فعله عليه السلام لما لم ير من الكرم أن يأخذ من أبيه

وإخوته ثمنا فكلام حق في نفسه ولكن ياباه التعليل المذكور وأما أن عليه الجمل المذكور للرجوع من حيث أن ديانتهم تحملهم على رد البضاعة لأنهم لا يستحلون إمساكهم فداره حسابهم أنها بقيت في رحا لهم نسيانا وظاهر أن ذلك عما لا يخطر ببال أحد أصلا فإن هيئة التعية تنادى بأن ذلك بطريق التفضل ألا يرى أنهم كيف جزموا بذلك حين رأوها وجعلوا ذلك دليلا على التفضلات السابقة كما ستحيط به خيرا .

(قلنا رجعوا إلى أبيهم قالوا) قبل أن يشتغلوا بفتح المتاع (يا أبانا منع منا الكيل) أي فيما بعد وفيه ما لا يخفى من الدلالة على كون الامتياز مرة بعد مرة معهودا فيما بينهم وبينه عليه السلام (فأرسل معنا أخانا) بياهم إلى مصر وفيه إيذان بأن مدار المنع عدم كونه معهم (نكتل) يسبه من الطعام ما نشاء وقرأ حمزة والكسائي بالياء على إسناده إلى الأخ لكونه سببا للاكتيال أو بكتل لنفسه مع اكتيالنا (وإننا له لحافظون) من أن يصيبه مكروه (قال هل آمنكم عليه إلا كما آمنتكم على أخيه) يوسف (من قبل) وقد قتم في حقه أيضا ما قلتم ثم فعلتم به ما فعلتم فلا أثق بكم ولا بحفظكم وإنما أفوض الأمر إلى الله (فأفقه خير حافظا) وقرئ حفظا وانتصابهما على التمييز والحالية على القراءة الأولى توهم تفيد الخيرية بتلك الحالة (وهو أرحم الراحمين) فأرجو أن يرحمي بحفظه ولا يجمع على مصيبتين وهذا كما ترى ميل منه عليه السلام إلى الإذن والإرسال لما رأى فيه من المصلحة (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم) أي تفضلا وقد علموا ذلك بما مر من دلالة الحال وقرئ بهنقل حركة الدال المدغمة إلى الزاء كما قيل في قيل وكيل (قالوا) استثناف مبنى على السؤال كأنه قيل هاذا قالوا حيثئذ فقيل قالوا لأبيهم ولعله كان حاضرا عند الفتح (يا أبانا ما نبغى) إذا فر البغى بالطلب فما إما استغماية منصوبة به فالمنع ماذا نبغى وبراء ما وصفنا لك من إحسان الملك إلينا وكرمه الداعي إلى امتثال أمره والمراجعة إليه في الحوائج وقد كانوا أخبروه بذلك وقالوا له إنا قدمنا على خير رجل أزلنا وأكرمنا كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا كرامته وقوله تعالى :

(هذه بضاعتنا ردت إلينا) جملة مستأنفة موصلة لما دل عليه الإنكار من بلوغ اللطف غاية كأنهم قالوا كيف لا وهذه بضاعتنا ردها إلينا تفضلا من حيث لا ندرى بعد ما من علينا من المنة العظام هل من مزيد على هذا فنطلبه ولم يريدوا به الاكتفاء بذلك مطلقا أو التقاعد عن طلب نظائره بل أرادوا الاكتفاء به في استيجاب الامثال لأمره والاتجاه إليه في استجلاب المزيد كما أشرنا إليه وقوله تعالى (ردت إلينا) حال من بضاعتنا والعامل (معنى) الإشارة وإثارة صيغة البناء للمفعول للإيذان بكمال الإحسان الناشئ عن كمال الإخفاء المفهوم من كمال غفلتهم عنه بحيث لم يشعروا به ولا بفاعله وقوله عز وجل (ونمير أهلنا) أى تجلب إليهم الطعام من عند الملك معطوف على مقدر ينسحب عليه رد البضاعة أى فنستظهر بها ونمير أهلنا (ونحفظ أخانا) من المكروه حسبا وعدنا فما يصيبه من مكروه (ونزداد) أى بواسطته ولذلك وسط الإخبار بحفظه بين الأصل والمزيد (كيل بغير) أى وسق بغير زائدا على أو ساق أباعرنا على قضية التقييد.

(ذلك) أى ما يحمله أباعرنا (كيل يسير) أى مكيل قليل لا يقوم بأودنا فهو استئناف وقيل تمليل لما سبق كأنه قيل أى حاجة إلى الازدياد قليل ما قيل أو ذلك الكيل الزائد شيء قليل لا يضافتنا فيه الملك أو سهل عليه لا يتعاضده أو أى مطلب نطلب من مهماتنا والجملة الواقعة بعده توضيح وبيان لما يشعر به الإنكار من كونهم فائزين ببعض المطالب أو متمكنين من تحصيله فكأنهم قالوا بضاعتنا حاضرة فنستظهر بها ونمير أهلنا ونحفظ أخانا فما يصيبه شيء من المكروه ونزداد بسببه غير ما نكتاله لأنفسنا كيل بغير فأى شيء نبني وراء هذه المياغى وقرىء ما تبغى على خطاب يعقرب عليه السلام أى أى شيء تبغى وراء هذه المياغى المستعملة على سلامة أخينا وسعة ذات أيدينا أو وراء ما فعل بنا الملك من الإحسان داعيا إلى التوجه إليه والجملة الاستئنافية موضوعة

لذلك أو أى شئ - نبغى شاهدا على صدقنا فيما وصفنا لك من إحسانه والجللة المذكورة عبارة عن العاهد المدلول عليه بقوى الإنكار وإما نافية فالمعنى ما نبغى شيئا غير ما رأينا من إحسان الملك في وجوب المراجعة إليه أو ما نبغى غير هذه المباحي وقيل ما نطلب منك بضاعة أخرى والجللة المستأنفة تعليل له وأما إذا فسر البغى بمجاوزة الحد فإ نافية فقط والمعنى ما نبغى في القول وما تزيد فيما وصفنا لك من إحسان الملك إلينا وكرمه الموجب لما ذكر والجللة المستأنفة لبيان ما ادعوا من عدم البغى وقوله ونمير أهلنا عطف على ما نبغى أى ما نبغى فيما ذكرنا من إحسانه وتحصيل أمثاله من مير أهلنا وحفظ أخيناه فإن ذلك أهون شئ بواسطة إحسانه وقد جوز أن يكون كلاما مبتدأ أى جملة اعتراضية تذييلية على معنى وينبغى أن نمير أهلنا وشبه ذلك بقولك سبعت في حاجة فلان ويجب أن أسمى وأنت خير بأن شأن الجمل التذييلية أن تكون مؤكدة لمضمون مصدر ومقررة له كما في المثال المذكور وقولك فلان ينطق بالحق فالحق أبلغ وأن قوله ونمير إلخ وإن ساعدنا في حمله على معنى ينبغى أن نمير أهلنا بمعزل من ذلك أو ما نبغى في الرأى وما تعدل عن الصواب فيما نمير به عليك من إرسال أخينا معنا والجمل إلى آخرها تفصيل ويان لعدم بغيتهم وإصابة رأيهم أى بضاعتنا حاضرة نستظهر بها ونمير أهلنا ونصنع كيت وذيت فتأمل .

(قال لن أرسله معكم) بعد ما عاينت منكم ما عاينت (حق توثوقى موثقا من الله) أى ما أوثق به من جهة الله عز وجل وإنما جمعه موثقا منه تعالى لأن تأكيد اليهود به مأذون فيه من جهته تعالى فهو إذن منه عز وجل (لتأتقن به) جواب القسم إذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتقن به (إلا أن يحاط بكم) أى إلا أن تغلبوا فلا تطيقوا به أو إلا أن تهلكوا وأصله من إحاطة العدو فلان من أحاط به العدو فقد هلك غالبا وهو استثناء من أعم الأحوال أو أعم العلل على تأويل الكلام بالنفى الذى ينساق إليه أى لتأتقن به ولا تتمتعن منه في حال من الأحوال أو لعل من العلل إلا حال الإحاطة بكم ونظيره قولهم

أقدمت عليك لما فعلت وإلا فعلت أى ما أريد منك إلا فعلك وقد جوز الأول بلا تأويل أيضاً أى لتأتني به على كل حال إلا حال الإحاطة بكم وأنت تدري أنه حيث لم يكن الإتيان به من الأفعال الممتدة الشاملة للأحوال على سبيل المعية كما في قولك لأزمنك إلا أن تعطيني حقى ولم يكن عليه السلام يريد^(١) مقارنته على سبيل البدل لما عدا الحال المستثناة كما إذا قلت صل إلا أن تكون محدثاً بل مجرد تحققه ووقوعه من غير إخلال به كما في قولك لأحجن العام إلا أن أحصر فإن مرادك إنما هو الإخبار بعدم منع ما سوى حال الإحصار عن الحج إلا الإخبار بمقارنته لتلك الأحوال على سبيل البدل كما هو مرادك في مثال الصلاة كان اعتبار الأحوال معه من حيث عدم منعها منه فقال المعنى إلى التأويل المذكور (فلما أتوه موثقهم) عهدم من الله حسبا أراد يعقوب عليه السلام (قال الله على ما تقول) أى على ما قلنا في أثناء طلب الموثق وإيثائه من الجانبين وإيثارية الاستقبال لاستحضار صورته المؤدى إلى تثبيتهم وحفاظتهم على تذكره ومراتبه (وكيل) مطلع رقيب يريد به عرض ثقته بالله تعالى وحسنهم على مراعاة ميثاقهم .

(وقال) ناصحاً لهم لما أزمع على إرسالهم جميعاً (يا بني لا تدخلوا) مصر (من باب واحد) نهام عن ذلك حذاراً من إصابة الدين ، فإنهم كانوا ذوى جمال وشارة حسنة وقد كانوا يجمعوا في هذه الكرة^(٢) أكثر مما في المرة الأولى وقد اشتهروا في مصر بالكرامة والزلنى لدى الملك بخلاف النوبة الأولى فكانوا مثله لدنو كل ناظر وطموح كل طامع وإصابة معين بتقدير العزيز الحكيم ليست مما يشكر وقد ورد عنه عليه السلام «إن العين حق» وعنه عليه السلام «إن العين لتدخل الرجل القبر والجل القدر» وقد كان عليه السلام يعوذ الحسين رضى الله عنهما بقوله «أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة

(١) في ط ولم يكن مراده تحليه السلام بمقارنته

(٢) حتى ١٠ : للرة

ومن كل عين لامة، وكان عليه السلام يقول: كان أبوكا يعوذ بها لإسماعيل وإسحق عليهم السلام، رواه البخاري في صحيحه وقد شهدت بذلك التجارب ولما لم يكن عدم الدخول من باب واحد مستلزما للدخول من أبواب منفردة وكان في دخولهم من يابن أو ثلاثة بعض ما في الدخول من باب واحد من نوع اجتماع مصحح لوقوع المحذور قال (وادخلوا من أبواب منفردة) بيانا لما المراد بالنهي وإنما لم يكتم بهذا الأمر مع كونه مستلزما له إظهارا لكمال العناية وإيذاً بأنه المراد بالأمر المذكور لا تحقيق لشيء آخر (وما أغنى عنكم) أي لا أنفعكم ولا أدفع عنكم بتدبيرى (من الله من شيء) أي شيئاً مما قضى عليكم فإن الحذر لا يمنع القدر ولم يرد به عليه السلام إلغاء الحذر بالمرة كيف لا وقد قال عز قاتلاً (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) وقال (خطوا حذركم) بل أراد بيان أن ما وصام به ليس بما يستوجب المراد لا بحالة بل هو تدبير في الجملة وإنما التأثير وترقب للنفعة عليه من العزيز القدير وأن ذلك ليس بمداغة القدر بل هو استعانة بالله تعالى وهرب منه إليه .

(إن الحسب) مطلقاً (إلا الله) لا يشاركه أحد ولا يمانه شيء (عليه) لا على أحد سواه (توكلت) في كل ما آتى وأخروفيه دلالة على أن ترتيب الأسباب غير منخل بالتوكل (وعليه) دون غيره (فليتوكل المتوكلون) جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة مع تقديم الصلة للاختصاص مقيداً بالروا عطف فعل غيره من تخصيص التوكل بالله عز وجل على فعل نفسه وإلقاء سببية فعله لكونه نبياً لفعل غيره من المقتدين به فيدخل فيهم بنوه دخولا أولياً وفيه ما لا يخفى من حسن هدايتهم وإرشادهم إلى التوكل فيما هم بصدده على الله عز وجل غير مغترين بما وصام من التدبير .

(ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) من الأبواب المتفرقة من البلديقل كانت له أربعة أبواب فدخلوا منها وإنما اكتفى بذكره لاستلزامه الانتهاء عما نهوا عنه (ما كان) ذلك الدخول (يعنى) فيما سبأى عند وقوع ما وقع (عنهم) عن الداخلين لأن المقصود به استدفاع الضرر عنهم والجمع بين صيغتي

الماضي والمستقبل لتحقيق المقارنة الواجبة بين جواب لما ومدخوله فإن عدم الإغناء بالفعل إنما يتحقق عند زول المحذور لا وقت الدخول ، وإذنا المتحقق حينئذ ما أفاده الجمع المذكور من عدم كون الدخول المذكور مغنيا فيما سياتي فتأمل (من الله) من جهة (من شيء) أى شيئا مما قضاه عليهم مع كونه مظنة لذلك في بادية الرأي حيث وصام به يعقوب عليه السلام وعملوا بموجبه واثقين بمجدواه من فضل الله تعالى فليس المراد بيان سببية الدخول المذكور لعدم الإغناء كما في قوله تعالى (فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا) فإن مجي النذير هناك سبب لزيادة نفورهم بل بيان عدم سببية للإغناء مع كونها متوقفة في بادية الرأي كما في قولك حلف أن يعطيني حتى عند حلول الأجل فلما حل لم يسطنى شيئا فإن المراد بيان عدم سببية حلول الأجل للإعطاء مع كونها مرجوة بموجب الحلف لا بيان سببته لعدم الإعطاء فالآل بيان عدم ترتب الغرض المقصود على التدبير المعهود مع كونه مرجو الوجود لا بيان ترتب عدمه عليه ومحوز أن يراد ذلك أيضا بناء على ما ذكره عليه السلام في تضاعيف وصيته من أنه لا يفتي عنهم من الله شيئا فكأنه قيل ولما فعلوا ما وصام به لم يند ذلك شيئا ووقع الأمر حسبا قال عليه السلام فلقوا ما لقوا فيكون من باب وقوع المتوقع فتأمل .

(إلا حاجة) استثناء منقطع أى ولكن حاجة وحرازة كائنة (في نفس يعقوب قضاها) أى أظهرها ووصام بها دفعا للخاطرة غير معتقد أن للتدبير تأثيرا في تغيير التقدير وقد جعل ضمير الفاعل في قضاها للدخول على معنى أن ذلك الدخول قضى حاجة في نفس يعقوب وهى إرادته أن يكون دخولهم من أبواب متفرقة فالمنع ما كان ذلك الدخول يفتى عنهم من جهة الله تعالى شيئا ولكن قضى حاجة حاصلة في نفس يعقوب بوقوعه حسب إرادته فالاستثناء منقطع أيضا وعلى التقديرين لم يكن للتدبير فائدة سوى دفع الخاطرة وأما إصابة العين فإنما لم تقع لكونها غير مقدرة عليهم لا لأنها أنفقت بذلك مع كونها مقضية عليهم (ولانه لو علم) جليل (يليا

عليه) لتعليمنا إياه بالوحى ونصب الأدلة حيث لم يعتقد أن الحذر يدفع القدر وأن التدبير له حظ من التأثير حتى يتبين الخلل في رأيه عند تحلف الأثر أو حيث بت القول بأنه لا يغنى عنهم من الله شيئا فكان الحال كما قال وفي تأكيد الجملة بأن واللام وتنكير العلم وتعليه بالتعيم المستند إلى ذاته سبحانه من الدلالة على جلالة شأن يعقوب عليه السلام وعلو مرتبة علمه وعظمته ما لا يخفى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أسرار القدر ويرعون أنه يغنى عنه الحذر وأما ما يقال من أن المعنى لا يعلمون لإيجاب الحذر مع أنه لا يغنى شيئا من القدر فيأباه مقام بيان تحلف المطلوب عن المبادىء .

(ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أعاه) بيامين أى ضمنه إليه في الطعام أو في المنزل أو فيهما . روى أنهم لما دخلوا عليه قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال لهم أحستم وستجدون ذلك عندي فأكرمهم ثم أضافهم وأجلسهم منى منى فبقى بيامين وحيدا فبكى وقال : لو كان أخى يوسف حيا لأجلسنى معه ، فقال يوسف بقى أخوك فريدا وأجلسه معه على مائدة وجعل يؤاكله ثم أنزل كل اثنين منهم بيتا فقال هذا لثاني معه فيكون معى فبات يوسف يضمه إليه ويشم رائحته حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لى عشرة بنين اشتقت أسماءهم من اسم أخ لى هلك فقال له أعجب أن أكون أعاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أعاملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل ، فبكى يوسف وقام إليه وعانقه وتعرف إليه وعند ذلك (قال لى أنا أخوك) يوسف (فلا يتبس) أى فلا تحزن (بما كانوا يعملون) بنا فيما مضى فإن الله تعالى قد أحسن إلينا وجعلنا بخير ولا تعلمهم بما أعلنك قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعن وهب أنه لم يتعرف إليه بل قال له أنا أخوك بدل أخيك المفقود ومعنى فلا يتبس لا تحزن بما كنت تلقى منهم من الحسد والأذى فقد أمنتهم وروى أنه قال له فانا لا أفارقك قال قد علمت باهتمام والذى فى فإذا حبستك يراد غمه ولا سيل إلى ذلك إلا أن أسبلك إلى ما لا يحمل قال لا أبالى فأقبل ما بدا لك قال أؤس صاعى فى رحلك ثم أنادى عليك بأنك سرقت لبتيا لى ردك بعد

تسريحك معهم قال أفعل .

(فلما جهزهم بمهازم جعل السقاية) أى المشربة قيل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى بها الدواب ويكال بها الحبوب وكانت من فضة وقيل من ذهب وقيل من فضة موهة بالذهب وقيل كانت إفاء مستطيلة^(١) تشبه المسكوك الفارسي الذى يلتقى طرفاه يستعمله الأعاجم وقيل كانت مرصعة بالجواهر (فى رحل أخيه) بليامين وقرىء وجعل على حشف جواب لما تقديره أمهلهم حتى انطلقوا (ثم أذن مؤذن) فادى مناد (أينما العير) وهى الإبل التى عليها الأحمال لأنها تعير أى تذهب وتجيء وقيل هى قافلة الخير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كأنها جمع عير وأصلها فعل مثل سقف وسقف ففعل به ما فعل بيض وغيد والمراد أصحابها كما فى قوله عليه السلام يا خيل الله اركبى روى أنهم ارتحلوا وأمهلهم يوسف حتى انطلقوا منزلا وقيل خرجوا من العمارة ثم أمر بهم فأدركوا ولودوا (إنكم لسارقون) هذا الخطاب إن كان بأمر يوسف فلعله أريد بالسرقة أخذهم له من أبيه ودخول بليامين فيه بطريق التغليب وإلا فهو من قبل المؤذن بناء على ردهم والاول هو الاظهر الاوفق للسياق وقرأ اليماني سارقون بلا لام (قالوا) أى الإخوة (وأقبلوا عليهم) جملة حالية من ضمير قالوا سعى بها للدلالة على إزعاجهم مما سمعوه لما يئسوا من حالهم (ماذا تفقدون) أى تعدمون تقول فقدت الشيء إذا عدته بأن ضل عنك لا بفعلك والمآل ماذا ضاع عنكم وصيغة المستقبل لاستحضار الصورة وقرىء تفقدون من أفقدته إذا وجدته فقيدا وعلى التقديرين فالعدول عما يقتضيه الظاهر من قولهم ماذا سرق منك ليبيان كمال نواهم بإظهار أنه لم يسرق منهم شيء فضلا أن يكونوا هم السارقين له وإنما الممكن أن يضيع منهم شيء فيسألونهم^(٢) أنه ماذا وفيه إرشاد لهم إلى مراعاة حسن الأدب والاحتراز من المجازفة ونسبة البراء إلى ما لا خير فيه لاسيما بطريق التوكيد فلذلك غيروه كلامهم حيث .

(١) فى ط : مستطيلة

(٢) فى ١٥ : فيسألونهم .

(قالوا) في جوابهم (فقد صواع الملك) ولم يقولوا سرقتوه من أو سرق وقرى صاع وصوع وصورغ وفتح الصاد وضمها يا مال الدين وإجماعها من الصياغة ثم قالوا ترى لما تلقوه من قبلهم وإرادة الاعتقاد أنه إنما بقي في رحلهم اتفاقاً (ولن جاء به) من عند نفسه مظهراً له قبل التفتيش (حل بعير) من الظلم جمالاً له لا على نية تحقيق الوعد لجزمهم بامتناع وجود الشرط وصرههم على ما لا يخفى من أخذ من وجد في رحله (وأنا به زعيم) كفيل أؤديه إليه وهو قول المؤذن .

(قالوا تافه) الجمهور على التاء بدل من الواو ولذلك لا تدخل إلا على الجلالة المعظمة أو الرب المضاف إلى الكعبة أو الرحمن في قول ضعيف ولو قلت تالرحيم لم يجر وقيل من الباء وقيل أصل بنفسها وأيا ما كان فعبه تعجب (لقد علمتم) علماً جازماً مطابقاً للواقع (ما جئنا لنفسد في الأرض) أى للسرق فإنه من أعظم أنواع الإفساد أو لنفسد فيها أى إفساد كان مما عز أو هان فضلاً عما نسبتوا إليه من السرقة ونفى المجيء للإفساد وإن لم يكن مستلزماً لما هو مقتضى المقام من نفي الإفساد مطلقاً لكنهم جعلوا المجيء الذى يترتب عليه ذلك ولو بطريق الاتفاق مجيئاً لغرض الإفساد مفعولاً لأجله ادعاء إظهاراً لكيال قبحه عندهم وتزوية لاستحالة صدورهم عنهم كما قيل في قوله تعالى (ما يدل القول لدى وما أنا بظلام للمبيد) الدال بظاهره على نفي المبالغة في الظلم دون نفي الظلم في الجملة الذى هو مقتضى المقام من أن المعنى إذا عذبت من لا يستحق التعذيب كنت ظلاماً مفرطاً في الظلم فكأنهم قالوا إن صدر عنا إفساد كان مجيئاً بذلك مريدين به تقييح حاله وإظهار كمال زاهتهم عنه يعنون أنه قد شاع بينكم في كرتى مجيئنا ما نحن عليه وقد كانوا على غاية ما يكون من الهداية والحيانة فيما يأتون ويلتزمون حتى روى أنهم دخلوا مصر وأفرأروا حلهم مكومة لثلاث تناول زرعاً أو طعاماً لأحد وكانوا مثابرين على فنون الطاعات وعليتهم بذلك أنه لا يصدر عنا إفساد (وما كنا سارقين) أى ما كنا نوصف بالسرقة قط وإنما حكموا بهم عليهم ذلك

لأن العلم بأحوالهم الشاهدة يستلزم العلم بأحوالهم الثابتة وإنما لم يكتفوا بنفى
الأميرين المذكورين بل استشهدوا بعلبهم بذلك لإلزاما للحجة عليهم وتحقيقا
للتعجب المفهوم من تاء القسم .

(قالوا) أى أصحاب يوسف عليه السلام (فاجزأوه) الضمير للصواع
على حذف المضاف أى فاجزأه سرقة عندكم وفى شريعتكم (إن كنتم كاذبين)
لا فى دعوى البراءة عن السرقة فإنهم صادقون فيها بل فيما يستلزمه ذلك من نفى
كون الصواع فيهم كما يؤذن به قوله عز وجل (قالوا جزأوه من وجد) أى
أخذ من وجد الصواع (فى رحله) حيث ذكر بعنوان الوجدان فى الرحل
دون عنوان السرقة وإن كان ذلك مستلزما لها فى اعتقاد المبنى على قواعد العادة
ولذلك أجابوا بما أجابوا فإن الأخذ والاسترفاق سنة إنما هو جزاء السارق
دون من وجد فى يده مال غيره كيفما كان فتأمل واحمل كلام كل فريق على
مالا يراحم رأيه فإنه أقرب إلى معنى الكيد وأبعد من الانقراء وقوله تعالى
(فهو جزأوه) تقرير لذلك الحكم أى فأخذه جزأوه كقولك حق الضيف
أن يكرم فهو حقه ويجوز أن يكون جزأوه مبتدأ والجملة الشرطية كما هى خبره
على إقامة الظاهر مقام المضمر والأصل جزأوه من وجد فى رحله فهو على أن
الأول لمن والثانى للظاهر الذى وضع موضعه (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء
الأول (نجوى الظالمين) بالسرقة تأكيد الحكم المذكور غلب تأكيد ويسان
لقبح السرقة ولقد فعلوا ذلك ثقة بكمال برائتهم عنها وهم عما فعل بهم غافلون .

(فبدأ) يوسف بعد ما رجعوا إليه للتفتيش (بأوعيتهم) بأوعية
الإخوة العشرة أى بتفتيشها (قبل) تفتيش (وعاء أخيه) بيامين لنفى
التهمة . ووى أنه لما بلغت التوبة إلى وعائه قال ما أظن هذا أخذ شيئا فقالوا
وأنه لا تتركه حتى تنظر فى رحله فإنه أحبيب لنفسك وأنفسنا (ثم استخرجوا)
أى النقاية أو الصواع فإنه يكره ويؤذى (من وعاء أخيه) لم يقل منه على
رجع الضمير إلى الوعاء أو من وعائه على رجعه إلى أخيه قصدا إلى زيادة كنهه .

وبيان وقرىء بضم الواو بقلبها همزة كما في أشاح في وشاح (كذلك) نصب على المصدرية والكاف مقحمة للدلالة على نغامة المشار إليه وكذا ما في ذلك من معنى البعد أى مثل ذلك الكيد العجيب وهو عبارة عن إرشاد الإخوة إلى الإفناء المذكور بإجرائه على ألسنتهم وبحملهم عليه بواسطة المستفتين من حيث لم لم يحتسبوا فمعنى قوله عز وجل (كدنا ليوسف) صنعنا له ودبرنا لأجل تحصيل غرضه من المقدمات التى رتبها من دس الصواع وما يتلوه فاللام ليست كما في قوله (فيكيدوا لك كيدا) فإنها داخلة على المتضرر على ما هو الاستعمال الشائع وقوله تعالى .

(ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) استئناف وتعليل لذلك الكيد وصنعه لا تفسير وبيان له كما قيل كأنه قيل لماذا فعل ذلك فقليل لأنه لم يكن ليأخذ أخاه بما فعله في دين الملك في أمر السارق أى في سلطانه قاله ابن عباس أو في حكمه وقضائه قاله قتادة إلا به لأن جزاء السارق في دينه إنما كان ضربه وتفرغ منه ضعف ما أخذ دون الاسترقاق والاستبعاد كما هو شريعة يعقوب عليه السلام فلم يكن يتمكن بما صنعه من أخذ أخيه بالسرقة التى نسبها إليه في حال من الأحوال (إلا أن يشاء الله) أى إلا حال مشيئته التى هى عبارة عن إرادته لذلك الكيد أو إلا حال مشيئته للأخذ بذلك الوجه ويجوز أن يكون الكيد حيلة عنه وعن مبادئه المؤدبة إليه جميعا من إرشاد يوسف وقومه إلى ماصد عنهم من الأفعال والأقوال حسبا شرح مرتبا لكن لا على أن يكون القصر المستفاد من تقديم المجرور مأخوذا بالنسبة إلى غيره مطلقا على معنى مثل ذلك الكيد كدنا لا أكيدا آخر إذ لا معنى لتعليله بجزء يوسف عن أخذ أخيه في دين الملك في شأن السارق قطعا إذ لا علاقة بين مطلق الكيد ودين الملك في أمر السارق أصلا بالنسبة إلى بعضه على معنى مثل ذلك الكيد بالالك إلى هذا الحد كدنا له ولم نكتب بعض من ذلك لأنه لم يكن يأخذ أخاه في دين الملك به إلا حال مشيئتنا له بإيجاد ما يجزى جري الجزاء الصورى من البلة التامة فهو وهو إرشاد لإخوته إلى الإقتله المذكور وعلى هذا ينتهى أن يحصل القصر في تفسير من فسر قوله تعالى

(كدنا ليوسف) بقوله علينا لإمامنا أو حينما به إليه أى مثل ذلك التعليم المستمع لما شرح مرتبا علينا دون بعض من ذلك فقط الخ وعلى كل حال فالاستثناء من أعم الأحوال كما أشير إليه ويجوز أن يكون من أعم العلل والأسباب أى لم يكن يأخذ أخاه لمة من العلل أو بسبب من الأسباب إلا لمة مشيئة تعالى أو إلا بسبب مشيئة تعالى وأيا ما كان فهو متصل لأن أخذ السارق إذا كان ممن يرى ذلك ويستفده ديننا لاسيا عند رضاه وإفاته به ليس غافلا لدين الملك وقد قبل معنى الاستثناء إلا أن يشاء الله أن يجعل ذلك الحسب حكم الملك وأنت تدري أن المراد بدينه ماعليه حيثئذ فتغيره غل بالاتصال وإرادة مطلق ما يتدين به أعم منه وما يحدث تفضى إلى كون الاستثناء من قبيل التطبيق بالمحال إذ المقصود بيان عجز يوسف عليه السلام عن أخذ أخيه حيثئذ ولم تعلق المشيئة بالجمل المذكور إذ ذلك واردة عجزه مطلقا تؤدي إلى خلاف المراد فإن استثناء حال المشيئة المذكورة من أحوال عجزه عليه السلام بما يشعر بعدم الحاجة إلى الكيد المذكور فتدبر وقد جاوز الانقطاع أى لكن أخذه بمشيئة الله تعالى وإذنه في دين غير دين الملك .

(رفع درجات) أى رتبا كثيرة عالية من العلم واتصاها على المصدرة أو الظرفية أو على نزع الخافض أى درجات والمفعول قوله تعالى (من نشاء) أى نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة كما رفعنا يوسف وإثارة صيغة الاستقبال للإشعار بأن ذلك سنة مستمرة غير مختصة بهذه المادة والجهة متأنفة لاعل لما من الإعراب (وفوق كل ذى علم) من أولئك المرفوعين (عليهم) لا يتألون شأوه واعلم أنه أن جعل الكيد عبارة عن المعنيين الأولين فالمراد برفع يوسف عليه السلام ما اعتبر فيه بالشرطية أو الشرطية من إرشاده عليه السلام إلى دس الصواعق في رجل أخيه وما يفرع عليه من المقدمات للرتبة لاستبقاء أخيه مما يتم من قبله والمعنى أرشدنا أخوته إلى الإقناء المذكور لأنه لم يكن متمكنا من أخذ أخيه بدونه أو أرشدنا كلا منهم ومن يوسف وأصحابه

ما صدر عنهم ولم نكتف بما تم من قبل يوسف فقط لأنه لم يكن متمكنا من أخذ أخيه بذلك فقله تعالى (نرفع درجات إلى قوله تعالى عليم) توضيح لذلك على معنى أن الرفع المذكور لا يوجب تمام مراده إذ ليس ذلك بحيث لا يعزب عن علمه شيء بل إنما نرفع كل من نرفع حسب استعدادة وفوق كل واحد منهم عليم لا يقادر عليه ولا يكتفه كنهه يرفع كلا منهم إلى ما يليق به من معارج العلم ومدارجه وقد رفع يوسف إلى ما يليق به من الدرجات العالية وعلم أن ما حواه دائرة علمه لا يفي بمرامه فأرشد أخوته إلى الإقناء المذكور فكان ما كان وكأنه عليه السلام لم يكن على يقين من صدور الإقناء المذكور عن إخوته وإن كان على طمع منه فإن ذلك إلى الله عز وجل وجودا وعلمًا والتعرض لوصف العلم لتعين جهة الفوقية وفي صيغة المبالغة مع التكثير والالتفات إلى الغيبة من الدلالة على نظام شأنه عز وجل وجلالة مقدار علمه المحيط ما لا يحصى وأما أن جعل عبارة عن التعليم المستبوع للإقناء المذكور فالرفع عبارة عن ذلك التعليم والإقناء وإن لم يكن داخلا تحت قدرته عليه السلام لكنه كان داخلا تحت علمه بواسطة الوحي والتعليم والمعنى مثل ذلك التعليم البالغ إلى هذا الحد علمناه ولم تقتصر على تعليم ما عدا الإقناء الذي سيصدر عن آخرته إذ لم يكن متمكنا من أخذ أخيه إلا بذلك فقله تعالى (نرفع درجات من نشاء) توضيح لقوله كدنا وبيان لأن ذلك من باب الرفع إلى الدرجات العالية من العلم ومدح ليوسف برفعه إليها وقوله وفوق كل ذي علم عليم تذييل له أي نرفع درجات عالية من العلم من نشاء رفعه وفوق كل منهم عليم هو أعلى درجة قال ابن عباس رضي الله عنهما فوق كل عالم عالم إلى أن ينتهي العلم إلى الله تعالى والمعنى أن أخوة يوسف عليه السلام كانوا علماء إلا أن يوسف عليه السلام أفضل منهم وقرئ درجات من نشاء بالإضافة والاول أنسب بالتذييل حيث نسب فيه الرفع إلى من نسب إليه الفوقية لا إلى درجته ويجوز أن يكون التفسير أيضا عبارة عن الله عز وجل أي وفوق كل من أولئك المرفوعين عليم يرفع كلا منهم إلى درجته اللائقة به والله تعالى أعلم .

(قالوا إن يسرق) يعنون بنيامين (فقد سرق أخ له من قبل) يريدون به يوسف عليه السلام وما جرى عليه من جهة عمته على ما قيل من أنها كانت تحضنه فلما شب أراد يعقوب عليه السلام اقتراعه منها وكانت لا تقصر عنه ساعة وكانت لها منطقة ورثتها من أبيها إسحق عليه السلام فاحتالت لاستيقاظ يوسف عليه السلام فعمدت إلى المنطقة لحزمها عليه من تحت ثيابه ثم قالت قدسدت منطقة إسحق عليه السلام فانظروا من أخذها فوجدوها محرومة على يوسف فقالت إنه لي سلم أفضل به ما أشاء فخلاه يعقوب عليه السلام عندها حتى ماتت وقيل كان أحد في صباه صنبا لآبي أمه فكسره وألقاه في الحيف وقيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدفعه (فأسرها يوسف) أى أكن الحزاة الحاصلة مما قالوا (في نفسه) لا أنه أسرها لبعض أصحابه كما في قوله تعالى (وأسررت لهم إسرارا) (ولم يدها لهم) لا قولاً ولا فعلاً صفحا عنهم وحلما وهو تأكيد لما سبق .

(قال) أى في نفسه وهو استئناف مبنى على سؤال نشأ من الإخبار بالإسرار المذكور كأنه قيل فإذا قال في نفسه في تضاعيف ذلك الإسرار فقيل قال (أتم شر مكانا) أى منزلة حيث سرقتم أعاكم من أيكم ثم طفقتم تفترون على البريء وقيل بدل من أسرها والضمير للمقالة المفسرة بقوله (أتم شر مكانا) (والله أعلم بما تصفون) أى علم علما بالغيا إلى أقصى المراتب بأن الأمر ليس كما تصفون من صدور السرقة متا بل إنما هو اقتراء علينا فالصيغة لمجرد المبالغة لا لتفصيل عله عز وجل على علمهم كيف لا وليس لهم بذلك من علم (قالوا) عندما شاهدوا غيلا أخذ بنيامين مستطفيين (يا أيها العزيز إن له أبا) لم يريدوا بذلك الإخبار بأن له أبا فإن ذلك معلوم مما سبق وإنما أرادوا الإخبار بأن له أبا (شيخا كبيرا) في السن لا يكاد يستطيع فراقه وهو علالة به يشمل عن شقيقه المالك (فخذ أحدا منا مكانه) فليتنا عنده بمنزلته من المحبة والكشفة (إنا نراك من المحسنين) إيتنا فآتم إحسانك بهذه التهمة أو المتعدين بالإحسان فلا تغير عادتك .

(قال معاذ الله) أى نعوذ بالله معاذنا من (أن نأخذ) لحذف الفعل وأقيم مقامه المصدر معاذنا إلى المفعول به بعد حذف الجار (إلا من وجدنا متاعنا عنده) لأن أخذنا له إنما هو بقضية فتواكم فليس لنا الإخلال بموجبها وإيثار صيغة التكلم مع الغير مع كون الخطاب من جانب إخوته على التوحيد من باب السلوك إلى سنن الملوك أو للإشعار بأن الأخذ والإعطاء ليس عما يستبد به بل هو منوط بأراء أولى الحل والعقد وإيثار من وجدنا متاعنا عنده دون من سرق متاعنا لتحقيق الحق والاحتراز عن الكلب في الكلام مع تمام المرام فإنهم لا يحملون وجدان الصواع في الرحل على عمل غير السرعة (إنما إذا) أى إذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده ولو برضاه (لظالمون) في مذهبكم وما لنا ذلك هذا المعنى هو الذى أريد بالكلام في أثناء الحوار وله معنى باطن هو أن الله عز وجل إنما أمرني بالوحي أن آخذ بنيامين لمصالح علمها الله في ذلك فلو أخذت غيره كنت ظالما وعاملا بخلاف الوحي .

(فلما استأسوا منه) أى يسئوا من يوسف وإجابته لهم أشد بأس بدلالة صيغة الاستفعال وإنما حصلت لهم هذه المرتبة من اليأس لما شاهدوه من عورته ^(١) باقة عما طلبوه الدال على كون ذلك عنده في أقصى مراتب الكراهة وأنه مما يجب أن يحترز عنه ويماذ منه باقة عز وجل ومن تسميته ظلما بقوله (إنما إذا لظالمون) (خلصوا) اعتزلوا وافتردوا عن الناس (نجيا) أى ذوى نجوى على أن يكون بمعنى التجوى والتناجى أو فوجا نجيا على أن يكون بمعنى المناجى كالعشير والسمير بمعنى المماشر والمسامر ومنه قوله تعالى (وقرئناه نجيا) ويحذف أن يقال هم نجى كما يقال هم صديق لأنه برقة المصادر من الزفير والزفير (قال كبيرهم) فى السن وهو روييل أو فى العقل وهو يهوذا أو رئيسهم وهو شمعون (ألم تعلموا) كأنهم أجمعوا عند التناجى على الانقلاب جلة ولم يرض به فقال منكرا عليهم ألم تعلموا (أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله)

عهدا يوثق به وهو حلفهم بالله تعالى وكرهه من الله لإذنه فيه وكون الحلف باسمه الكريم (ومن قبل) أى ومن قبل هذا (ما فرطتم في يوسف) قصرتم في شأنه ولم تحفظوا عهد أيكم وقد قلتم : وإنا له لناصحون ، وإنا له لحافظون ، وما مزيدة أو مصدرية ومحل المصدر نصب عطفا على مفعول تعللوا أى ألم تعللوا أخذ أيكم عليكم موثقا وتقريطكم السابق في شأن يوسف عليه السلام ولا ضمير في الفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف وقد جوز النصب عطفا على اسم أن والخبر في يوسف أو من قبل على معنى ألم تعللوا أن تقريطكم السابق وقع في شأن يوسف عليه السلام أو أن تقريطكم الكائن أو كائنا في شأن يوسف عليه السلام وقع من قبل وفيه أن مقتضى المقام إنما هو الإخبار بوقوع ذلك التقريط لا بكون تقريطهم السابق واقعا في شأن يوسف كما هو مفاد الأول ، ولا بكون تقريطهم الكائن في شأنه واقعا من قبل كما هو مفاد الثاني على أن الظرف المقطوع عن الإضافة لا يقع خبرا ولا صفة ولا صلة ولا حالا عند البعض كما تقرر في موضعه وقيل محله الرفع على الابتداء والخبر من قبل وفيه ما فيه وقيل ما موصولة أو موصوفة ومحلها نصب أو الرفع والحق هو النصب عطفا على مفعول تعللوا أى ما فرطتموه بمعنى قدمتموه في حقه من الحياة وأما النصب عطفا على اسم أن أو الرفع على الابتداء فقد عرفت حاله (فلن أبرح الأرض) متفرع على ما ذكره وذكره إبراهيم من ميثاق أبيه وقوله (لنأتقن به إلا أن يحاط بكم) أى فلن أفارق أرض مصر جاريا على قضية الميثاق (حتى يأذن لي أبني) في البراح بالانصراف إليه وكان أيمانهم كانت معقودة على عدم الرجوع بغير إذن يعقوب عليه السلام (أو يحكم الله لي) بالخروج منها على وجه لا يؤدي إلى قبض الميثاق أو بخلاص أخى بسبب من الأسباب .

وروى أنهم كلوا العزير في إطلاقه فقال روييل أيها الملك لتردن إلينا أعانا أو لأصيحن صيحة لا تبقى بمصر حامل إلا ألقى ولدها ووقعت كل شعرة في جسده فخرجت من ثيابه وكان بنى يعقوب إذا غضبوا لا يطلقون خلا أنه إذا مس من غضب واحد منهم سكن غضبه فقال يوسف لابنه قم إلى جنبه فسه فسه فقال

روبييل من هذا إن في هذا البلد بذرا من بذر يعقوب (وهو خير الخاكين)
إذ لا يحكم إلا بالحق والعدل .

(ارجعوا) أتم (إلى أيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق) على ظاهر
الحال وقرىء سرق أى نسب إلى السرقة (وما شهدنا) عليه (إلا بما علمنا)
وشاهدنا أن الصواع استخرجت من وعائه (وما كنا للغيب) أى باطن
الحال (حافضين) فما ندري أن حقيقة الأمر كما شاهدنا أم بخلافه أو وما كنا
حاملين حين أعطيناك الموثق أنه سيسرق أو أن نلاقى هذا الأمر أو أنك تصاب
به كما أصبت يوسف (واسأل القرية التي كنا فيها) أى مصر أو قرية بقربها
لحقهم المذادى عندها أى أرسل إلى أهلها واسألهم عن القصة (والعير التي أقبلنا
فيها) أى أصحابها فإن القصة معروفة فيها بينهم وكانوا قوما من كنعان من جيران
يعقوب عليه السلام وقيل من صنعاء (ولنا لصادقون) تأكيد في محل القسم
(قال) أى يعقوب عليه السلام وهو استئناف مبنى على سؤال نفا مما سبق
فكانه قيل فإذا كان عند قول المتوقف لإخوته ما قال فقيل قال يعقوب عندهما
رجعوا إليه فقالوا له ما قالوا وإنما حذف للإيذان بأن مسارعهم إلى قبوله
ورجوعهم به إلى أبيهم أمر مسلم غنى عن البيان وإنما المحتاج إليه جواب أبيهم
(بل سولت) أى زيفت وسهلت وهو لإضراب لا عن صريح كلامهم فإنهم
صادقون في ذلك بل عما يتضمنه من ادعاء البراءة عن التسبب فيما نزل به وأنه
لم يصدر عنهم ما يؤدى إلى ذلك من قول أو فعل كأنه قيل لم يكن الأمر كذلك
بل زيفت (لكم أنفسكم أمرا) من الأمور فأنتموه يريد بذلك قيام بأخذ
السارق بمقرته (فصر جليل) أى فأمرى صبر جليل أو فصر جليل أجمل
(عسى الله أن يأتيهم بهما) يوسف وأخيه والمتوقف بمصر (إنه هو
العليم) بحال وحالهم (الحكيم) الذى لم يبتلى إلا بالحكمة البالغة .

(وتولى) أى أعرض (عنهم) كراهة لما سمع منهم (وقال يا أسفا
على يوسف) الأسف أشد الحزن والحسرة أضافه إلى نفسه والآلف بدل من
الياء فتأداه أى يا أسفى فهذا أولئك وإنما تأسف على يوسف مع أن الحادث

حسية أخويه لأن رزاه كان قاعدة الأرزاء غضا عنه وإن تقادم عهده أخذوا
بمجامع قلبه لا ينساه ولأنه كان وانقا بحياتهما عالما بمكانهما طامعا في إراهما
وأما يوسف فلم يكن في شأنه ما يحرك سلسلة رجائه سوى رحمة الله وفضله وفي
الحبر لم تعط أمة من الأمم إنا لله ولنا الله وإليه راجعون إلا أمة محمد عليه الصلاة
والسلام ألا يرى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع بل قال ما قال
والجانس بين لفظي الأسف ويوسف مما يزيد النظم الكريم بهجة كما في قوله
عز وجل (وهم ينهون عنه وينأون عنه) وقوله (إنا قلتم إلى الأرض أروضتم) وقوله
(ثم كلى من كل الثمرات) (وجئتكم من سبائنا يقين) ونظائرهما (وابيضت عيناه
من الحزن) الموجب للبكاء فإن العبرة إذا كثرت محنت سواد العين وقلبت
إلى يابض كدر قيل قد حى بعصره وقيل كان يدرك إدراكا ضعيفا . روى أنه
ما جفت عيناه يعقوب من يوم فراق يوسف إلى حين لقائه ثمانين عاما وما على
وجه الأرض أكرم على الله عز وجل من يعقوب عليه السلام وعن رسول
الله صلى عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب عليه
السلام على يوسف قال وجد سبعين ثكلى قال فما كان له من الأجر قال أجر مائة
شيدوما ساء ظنه بالله ساعة قط وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التواب
فإن الكف عن ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فإنه قل من يملك نفسه عند
الشدايد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده إبراهيم وقال القلب
يحزن والعين تدمع ولا نقول ما يخطئ الرب ولما قال عليك يا إبراهيم محزونون
ولما الذى لا يحزون ما فعله الجلبة من الصباح والنياحة ولعلم الحدود والصدور
وشق الجيوب وتمزيق الثياب وعلى النبي عليه السلام أنه بكى على ولد بعض
بناته وهو يجود بنفسه فقيل يا رسول الله تبكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال
حانتيكم عن البكاء وإنما نهيتكم عن صوتين أحق صوت عند الفرح وصوت
عند الترح (فهو كظم) مملوء من الغيظ على أولاده ممسك له في قلبه لا يظهره
غفيل بمعنى مغفول بدليل قوله تعالى (وهو مكظوم) من كظم السقاء إذا شده على
حلقه أو بمعنى فاعل كقولهم والكاذمين الغيظ من كظم الغيظ إذا اجترعه وأصله
كظم البعير جرته إذا ردها في جوفه .

(قالوا تالله فتى) أى لا تقنأ ولا تزال (تذكر يوسف) تفجأ عليه
فحذف النفى كما فى قوله :

• فقلت يمين الله أبرح قاعدا •

لعدم الالتباس بالإثبات فإن القسم إذا لم يكن معه علامة الإثبات يكون
على النفى البتة (حتى تكون حرساً) مريضاً مشفياً على الهلاك وقيل المرض
من أذابه ثم أو مرض وهو فى الأصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع
والنعت منه بالكسر كدق وقد قرئ به وبضمتين كجنب وغرب (أو تكونه
من المالكين) أى الميتين (قال إنما أشكو بثى) البث أصعب الهم الذى
لا يصبر عليه صاحبه فينه إلى الناس أى ينشره فكأنهم قالوا له ما قالوا بطريق
التسلية والإشكاء فقال لهم إني لا أشكو ما بى إليكم أو إلى غيركم حتى تصدوا
لتسليتى وإنما أشكو مى (وحزنى إلى الله) تعالى ملتجئاً إلى جنبه متضرعاً
لدى بابه فى دفعه وقرئ بفتحين وضمتين (وأعلم من الله ما لا تعلمون)
من لطفه ورحمته فأرجو أن يرحمنى ويلطف بى ولا يخيب رجائى أو أعلم وحياً
أو إلهاماً من جهته ما لا تعلمون من حياة يوسف . قيل رأى ملك الموت فى المنام
فسأله عنه فقال هو حى وقيل علم من رؤيا يوسف عليه السلام أنه يسخر له
أبواه وإخوته سجداً .

(يا بنى اذهبوا فتحسبوا) أى تعرفوا وهو تفعل من الحس وقرئ
بالجيم من الحس وهو الطلب أى تطلبوا (من يوسف وأخيه) أى من
خبرهما ولم يذكر الثالث لأن غيبته اختيارية لا يعسر إزالتها (ولا تيأسوا
من روح الله) لا تقنطوا من فرجه وتنفيه وقرئ بعن الراء أى من رحمته
اللى يحيى بها للباد وهذا إرشاد لهم إلى بعض ما أبهم فى قوله وأعلم من الله
ما لا تعلمون ثم حذرهم عن ترك العمل بموجب نبيه بقوله : (إنه لا يأسر
من روح الله إلا القوم الكافرون) لعدم علمهم بالله تعالى وحسنات المؤمنين العارفة

لا يقتط في حال من الأحوال ﴿ فلما دخلوا عليه ﴾ أى على يوسف بعد ما رجعوا إلى مصر بموجب أمر أبيهم وإنما لم يذكر ذلك لإدنا بمسارعتهم إلى ما أمروا به وإشعاراً بأن ذلك أمر محقق لا يختر إلى الذكر والبيان ﴿ قالوا يا أيها العزيز ﴾ أى الملك القادر المتعنع ﴿ مسنا وأهلنا الضر ﴾ الهزال من شدة الجوع ﴿ وجئنا ببضاعة مزجاة ﴾ مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقاراً لها من أزعجته إذا دفعته وطردته والريح تزعج السحاب قيل كانت بضاعتهم من متاع الأعراب صوفاً وسمناً وقيل الصنوبر وحب الخضر وقيل سوق القل والأقط وقيل دراهم زبرقاً لا تؤخذ إلا بوضيعة وإنما قدموا ذلك ليكون ذريعة إلى إسعاف مرأهم يعث الشفقة وهو العطف والرأفة وتحريك سلسلة الرحمة .

ثم قالوا ﴿ فأوف لنا الكيل ﴾ أى أئمه لنا ﴿ وتصدق علينا ﴾ رد أخينا إلينا قاله الضحاك وابن جريج وهو الأنسب بحالهم نظراً إلى أمر أبيهم .

أو بالإيفاء أو بالمساعة وقبول المزجاة أو بالزيادة على ما يساويها تفضلاً وإنما سموه تصدقاً تواضعاً أو أرادوا التصدق فوق ما يعطيهم بالثمن بناء على اختصاص حرمة الصدقة ببنينا عليه الصلاة والسلام وإنما لم يبدأوا بما أمروا به استجلاً بالرأفة والشفقة ليعثوا بما قدموا من رقة الحال رقة القلب والخنو على أن ما ساقوه كلام ذو وجهين فإن قولهم وتصدق علينا ﴿ إن الله يجرى المتصدقين ﴾ يحتمل الحمل على المحملين فلمله عليه السلام حمله على المحمل الأول ولذلك ﴿ قال ﴾ بجيا عما عرضوا به وضمنوه كلامهم من طلب رد أخيه ﴿ هل علمتم ما فلتتم يوسف وأخيه ﴾ وكان الظاهر أن تعرض لما فعلوا بأخيه فقط وإنما تعرض لما فعلوا يوسف لاشتراكهما في وقوع الفعل عليهما ، فإن المراد بذلك إفرادهم له عن يوسف وإدلاله بذلك حتى كان لا يستطيع أن يكلمهم إلا بسجور وذلة أى هل تبنم عن ذلك بعد علمكم بقبحه فهو سؤال عن المألوم

والمراد لازمه (إذ أتتم جاهلون) بقيقه فلذلك أقدمت على ذلك أو جاهلون
 حاقبته وإنما قاله نصحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى عجزهم
 وتمسكهم لامعائبة وتثريباً ويجوز أن يكون هذا الكلام منه عليه السلام منقطعاً
 عن كلامهم وتنبها لهم على ما هو حقهم ووظيفتهم من الإعراض عن جميع المطالب
 والتحرض في طلب بليامين بل يجوز أن يقف عليه السلام بطريق الوحي أو الإلهام
 على وصية أبيه وإرساله إياهم للتحسس منه ومن أخيه فلما رآهم قد اشتغلوا عن
 ذلك قال ما قال وقيل أعطوه كتاب يعقوب عليه السلام وقد كتب فيه كتاب من
 يعقوب إسرائيل الله بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر
 أما بعد فإننا أهل بيت موكل بنا البلاء أما جدى ففقدت يده ورجلاه فرمى به في
 النار فنجاه الله تعالى وجعلت النار له برداً وسلاماً وأما أبي فوضع السكين على
 قفاه ليقتل ففداه الله تعالى وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب
 به لإخوته إلى البرية ثم أنزى بقميصه ملطخاً بالدم فقالوا قد أكله الذئب فذهبت
 عيناى من بكائى عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أنسلى به فذهبوا
 به ثم رجعوا وقالوا إنه سرق وأنت حبسته وأنا أهل بيت لا نسرق ولا نلد
 سارقاً فإن رددته على ولا دعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام
 فلما قرأه لم يتالك وعيل صبره فقال لهم ما قال وقيل لما قرأه بكى وكتب الجواب
 أصبر كما صبروا تظفركا ظفروا .

(قالوا أنتك لأنت يوسف) استفهام تقرير ولذلك أكدوه بأن واللام
 قالوه استغراباً وتعجباً وقرىء إنك بالإيجاب قبل عرفوه برواته وشمائله حين
 كلمهم به وقيل تبسم فعرفوه بثناياه وقيل رفع التاج عن رأسه فأروا علامة
 بقرته تشبه الشامة البيضاء وكان لسارة ويعقوب مثلها وقرىء إنك أو أنت
 يوسف على معنى أنك يوسف أو أنت يوسف لخلف الأول لدلالة الثاني
 عليه وفيه زيادة استغراب (قال أنا يوسف) جواباً عن مسألتهم وقد زاد عليه
 قوله (وهذا أخى) أى من أبوى مبالغة في تعريف نفسه وتفخياً لشأن أخيه
 وتكملة لما أفاده قوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه حسبما يفيد قوله

(قد من الله علينا) فكأنه قال هل علمت ما فعلتم بنا من التفريق والإذلال
فانا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا بالخلاص عما ابتلينا به والاجتماع بعد
الفرقة والعزة بعد الذلة والآنس بعد الوحشة ولا يعد أن يكون فيه إشارة
إلى الجواب عن طلبهم رد بنيامين بأنه أخى لا أخوكم فلا وجه لطلبكم ثم علل
ذلك بطريق الاستئناف التعليق بقوله (لأنه من يتق) أى يفعل التقوى في جميع
أحواله أو يق نفسه عما يوجب سخط الله تعالى وعذابه (ويعبر) على الخن
أو على مشقة الطاعات أو عن المعاصى التى تستلذها النفس (فإن الله لا يضيع
أجر المحسنين) أى أجركم وإنما وضع المظهر موضع المضمير تنبيها على أن
المنعمين بالتقوى والصبر موصوفون بالإحسان .

(قالوا تالله لقد آثرك الله علينا) اختارك وفضلك علينا بما ذكرت من
النعمت الجليلة (وإن كنا) وإن الشأن كنا (لخاطئين) لمصمدين للذنوب إذ
خطئنا بك ما فعلنا ولذلك أعزك وأذلنا ، وفيه إشعار بالتوبة والاستغفار ولذلك
(قال لا تثريب) أى لا عتب ولا تأنيب (عليكم) وهو تفعل من التثريب وهو
الشحم الغاشي للكرش ومعناه إزالته كما أن التجليد لإزالة الجلد والتفريع لإزالة
القرع لأنه إذا ذهب كان ذلك غاية الهزال فغضب مثلا للتفريع الذى يذهب
بماء الوجوه وقوله عز وعلا (اليوم) منصوب بالتثريب أو بالمقدر خبرا للـ
أى لا أثر بكم أو لا تثريب مستقر عليكم اليوم الذى هو مظنة له فاطنكم بسائر
الأيام أو بقوله (يفخر الله لكم) لأنه حيلز صفح عن جريمتهم وعفا عن
جريمتهم بما فعلوا من التوبة (وهو أرحم الراحمين) يفخر الصنائير والكبائر
ويتفضل على الثائب بالقبول ومن كرمه عليه الصلاة والسلام أن أخوته أرسلوا
إليه إنك تدعونا إلى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك بما فرط منا فيك
فقال عليه الصلاة والسلام إن أهل مصر وإن ملكك فيهم كانوا ينظرون إلى
بالحين الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا بيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد
شرفت بكم الآن وعظمت في العيون حيث علم الناس أنكم لأخوتى وأنى من
جفنة إبراهيم عليه السلام .

(أذهبو بقميصي هذا) قيل هو الذي كان عليه حينئذ وقيل هو القميص المتوارث النقي كان في التعميد أسره جبريل يارساله إليه وأوحى إليه أن فيج ربح الجنة لا يقع على مبتلى إلا عوفى (فألقوه على وجهه أنى يأت بصيرا) يكن بصيرا أو يأت إلى بصيرا وينصره قوله (واتنوني بأهلكم أجمعين) أى أبى وغيره ممن ينتظمه لفظ الأهل جميعا من النساء والذرائر . قيل إنما حمل القميص يهوذا وقال أنا أحزته بحمل القميص ملطخا بالدم إليه فأفرجه كما أحزته وقيل حله وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا (ولما فصلت العير) خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلدة فصولا إذا انفصل منه وجاوز حيطانه وقرأ ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انفصل العير (قال أبوهم) يعقوب عليه الصلاة والسلام لمن عنده (إني لأجد ربح يوسف) أوجده الله سبحانه ما عبق بالقميص من ربح يوسف من ثمانين فرسخا حين أقبل به يهوذا (لولا أن فتقدون) أى تسبونى إلى الفتند وهو الخرف وإنكار العقل وفساد الرأى من هرم يقال شيخ مفند ولا يقال مجوز مفندة إذ لم تكن في شيبتها ذات رأى فتقد فى كبرها وجواب لولا محذوف أى لصدقتمونى (قالوا) أى الحاضرون عنده (تأفقه إنك لنى ضلالك القديم) لنى ذهابك عن الصواب قدما فى إفراط محبتك ليوسف ولهجك بذكره ورجائك للقائه وكان عندهم أنه قد مات .

(فلما أن جاء البشير) وهو يهوذا (ألقاه) أى ألقى البشير القميص (على وجهه) أى وجه يعقوب أو ألقاه يعقوب على وجه نفسه (فارتدا) عاد (بصيرا) لما اتمش فيه من القوة (قال ألم أقل لكم) يعنى قوله إني لأجد ربح يوسف فالخطاب لمن كان عنده بكنعان . أو قوله ولا تياسوا من روح الله فالخطاب لبنيه وهو الأنسب بقوله (إني أعلم من الله ما لا تعلمون) فإن مدار التنبى المذكور إنما هو العلم الذى أوتى يعقوب من جهة الله سبحانه وعلى هذا يجوز أن يكون هذا مقول القول أى ألم أقل لكم حين أرسلتكم إلى مصر وأمرتكم بالتحسس ونهيتكم عن اليأس من روح الله تعالى وأعلم من الله ما لا تعلمون من

حياة يوسف عليه الصلاة والسلام : روى أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر قال ما أصنع بالملك على أى دين تركته قال على دين الإسلام قال الآن تمت النعمة (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين) ومن حق من اعترف بذنبه أن يصفح عنه ويستغفر له فكانهم كانوا على ثقة من من عفوه عليه الصلاة والسلام ولذلك اقتصروا على استدعاء الاستغفار وأدجروا ذلك فى الاستغفار .

(قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) وهذا شعر بعفوه قيل آخر الاستغفار إلى وقت السحر وقيل إلى ليلة الجمعة ليتحرى به وقت الإجابة (١) وقيل آخره إلى أن يستحل لهم من يوسف عليه الصلاة والسلام أو يعلم أنه قد عفا عنهم فإن عفو المظلوم شرط المغفرة وبعضه أنه روى عنه أنه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهدم وظنوا أنها الهلكة نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال إن الله قد أجاب دعوتك في بولتك وعقدوا موافقهم بعدك على النبوة فإن صح ثبتت نبوتهم وإن ما صدر عنهم إنما صدر قبل الاستنباء وقيل المراد الاستمرار على الدعاء فقد روى أنه كان يستغفر كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وقيل قام إلى الصلاة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه فقال اللهم اغفر لى جزعى على يوسف وقلة صبرى عنه واغفر لولدى ما أتوا إلى أخيم فأوحى الله إليه أن الله قد غفر لك ولهم أجمعين .

(فلما دخلوا على يوسف) روى أنه وجه يوسف إلى أبيه جهازا وماتق راحلة ليتجهز إليه بمن معه فاستقبله يوسف والملك في أربعة آلاف من الجنود والعطاء وأهل مصر بأجمعهم فلقوا يعقوب عليه الصلاة والسلام وهو يمشى متوكئا على يهوذا ففطر إلى الخيل والناس فقال يا يهوذا أهذا فرعون مصر قال

لا بل ولذلك فلما لقيه قال عليه الصلاة والسلام عليك يا مذهب الأحزان
وقيل قال له يوسف يا أبت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجتمعنا
ههنا بل ولكني خشيت أن يسلب دينك فيحال بيني وبينك وقيل إن يعقوب
وولده دخلوا مصر وهم اثنتان وسبعون مائين رجل وامرأة وكانوا حين خرجوا
مع موسى ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرى
وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف.

(آوى إليه أبوه) أى أباه وغائه وتنزيلها منزلة الأم كنزىل العم
منزلة الأب في قوله عز وجل (وله آباءك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) أولان
يعقوب عليه الصلاة والسلام تزوجها بعد أمه وقال الحسن وابن إسحق كانت
أمه في الحياة فلا حاجة إلى التأويل ومعنى آوى إليه ضمها إليه واعتنقها وكأنه
عليه الصلاة والسلام ضرب في الملتقى مضرباً فنزل فيه فدخلوا عليه فأواها
إليه (وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمنين) من الشدائد والمكاره قاطبة
والمشقة متعلقة بالدخول على الأمن (ورفع أبوه) عند نزولهم بمصر (على
العرش) على السرير تكرامة لهما فوق ما فعله لإخوته (وخرؤا له) أى
أبواه وأخوته (سجداً) تحية له فإنه كان السجود عندهم جارياً مجرى التحية
والتكرامة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها من عادات الناس الفاشية في
التعظيم والتوقير وقيل ما كان ذلك إلا اعتناء دون تعفير الجباه وبأباه الخور
وقيل خروا لأجله سجداً لله شكراً ويرده قوله تعالى (وقال يا أبت هذا تأويل
رؤياي) التي رأيتها وقصصتها عليك (من قبل) في زمن الصبا (قد جعلها
ربي حقاً) صدقاً واقعاً وبينه والاعتذار بجعل يوسف بمنزلة القبة وجعل اللام
كما في قوله أليس أول من صلى لقبلكم تصسف لا يخفى وتأخيره عن الرفع على
العرش ليس بنص في ذلك لأن الترتيب الذكري لا يجب كونه على وفق الترتيب
الوقوعي فلعل تأخيره عنه ليصل به ذكر كونه تعبيراً لرؤياه وما يتصل به من
قوله (وقد أحسن بي) المشهور استعمال الإحسان بإلى وقد يستعمل بالباء

أيضا^(١) كما في قوله عز اسمه وبإلوهيته إحسانا وقيل هذا بتضمين لطف وهو الإحسان الخفي كما يؤخذ به قوله تعالى (إن ربى لطيف لما يشاء) وفيه فائدة لا تخفى أى لطف بى محسنا إلى غير هذا الإحسان (إذ أخرجنى من السجن) بعدما ابتليت به ولم يصرح بقصة الحب حذارا من تثريل إخوته لأن الظاهر حضورهم لوقوع الكلام عقيب خروجهم سجدا واكتفاء بما تضمنته قوله تعالى .

(وجاء بكم من البدو) أى البادية (من بعد أن نزع الشيطان بينى وبين إخوتى) أى أفسد بيننا بالإغواء وأصله من نخس الرأى الدابة وحملها على الجرى يقال نزع نزعته إذا نخسه ولقد بالغ عليه الصلاة والسلام فى الإحسان حيث أسند ذلك إلى الشيطان (إن ربى لطيف لما يشاء) أى لطيف بالتدبير لأجله رفيق حتى يحىء على وجه الحكمة والصواب ما من صعب إلا وهو بالنسبة إلى تدبيره سهل (إنه هو العليم) بوجود المصالح (الحكيم) الذى يفعل كل شئ على قضية الحكمة روى أن يوسف أخذ بيد يعقوب عليهما الصلاة والسلام فغطاف به فى خزائنه فأدخله فى خزائن الورق والذهب وخزائن الخلى وخزائن الثياب وخزائن السلاح وغير ذلك فلما أدخله خزائن القراطيس قال يابنى ما أحقك عندك هذه القراطيس وما كتبت إلى على ثمانى مراحل قال أمرنى جبريل قال أو ما نسأله قال أنت أبسط إليه منى فسأله قال جبريل الله تعالى أمرنى بذلك لقولك أعاف أن يأكله الدئب قال فهلا خفتنى وروى أن يعقوب عليه الصلاة والسلام أقام معه أربعين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشام إلى جنب أبيه إسحق فعفى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد إلى مصر وطش بعد أبيه ثلاثا وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا يدوم له تافت نفسه إلى الملك الدائم الخالد فتلقى الموت فقال :

(رب قد آتيتنى من الملك) أى بعنا منه عظيما وهو ملك مصر (وعلتنى

من تأويل الأحاديث) أى بعضنا من ذلك كذلك إن أريد بتعليم تأويل الأحاديث فهم غوامض أسرار الكتب الإلهية ودقائق سنن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فالترتيب ظاهر وأما إن أريد به تعليم تصوير الرؤيا كما هو الظاهر فلعل تقديم إتياء الملك عليه في الذكر لأنه بمقام تعداد النعم الفائضة عليه من الله سبحانه والملك أعرق في كونه نعمة من التعليم المذكور وإن كان ذلك أيضا نعمة جليلة في نفسه ولا يمكن تمشية هذا الاعتذار فيما سبق لأن التعليم هناك وارد على نهج اللمة العائية للتمكين فإن حل على معنى التمليك لزم تأخره عنه وأما الواقع هنا فجرد التأخير في الذكر والعطف بحرف الواو ولا يستدعى ذلك الترتيب في الوجود (فاطر السموات والأرض) مبدهما وغالقهما نصب على أنه صفة للنادى أو منادى آخر وصفه تعالى به بعد وصفه بالربوبية مبالغة في ترتيب عبادى ما يقبه من قوله (أنت ولي) مالك أمورى (في الدنيا والآخرة) أو الذى يتولانى بالنعمة فهما وإذ قد أتممت على نعمة الدنيا (توفى) أقبضى (سلبا وألحقنى بالصالحين) من آبائى أو بعامة الصالحين في الرتبة والكرامة فإنما تتم النعمة بذلك قيل لما دعا توفاه الله عز وجل طيبا طاهرا اقتضاهم أهل مصر في دفنه وتشاحوا في ذلك حتى هموا بالقتال فرأوا أن يصنعوا له تابوتا من مرمر ليجعلوه فيه ودفنوه في التيل لير عليه ثم يصل إلى مصر ليكونوا شرعا واحدا في التبرك به وولده أفرائيم وميشا ولأفرائيم نون ولنون يوشع فتى حوى عليه الصلاة والسلام ولقد توارثت القراعة من العالقة بعده مصر ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه إلى أن بعث الله تعالى حوى عليه الصلاة والسلام .

(ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ يوسف وما فيه من معنى البعد لما مر حرارا من الدلالة على بعد منزلته أو كونه بالانقضاء في حكم البعيد والمحطاب . الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره (من أنباء النيب) الذى لا يحوم حوله أحد وقوله (نوحه إليك) خبر بعد خبر أو حال من الضمير في الخبر ويحوز أن يكون ذلك اسما موصولا ومن أنباء النيب صلته ويكون الخبر نوحه

إليك (وما كنت لديهم) يريد إخوة يوسف عليه الصلاة والسلام (إذا أجمعوا أمرهم) وهو جعلهم إياه في غيابة الجب (وم يذكرون) به ويبغون له الفوائت حتى تقف على ظواهر أهرارهم وبواطنها وتطلع على سراتهم طرا وتحيط بما لديهم خبرا وليس المراد مجرد قفي حضوره عليه الصلاة والسلام في مشهد إجماعهم ومكرم فقط، بل في سائر المشاهد أيضا وإنما تخصيصه بالذكر لكونه مطلع^(١) القصة وأخفى أحوالها كما ينبغي عنه قوله وهم يذكرون والخطاب وإن كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكن المراد إلزام المكذبين والمعنى ذلك من أبناء الغيب فوجبه إليك، إذ لا سبيل إلى معرفتك إياه سوى ذلك إذ عدم معامك ذلك من الغير وعدم مطالعتك للكتب أمر لا يشك فيه المكذبون أيضا ولم تكن بين ظهرانيهم عند وقوع الأمر حتى تعرفه كما هو قبله إلههم وفيه تهكم بالكفار فكأنهم يشكون في ذلك فيدفع شكهم، وفيه أيضا إزدان بأن ما ذكر من التبا هو الحق المطابق للواقع وما ينقله أهل الكتاب ليس على ما هو عليه يعني أن مثل هذا التحقيق بلا وحى لا يتصور إلا بالحضور والمشاهدة وإذ ليس ذلك بالحضور فهو بالوحى ومثله قوله تعالى (وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) وقوله (وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر).

العبرة من قصة يوسف

(وما أكثر الناس) يريد به العموم أو أهل مكة (ولو حرصت) أى على إيمانهم وبالنسبة في إظهار الآيات القاطعة الدالة على صدقك (بمؤمنين) لتصميمهم على الكفر وإصرارهم على العناد روى أن اليهود وقرىشا لما سألوا عن قصة يوسف وعدوا أن يسلبوا فلما أخبرهم بها على موافقة التوراة فلم يسلبوا حزن النبي صلى الله عليه وسلم فقليل له ذلك (وما تسألهم عليه) أى على الإتياء أو على القرآن (من أجر) من جعل كما يفعله حملة الأخبار (إن هو

(إلا ذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) كافة لا أن ذلك مختص بهم .
 (وكان من آية) أى كآى عدد شئت من الآيات والعلامات الدالة على
 وجود الصانع ووحدته وكآل علمه وقدرته وحكمته غير هذه الآية التى بشتبها
 (فى السموات والأرض) أى كآنة فيهما من الأجرام الفلكية وما فيها من
 النجوم وتغير أحوالها ومن الجبال والبحار وسائر ما فى الأرض من العجائب
 القائمة للحصر (يمرون عليها) أى يشاهدونها ولا يهابونها بها وقرى برفع
 الأرض على الابتداء ويمرون خبره وقرى بنصبها على معنى ويطؤون الأرض
 يمرون عليها وفى مصحف عبد الله (والأرض يمشون عليها) والمراد ما يرون فيها
 من آثار الأمم المآلكة وغير ذلك من الآيات والعبر (وم عنها معرضون)
 غير ناظرين إليها ولا متفكرين فيها (وما يؤمن أكثرهم بالله) فى إقرارهم
 بوجوده وغالبيتهم (إلا وهم مشركون) ببإداتهم لغيره أو باقتضائهم الأحبار
 والرهبان أربابا أو بقولهم باقتضائه تعالى ولدا سبحانه وتعالى عن ذلك علوا
 كبيرا أو بالنور والظلمة وهى جملة حالية أى لا يؤمن أكثرهم إلا فى حال
 شركهم قيل نزلت الآية فى أهل مكة وقيل فى المنافقين وقيل فى أهل الكتاب .
 (أفأمنوا أن تأتيهم فاشية من عذاب الله) أى عقوبة تنفصم وتشملمهم
 (أو تأتيهم الساعة بنطة) فجأة من غير سابقة علامة (وم لا يشعرون) يأتيانها
 غير مستعدين لها (قل هذه سبيل) وهى الدعوة إلى التوحيد والإيمان
 بالإخلاص وفسرها بقوله (أدعوا إلى الله على بصيرة) بيان وحجة واضحة
 غير عياء أو هى حال من الضمير فى سبيل والمآمل فيها معنى الإشارة (أنا)
 تأكيد للمستكر فى أدعو أو على بصيرة لأنه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة
 (ومن اتبعني) عطف عليه (وسبحان الله وما أنا من المشركين) مؤكداً لمآسبق
 من الدعوة إلى الله (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) رد لقولهم (لو شاء الله
 لأنزل ملائكة) (نوحى إليهم) كما أوحينا إليك وقرى بالياء (من أهل
 القرى) لأنهم أعلم وأحل وأهل البرادى فيهم الجهل والجفاء والقسوة (أفلم
 يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين

بالرسل والآيات فيحذروا تكذيبك (ولدار الآخرة) أى الساعة أو الحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك والمطامير (أفلا تعقلون) فستعملوا عقولكم لتعرفوا خيرية دار الآخرة وقرىء بالياء على أنه غير داخل تحت قل - (حتى إذا استيأس الرسل) غاية لمحذوف دل عليه السياق أى لا يفرغهم تماميهم فيما هم فيه من الدعة والرغاء فإن من قبلهم قد أمهلوا حتى آيس الرسل عن النصر عليهم فى الدنيا أو عن إيمانهم لانهما بهم فى الكفر وتماديهم فى الطغيان من غير وازع (وظنوا أنهم قد كذبوا) كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون عليهم أو كذبهم رجائهم فإنه يوصف بالصدق والكذب والمعنى أن مدة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله تعالى قد تطاولت وتمادت حتى استشعروا القنوط وتوهموا أن لا نصر لهم فى الدنيا (جاءهم نصرنا) بلقاء وعنا بن عباس رضى الله تعالى عنهما وظنوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر فإن صح ذلك عنه فلهه أراد بالظن ما يحظر بالبال من شبه الوسوسة وحديث النفس وإنما عبر عنه بالظن تهويلا للخطب وأما الظن الذى هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر فلا يتصور ذلك من آحاد الأمة فإظنك بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهم ومنزلتهم فى معرفة شئون الله سبحانه منزلتهم وقيل الضميران للرسل إليهم وقيل الأول لهم والثانى للرسل وقرىء بالتشديد أى ظن الرسل أن القوم كذبوهم فيما وعدوهم وقرىء بالتخفيف على بناء الفاعل على أن الضميرين للرسل أى ظنوا أنهم كذبوا عند قومهم فيما حدثوا به لما تراخى عنهم ولم يروا له أثرا أو على أن الأول لقومهم (فنجى من نفاء) هم الرسل والمؤمنون بهم وقرىء فنجنى على لفظ المستقبل بالتخفيف والتشديد وقرىء فنجنا (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) إذا نزل بهم وفيه بيان لمن تعلق بهم المشيئة .

(لقد كان فى قصصهم) أى قصص الأنبياء وأئمتهم وينصره قراءة من قرأ بكسر القاف أو قصص يوسف وأخوته (عبرة لأولى الآلآب) لذوى العقول المبرأة عن شوائب أحكام الحس (ما كان) أى القرآن المنلول عليه (١٣ - أبو المود - ثالث)

بما سبق دلالة واضحة (حديثاً يفترى ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) من الكتب السماوية وقرىء بالرفع على أنه خير مبتدأ محذوف أى ولكن هو تصديق الذي بين يديه (وتفصيل كل شيء) بما يحتاج إليه في الدين إذا ما من أمر ديني إلا وهو يستند إلى القرآن بالذات أو توسط (وهدى) من الضلالة (ورحمة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) أى يصدقونه لأنهم المنتقمون به وأما من عدام فلا يهتمون بهاء ولا يلتفتون بمحوه، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أركانكم سورة يوسف فإنه أياما مسلم تلاها وعلمها أهلها وما ملكك يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلماً .

سورة الرعد

(مدنية وقيل مكية لإقوله : «وقول الذين كفروا» الآية)

وآياتها خمس وأربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المر) اسم السورة وعمله إما الرفع على أنه خير مبتدأ محذوف أى هذه السورة بهذا الاسم وهو أظهر من الرفع على الابتداء إذ لم يسبق العلم بالسمية كما مر مراراً وقوله تعالى (تلك) على الوجه الأول مبتدأ مستقل وعلى الوجه الثاني مبتدأ ثان أو بدل من الأول أشير به إليه لإيداناً بضمائمه وإما النصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو اقرأ أو اذكر فتلك مبتدأ كما إذا جعل المر مسروداً على نعت التعديد أو بمعنى أنا الله أعلم وأرى على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما والخبر على التقادير قوله تعالى : (آيات الكتاب) أى الكتاب العجيب الكامل الغنى عن الوصف به المعروف بذلك من بين الكتب

الحقيق باختصاص اسم الكتاب فهو عبارة عن جميع القرآن أو عن الجميع المنزول حيثئذ حسباً مر في مطلع سورة يونس إذ هو المتبادر من مطلق الكتاب المستغنى عن الثمت وبه يظهر ما أريد من وصف الآيات بوصف ما أضيف إليه من نعوت الكمال بخلاف ما إذا جعل عبارة عن السورة فإنها ليست بتلك المثابة من الشهوة في الانصاف بذلك المغنية عن التضريع بالوصف على أنها عبارة عن جميع آياتها فلا بد من جعل تلك إشارة إلى كل واحدة منها وفيه ما لا يخفى من التعسف الذي مر تفصيله في سورة يونس .

(والذي أنزل إليك من ربك) أي الكتاب المذكور بكامله لا هذه السورة وحدها (الحق) الثابت المطابق للواقع في كل ما نطق به الحقيق بأن يخص به الحقبة لعراقة فيها وليس فيه ما يدل على أن ما جدها ليس بحق أصلاً على أن حقيقته مستنبطة لحقية سائر الكتب السماوية لكونه مصداقاً لما بين يديه ومهيئاً عليه وفي التعبير عنه بالوصول وإستاد الإنزال إليه بصيغة المبنى للمفعول والتعرض لوصف الربوبية مضافاً إلى ضميره عليه السلام من الدلالة على نظام المنزل التابعة لجلالة شأن المنزل وتشريف المنزل إليه والإيماء إلى وجه بناء الخبر ما لا يخفى (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) بذلك الحق المبين لإخلالهم بالنظر والتأمل فيه فعدم إيمانهم متعلق بعنوان حقيقته لأنه المرجع للتصديق والتكذيب لا بعنوان كونه منزلاً كما قيل ولأنه وارد على طريقة الوصف دون الإخبار .

من دلائل التوحيد

(الله الذي رفع السموات) أي خلقهن مرتفعات على طريقة قولهم سبحانه من كبر القيل وصغر البعوض لا أنه رفعها بعد أن لم تكن كذلك والجللة مبتدأ وخبر كقوله (وهو الذي مد الأرض) (بغير عمد) أي بغير دعائم جمع عماد كإهلب وأهب وهو ما يعمد به أي يستند يقال عمدت الحائط أي أدمعته وقرئ عمد على جمع عمود بمعنى عماد كرسول ورسول ولإيراد صيغة الجمع لجمع

السموات لا لأن المنفى عن كل واحدة منها عمد لا عمد (ترونها) استئناف
استشهد به على ما ذكر من رفع السموات بغير عمد وقيل صفة لعمد جىء بها
لإيهاماً لأن لها عمداً غير مرئية هي قدرة الله تعالى .

(ثم استوى) أى استوى (على العرش) بالحفظ والتدبير أو استوى
أمره وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة لله عز وجل بلا كيف
وأياماً كان فليس المراد به التقصد إلى إيجاد العرش وخلقه فلا حاجة إلى جعل
كلمة ثم للترخي في الرتبة (وسخر الشمس والقمر) ذللهما وجعلهما طائفتين
لما أريد منهما من الحركات وغيرها (كل) من الشمس والقمر (يجرى)
حسباً أريد منها (لأجل مسمى) لمدة معينة فيها تم دورته كالسنة للشمس
والشهر للقمر فإن كلا منهما يجري كل يوم على مدار معين من المدارات اليومية
أو لمدة ينتهي فيها حركتهما ويخرج جميع ما أريد منهما من القوة إلى الفعل
أو لغاية يتم عندها ذلك والجملة بيان لحكم تسخيرهما .

(يدبر) بما صنع من الرفع والاستواء والتسخير أى يقضى ويقدر حسبما
تقتضيه الحكمة والمصلحة (الأمر) أمر الخلق كله وأمر ملكوته وربوبيته
(يفصل الآيات) الدالة على كمال قدرته وبإلغى حكمته أى يأتي بها مفصلة
وهي ما ذكر من الأفعال العجيبة وما يتلوه من الأوضاع الفلكية الحادثة
شيئاً فشيئاً المستتعة للآثار الغريبة في السفليات على موجب التدبير والتقدير
فالجلتان إما حالان من ضمير استوى وقوله : (وسفر الشمس والقمر) من
تمة الاستواء وإما مفسرتان له أو الأولى حال منه والثانية من الضمير فيها
أو كلاهما من ضبائر الإفعال المذكورة وقوله : (كل يجري لأجل مسمى)
مزدتمق للتسخير أو خبران عن قوله الله : خبراً بعد خبر والموصول صفة
للبدء جىء به للدلالة على تحقيق الخير وتعظيم شأنه كما في قول الفرزدق :

إن الذي سبك السماء بيئنا . . . بيتاً دعائمه أعز وأطول

(تسلك) عند ما يتسك لها ويعتزمكم على تقاضيلها (بلقاء ربكم) بملاقته

الجزء (توتون) فإن من تدبرها حق التدبر أيقن أن من قدر على إبداع هذه الصنائع البديعة على كل شيء قدبر وأن لهذه التدبيرات المتينة عواقب وغايات لا بد من وصولها وقد بينت على السنة الأنبياء عليهم السلام أن ذلك ابتلاء المكلفين^(١) ثم جزأهم حسب أعمالهم فإذا لا بد من الإيقان بالجزء ، ولما قرر الشواهد العلوية أردفها بذكر الدلائل السفلية فقال :

(وهو الذي مد الأرض) أى بسطها طولاً وعرضاً قال الأصم المدهو البسط إلى ما لا يدرك متناه فيه دلالة على بعد مداها وسعة أقطارها (وجبل فيها رواسي) أى جبالاً ثوابت في أحيازها من الرسو وهو ثبات الأجسام الثقيلة ولم يذكر الموصوف لإغناء غلبة الوصف بها عن ذلك وانحصار مجيى فواعل جمعا لفاعل في فوارس وهواك ونواكس إنما هو في صفات العقلاء وأما في غيرهم فلا يراعى ذلك أصلاً كما في قوله تعالى : (أياماً معدودات) وقوله (الصبح أشهر معلومت) إلى غير ذلك ، فلا حاجة إلى أن يجعل مفرداً حصة لجمع القلة أعنى أجبالاً ويعتبر في جمع الكثرة أعنى جبالاً انتظامها لطائفة من جموع القلة وتنزيل كل منها منزلة مفرداً كما قيل على أنه لا مجال لذلك فإن جمعية كل من صيغتي الجمعين إنما هي باعتبار الأفراد التي تحتها لا باعتبار انتظام جمع القلة للأفراد وجمع الكثرة لجموع القلة فكل منهما جمع جبل لا أن جبالاً جمع أجمل كما أن طوائف جمع طائفة ولا إلى أن يلتجأ إلى جعل الوصف المذكور بالغلبة في تعداد الأسماء التي تجمع على فواعل كما ظن على أنه لا وجه له لما أن الغلبة إنما هي في الجمع دون المفرد والتصيير عن الجبال بهذا المتوازن ليبان تفرع قرار الأرض على نباتها (وأنتارا) مجارى واسعة والمراد ما يجرى فيها من المياه وفي نظمها مع الجبال في مفعولية فعل واحد إشارة إلى أن الجبال منفصلاً للأنهار وبيان لفائدة أخرى للجبال غير

كونها حافظة للأرض عن الاضطراب المخل بثبات الأقدام وتقلب الحيوانه متفرعة على تمكثته وتقلبه وهي تبيفه بالماء والكلأ .

(ومن كل الثمرات) متعلق بجعل في قوله تعالى (جعل فيها زوجين اثنين) أى اثنيّية حقيقية وهما الفردان اللذان كل منهما زوج الآخر وأكده الزوجين لثلاثتهم أن المراد بذلك الشفعان إذ يطلق الزوج على المجموع ولكن اثنيّية اعتبارية أى جعل من كل نوع من أنواع الثمرات الموجودة في الدنيا ضربين وصنفين إما في اللون كالأبيض والأسود أو في الطعم كالخلو والحامض ، أو في القدر كالصغير والكبير ، أو في الكيفية كالخار والبارد وما أشبه ذلك ، ويجوز أن يتعلق بجعل الأول ويكون الثاني استثناء لبيان كيفية ذلك ^(١) الجمل (ينشئ الليل والنهار) استعارة تبعية تمثيلية مبنية على تشبيه إزالة نور الجو بالظلمة بتغطية الأشياء الظاهرة بالأغطية أى يستر النهار بالليل والتركيب وإن احتمل العكس أيضاً بالمثل على تقديم المفعول الثاني على الأول فإن ضوء النهار أيضاً سائر لظلمة الليل إلا أن الأنسب بالليل أن يكون هو الفاشى وعد هذا في تضاعيف الآيات السفلية وإن كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهراً باعتبار أنه ظهوره في الأرض فإن الليل إنما هو ظلمة وفيما فوق موقع ظلمة لا ليل أصلاً ولأن الليل والنهار لما تعلق بالثمرات من حيث العقد والإنفراج على أنهما أيضاً زوجان متقابلان مثلها وقرىء ينشئ من التنشئة (إن في ذلك) أى فيما ذكر من مد الأرض ولينادها بالرباسى وإجراء الأنهار وخلق الثمرات وإغشاء الليل النهار وفي الإشارة بذلك تنبيه على عظم شأن المهار إليه في باب (آيات) باهرة وهى آثار تلك الأفاعيل البديعة جلّت حكمة صانعها ففي على معناها فإن تلك الآثار مستمرة في تلك الأفاعيل منوطة بها ويجوز أن يشار بذلك إلى تلك الآثار المدلول عليها بتلك الأفاعيل ففي تجريدية (لقوم يشكرون) فإن التفكير فيها يؤدى إلى الحكم بأن تكوين كل من ذلك على هذا النمط الرائق

والأسلوب اللائق لا يبدل من مكون قادر حكيم يفعل ما يشاء ويختار ما يريد لا معقب لحكمه وهو الحميد المجيد .

(وفي الأرض قطع) جملة مستأنفة مشتملة على طائفة أخرى من الآيات أى بقاع كثيرة مختلفة في الأوصاف فمن طيبة إلى سبخة وكريمة إلى زهيدة وصلبة إلى رخوة إلى غير ذلك (متجاورات) أى متلاصقات وفي بعض المصاحف قطعاً متجاورات أى جعل في الأرض قطعاً (وجنات من أعناب) أى بساتين كثيرة منها (وزرع) من كل نوع من أنواع الجبوب وإفراده لمراعاة أصله ولعل تقديم ذكر الجنات عليه مع كونه عمود المعاش لظهور حالها في اختلافها ومباينتها لسايرها رسوخ ذلك فيها وتأخير قوله تعالى (ونخيل) لثلايق بينها وبين صفتها وهى قوله تعالى (صنون وغير صنون) فاصلة والصنون جمع صنو كقنوان وقنوهى النخلة التى لها رأسان وأصلها واحد وقرىء بضم الصاد على لغة بنى تميم وقرىء جنت بالنصب عطفاً على زوجين وبالجر على كل الثمرات فلعل عدم نظم قوله تعالى (وفي الأرض قطع متجاورات) فى هذا السلك مع أن اختصاص كل من تلك القطع بما لها من الأحوال والصفات بمحض جعل الخالق الحكيم جعل قدرته حين مد الأرض ودحاها للإيماء إلى كون تلك الأحوال صفات راسخة لتلك القطع وقرىء وزرع ونخيل بالجر عطفاً على أعناب أو جنت (يسقى) أى ما ذكر من القلع والجنات والزرع والنخيل وقرىء بالتانيث مراعاة للفظ والاول أوفق بمقام بيان اتحاد الكل فى حالة السقى (بماء واحد) لا اختلاف فى طبعه سواء كان السقى بماء الأمطار أو بماء الأنهار .

(وفضل) مع تأخذ أنبياء التشابه بمحض قدرتنا واختيارنا (بعضها على بعض) آخر منها (فى الأكل) فىا يحصل منها من الثمر والعلم وقرىء بالياء على بناء الفاعل رداً على يدبر ويفصل وينشئ وعلى بناء المفعول وفيه مالا يخفى من الضميمة والدلالة على ان عدم احتمال استناد الفعل إلى فاعل آخر مفعن عن بناء الفعل للفاعل (إن فى ذلك) الذى فصل من أحوال القلع والجنات

(لآيات) كثيرة عظيمة ظاهرة (لقوم يعقلون) يعملون على قضية عقولهم فإن من عقل هذه الأحوال العجيبة لا يتلعم في الجرم بأن من قدر على إبداع هذه البدائع وخلق تلك الثمار المختلفة في الأشكال والألوان والطعوم والروائح في تلك القطع المتباينة المتجاورة وجعلها حقائق ذات بهجة قادر على إعادة ما أبداه بل هي أمون في القياس وهذه الأحوال ولئن كانت هي الآيات أنفسها لا أنها فيها إلا أنه قد جردت عنها أمثالها بالغة في كونها آية ففى تجريدية مثلها في قوله تعالى (لم فيها دار الخلد) أو المشار إليه الأحوال الكلية والآيات أفرادها الحادثة شيئاً فشيئاً في الأزمنة وأحدها الواقعة في الأقطار والامكنة المشاهدة لأهلها ففى على معناها وحيث كانت دلالة هذه الأحوال على مدلولاتها أظهر مما سبق خلق كونها آيات ببعض التعلل ولذلك لم يتعرض لتغير تفضيل بعضها على بعض في الأكل الظاهر لكل عاقل مع تحقق ذلك في الخواص والكيفيات مما يتوقع العثر عليه على نوع تأمل وتفكر كأنه لا حاجة في ذلك إلى التفكير أيضاً وفيه تعرض بأن المشركين غير عاقلين .

(وإن تعجب) يا محمد من شيء (فجيب) لا أعجب منه حقيق بأن يقصر عليه التعجب (قولهم) بعد مشاهدة ما عدد لك من الآيات الشاهدة بأنه تعالى على كل شيء قدير (أذا كنا تراباً) على طريقة الاستفهام الإنكارى المفيد لسكال الاستبعاد والاستنكار وهو في محل الرفع على البدلية من قولهم على أنه بمعنى المقول أو في محل النصب على المفعولية منه على أنه مصدر فالعجب على الأول كلامهم وعلى الثاني تكلمهم بذلك والعامل في إذا ما دل عليه قوله (أنتا لى خلق جديد) وهو نبوت أو نعاد وتقديم الظرف لتقوية الإنكار بالبعث بتوجيهه إليه في حالة منافية له وتكرير المهمة في قولهم أنتا لتأكيد الإنكار وليس مدار إنكارهم كونهم ثابتين في الخلق الجديد بالفعل عند كونهم تراباً بل كونهم بريئة ذلك واستعدادهم له وفيه من الدلالة على عتوم وتماديهم في التكبر ما لا يخفى ، وقيل وإن تعجب من قولهم في إنكار البعث فجيب قولهم والمآل وإن تعجب فقد تعجبت في موضع التعجب وقيل وإن تعجب من

إنكارهم البعث فمجب قولهم الدال عليه فتأمل وقد جوز كون الخطاب لكل من يصلح له أى إن تعجب يا من ينظر في هذه الآيات من قدرة من هذه أفعاله فازدد تعجبا ممن ينكر مع هذه الدلائل قدرته تعالى على البعث وهو أهون من هذه والأنسب بقوله ويستعملونك بالسيئة هو الأول وقوله تعالى (فمجب) خبر قدم على المبتدأ للقصر والتسجيل من أول الأمر بكون قولهم ذلك أمرا عجيبا ويجوز أن يكون مبتدأ لكونه موصوفاً بالوصف المقدر كما أشير إليه فالمعنى وإن تعجب فالمعجب الذى لا عجب وراءه قولهم هذا فاعجب منه وعلى الأول وإن تعجب فقولهم هذا عجب لا عجب فوقه .

(أولئك) مبتدأ والموصول خبره أى أولئك المنكرون لقدرة تعالى على البعث ريثما عاينوا ما فصل من الآيات الباهرة الملقحة لهم إلى الإيمان لو كانوا يعصرون (الذين كفروا بربههم) وتمادوا في ذلك فإن إنكارهم لقدرة عز وجل كفر به وأى كفر (أولئك) مبتدأ خبره قوله (الأغلال في أعناقهم) أى مقيدون بقيود الضلال لا يرجى خلاصهم أو مغلولون يوم القيامة (وأولئك) الموصوفون بما ذكر من الصفات (أصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون عنها وتوسيط ضمير الفصل ليس لتخصيص الخلود بمنكرى البعث خاصة بل بالجمع المدلول عليه بقوله تعالى (أولئك الذين كفروا بربههم) .

استعمال الكفار للعذاب

(ويستعملونك بالسيئة) بالعقوبة التى أنذروها وذلك حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بإنذاره (قبل الحسنه) أى العاقبة والإحسان إليهم بالإمهال (وقد خلت من قبلهم المثلثات) أى عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لا يعتبرون بها ولا يحترزون^(١) حلول مثلها بهم والجملة الحالية لبيان ركاكة رأيهم في الاستهجال بطريق الاستهزاء

أى يستعجلونك بما مستهزئين بإنذارك منك كمن لوقوع ما أنذرتهم إياه والحال أنه قد مضت العقوبات النازلة على أمثالهم من المكذبين والمستهزئين والمثلة بوزن السمرة العقوبة سميت بها لما بينها وبين المعاقب عليه من المماثلة ومنه المثال للقصاص وقرئء المثلاث بضمثين يأتباع إلغاء العين والمثلاث بفتح الميم وسكون التاء كما يقال السمرة والمثلاث بضم الميم وسكون التاء تخفيف المثلاث جمع مثله كركبة وركبات (وإن ربك لذو مغفرة) عظيمة (لنناس على ظلمهم) أنفسهم بالذنوب والمعاصي وعمله النصب على الحالية أى ظالمين والعامل فيه المغفرة والمعنى إن ربك لغفور للناس لا يسجل لهم العقوبة وإن كانوا ظالمين بل يمهلهم بتأخيرها (وإن ربك لشديد العقاب) يعاقب من يشاء منهم حين يشاء فتأخير ما استعجلوه ليس للإمهال وعنه عليه الصلاة والسلام لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا لأحد العيش ولولا وعيده وعقابه لأنكل كل أحد .

(ويقول الذين كفروا) وهم المستعجلون أيضاً وإنما عدل عن الإخمار إلى الموصول خفاً لهم ونعياً عليهم كفرهم بآيات الله تعالى التي نخر لها صم الجبال حيث لم يرفضوا لها رأساً ولم يدوها من جنس الآيات وقالوا (لولا أنزل عليه آية من ربه) مثل آيات موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام عناداً ومكابرة والافقى أدنى آية أنزلت عليه عليه الصلاة والسلام غنية وعبرة لأولى الألباب (إنما أنت منذر) مرسل للإنذار من سوء طائفة ما يأتون ويدرون كذاب من قبلك من الرسل وليس عليك إلا الإتيان بما يعلم به نبوتك وقد حصل ذلك بما لا مزيد عليه ولا حاجة إلى إلزامهم وإلزامهم الحجر بالإتيان بما أفزحوا من الآيات (ولكل قوم هاد) معين لا بالذات بل بعنوان الهداية بمعنى لكل قوم نبى مخصوص له هداية مخصوصة يقتضى اختصاص كل منهم بما يخص به حكم لا يعلمها إلا الله أو لكل قوم هاد عظيم الشأن قادر على ذلك هو الله سبحانه وما عليك إلا إنذارهم فلا يهمنك صنادم وإنكارهم للآيات النزلة عليك وازدراؤهم بها ثم عقبه بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول فضائه وقدره المبين على الحكم والمصالح تنبها على أن تخصيص كل قوم بنبى بنفس معين

من الآيات إنما هو الحكم الداعية إلى ذلك لإظهارا لكمال قدرته على هدايتهم.
لكن لا يهدى إلا من تعلق بهدياته مشيئته التابعة لحكم استأثر بعلمها فقال :

كآل العلم الإلهى

(الله يعلم ما تحمل كل أنثى) أى تحمله فإ موصوله أريد بها ما فى بطنها
من حين العلوق إلى زمن الولادة لا بعد تكامل الخلق فقط والعلم متعدد إلى واحد
أو أى شئ تحمل وعلى أى حال هو من الأحوال المتواردة عليه طورا فطورا
فهى استفهامية معلقة للعلم أو حملها هى مصدرية (وما تفيض الأرحام وما
تزداد) أى تنقص وتزداد فى الجنة كالخديج والثام وفى المدة كالمولود فى أقل
مدة الحمل والمولود فى أكثرها وفيما بينهما قيل إن الضحك ولد فى ستين وهرم
ابن حيان فى أربع ومن ذلك سى هرما وفى المدد كالواحد لما فوقه يروى أن
شريكا كان رابع أربعة أو يعلم نقصها وازديادها لما فيها فالفضلان متعديان كما فى
قوله تعالى (وغيض الماء) وقوله تعالى (وازدادوا تسعا) وقوله (وتزداد
كيل بعير) أو لازمان قد أسند إلى الأرحام مجازا وهما لما فيها (وكل شئ)
من الأشياء (عنده بمقدار) بقدر لا يمكن تجاوزه عنه كقوله (إنا كل شئ
خلقناه بقدر) فإن كل حادث من الأعيان والأعراض له فى كل مرتبة من
مراتب التكوين ومبادئها وقت معين وحال مخصوص لا يكاد يجاوزه والمراد
بالعندية الحضور العلوى بل العلم الحضورى فإن تحقيق الأشياء فى أنفسها فى أى
مرتبة كانت مراتب الوجود والاستعداد لذلك علم له بالنسبة إلى الله
عز وجل .

(عالم الغيب) أى الغائب عن الحس (والشهادة) أى الحاضرة له عبر
عنهما جها مبالغة وقيل أريد بالغيب المعلوم وبالشهادة الموجود وهو خير مبتدأ
مخوف أو خير بند خير وقرئ بالنصب على المدح وهذا كالدليل على ما قبله.
من قوله تعالى الله يعلم الخ (الكيز) العظيم الشأن الذى كل شئ دونه (لتعال)
المستعمل على كل شئ بقدرته أو المنزه عن نعوت المخلوقات وبعد ما بين سبحانه

أنه عالم بجميع أحوال الإنسان في مراتب فطرته ومحيط بعالمى الغيب والشهادة بين أنه تعالى عالم بجميع ما يأتون وما يقدرون من الأقوال والأفعال وأنه لا فرق بالنسبة إليه بين السر والعلن فقال ﴿سواء منكم من أسر القول﴾ في نفسه ﴿ومن جهر به﴾ أظهره لغيره ﴿ومن هو مستخف﴾ مبالغ في الاختفاء كأنه مخف ﴿بالليل﴾ وطالب للزيادة ﴿وسارب﴾ بارز يراه كل أحد ﴿بالنهار﴾ من سرب سربوا أى برز وهو صطف على من هو مستخف أو على مستخف ومن عبارة عن الاثنين كما في قوله :

تعال فإن عاهدتنى لا تخونننى نكن مثل من يا ذئب يصطحيان

كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والاستواء وإن أسند إلى من أسر ومن جهر وإلى المستخفي والسارب ولكنه في الحقيقة مستند إلى ما أسره وما جهر به أو إلى الفاعل من حيث هو فاعل كما في الأخيرين وتقديم الإسرار والاستخفاء لإظهار كمال حله تعالى فكأنه في التعلق بالخفيات أقدم منه بالظواهر وإلا فليست به إلى الكل سواء لما عرفتة آنفا .

﴿له﴾ أى لكل عن أسر أو جهر والمستخفى أو السارب ﴿معبات﴾ حلائكة تعقب في حفظه جمع معيبة من عقبه مبالغة عقبه إذا جاء على عقبه كان بعضهم يعقب بعضا أو لأنهم يعقبون أقواله وأفعاله فيكتبونه أو اعتقب فأدغم التاء في القاف والتاء للبالغة أو المراد بالمعربات الجماعات وقرئ محاقب جمع معقب أو معيبة على تعويض الباء من إخذى القافين ﴿من بين يديه ومن خلفه﴾ من جميع جوانبه أو من الأعمال ما قدم وأخر ﴿يحفظونه من أمر الله﴾ من بأسه حين أذنب بالاستمهال والاستغفار له أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى وقد قرئ به وقيل من بمعنى الباء وقيل من أمر الله صفة ثانية لمعربات وقيل المعربات الحزاس والجلاوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاة الله تعالى ﴿إن الله لا يغير ما بقوم﴾ من النعمة والعافية ﴿حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ من الأعمال الصالحة أو ملكاتها حتى هي بفترة الله التي فطر الناس عليها إلى أضعافها ﴿وإذا أراد الله بقوم

سوءاً) لسوء اختيارهم واستحقاقهم لذلك (فلا مرد له) فلا رد له وللعامل في إذا ما دل عليه الجواب (وما لهم من دونه من وال) بل أمرهم ويدفع عنهم السوء الذي أراده الله بهم بما قدمت أيديهم من تغيير ما بهم وفيه دلالة على أن تخلف مراده تعالى محال وإذنان بأنهم بما بأشروه من إنكار البعث واستعجال السيئة واقتراح الآية قد ضيروا ما بأنفسهم من الفطرة واستحقوا لذلك حلول غضب الله تعالى وعذابه .

(هو الذي يرزقكم البرق خوفاً) من الصاعقة (وطمعا) في المطر فوجه تقديم الخوف على الطمع ظاهر لما أن الخوف عليه النفس أو الرزق العتيد والمطموع فيه الرزق المقرب وقيل الخوف أيضا من المطر لكن الخائف منه غير الطامع فيه كالخوف والحراث وبأباه الترتيب اللهم إلا أن يتكلف ما أشير إليه من أن الخوف عتيد والمطموع فيه مقرب واتصافهما إما على المصدرية أي تخافون خوفاً وتطمعون طمعا أو على الحالية من البرق أو المخاطبين بإضمار ذوى أو يجعل المصدر بمعنى المفعول أو الماعل مبالغة أو على العلية^(١) بتقدير المضاعف أي إرادة خوف وطمع أو بتأويل الإخافة والإطاع ليتحد فاعل العلة والفعل المعلن. وأما جعل المعلن هي الرؤية التي تتضمنها الإرادة على طريقة قول النابغة :

وحلت يوتي في يقاع يمنع تحال به راعي الحولة طائرا

حذارا على أن لا ينال معاوى ولا نسوى حتى يمتن حراثرا

أي أحلت يوتي حذارا فلا سئل إليه لأن ما وقع في معرض العلة الغائية لاسيما الخوف لا يصلح علة لرؤيتهم (وينشئ السحاب) الغمام المنسحب في الجو (النقال) بالماء وهي جمع ثقيلة وصف بها السحاب لكونها اسم جنس في معنى الجمع والواحدة سحابة يقال سحابة ثقيلة وسحاب يقال كما يقال امرأة كريمة ونسوة كرام (ويسبح الرعد) أي سامعوه من العباد الراجلين للبطر

حلتسبن (بحمده) أى يصحون بسبحان الله والحمد لله وإسناده إلى الرعد لحمله لهم على ذلك أو يسيح الرعد نفسه على أن تسيحه عبارة عن دلالة على وحدانيته تعالى وفضله المستوجب للحمده وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول سبحان من يسبح الرعد بحمده وإذا اشتد يقول اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وعن علي رضي الله عنه سبحان من صبحت له وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن اليهود سألت النبي عليه الصلاة والسلام عن الرعد فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب وعن الحسن خلق من خلق الله تعالى ليس بملك (والملائكة) أى يسبح الملائكة (من خيفته) من هيئته وإجلاله جل جلاله وقيل الضمير للرعد .

(ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) فهلك به بذلك (وم) أى الكفرة المخاطبون في قوله تعالى (هو الذى يرىكم البرق) وقد انفتحت إلى النية إذنا يا سقا طهم عن درجة الخطاب وإعراضا عنهم وتعميدا لجناياتهم لدى كل من يستحق الخطاب كأنه قيل هو الذى يفعل أمثال هذه الأفاعيل العجيبة من إرماء البرق وإنشاء السحاب الثقال وإرسال الصواعق الدالة على كمال علمه وقدرته . ومثلا من يعقلها من المؤمنين أو الرعد نفسه أو الملك الموكل به والملائكة . ويعملون بموجب ذلك من التسييح والحمد والخوف من هيئته تعالى وم أى الكفرة الذين حكيت هوانهم مع ذلهم وهوانهم وحقارة شأنهم (بمجادلون فى الله) أى فى شأه تعالى حيث يفعلون ما يفعلون من إنكار البعث واستعجال العذاب استهزاء واقتراح الآيات فالواو لعطف الجملة على ما قبلها من قوله تعالى (هو الذى يرىكم البرق) الخ أو على قوله (الله يعلم ما تعمل) الخ ، وأما العطف على قوله تعالى (ويقول الذين كفروا) كما قيل فلا مجال له لأن قوله تعالى (الله يعلم) الخ استئناف لبيان بطلان قولهم ذلك ونظائره من استعجال العذاب وإنكار البعث قاطع لعطف ما بعده على ما قبله وقيل للحال أى فيصيب بالصواعق من يشاء وم فى الجدال .

وقد أريد به ما أصاب أريد بن ربيعة أخا لبيد فإنه أقبل مع عامر بن الطفيل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغياته القوائل فدخلوا المسجد وهو عليه الصلاة والسلام جالس في نفر من الأصحاب رضى الله عنهم فامتشرفوا لجمال عامر وكان من أجل الناس وقد كان أوصى إلى أريد أنه إذا رأيته أكلم محمدا عليه الصلاة والسلام فدر من خلفه وإخبره بالسيف فجعل يكلمه عليه الصلاة والسلام فدار أريد من خلفه عليه الصلاة والسلام فاخترط من سيفه شبرا لحبسه الله تعالى فلم يقدر على سله وجعل عامر يرمي إليه فرأى النبي عليه الصلاة والسلام الحال فقال اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله عز وجل على أريد صاعقة في يوم صحو صائف فأحرقته وولى عامر داربا فقتل في بيت امرأة سلوية فلما أصبح ضم عليه سلاحه وتغير لونه وركب فرسه فجعل يركض في الصحراء ويقول ابرز يا ملك الموت ويقول الشعر ويقول واللات لئن أصغر لي^(١) محمد وصاحبه يعني ملك الموت لأنفثتهما برمعي فأرسل الله تعالى ملكا فلفظه بمنحاه فأرداه في التراب فخرجت على ركبته في الوقت غدة عظيمة فعاد إلى بيت السلوية وهو يقول غدة كذبة البعير وموت في بيت سلوية^(٢) ثم دعا بفرسه فركبه فأجراه حتى مات على ظهره وقيل أريد به ما روى عن الحسن أنه كان رجل من طواغيت العرب فبعث النبي عليه الصلاة والسلام نفرا من أصحابه يدعونه إلى الله عز وجل فقال لهم أخبروني عما تدعونني إليه ما هو ومم هو من ذهب أم من فضة أم من نحاس أم من حديد أم من در فاستعظموا مقاتله فرجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا رجلا أكفر قلبا ولا أعنى على الله منه فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا إليه فإزاد إلا مقاتله الأولى وأخبرت فرجعوا إليه عليه الصلاة والسلام وأخبروه بما صنع فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا إليه فينتام عنده ينازعونه إذ ارتفعت سحابة

(١) أى خرج إلى الصحراء .

(٢) رواه الأصبهاني في سير السلف مطولا من طرق (خط) وربة ٢٣٠ .

ورعدت وبرقت ودمت بصاعقة فأحرق الكافر فجاءوا يسعون ليخبروه عليه الصلاة والسلام بالخبر فاستقبلهم الأصحاب فقالوا احرق صاحبكم قالوا من أين علمتم قالوا أوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم (وهو شديد الحال) أى والحال أنه شديد الماحلة والمأكرة لأعدائه من محله إذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تحمل إذا تكلف استحمال الحيل وقيل هو محال من المحل بمعنى القوة وقيل محول من المحول أو الحيلة أعل على غير قياس وبعضه أنه قرىء بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول إذا احتال ويجوز أن يكون بمعنى الفقار فيكون مثلاً فى القوة والقدرة كقولهم فساعد الله أشد وموساه أحد .

الحق لله

(له دعوة الحق) أى الدعوة الثابتة الواقعة فى محلها المجابة عند وقوعها والإضافة للإيدان بملابستها للحق واختصاصها به وكونه بمعمل من شائبة البطلان والعياب والضللال كما يقال كلمة الحق وقيل له دعوة الله سبحانه أى الدعوة اللاتفة بمحضته كما فى قوله عليه الصلاة والسلام فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله والتمرض لوصف الحقيقة لتزية معنى الاستجابة والأولى هو الأول لقوله تعالى (وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال) وتعلق الجملتين بما قبلهما من حيث أن إهلاك أربدوعامر محال من الله تعالى وإجابة لدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما إن كانت الآية نزلت فى شأنهما أو من حيث أنه وعبد الكفرة على مجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحول محاله بهم وتخصير لهم بإجابة دعوتهم عليهم (والذين يدعون) أى الأصنام الذين يدعوم المشركون لحذف العائد (من دونه) من دون الله عز وجل (لا يستجيبون لهم بشئ) من طلباتهم (إلا كإسقاط كفيه إلى الماء) أى إلا استجابة كائنة كاستجابة الماء لمن يسقط كفيه إليه من بعيد فالاستجابة مصدر من المبني للفاعل على ما يقتضيه الفعل الظاهر أعنى لا يستجيبون ويجوز أن يكون من المبني للمفعول ويضاف إلى الباسط بناء على استلزام المصدر من

المبنى للفاعل للمصدر من المبنى للمفعول وجودا وعدما فكأنه قيل لا يستجيون لهم بشيء فلا يستجاب لهم إلا استجابة كائنة كاستجابة من بسط كفيه إلى الماء كما في قوله :

وعصية دهر يا ابن مروان لم تدع من المال إلا مسحت أو مجلف

أى لم تدع فلم يبق إلا مسحت أو مجلف (ليلخ) أى الماء بنفسه من غير أن يؤخذ بشيء من إزاء ونحوه (فاه وما هو) أى الماء (يبالغه) يبالغ فيه أبدا لكونه جادا لا يشعر بعطشه ولا بسط يده إليه فضلا عن الاستطاعة لما أراد من البلوغ إلى فيه شبه حال المشركين في عدم حصولهم في دعاء ألهمهم على شيء أصلا وركاكة رأيهم في ذلك بحال عطشان هائم لا يدري ما يفعل قد بسط كفيه من بعيد إلى الماء يبنى وصوله إلى فيه من غير ملاحظة التشبيه في جميع مفردات الأطراف فإن الماء في نفسه شيء نافع بخلاف ألهمهم والمراد نفي الاستجابة رأسا إلا أنه قد أخرج الكلام مخرج التهكم بهم فقليل لا يستجيون لهم شيئا من الاستجابة إلا استجابة كائنة في هذه الصورة التي ليست فيها شائبة الاستجابة قطعا فهو في الحقيقة من باب التعليق بالمحال وقرئ تدعون بالناء وكبسط بالتثنية (وما دعاء الكافرين إلا في ضلال) أى ذهب وضياع وخسار .

(والله) وحده (يسجد) بخضوع وينقاد لا شيء غيره استقلالاً ولا اشتراكا فالقصر ينتظم القلب والافراد (من في السموات والأرض) من الملائكة والقليلين (طوعا وكرها) أى طائعين وكارهين وانقياد طوع وكره أو حال طوع وكره فإن خضوع الكل لعظمة الله عز وجل وانقيادهم لإحداث ما أرادهم منهم من أحكام التكوين والإعدام شاموا أو أبوا ، وعدم مداخله حكم غيره بل غير حكمه تعالى في تلك الشؤون ، لا يغنى على أحد (وظلالهم) أى وتنفاد له تعالى ظلال من له ظل منهم أعنى الإنس حيث (١٤ - أبو السعود - ثالث)

تصرف على مشيئته وتأتى لإرادته^(١) في الامتداد والتقليص والقيء والزوال
 ﴿بالغدو والأصال﴾ ظرف للسجود المقدر أو حال من الظلال وتخصيص
 الوقتين بالذكر مع أن انقيادها متحقق في جميع أوقات وجودها لظهور ذلك
 فيهما والغدو جميع غداة كفتى في جمع فتاة والأصال جمع أصيل وقيل جمع
 أصل وهو جمع أصيل وهو ما بين المصير والمغرب وقيل الغدو مصدر ويؤيده
 أنه قرئ والإيصال أى الدخول في الأصيل هذا وقد قيل إن المراد حقيقة
 السجود فإن الكفرة حال الاضطراب وهو المعنى بقوله تعالى (وكرها) يخصون
 السجود به سبحانه قال تعالى (فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين)
 ولا يبعد أن يطلق الله تعالى في الظلال أفهاما وعقولا بها تسجد لله سبحانه كما
 خلقها للجمال حتى اشتغلت بالتسبيح وظهر فيها آثار التجلى كما قاله ابن الأبارى
 ويحوز أن يراد بسجودها ما يشاهد فيها من هيئة السجود تبعاً لأصحابها وأنت
 خير بأن اختصاص سجود الكافر حالة الضرورة والشدة بالله سبحانه لا يهدى
 فإن سجودهم لأصنامهم حالة الرخاء غفل بالقصر المستفاد من تقديم الجار
 والمجرور فالوجه حمل السجود على الانقياد ولأن تحقيق انقياد الكل في الإبداع
 والإعدام له تعالى أدخل فى التوبيخ على اتخاذ أولياء من دونه من تحقيق
 سجودهم له تعالى وتخصيص انقياد العقلاء بالذكر مع كون غيرهم أيضاً
 كذلك لأنهم الممثلة وانقياد غيرهم على أنه بين ذلك بقوله عز وجل :

الحجة على المشركين

﴿قل من رب السموات والأرض﴾ فإنه لتحقيق أن خالقهما ومتولى أمرهما
 مع ما فيهما على الإطلاق هو الله سبحانه وقوله تعالى ﴿قل الله﴾ أمر بالجواب
 من قبله عليه الصلاة والسلام إشاراً بأنه متعين للجوابية فهو والخصم في تقريره
 سواء أو أمر بحكاية اعترافهم لبذاتنا بأنه أمر لا بد لهم من ذلك كأنه قيل

(١) أى لإرادة الظل .

أحك اعترافهم فبكتهم بما يلزمهم من الحجية والقسم الحجر أو أمر بتلقيهم ذلك إن تلمسوا في الجواب حذرا من الإلزام فإنهم لا يتألمون إذ ذاك ولا يقدرون على إنكاره (قل) إلزاما لهم وتبكيثا (أفأنتظمت) لأنفسكم والهمزة لإنكار الواقع كما في قولك أضريت أباك لا لإنكار الوقوع كما في قولك أضريت أبي والفاء للعطف على مقدر بعد الهمزة أى أعلمتم أن ربهما هو الله الذى يتقاد لأمره من فهما كافة فانتظمت حقيقه (من دونه أولياء) عاجزين (لا يملكون لأنفسهم نفعا) يستجلبونه (ولا ضرا) يدفعونه عن أنفسهم فضلا عن القدرة على جلب النفع لغيره ودفع الضرر عنه لا على أن يكون الإنكار متوجها إلى المعطوفين معا كما في قوله تعالى (أفلا تعقلون) إذا قدر المعطوف عليه ألا تسمعون بل إلى ترتب الثانى على الأول مع وجوب أن يترتب عليه تقيضه كما إذا قدر أنسمعون والمعنى أبعد أن علمتم أن ربهما هو الله جل جلاله انتظمت من دونه أولياء عجزه والحال أن قضية العلم بذلك إنما هو الاختصار على توليه فحكمت الأمر كما في قوله تعالى (كان من الجن ففسق عن أمر ربه) تأتخذونه وذريته أولياء من دوني) ووصف الأولياء هنا بعدم المالكية للنفع والضرر في تشييع الإنكار وتأكيد كتميد الاتخاذ هناك بالجملة الحالية أعنى قوله تعالى (وم لكم عدو) فإن كلا منهما مما يبنى الاتخاذ المذكور ويؤكد إنكاره .

(قل) تصورا لأرائهم الركيكة بصورة المحسوس (هل يستوى الأعمى) الذى هو المشرك الجاهل بالعامة ومستحقها (والبصير) الذى هو الموحد العالم بذلك أو الأول عبارة عن المعبود الغافل والثانى إشارة إلى المعبود العالم بكل شئ .

(أم هل تستوى الظلمات) التى هى عبارة عن الكفر والضلال (والنور) الذى هو عبارة عن التوحيد والإيمان وقرىء بالياء ولما دلت النظم الكريم على أن الكفرة فيما فعلوا من اتخاذ الأصنام أولياء من دون الله سبحانه فى الضلال المحض والخطأ البحت بحيث لا يخفى بطلانه على أحد وأنهم فى ذلك كالأعمى الذى لا يهتدى إلى شئ أصلا وليس لهم فى ذلك شبهة تصلح أن تكون منشأ

لنلطمهم وخطمهم^(١) فضلا عن الحجة أكد ذلك فقبل (أم جعلوا لله) أى بل أجعلوا له (شركاء خلقوا كخلقه) سبحانه والهمزة لإنكار الوقوع مع وقوعه وقوله (خلقوا كخلقه) هو الذى يتوجه إليه الإنكار وأما نفس الجعل فهو واقع لا يتعلق به الإنكار بهذا المعنى والمعنى أنهم لم يجعلوا لله تعالى شركاء خلقوا كخلقه (فتشابه الخلق عليهم) بسبب ذلك وقالوا هؤلاء خلقوا كخلقه تعالى فاستحقوا بذلك العبادة كما استحقها ليكون ذلك منشأ لخطأهم بل إنما جعلوا له شركاء ما هو بمعزل من ذلك بالمرّة وفيه ما لا يخفى من التعريض بركاة رأيهم والتكبر بهم (قل) تحقيقا للحق وإرشادا لهم إليه (الله خالق كل شيء) كافة لا خالق سواه فيشاركه في استحقاق العبادة (وهو الواحد) المتوحد بالالوهية المتفرد بالربوبية (القهار) لكل ما سواه فكيف يتوهم أن يكون له شريك وبعد ما مثل المشرك والشرك بالأعمى والظلمات والموحد والتوحيد بالبصير والنور مثل الحق الذى هو القرآن العظيم في فيضانه من جناب القدس على قلوب خالية عنه متفاوتة الاستعداد وفي جريانه عليها ملاحظة وحفظا وعلى الألسنة مذاكرة وتلاوة وفي ثباته فيهما مع كونه عدا لحياتها الروحانية وما يتلوهما من المملكات السنية والأعمال المرصية بالماء النازل من السماء السائل في أودية يابسة لم تجر عاداتها بذلك سيلانا مقدرا بمقدار اقتضته الحكمة في إحياء الأرض وما عليها الباقى فيها حسبا يدور عليه منافع الناس وفي كونه حلية تحل به النفوس وتصل إلى البهجة الأبدية ومتاعا يتمتع به في المعاش والمعباد بالذهب والفضة وسائر الفلزات التى يتخذ منها أنواع الآلات والادوات وتبقى متفعلا بها مدة طويلة ومثل الباطل الذى ابتلى به الكفوة لقصور نظارهم بما يظهر فيهما من غير مداخلة له فيهما وإخلال بصفاتهما من الرّيب الرأبى فوقهما المضمحل سريرا فقبل :

(أنزل من السماء) أى من جهتها (ماء) أى كثيرا أو نوعا منه وهو

ماء المطر (فسالت) بذلك (أودية) واقعة في مواضع لا جميع الأودية إذ الأمطار لا تستوعب الأقطار وهو جمع واد وهو مفرج بين جبال أو تلال أو أو آكام على الغنوذ كناد وأندية وناج وأجمة قالوا وجهه أن فعلا يحمى بمعنى فعيل كناصر ونصير وشاهد وشيد وعالم وعليم وحيث جمع فعيل على أفعلة بكسب وأجرة جمع فاعل أيضاً على أفعلة فإن أريد بها ما يسيل فيها مجازاً فإستناد السيلان إليها حقيق وإن أريد معناها الحقيقي فالإستناد مجازى كما في جرى النهر ولما ثار التمثيل بها على الأنهار المستمرة الجريان لوضوح المماثلة بين شأنها وشأن ما مثل بها كما أشير إليه (بقدرها) أى سألت ملتبسة بمقدارها الذى عينه الله تعالى واقضته حكيمته في نفع الناس أو بمقدارها المنفاوت قلة وكثرة بحسب تفاوت معاملها صفراً وكبراً لا بكونها مائة لها متطبقة عليها بل بمجرد قلتها بصفرها المستلوم لقلة موارد الماء وكثرتها بكبرها المستدعى لكثرة الموارد فإن مورد السيل الجارى في الوادى الصغير أقل من مورد السيل الجارى في الوادى الكبير هذا إن أريد بالأودية ما يسيل فيها أما إن أريد بها معناها الحقيقي فالمعنى سألت مياهها بقدر تلك الأودية على نحو ما عرفته آنفاً أو يراد بضميرها مياهها بطريق الإستخدام ويراد بقدرها ما ذكر أولاً من المعنيين (فاحتمل السيل) الجارى في تلك الأودية أى حمل معه (زبداً) أى غشاء ورغوة وإتما وصف ذلك بقوله تعالى (راياً) أى عالياً متصفاً فوقه ييافاً لما أريد بالاحتمال المحتمل لكون الحبل غير طاف كالأشجار الثقيلة وإتما لم يدفع ذلك الاحتمال بأن يقال فاحتمل السيل فوقه للإيذان بأن تلك الفوقية مقتضى شأن الزبد لا من جهة المحتمل تحقيقاً للمماثلة بينه وبين ما مثل به من الباطل الذى شأنه الظهور في بادية الرأى من خير مداخله في الحق .

(وما يوقدون عليه في النار) أى يفعلون الإيقاد عليه كأننا في النار والضمير للناس أضمر مع عدم سبق الذكر لظهوره وقرئ بالخطاب (ابتغاء حلية أو متاع) أى لطلب اتخاذ حلية وهى ما يزين ويتجمل به كالعمل المتخذة من الذهب والفضة أو اتخاذ متاع وهو ما يتمتع به من الآلات والآلات المتخذة

من الرصاص والحديد وغير ذلك من الفلزات (زبد) خيث (مثله) مثل ما ذكر من زبد الماء في كونه رأيا فرفقه بقوله زبد مبتدأ خبره الظرف المقدم ومن ابتدائية دالة على مجرد كونه مبتدأ وناشئا منه لا تبعية معربة عن كونه بعضا منه كما قيل لإخلال ذلك بالتمثيل وفي التعبير عن ذلك بالموصول والتعرض لما في حيز الصلة من إيقاد النار عليه جرى على سنن الكبرياء بإظهار التهاون به كما في قوله تعالى (فأوقد لي يا هامان على الطين) وإشارة إلى كيفية حصول الزبد منه بذوبانه وفي زيادة في النار إشعار بالمبالغة في الاعتال للإذابة وحصول الزبد. كما أشير إليه وعدم التعرض لإخراجه من الأرض لعدم دخل ذلك العنوان في التمثيل كما أن لعنوان إنزال الماء من السماء دخلا فيه حسبا فصل فيما سلف بل له لإخلال بذلك .

(كذلك) أى مثل ذلك الضرب البديع المشتمل على نكت راتقة (يضرب الله الحق والباطل) أى مثل الحق ومثل الباطل والحذف للإنباء عن كمال القائل بين الممثل والممثل به كأن المثل المضروب عين الحق والباطل وبعد تحقيق التمثيل مع الإيماء في تضاعيف ذلك إلى وجوه الماثلة على أبداع وجوه وآنها حسبا أشير إليه في مواقعها بين عاقبة كل من الممثلين على وجه التمثيل مع التصريح ببعض ما به الماثلة من الذهاب والبقاء تمة للفرض من التمثيل من الحث على اتباع الحق التام والردع عن الباطل الزائد ف قيل (فاما الزبد) من كل منهما (فيذهب جفاء) أى مرميا به وقرىء جفالا والمعنى واحد (وأما ما ينفع الناس) منهما كالماء الصافي والفلز الخالص (فيمكث في الأرض) أما الماء فيثبت بعضه في مناقعه ويسلك بعضه في عروق الأرض إلى العيون والقنا والآبار وأما الفلز فيصاغ من بعضه أنواع الحلى ويتخذ من بعضه أصناف الآلات والادوات فينتفع بكل من ذلك أنواع الانتفاعات مدة طويلة فالمراد بالمكث في الأرض ما هو أهم من المكث في نفسها ومن البقاء في أيدي المتقلبين فيها وتنفيد ترتيب القف الواقع في التذلل للموافق للترتيب الواقع في التمثيل لمراعاة

الملازمة بين حالتي الذهاب والبقاء وبين ذكرهما فإن المعتبر إنما هو بقاء الباقي بعد ذهاب الذهاب لا قبله .

(كذلك يضرب الله) أى مثل ذلك الضرب العجيب يضرب (الأمثال) في كل باب إظهارا لكمال اللطف والعناية في الإرشاد والهداية وفيه تفخيم لشأن هذا التمثيل وتأكيد لقوله (كذلك يضرب الله الحق والباطل) إما باختيار ابتناء هذا التمثيل الأول أو بجعل ذلك إشارة إليهما جميعا وبعد ما بين شأن كل من الحق والباطل حالا وما لا أكل يان شرع في بيان حال أهل كل منهما مالا تكميلا للدعوة ترغيبا وترهيبا فقول :

جزاء المؤمنين والكافرين

(الذين استجابوا لربهم) إذ دعاهم إلى الحق بفنون الدعوة التي من جهلتها ضرب الأمثال فإنه ألطف ذريعة إلى تفهيم القلوب النقية وأقوى وسيلة إلى تسخير النفوس الآية كيف لا وهو تصوير للمعقول بصورة المحسوس وإبراز لأوابد المصاني في هيئة المأنوس فأى دعوة أولى منه بالاستجابة والقبول (الحسن) أى المثوبة الحسنى وهى الجنة (والذين لم يستجيبوا له) وعاندوا الحق الجلى (لو أن لهم ما فى الأرض) من أصناف الأموال (جميعا) بحيث لم يشذ منه شاذ فى أقطارها أو مجموعا غير متفرق بحسب الأزمان (ومثله معه لاقتدوا به) أى بما فى الأرض ومثله معه جميعا ليتخلصوا عما بهم وفيه من تهويل ما يلقاهم ما لا يحيط به البيان فالموصول مبتدأ والشرطية كما هى خبره لكن لا على أنها وضعت موضع السوآى فوقعت فى مقابلة الحسنى الواقعة فى القرينة الأولى لمراعاة حسن المقابلة فصار كأنه قيل وللذين لم يستجيبوا له السوآى كما يوم فإن الشرطية وإن دلت على كمال سوء حالهم لكنها بمنزلة من القيام مقام لفظ السوآى مصحوبا باللام الداخلة على الموصول أو ضميره وعليها يدور حصول المرام وإنما الواقع فى تلك المقابلة سوء الحساب فى قوله تعالى

(أولئك لهم سوء الحساب) وحيث كان اسم الإشارة الواقع مبتداً في هذه الجملة عبارة عن الموصول الواقع مبتداً في الجملة السابقة كان خبرها ما أعني الجملة الظرفية خبراً عن الموصول في الحقيقة ومبنياً لإبهام مضمون الشرطية الواقعة خبراً عنه أولاً ولذلك ترك المعلق فصار كأنه قيل والذين لم يستجيبوا له سوء الحساب وذلك في قوة أن يقال والذين لم يستجيبوا له سوء الحساب مع زيادة تأكيد فتم حسن المقابلة على أبلغ وجه وأكدته ثم بين مؤدى ذلك فقيل :

(وما واهم) أى مرجهم (جهنم) وفيه نوع تأكيد لتفسير الحسنى بالجنة (وبئس المهاد) أى المستقر والمخصوص بالذم محذوف وقيل اللام في قوله تعالى (الذين استجابوا لربهم) متعلقة بقوله (يضرب الله الأمثال) أى الأمثال السالفة وقوله الحسنى صفة للمصدر أى استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله (والذين لم يستجيبوا له) معطوف على الموصول الأول وقوله لو أن لهم الخ كلام مستأنف مصوق لبيان ما أعد لغير المستجيبين من العذاب والمعنى كذلك يضرب الله الأمثال للمتقين المستجيبين والكافرين المعاندين أى هما مثلاً للفريقين وأنت خير بأن عنوان الاستجابة وعدمها لامتسابة بينه وبين ما يدور عليه أمر التمثيل وأن الاستعمال المستفيض دخول اللام على من يقصد تكثيره بالمثل نعم قد يستعمل في هذا المعنى أيضاً كما في قوله سبحانه (ضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون) ونظائره على أن بعض الأمثال المضروبة لاسم المثل الأخير الموصول بالكلام ليس مثل الفريقين بل مثل الحق والباطل ولا مبالغ لجعل الفريقين مضروباً لهم أيضاً بأن يجعل في حكم أن يقال كذلك يضرب الله الأمثال للناس إذ لا وجه حينئذ لتريمهم إلى المستجيبين وغير المستجيبين فتأمل .

(أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك) من القرآن الذى مثل بالماء المنزل من السماء والإبريز الخالص في المنفعة والجلوى (الحق) الذى لا حق وراءه أو الحق الذى أشير إليه بالأمثال المضروبة فيستجيب له (كن هو أعمى) عمى القلب لا يشاهده وهو نازع على علم ولا يقدر قدره وهو في أقصى مراتب

العلو والعظم فيق حائرا في ظلمات الجهل وغياهب الضلال أو لا يتذكر بما ضرب من الأمثال أى كن لا تعلم ذلك إلا أنه أريد زيادة تقييح حاله فغير عنه بالأعمى ولإيراد الفاء بعد الهزمة لتوجيه الإنكار إلى ترتيب توم المماثلة على ظهور كل حال منهما بما ضرب من الأمثال وبين المصير والمآل كأنه قيل أبعد ما بين حال كل من الفريقين ومآلها يوم المماثلة بينهما ثم استؤنف فقيل (إنما يتذكر) بما ذكر من المذكرات فيقف على ما بينهما من التفاوت والتناقض (أولو الأبواب) أى العقول الخالصة المبرأة من مشايعة الإلalf ومعارضة الوهم .

صفات المؤمنين والكافرين

(الذين يوفون بعهده الله) بما عقدوا على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته تعالى حين قالوا بلى أو ما عهد الله عليهم في كتبه (ولا ينقضون الميثاق) ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الإيمان بآله وغيره من الموانيق بينهم وبين الله وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص وفيه تأكيد للاستمرار المفهوم من صيغة المستقبل (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من الرحم وموالاة المؤمنين والإيمان بجميع الأنبياء المجمعين على الحق من غير تفريق بين أحد منهم ويندرج فيه مراعاة جميع حقوق الناس في حقوق كل ما يتعلق بهم من الحر والدجاج (ويخشون ربهم) خشية جلال وهيبه فلا يصرونه فيما أمر به (ويخافون سوء الحساب) فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا وفيه دلالة على كمال فطاعته حسبا ذكر فيما قبل (والذين صبروا) على كل ما تكره النفس من الأفعال والتروك (ابتغاء وجه ربهم) طلبا لرضاه خاصة من غير أن ينظروا إلى جانب الخلق رياء وسعة ولا إلى جانب النفس زينة وعجا وحيث كان الصبر على الوجه المذكور ملاك الأمر في كل ما ذكر من الصلاة السابقة واللاحقة أورد على صيغة الماضي اعتناء بشأنه ودلالة على وجوب تحققه فإن ذلك مما لا بد منه إما في أنفس الصلوات كما فيما عدا الأولى والرابعة والخامسة

أوف لإظهار أحكامها كما في الصلوات الثلاث المذكورات فإنها وإن استغنت عن الصبر في أنفسها حيث لامشقة على النفس في الاعتراف بالربوبية والخشعية والخوف لكن لإظهار أحكامها والجرى على موجبها غير خال عن الاحتياج إليه (وأقاموا الصلوة) المفروضة (وأنفقوا بما رزقناهم) أى بعضه الذى يجب عليهم إنفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال أو لمن لا يهتم بترك الزكاة أو عند إنفاقه وإعطائه من تنمته المروءة من أخله ظاهرا (وعلانية) لمن لم يكن كما ذكر أو الأول في التطوع والثاني في الفرض .

(ويدرون بالحسنة السيئة) أى يميزون الإساءة بالإحسان أو يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها . عن ابن عباس رضى الله عنهما يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئه ضمير وعن الحسن إذا حرموا أعطوا وإذا ظلموا صفوا وإذا قطعوا وصلوا وعن ابن كيسان إذا أذنبوا تابوا وقيل إذا رأوا منكرا أمروا بتغييره وتقديم المجرور على المنصوب لإظهار كمال العناية بالحسنة (أولئك) المنعوتون بالنعوت الجليلة والمسلكات الجميلة وهو مبتدأ خبره الجملة الظرفية أعنى قوله تعالى (لهم عقي الدار) أى عاقبة الدنيا وما يليها أن يكون مآل أمر أهلها وهى الجنة وقيل الجار والمجرور خبر لأولئك وعقي الدار فاعل الاستمرار وأيا ما كان فليس فيه قصر حتى يرد أن بعض ما في حيز الصلة ليس من المراتم التى يخل لإخلالها بالموصول إلى حسن العاقبة والجملة خبر الموصولات المتعاطفة صفات لأولى الأبواب عن طريقة المدح من غير أن يقصد أن يكون للصلوات المذكورة مدخل في التذكر (جنات عدن) بدل من عقي الدار أو مبتدأ خبره (يدخلونها) والعدن الإقامة ثم صار علما لجنّة من الجنات أى جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آبائهم) جمع أبوى كل واحد منهم فكأنه قيل من آبائهم وأمهاتهم (وأزواجهم وذرياتهم) وهو عطف على المرفوع في يدخلون وإنما ماغ ذلك للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى لأنه يلحق بهم من صلح من أهلهم وإن لم يبلغ مبلغ تحصيلهم تبعا لهم تعظيما لشأنهم وهو دليل على أن الدرجة تلو بالشفاعة وأن

وأن الموصوف بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في أنسهم وفي التقيد بالصلاح قطع للأطماع الفارغة لأن يتمسك بمجرد حبب الأنساب ﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ﴾ من أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتحف قائلين :

﴿ سلام عليكم ﴾ بشارة لهم بدوام السلامة ﴿ بما صبرتم ﴾ متعلق بعليلكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة العظمى بما صبرتم أى بسبب صبركم أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه والمعنى لئن تعبت في الدنيا لقد استرحتم الساعة وتخصيص الصبر بما ذكر من بين الصلوات السابقة لما قدمناه من أن له دخلا في كل منها ومزية زائدة من حيث أنه ملك الأمر في كل منها وأن شيئاً منها لا يعتد به إلا بأن يكون لا بتفاء وجه الرب تعالى وتقدس ﴿ فنعم عقبى الدار ﴾ أى فنعم عقبى الدار الجنة وقرئ بفتح النون والأصل نعم فسكن العين بنقل حركتها إلى النون تارة وبدونه أخرى وعن النبي عليه السلام أنه كان يأتى قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول « سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » وكذا عن الخلفاء الأربعة رضوان الله عليهم أجمعين .

ناقضوا العهد

﴿ والذين يتقضون عهد الله ﴾ أريد بهم من يقابل الأولين ويماند بهم في الاتصاف بنقائص صفاتهم ﴿ من بعد ميثاقه ﴾ من بعدما أوقفوه من الاعتراف والقبول ﴿ ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ﴾ من الإيمان بجميع الأنبياء الجمعيين على الحق حيث يؤمنون ببعضهم ويكفرون ببعضهم ومن حقوق الأرحام وموالات المؤمنين وغير ذلك مما لا يراعون حقوقه من الأمور المودودة فيما سلف وإنما لم يتعرض لنفى الخشية والخوف عنهم صريحا لدلالة النقض والقطع على ذلك وأما عدم التعرض لنفى الصبر المذكور فلا أنه إنما اعتبر تحققه في ضمن الحسنات المودودة ليقمن معتدا بهن فلا وجه لنفيه عن دينه وبين الحسنات بعد المشرقين كما لا وجه لنفى الصلاة والزكاة عن لايعوم حول أصل

الإيمان بالله تعالى فضلا عن فروع الشرائع وإن أريد بالإتفاق التطلع
 غففيه مندرج تحت قطع ما أمر الله تعالى بوصله وأما درء السيئة بالحسنة فانتفاؤه
 عنهم ظاهر عما سبق ولحق فإن من مجازى إحسانه عز وجل بنقض العهد ومخالفة
 الأمر ويأمر (١) الفساد بدأ حسبا يحكيه قوله عز وعلا (ويفسدون في
 الأرض) أى بالظلم وتبيح الفتن كيف يتصور منه مجازاة الإساءة بالإحسان
 على أن ذلك يشعر بأن له دخلا في الإفضاء إلى العقوبة التى يلبيء عنها قوله
 تعالى (أولئك) الخ أى أولئك الموصوف بما ذكر من التبايع (لهم) بسبب
 ذلك (الجنة) أى الإبعاد من رحمة الله تعالى (ولهم) مع ذلك (سوء
 الدار) أى سوء عاقبة الدنيا أو عذاب جهنم فإنها دارهم لأن ترتيب الحكم على
 الموصول مشعر بعلية الصلة له ولا يضى أنه لا يدخل له فى ذلك على أكثر التفسير
 فإن مجازاة السيئة بمثلها مأذون فيها ودفع الكلام السيء بالحسن وكذا الإعطاء
 عند الظلم والوصل عند القطع ليس مما يورث تركه تبعة وأما ما اعتبر اندراج
 تحت الصلة الثانية من الإخلال ببعض الحقوق المنذوبة فلا ضير فى ذلك لأن
 اعتباره من حيث أنه من مستلزمات الإخلال بالمعزائم بالكفر ببعض الأنبياء
 وعقوق الوالدين وترك سائر الحقوق الواجبة وتكرير لهم للتأكيد والإيدان
 باختلافهما واستقلال كل منهما فى الثبوت .

(الله يسط الرزق) أى يوسع (لمن يشاء) من عباده (ويقدر) أى
 يضيقه على من يشاء حسبا تقتضيه الحكمة من غير أن يكون لأحد مدخل
 فى ذلك ولا شعور بحكمته فرما يسطه للكافر لإملاء واستدراجا وربما يضيقه
 على المؤمن زيادة لأجره فلا يغتر بيسطه للكافر كما لا يقنط بقدره المؤمن
 (وفرحو) أى أهل مكة فرح أشد وبطر لا فرح سرور بفضل الله تعالى
 بالحياة الدنيا وما يسط لهم فيها من نعيمها (وما الحياة الدنيا) وما يقبها
 من النعيم (فى الآخرة) أى فى جنب نعيم الآخرة (إلا متاع) إلا شئ نزر

يتمتع به كجمالة الزاكب وزاد الراضى والمغنى أنهم رضوا بحظ الدنيا معرضين
عن نعيم الآخرة والحال أن ما أشروا به فى جنب ما أعرضوا عنه شيء قليل
التفيع سريع النفاد .

دحض حجة الكفار

(ويقول الذين كفروا) أى أهل مكة ولربنا هذه الطريقة على الإظهار
مع ظهور إرادتهم عقيب ذكر فرحهم بالحياة الدنيا لذهم والتسجيل عليهم
بالكفر فيما حكى عنهم من قولهم (لولا أنزل عليه آية من ربه) فإن ذلك فى
أقصى مراتب المكابرة والتمناد كان ما أنزل عليه عليه الصلاة والسلام من
الآيات العظام الباهرة ليس بآية حتى اقترحوا ما تقتضيه الحكمة من الآيات
المحموسة التى لا يبق لأحد بعد ذلك طائفة بعدم القبول ولذلك أمر فى الجواب
بقوله تعالى (قل إن الله يضل من يشاء) إضلاله مشيئة تابعة للحكمة الداعية
إلها أى يخلق فيه الضلال لعرفه اختياره إلى تحصيله ويدعه منهم كما فيه لعلمه
بأنه لا ينجع فيه اللطف ولا ينفعه الإرشاد كن كان على صفتكم فى المكابرة
والتمناد وشدة الشكينة والغلو فى التساد فلا سبيل له إلى الاعتناء ولو جهاته كل
آية (ويهدى إليه) أى إلى جنبه العلى الكبير هداية موصلة إليه لا دلالة مطلقة
على ما يوصل إليه فإن ذلك غير مختص بالمهتدين وفيه من تشریفهم ما لا يوصف
(من أناب) أقبل إلى الحق وتأمل فى تضاعيف ما زل من دلائله الواضحة
وحقيقة الإنابة الدخول فى توبة الخير ولربنا إرادتها فى الصلة على إيراد المشيئة
كما فى الصلة الأولى للثنية على الداعى إلى الهداية بل إلى مشيئتها والإشعار بما
دعا إلى المشيئة الأولى من المكابرة وفيه حث للكفرة على الإقلاع عما هم عليه
من العتو والتمناد ولربنا صيغة الماضى للإيماء إلى استدعاء الهداية لسابقة الإنابة
كما أن لربنا صيغة المضارع فى الصلة الأولى للدلالة على استمرار المشيئة حسب
استمرار مكابرتهم .

(الذين آمنوا) بدل من أناب فإن أريد بالهداية الهداية المستمرة فالأمر
ظاهر لظهور كون الإيمان مؤدياً إليها وإن أريد لإحداثها فالمراد بالذين آمنوا

الذين صار أمرهم إلى الإيمان كما في قوله تعالى (هدى للمتقين) أى الصائرين إلى التقوى وإلا فالإيمان لا يؤدي إلى الهداية نفسها أو خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين آمنوا أو منصوب على المدح (وتطمئن قلوبهم) أى تستقر وتسكن (بذكر الله) بكلامه المعجز الذى لا ريب فيه كقوله تعالى (وهذا ذكر مبارك أنزلناه) وقوله (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) ويعلمون أن لا آية أعظم منه فيقترحوها والعدول إلى صيغة المضارع لإفادة دوام الاطمئنان وتجديده حسب تجديد الآيات وتمدها (ألا بذكر الله) وحده (تطمئن القلوب) دون غيره من الأمور التى تميل إليها النفوس من الدنيويات وهذا ظاهر وأما سائر المعجزات فالقصر من حيث أنها ليست فى إفادة الطمأنينة بالنسبة إلى من لم يشاهدها بمثابة القرآن المجيد فإنه معجزة باقية إلى يوم القيامة يشاهدها كل أحد وتطمئن به القلوب كافة وفيه إشعار بأن الكفرة ليست لهم قلوب [تفقه]^(١) وأفتدتهم هواء حيث لم يطمثوا بذكر الله تعالى ولم يحذروه آية وهو أظهر الآيات وأبهرها وقيل تطمئن قلوبهم بذكر رحمة ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشية الله كقوله تعالى (ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) أو بذكر دلالة الدالة على وحدانيته أو بذكره جل وعلا أنسا به وتبتلا إليه فالمراد بالهداية دوامها واستمرارها (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بدل من القلوب على حذف المضاف بدل الكل حسبا رمز إليه أى قلوب الذين آمنوا وفيه إيماء إلى أن الإنسان إنما هو القلب أو مبتدأ خبره الجملة الدعائية على التأويل أعنى قوله (طوبى لهم) أو خبر مبتدأ مضمهر أو نصب على المدح فطوبى لهم حال حاملها الفعلان وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزلى والواو منقلبة من الياء كوقن وموسر وقرأ مكوزة الأعرابى طيبى لتسلم الياء والمعنى أصابوا خيرا وعملوا النصب كسلاما لك أو الرفع على الابتداء وإن كانت نكرة لكونها فى معنى الدعاء كسلام عليك يدل على ذلك القراءة فى قوله تعالى (وحسن مآب) بالنصب والرفع واللام فى لهم لبيان مثلها فى سقياك .

تسليّة النبي صلى الله عليه وسلم

(كذلك) مثل ذلك الإرسال العظيم الشأن المصحوب بهذه المعجزة الباهرة (أرسلناك في أمة قد خلت) أي مضت (من قبلها أمة) كثيرة قد أرسل إليهم رسل (لتتروا) لتقرأ (عليهم الذي أوحينا إليك) من الكتاب العظيم الشأن وتهديهم إلى الحق رحمة لهم وتقديم المجرور على المنصوب من قبيل الإيهام ثم البيان كما في قوله تعالى (ووضعتناك وزرك) وفيه ما لا يخفى من ترقب النفس إلى ما سيرد وحسن قولها عند وروده عليها (وهم) أي والحالة أنهم (يكفرون بالرحمن) بالبلغ الرحمة الذي وسعت كل شيء رحمته وأحاطت به نعمته والعدول إلى المظهر المتعرض لوصف الرحمة من حيث أن الإرسال ناشئ منها كما قال تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) فلم يقدروا قدره ولم يشكروا نعمه لا سيما ما أنعم به عليهم بإرسال مثلك إليهم وأنزل القرآن الذي هو مدار المنافع الدنيوية والدنيوية عليهم وقيل نزلت في مشركي مكة حين أمروا بالسجود فقالوا وما الرحمن؟

(قل هو) أي الرحمن الذي كفرتم به وأنكرتم معرفته (ربي) الرب في الأصل بمعنى الترية وهي تبليغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً ثم وصف به مبالغة كالصوم والعدل وقيل هو نعت أي خالق ومبلى إلى مراتب السكالات وإرادته قبل قوله (لا إله إلا هو) أي لا مستحق للعبادة سواه تنبيه على أن استحقاق العبادة منوط بالربوبية وقيل إن أبا جهل سمع النبي عليه الصلاة والسلام يقول يا الله يا الرحمن فرجع إلى المشركين فقال إن محمداً يدعو إلهين فنزلت ونزل قوله تعالى قل (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) الآية (عليه توكلت) في جميع أمورى لا سيما في النصره عليكم لاعلى أحد سواه (وإليه) خاصة (متاب) أي توبى كقوله تعالى (واستغفر لذنبك) أمر عليه السلام بذلك لإبادة لفضل التوبة ومقدارها عند الله تعالى وأنها صفة الأنبياء وبعثا لكفرة على الرجوع عام عليه بأبلغ وجه وألطفه فإنه عليه السلام حيث أمر بها وهو منزّه عن

ثانية اقرار ما يوجبها من الذنب وإن قل فتوبتهم وهم عا كفون على أنواع الكفر والمعاصي مما لا بد منه أصلاً وقد فسر المتأب بمطلق الرجوع فقل مرجى ومرجعكم وزيد فيحكم بيني وبينكم وقد قيل فيثبني على مصابرتكم فتأمل ﴿ولو أن قرآنا﴾ أى قرآنا ما وهو اسم أن والخبر قوله تعالى ﴿سيرت به الجبال﴾ وجواب لو عذوف لانسحاق الكلام إليه بحيث يتلفه السامع من التالى والمقصود إما بيان عظم شأن القرآن العظيم وفساد رأى الكفرة حيث لم يقدروا قدره العلى ولم يعدوه من قبيل الآيات فاقترحوا غيره مما أوتى موسى وعيسى عليهما السلام وإما بيان غلوم في المكابرة والعناد وتماديهم في الضلال والفساد فالمعنى على الأول لو أن قرآنا سيرت به الجبال أى يارزاه أو بتلاوته عليها وزعزت عن مقارها كما فعل ذلك بالطور لموسى عليه الصلاة والسلام ﴿أو قطعت به الأرض﴾ أى شقت وجعلت أنهاراً وعيوناً كما فعل بالحجر حين ضرب به عليه السلام بمصاه أو جعلت قطعاً متصدعة ﴿أو كلم به الموتى﴾ أى بعد أن أحيى بقراته عليها كما أحييت لعيسى عليه السلام لكان ذلك هذا القرآن لكونه الغاية القصوى فى الانطواء على عجائب آثار قدرة الله تعالى وهيبته عز وجل كقوله تعالى ﴿لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت غاشماً متصدعاً من خشية الله﴾ لا فى الإعجاز إذ لا مدخل له فى هذه الآثار ولا فى التكبير والإنذار والتخويف لاختصاصها بالعلاء مع أنه لا علاقة لها بتكليم الموتى واعتبار فيض العقول إليها غل بالمبالغة المقصودة وتقديم المجرور فى المواضع الثلاثة على المرفوع لما مر غير مرة من قصد الإيهام ثم التفسير لزيادة التقرير لأن بتقديم ما حقه التأخير تبقى النفس مستشرقة ومتعربة إلى المؤخر أنه ماذا فتمكن عند ورودها عليها فضل تمكن وكلة أو فى الموضعين لمنع الخلو لا لمنع الجمع واقتراحهم وإن كان متعلقاً بمجرد ظهور مثل هذه الأفاعيل السجية على يده عليه السلام لا بظهورها بواسطة القرآن لكن ذلك حيث كان مبنيًا على عدم اشتغالهم فى زعمهم على الحوارق نبط ظهورها به مبالغة فى بيان اشتغالها وأنه حقيق بأن يكون مصدراً لكل خارق وإبانة لركا كراهم فى شأنه

الرفيع كأنه قيل لو أن ظهور أمثال ما اقترحوه من مقتضيات الحكمة لكان مظهرها هذا القرآن الذي لم يدوه آية وفيه من تنعيم شأنه العزيز ووصفهم بركاكة العقل ما لا يخفى (بل قل الأمر جميعاً) أى له الأمر الذى عليه يدور فلك الأكوان وجوداً وعدماً يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لما يدعو إليه من الحكم البالغة وهو لإضراب عما تضمنته الشرطية من معنى النفي لا بحسب منطوقه بل باعتبار موجهه ومؤداه أى لو أن قرأتاً فعل به ما ذكر لكان ذلك هذا القرآن ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الآن لأن الأمر كله له وحده فالإضراب ليس بمتوجه إلى كون الأمر لله سبحانه بل إلى ما يؤدي إليه ذلك من كون الشأن على ما كان لما تقتضيه الحكمة من بناء التكليف على الاختيار.

(ألم يأس الذين آمنوا) أى أفلم يعلموا على لغة هوازن أو قوم من النخع أو على استعمال اليأس فى معنى العلم لتضمنه له ويؤيده قراءة على وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أفلم يتبين بطريق التفسير والفاء للعطف على مقدر أى أغفلوا عن كون الأمر جميعاً لله تعالى فلم يعلموا (أن لو يشاء الله) على حذف ضمير الشأن وتخفيف أن (لهدى الناس جميعاً) بإظهار أمثال تلك الآثار العظيمة فالإنكار متوجه إلى المعطوفين جميعاً أو أعلوا كون الأمر جميعاً لله فلم يعلموا ما يوجب ذلك العلم بما ذكر فهو متوجه إلى ترتب المعطوف على المعطوف عليه أى تخلف العلم الثانى عن العلم الأول وعلى التقديرين فالإنكار لإنكار الوقوع كما فى قوله تعالى (ألم يدرككم وعدا حسناً) لا لإنكار الواقع كما فى قوله ألم تخف الله حتى عصيته ثم إن مناط الإنكار ليس عدم علمهم بمضمون الشرطية فقط بل مع عدم علمهم بعدم تحقق مقدمها كأنه قيل ألم يعلموا أن الله تعالى لو شاء هدايتهم لهداه وأنه لم يشأها وذلك لأنهم كانوا يؤيدون أن يظهر ما اقترحوه من الآيات ليجمعوا على الإيمان وعلى الثانى لو أن قرأتاً فعل به ما فصل من العجايب^(١) لما آمنوا به كقوله تعالى (ولو أننا

(١) فى ١٠ - من الأعاجيب.

تولنا لإلهم الملائكة وكلهم الموتى الآية فالإضراب حيثئذ متوجه إلى ما سلف
 من اجتراحهم مع كونهم في العناد على ما شرح أى فليس لهم ذلك بل لله الأمر
 جميعا إن شاء أتى بما اقترحوا وإن شاء لم يأت به حسبما تستدعيه داعية الحكمة
 من غير أن يكون لاحد عليه تحسك أو اقتراح واليأس بمعنى القنوط أى ألم يعلم
 الدين آمنوا نالهم هذه فلم يقنطوا من إيمانهم حتى أحبوا ظهور مقترحاتهم
 فالإنكار متوجه إلى المعطوفين أو اعلوا ذلك فلم يقنطوا من إيمانهم فهو متوجه
 إلى وقوع المعطوف بعد المعطوف عليه أى إلى تخلف القنوط عن العلم المذكور
 والإنكار على التقديرين إنكار الواقع كما في قوله تعالى (أفلا تتقون) ونظائره
 لا إنكار الوقوع فإن عدم قنوطهم منه عما لا مرد له وقوله تعالى (أن لو شاء
 الله) إلخ متعلق بمحذوف أى أفلم يأسوا من إيمانهم علما منهم أو عالين بأنه
 لو شاء الله لهدى الناس جميعا وأنه لم يشأ ذلك أو يأمروا أى أفلم يقنط الذين آمنوا
 بأن لو شاء الله لهدى الناس جميعا على معنى أفلم يأس من إيمانهم المؤمنون
 بمضمون الشرطية وعدم تحقق مقدمها المنفهم من مكابرتهم حسبما تحسكه كلفة
 لو فالوصف المذكور من دواعى إنكار يأسهم وقيل إن أبا جهل وأضرابه قالوا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كنت نبيا سير بقرآنك الجبال عن مكة حتى
 تدسع لنا وتتخذ فيها البساتين والقطائع وقد سخرت لداود عليه السلام فلست
 بأهون على الله منه إن كنت نبيا كما زعمت أو سخر لنا به الرجح كما سخرت
 لبسايان عليه السلام لتتجر عليهما إلى الشام فقد شق علينا قطع الشقة البعيدة
 أو أبعث لنا به رجلين أو ثلاثة بمن مات من آبائنا فهزلت ففنى تقطيع الأرض
 حيثئذ قطعها بالسير ولا حاجة حيثئذ إلى الإغفار في إسناد الأنبياء المذكورة
 إلى القرآن كما احتج إليه في الوجين الأولين وعن الفراء أنه متعلق بما قبله
 من قوله (وهم يكفرون بالرحمن) وما بينهما اعتراض وهو بالحقيقة دلك على
 الجواب والتقدير ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم
 به الموتى لكفروا بالرحمن والتذكير في كلم به الموتى لتغليب المذكر من الموتى
 على غيره .

(ولا يزال الذين كفروا) من أهل مكة (تصيبهم بما صنعوا) أى بسبب ما صنعوه من الكفر والفادى فيه وعدم يانه إما للقصد إلى تحويله أو استهجاناه وهو تصريح بما أشعر به بناء الحكم على الموصول من علية الصلة له مع منافى صيغة الصنع من الإيذان برحوخهم فى ذلك (قارعة) داهية تفرعهم وتقلقهم وهو ما كان يصيبهم من أنواع البلايا والمصائب من القتل والأسر والنهب والسلب وتقديم المجرور على الفاعل لما مر مرارا من إرادة التفسير لإثر الإيهام لزيادة التقرير والإحكام مع ما فيه من بيان أن مدار الإصابة من جهتهم أثرى أثير (أو تحل) تلك القارعة (قريبا) أى مكانا قريبا (من دارهم) فيغزصون منها ويتطايروا إليهم شرارها شبت القارعة بالدو المتوجه إليهم فاستد بالها الإصابة تارة والحلول أخرى ففيه استمارة بالكناية وتخيل وترشيع (حتى يأتى وعد الله) أى موتهم أو القيامة فإن كلا منهما وعد محتمل لا مرد له وفيه دلالة على أن ما يصيبهم عند ذلك من المذاب فى غاية القسوة وأن ما ذكر سابقا قصة يسيرة بالنسبة إليه ثم حقق ذلك بقوله تعالى (إن الله لا يخلف الميعاد) أى الوعد كالميلاد والميثاق بمعنى الولادة والتوثقة لاستحالة ذلك على الله سبحانه وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أراد بالقارعة السرايا التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيشها وكانوا بين إغارة واختطاف وتخريف بالهجوم عليهم فى ديارهم فالإصابة والحلول حيثنمن أحوالهم ويجهز على هذا أن يكون قوله تعالى (أو تحل قريبا من دارهم) خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم مرادا به حلوله الحديبية والمراد بوعد الله ما وعد به من فتح مكة .

(ولقد استهزى به رسل) كثيرة خلت (من قبلك فأمليت للذين كفروا) أى تركتهم ملاوة^(١) من الزمان فى أمن وودعة كما يمل للبهيمة فى المرعى وهذا

(١) أى مدة من الزمان .

تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما لقي من المشركين من التكذيب والافتراء على طريقة الاستهزاء به ووعيد لهم والمعنى أن ذلك ليس مختصاً بك بل هو أمر مطرد قد فعل ذلك برسل كثيرة كائنه من قبلك فأهلك الذين فعلوه بهم والعدول في العلة إلى وصف الكفر ليس لأن المولى لهم غير المستهزين بل لإرادة الجمع بين الوصفين أى فأملت للذين كفروا مع استهزائهم لا باستهزائهم فقط (ثم أختلهم فكيف كان عقاب) أى عقابي لإيماهم وفيه من الدلالة على تنأى كفيته في الشدة والنفاعة^(١) ما لا يخفى (أفن هو قائم) أى رقيب ميمس (على كل نفس) كائنه من كانت (بما كسبت) من خير أو شر لا يخفى عليه شيء من ذلك بل يجازى كلا بعمله وهو الله تعالى والخبر محذوف أى كن ليس كذلك إنكاراً لذلك وإدخال الفاء لتوجيه الإنكار إلى توهم المائلة غيب ما علم بما فعل تعالى بالمستهزين من الإملاء المديد والاختار القديد ومن كون الأمر كله لله تعالى وكون هداية الناس جميعاً منوطاً بمشيئته تعالى ومن تواتر القوارع على الكفرة إلى أن يأتى وعد الله كأنه قيل الأمر كذلك فن هذا شأنه كما ليس في عداد الأشياء حتى تشركوه به فالإنكار متوجه إلى ترتب المعطوف أعنى توهم المائلة على المعطوف عليه المقدر أعنى كون الأمر كما ذكر كما في قولك أتعلم الحق فلا تشمل به لا إلى المعطوفين جميعاً كما إذا قلت ألا تعلمه فلا تشمل به وقوله تعالى (وجعلوا لله شركاء) جملة مستقلة جىء بها للدلالة على الخبر أو حالة أى أفن هذه صفاته كما ليس كذلك وقد جعلوا له شركاء لا شريكاً واحداً أو معطوفة على الخبر إن قدر ما يصلح لذلك أى أفن هذا شأنه لم يوجد له شركاء ووضع المظهر موضع المضمحل للتخصيص على وحدانيته ذاتاً واسماً ولتنبية على اختصاصه باستحقاق العبادة مع ما فيه من البيان بعد الإبهام بإبراده موصولاً للدلالة على التفتيح وقوله تعالى (قل سموم) تبكى لهم أثر تبكى أى سموم من هم وماذا أسماؤهم أو صفوهم وانظروا أهل

لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركه (أم تثبتونه) أى بل أتنبئون الله (بما لا يعلم فى الأرض) أى بشركاء مستحقين للعبادة لا يعلمهم الله تعالى ولا يميز عنه مثقال ذرة فى السموات والأرض وقرىء بالتنخيف .

(أم بظاهر من القول) أى بل أسمعونهم بشركاء بظاهر من القول من غير أن يكون له معنى وحقيقة كتسمية الزنجى كافورا كقوله تعالى (ذلك قولهم بأفواههم) وهاتيك الأساليب البديعة التى ورد عليها الآية الكريمة منادية على أنها خارجة عن قدرة البشر من كلام خلق القوى والقدر فتبارك الله رب رب العالمين .

(بل زين للذين كفروا) وضع الموصول موضع المضمحل ذما لهم وتسجيلا عليهم بالكفر (مكرم) توبيههم الأباطيل أو كيدهم للإسلام بشركم ، (وصعدوا عن السيل) أى سبيل الحق من صده صدا وقرىء بكسر الصاد على نقل حركة الدال إليها وقرىء بفتحها أى صدوا الناس أو من صد ، صدودا (ومن يضلل الله) أى يخلق فيه الضلال بسوء اختياره أو يحذله (فإله من هاد) يوفقه للهدى (لهم عذاب) شاق (فى الحياة الدنيا) بالقتل والأسر وسائر ما يصيبهم من المصائب فإنما تصيبهم عقوبة على كفرهم (وللعذاب الآخرة أشق) من ذلك بالقصة والمدة (وما لهم من الله) من عذابه المذكور (من واق) من حافظ بعضهم من ذلك فن الأولى صلة للوقاية والثانية مزيدة للتأكيد .

نعم الجنة

(مثل الجنة) أى صفتها السجية الشأن التى فى الغرابة كالمثل (التى وعد المتقون) عن الكفر والمعاصى وهو مبتدأ خبره عنفون عند سيوره أى فيما قصصنا عليك مثل الجنة وقوله تعالى : (تجري من تحته الأنهار) تفسير لذلك المثل على أنه حال من الضمير المحذوف من الصلاة العائد إلى الجنة أى وعداها وهو الخبر عند غيره كقولك شأن زيد يأتبه الناس ويعظمونه أو على

حذف موصوف أى مثل الجنة جنة تجري الخ (أكلها) ثمها (دائم) لا ينقطع (وظلها) أيضا كذلك لا تنسخه الشمس كما تنسخ ظلال الدنيا: (تلك) الجنة المنعوتة بما ذكر (عقبي الذين اتقوا) الكفر والمعاصي. أى ما لهم ومنتهى أمرهم (وعقبي الكافرين النار) لا غير وفيه ما لا يخفى من إطلاع المتقين وإقناط الكافرين (والذين آتيناكم الكتاب) هم المسلمون من أهل الكتاب كمبد الله بن سلام وكعب وأضرابهما ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران وثمانية باليمن واثنتان وثلاثون بالحبيشة (يفرحون بما أنزل إليك) إذ هو الكتاب الموعود فى التوراة والإنجيل (ومن الأحزاب) أى من أحزابهم وهم كفرتهم الذين تخربوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف والسيد والعاقب أسقى نجران وأبائهما. (من ينكر بعضه) وهو الشرائع الحادثة لإنشاء أو نسخا لا ما يوافق ما حفره وإلا لنفى عليهم من أول الأمر أن مدار ذلك إنما هو جنائيات أيديهم وأما ما يوافق كتبهم فلم ينكروه وأن لم يفرحوا به وقيل يجوز أن يراد بالوصول الأول طاعتهم فإنهم أيضا يفرحون به لكونه مصداقا لكتبهم فى الجنة حيثئذ يكون قوله تعالى (ومن الأحزاب) الخ تمة بمنزلة أن يقال ومنهم من ينكر بعضه.

(قل) إلهامهم وردا لإنكارهم (إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) أى شيئا من الأشياء أو لا أفعل الإشراك به والمراد قصر الأمر بالعبادة على الله تعالى لا قصر الأمر مطلقا على عبادته تعالى خاصة أى قل لهم إنما أمرت فيما أنزل إلى بعبادة الله وتوحيده وظاهر أن لا سبيل لكم إلى إنكاره لإطابق جميع الأنبياء والكتب على ذلك كقوله تعالى (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا) فالكم تشركون به عزيرا والمسيح وقرىء ولا أشرك به بالرفع على الاستئناف أى والله لا أشرك به (إليه) إلى الله تعالى خاصة على النهج المذكور من التوحيد من: أو إلى ما أمرت به من التوحيد (أدعو) الناس لا إلى غيره أو لا إلى شيء

آخر ما يطبق عليه الكتب الإلهية والأنبياء عليهم الصلاة والسلام فوجه إنكاركم (وإليه) إلى الله تعالى وحده (مآب) مرجى للجزاء وحيث كانت هذه الحجة الباهرة لازمة لهم لا يحدون عنها بحصا أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبهم بذلك إلزاما وتبكيتا لهم ثم شرع في رد إنكارهم لفروع الشرائع الواردة ابتداء أو بدلا من الشرائع المنسوخة ببيان الحكمة في ذلك فقيل :

من حكمة الله تعالى

(وكذلك أزلناه) أى ما أنزل إليك وذلك إشارة إلى مصدر أزلناه أو أنزل إليك وعله النصب على المصدرية أى مثل ذلك الإزال البديع المنتظم لأصول يجمع عليها وفروع متشعبة إلى موافقة ومخالفة حسبما تقتضيه قضية الحكمة والمصلحة أزلناه (حكما) حاكما يحكم في القضايا والوقائع بالحق أو يحكم به كذلك والتعرض لذلك العنوان مع أن بعضه ليس بحكم لترييق وجوب مراعاته وتحمم المحافظة عليه (عريا) مترجما بلسان العرب والتعرض لذلك للإشارة إلى أن ذلك إحدى مواد المخالفة للكتب السابقة مع أن ذلك مقتضى الحكمة إذ بذلك يسهل فهمه وإدراك إعجازه والاقتصار على اشتغال الإزال على أصول الديانات المجمع عليها حسبما يفيد قوله تعالى (قل إنما أمرت أن أعبد الله) الخ ياباه التعرض لإتباع أهوائهم وحديث المحو والإنيات وأن لكل أجل كتاب فإن المجمع عليه لا يتصور فيه الاستتباع والاتباع (ولئن اتبعت أهواءهم) التى يدعونك إليها من تقرير الأمور المخالفة لما أنزل إليك من الحق كالصلاة إلى بيت المقدس بعد التحويل بعد ما جاءك من العلم (العظيم الشأن) القائن من ذلك الحكم الربى أو العلم بمجموعه (مالك من الله) من جنابه العزيز والالتفات من التكلم إلى الفية وإيراد الاسم الجليل لتقوية المبالاة قاله الأزهري لا يكون إلها حتى يكون معبودا وحتى يكون خالقا ورازقا ومديرا (من ولي) إلى أمرك وينصرك على من يغيبك الغوائل (ولا واق) يغيبك

من مصارع السوء وحيث لم يستلزم نفي الناصر على العدو في الواقع من نكايته أدخل على المصروف حرف النفي للتأكيد كقولك مالى دينار ولا درهم أو مالك من يأس الله من ناصر وواق لا تباعك أهواءهم وأمثال هاتيك القوارع إنما هي لقطع أطماع الكفرة وتهيج^(١) المؤمنين على الثبات في الدين واللام في لن موطة ومالك سادسد جوابى الشرط والقسم .

(ولقد أرسلنا رسلا) كثيرة كائنة (من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) نساء وأولاد كما جعلناها لك وهو رد لما كانوا يميونونه صلى الله عليه وسلم بالزواج والولاد كما كانوا يقولون ما لهذا الرسول يأكل الطعام الخ (وما كان لرسول) منهم أى ما صح وما استقام ولم يكن في وسعه (أن يأتي بآية) ما اقترح عليه وحكم بما انفس منه (إلا بإذن الله) ومشيئته المبينة على الحكم والمصالح التي عليها يدور أمر الكائنات لا سيما مثل هذه الأمور العظام والالتفات لما قدمناه ولتحقيق مضمون الجملة بالإيماء إلى العلة (لكل أجل) أى لكل مدة وقت من المدد والأوقات (كتاب) حكم معين يكتب على العباد حسبما تقتضيه الحكمة فإن الشرائع كلها لإصلاح أحوالهم في المبدأ والمعاد ومن قضية ذلك أنه يختلف حسب اختلاف أحوالهم المتغيرة حسب تغير الأوقات كاختلاف العلاج حسب اختلاف أحوال المرضى بحسب الأوقات .

(يحمر الله ما يشاء) أى ينسخ ما يشاء نسخه من الأحكام لما تقتضيه الحكمة بحسب الوقت (ويثبت) بدله ما فيه المصلحة أو يبقيه على حاله غير مفسوخ أو يثبت ما شاء إثباته مطلقا أعم منها ومن الإنشاء ابتداء أو يحمر من ديوان الحفظه الذين دينهم كتب كل قول وعمل مالا يتعلق به الجزاء وثبت الباقي أو يحمر سبئات التائب وثبت مكانها الحسنه أو يحمر قرنا وثبت آخرين أو يحمر الفاسدات من العالم الجسدى وثبت الكائنات أو يحمر الأجل أو السعادة والشقاوة وبه قال ابن مسعود وابن عمر رضى الله عنهم والقائلون به ينضرون

(١) في ١٠ : وتحريش المؤمنين .

إلى الله تعالى أن يجعلهم سعداء وهذا رواه جابر عن النبي عليه الصلاة والسلام
والأنسب تميم كل من المحو والإثبات ليشمل الكل ويدخل في ذلك مواد
الإنكار دخولا أوليا وقرىء بالتشديد (وعنده أم الكتاب) أى أصله وهو
الروح المحفوظ إذ ما من شيء من الذاهب والثابت إلا وهو مكتوب فيه كما هو
(ولما ترينك) أصله إن ترك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة ألحقت
النون بالفعل (بعض الذى نعدم) أو وعدناهم من إزال العذاب عليهم
والعدول إلى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية أو نعدم وعدا متجددا حسبما
تقتضيه الحكمة من إنذار وفى إيراد البعض رمز إلى إرادة بعض الموصود
(أو توفينك) قبل ذلك (فإنما عليك البلاغ أى تبليغ أحكام الرسالة بتأمرها
لا تحقيق مضمون ما بليغته من الوعد الذى هو من جملتها) (وعلىنا) لا عليك
(الحساب) بحسبة أعمالهم السيئة والمؤاخذه بها أى كيف أدارت الحال أربناك
بعض ما وعدناهم من العذاب الدنيوى أو لم نركه فعلىنا ذلك وما عليك إلا تبليغ
الرسالة فلا تهم بما وراء ذلك فتحن تكفيك وتم ما وعدناك من الظفر
ولا يضجرك تأخره فإن ذلك لما نعلم من المصالح الخفية ثم طيب نفسه عليه الصلاة
والسلام بطولوع تباشيره فقال :

(أولم يروا) استنهام إنكارى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام
أى أنكروا نزول ما وعدناهم أو أشكروا أو ألم ينظروا فى ذلك ولم يروا
(أنا نأتى الأرض) أى أرض الكفر (تنقصها من أطرافها) بأن تقتصها
على المسلمين شيئا فشيئا ونلحقها بدار الإسلام ونذهب منها أهلها بالقتل والأسر
والإجلاء أليس هذا من ذلك ومثله قوله عز سلطانه (أفلاريون أنا نأتى الأرض
تنقصها من أطرافها أفهم الغالبون) وقوله تنقصها حال من فاعل نأتى أو من مفعوله
وقرىء تنقصها بالتشديد وفى لفظ الإتيان المؤذن بالاستراء المحنوم والاستيلاء
العظيم من الفخامة ما لا يخفى كما فى قوله عز وجل (وقمته) إلى ما عملوا من عمل
بجعلناه مياه منثورا (والله يحكم) ما يشاء وقد حكم للإسلام بالعزة
والإقبال وعلى الكفر بالنزلة والإدبار حسبما يشاهد من المناهضة والآثار

وفي الالتفات من التكلم إلى التوبة وبناء الحكم على الاسم الجليل من الدلالة ما تقدمها وقوله تعالى ﴿ لا معقب لحكمه ﴾ اعتراض في اعتراض ثيبان علو شأن حكمه جل جلاله وقيل نصب على الحالية كأنه قيل والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاء زيد لا عمامة على رأسه أى حاسرا والمعقب من يكر على الشيء فيبطله وحقيقته من يقيه ويقفيه بالرد والإبطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقضى^(١) غريمه بالاقتضاء والطلب (وهو سريع الحساب) فصما قليل يحاسبهم ويجازيهم في الآخرة بأفانين الذباب غب ما عذبهم بالقتل والأسر والإجلاء حسبا يرى وقال ابن عباس رضى الله عنهما سريع الانتقام .

﴿ وقد مكر ﴾ الكفار ﴿ الذين ﴾ خلوا ﴿ من قبلهم ﴾ من قبل كفر مكة بأنبيائهم والمؤمنين كما مكر هؤلاء وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لا عبرة بمكرهم ولا تأثير بل لا وجود له في الحقيقة ولم يصرح بذلك اكتفاء بدلالة القصر المستفاد من تعليله أعنى قوله تعالى ﴿ فقه للمكر ﴾ أى جنس المكر (جميعا) لا وجود لمكرهم أصلا إذ هو عبارة عن إيصال المكروه إلى الغير من حيث لا يشعر به وحيث كان جميع ما يأتون وما يندون يعلم الله تعالى وقدرته وإنما لم يجرّد الكسب من غير فعل ولا تأثير حسبا بينه قوله عز وجل ﴿ يعلم ما تكسب كل نفس ﴾ ومن فضيلته عصمة أوليائه وعقاب المساكرين بهم توفية لكل نفس جزاء ما تكسبه — ظهر أن ليس لمكرهم بالنسبة إلى من مكروا بهم عين ولا أثر وأن المكر كله لله تعالى حيث يؤاخذهم بما كسبوا من فنون المعاصي التي من جعلتها مكروم من حيث لا يحسبون أو لله المكر الذي بأشروه جميعا لا لهم على معنى أن ذلك ليس مكرا منهم بالأنبياء بل هو بعينه مكر من الله تعالى بهم وهم لا يشعرون حيث لا يبحق المكر السيئ إلا بأهله ﴿ وسيلم الكفار ﴾ حين يقضى بمقتضى علمه فيوفى كل نفس جزاء ما تكسبه ﴿ لمن عقبى الدار ﴾ أى العاقبة الحميدة من الفريقين وإن جهلوا ذلك يومئذ وقيل السين

(١) في ١٠ يقتضى غريمه .

لتأكيد وقوع ذلك وعليهم به حيثئذ وقرىء سيعلم الكافر على إدارة الجنس.
والكافرون والكفر أى أهله والذين كفروا وسيعلم على صينة المجهول من
من الإعلام أى سيخبر (ويقول الذين كفروا لست مرسلًا) قبل قاله رؤساء
اليهود وصينة الاستقبال لاستحضار صورة كلمتهم الشنعاء تعجيباً منها أو للدلالة
على تمجيد ذلك واستمراره منهم (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم) فإنه قد
أظهر على رسالتي من الحجج القاطعة والبيئات الساطعة ما فيه مندوحة عن شهادة
شاهد آخر (ومن عنده على الكتاب) أى علم القرآن وما عليه من النظم المعجز
أو من هو من علماء أهل الكتاب الذي أسلموا لأنهم يشهدون بنسبته عليه الصلاة
والسلام في كتبهم والآية مدنية بالاتفاق أو من عنده علم اللوح المحفوظ وهو
الله سبحانه أى كفى به شاهداً بيننا بالذى يستحق العبادة فإنه قد شحن كتابه
بالدعوة إلى عبادته وأيدى بأفواخ التأييد وبالذى يختص بمسلم ما فى اللوح من
الاشياء الكائنة الثابتة التى من جملتها رسالتي وقرىء من عنده بالكسر وعلم
الكتاب على الأول مرتفع بالظرف المعتمد على الموصول أو مبتدأ خبره الظرف.
وهو متعين على الثانى ومن عنده علم الكتاب بالكسر وبناء المفعول ورفع
الكتاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من
الأجر عشر حسنات بوزن كل صحاب ماضى وكل صحاب يكون إلى يوم القيامة
وبعث يوم القيامة من المؤمنين بهد إله عن وجل وإله أعلم بالصواب .

سورة إبراهيم عليه السلام

(مكية وهي إحدى وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القرآن نور للعالمين

(الر) مر الكلام فيه وفق محله غير مرة وقوله تعالى : (كتاب) خبر له على تقدير كون الر مبتدأ أو لمبتدأ مضمرا على تقدير كونه خبرا لمبتدأ محذوف أو مسرودا على نمط التمديد ويجوز أن يكون خبرا ثانيا لهذا المبتدأ المحذوف وقوله تعالى : (أنزلناه إليك) صفة له وقوله تعالى : (لنخرج الناس) متعلق بأنزلناه أى لنخرجهم كافة بما فى تضاعيفه من البينات الواضحة المفصحة عن كونه من عند الله عز وجل الكاشفة عن العقائد الحققة وقرىء ليخرج الناس (من الظلمات) أى ليخرج به الناس من عقائد الكفر والضلال التى كلها ظلمات محضة وجهالات صرفته (إلى النور) إلى الحق الذى هو نور بحت لكن لا كيفا كان فإنك لا تهدى من أحبت بل (ياذن ربهم) أى ييسره وتوفيقه وللإنباء عن كون ذلك متوطا بإقبالهم إلى الحق كما يفصح عنه قوله تعالى (ويهدى إليه من أناب) استعير له الإذن الذى هو عبارة عن تسهيل الحجاب^(١) لمن يقصد الورد وأضيف إلى ضمير اسم الرب المفصح عن الترية التى هى عبارة عن تبليغ الشيء إلى كاله المتوجه إليه وشمول الإذن بهذا المعنى للكل واضح وعليه يدور كون الإنزال لإخراجهم جميعا وعدم تحقق الإذن بالفعل فى بعضهم لعدم تحقق شرطه المستند إلى سوء اختيارهم غير مختل بذلك والباء متعلقة بتخرج أو بمضمرة وقع حالا من مفعوله أى ملتبسين ياذن ربهم وجعله حالا من فاعله ياباه إضافة الرب إليهم لا إليه

وحيث كان الحق مع وضوحه في نفسه وإيضاحه لغيره موصلا إلى الله عز وجل استعير له النور تارة والصراط أخرى فقيل ﴿إلى صراط العزيز الحميد﴾ على وجه الإبدال بتكرير العامل كما في قوله تعالى ﴿الذين استغفروا لمن آمن منهم﴾ وإخلال البدل والبيان بالاستمارة إنما هو في الحقيقة لا في المجاز كما في قوله سبحانه ﴿حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ وقيل هو استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل إلى أي نور فقيل إلى صراط العزيز الحميد وإضافة الصراط إليه تعالى لأنه مقصده أو المبين له وتخصيص الوصفين بالذكر للترغيب في سلوكه ببيان ما فيه من الأمن والعاقة الحميدة ﴿الله﴾ بالجهر صلف بيان للعزيز الحميد لجرياته مجرى الأعلام الثابتة بالاختصاص بالمعبود بالحق كالنجم في الثريا وقرئ بالرفع على هو الله أي العزيز الحميد الذي أضيف إليه الصراط الله ﴿الذي له﴾ ملكا وملكاً ﴿ما في السموات وما في الأرض﴾ أي ما وجد فيها داخلا فيها أو خارجا عنها متمكنا فيها كما مر في آية الكرسي ففيه على القراءتين بيان لسكال فخامة شأن الصراط وإظهار لتحم سلوكه على الناس قاطبة وتعمير الرفع على الابتداء يجعل الموصول خبرا مبتدأ لفعل عن هذه التكلفة وقوله عز وجل ﴿وويل للكافرين﴾ وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات إلى النور بالويل وهو تقيض الوال وهو النجاة وأصله نصب كسائر المصادر ثم رفع رفعا للدلالة على الثبات كلام عليك ﴿من عذاب شديد﴾ متعلق بويل على معنى يولون ويضجون منه قائلين يا ويلاه كقوله تعالى ﴿دعوا هؤلاء ثبورا﴾.

﴿الذين يستحيون الحياة الدنيا﴾ أي يؤثرونها استعمال من المحبة فإن المؤثر للشيء على غيره كأنه يطلب من نفسه أن يكون أحب إليها وأفضل عندها من غيره ﴿على الآخرة﴾ أي الحياة الآخرة الآبدية ﴿ويصدون﴾ الناس ﴿عن سبيل الله﴾ التي بين شأنها والاختصار على الإضافة إلى الاسم الجليل المنطوي على كل وصف جميل لزوم الاختصار وهو من صده صدا

وقرىء يصدون من أصد المنقول من صد صدودا إذا نكب وهو خير فصح
 كأوقف فإن في صده وقفة لندوحة عن تكلف النقل (ويغونها) أى يخون
 لها فحذف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير أى يطلبون لها (عرجا) أى
 ذينا واعرجا جارا وهى أبعد شئ من ذلك أى يقولون لمن يريدون صده وإضلاله
 لأنها سبيل ناكبة وزائفة خير مستقيمة وعمل موصول هذه الصلات الجمر على
 أنه بدل من الكافرين أو صفة له فيعتبر كل وصف من أوصافهم بإزاء ما يناسبه
 من المعاني المتغيرة في الصراط بالكفر المنهى عن الستر بإزاء كونه نورا
 واستحباب الحياة الدنيا القافية المفصحة عن وخامة العاقبة بمقابلة كون سلوكه
 محمود العاقبة وللصد عنه بإزاء كونه مأمونا وفيه من الدلالة على تمامهم فى النى
 مالا يخفى أو النصب على الدم أو الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى :

(أولئك فى ضلال بعيد) وعلى الأول جملة مستأنفة وقعت معللة لما
 سبق من لحوق الويل^(١) بهم تأكيذا لما أشعر به بناء الحكم على الموصول أى
 أولئك الموصوفون بالقبايح المذكورة من استحباب الحياة الدنيا على الآخرة
 فوجد الناس عن سبيل الله المستقيمة ووصفها بالاعوجاج وهى منه بنزه فى
 ضلال عن طريق الحق بعيد بالغ فى ذلك غاية الغايات القاصية والبعد وإن
 كان من أحوال الضلال إلا أنه قد وصف به وصفه مجازا للبالغة كجد جده
 وداهية دهباء ويحوز أن يكون المعنى فى ضلال ذى بعد أوفيه بعد فإن الضلال
 قد يصل عن الطريق مكانا قريبا وقد يصل بعيدا وفى جعل الضلال محيطا بهم
 لإحاطة الطرف بما فيه مالا يخفى من المبالغة .

وظائف الرسل

(وما أرسلنا) أى فى الأمم الخالية من قبلك كما سيد كر إجمالا (من

(١) فى ٢٠ : لخلق الويل بهم .

رسول إلا (ملتبسا) بلسان قومه) متكلما بلغة من أرسل إليهم من الأمم المتفقة على لغة سواء بحث فهم أولا وقرئ بلسن وهو لغة فيه كريض ورياش و بلسن بضمين وضممة وسكون كمند وعمد (ليين لهم) ماأمروا به فيقتلوه منه يسر وسرعة ويعملوا بموجبه من غير حاجة إلى الترجمة ممن لم يؤمر به . وحيث لم يمكن مراعاة هذه القاعدة في شأن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين لمعوم بعثه الثقلين كافة على اختلاف لغاتهم وكان تعدد نظم الكتاب المنزل إليه حسب تعدد ألسنة الأمم أدعى إلى التنازع واختلاف الكلمة وتطرق أبدي التحريف مع أن استقلال بعض من ذلك بالإعجاز دون غيره مثله لقدح القادحين وانفاق الجميع فيه أمر قريب من الإلجاء وحصر البيان بالترجمة والتفسير اقتضت الحكمة اتحاد النظم المنبئ عن العزة وجلالة الشأن المستتبع لغوائد ضحية عن البيان على أن العاجزة إلى الترجمة تتضاعف عند التعدد إذ لا بد لكل أمة من معرفة توافق الكل وتحاذيه حذر القلة بالقلة من مخالفة ولو في خصلة فذة وإنما يتم ذلك بمن يترجم عن الكل واحدا . أو متعددا وفيه من التمدد ما يتأخم الامتناع ثم لما كان أشرف الأقوام وأولاهم بدعوتهم عليه الصلاة والسلام قومه الذين بحث فيهم ولغتهم أفضل اللغات نزل الكتاب المتين بلسان عربي مبين وانتشرت أحكامه فيما بين الأمم أجمعين وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم فإنه تعالى أنزل الكتاب كلها عربية ثم ترجمها جبريل عليه الصلاة والسلام أو كل من نزل عليه من الأنبياء عليهم السلام بلغة من نزل عليهم وورده قوله تعالى (ليين لهم) فإنه ضمير القوم وظاهر أن جميع الكتب لم ينزل لتبيين العرب وفي رده إلى قوم كل نبى كأنه قيل وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قوم محمد عليه الصلاة والسلام ليين الرسول لقومه الذين أرسل إليهم ما لا يخفى من التكلف (فيضل الله من يشاء) إضلاله أى يخلق فيه الضلال لمباشرة أسبابه المؤدية إليه أو يخلله ولا يلفظ به لما يعلم أنه لا يتجمع فيه الإلطاف (ويهدى) بالتوفيق ومنح الإلطاف (من يشاء) هدايته لما فيه من الإنابة والإقبال إلى الحق والالتفات بإستاد الفعلين إلى الاسم الجليل المنطوى على الصفات

لتفخيم شأنهما وترشيح مناط كل منهما والفاء فصبة مثلها في قوله تعالى (فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب كأنه قيل فينبوء لهم فأضل الله منهم من شاء لإضلاله لما لا يليق إلا به وهدى من شاء هدايته لاستحقاقه لما والحنف للايذان بأن مسازعة كل رسول إلى ما أمر به وجريان كل من أهل الخذلان والهداية على سنته أمر عقق غنى عن الذكر والبيان والعدول إلى صيغة الاستقبال لاستحضار الصورة أو للدلالة على التجدد والاستمرار حسب تجديد البيان من الرسل المتعاقبة عليهم السلام وتقديم الإضلال على الهداية إما لأنه إبقاء ما كان على ما كان والهداية إنشاء ما لم يكن أو للبالغة في بيان أن لا تأثير للشيئين والتذكير من قبل الرسل وأن مدار الأمر إنما هو مشيئته تعالى بإيهام أن ترتب الضلالة على ذلك أسرع من ترتب الاهتداء وهذا عقق لما سلف من تقييد الإخراج من الظلمات إلى النور بإذن الله تعالى : (وهو العزيز) فلا يقابله في مشيئته (الحكيم) الذي لا يفعل شيئاً من الإضلال والهداية إلا لحكمة بالغة وفيه أن ما فوض إلى الرسل إنما هو تبليغ الرسالة وتبيين طريق الحق وأما الهداية والإرشاد إليه فذلك بيد الله سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

من حديث موسى عليه السلام

(ولقد أرسلنا موسى) شروع في تفصيل ما أجمل في قوله عز وجل (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم) الآية (بآياتنا) أى ملتبساً بها وهى معجزاته التى أظهرها لبني اسرائيل (أن أخرج قومك) بمعنى أى أخرج لأن الإرسال فيه معنى القول أو بأن أخرج كما في قوله تعالى (وأن أقم وجهك) فإن صيغ الأفعال في الدلالة على المصدر سواء وهو المدار في صحة الوصل والمراد بذلك إخراج بني اسرائيل بعد مهلك فرعون (من الظلمات) من الكفر والجهالات التى أدتهم الى أن يقولوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كأنهم آلهة (إلى النور) إلى الإيمان بالله وتوجيهه وسائر ما أمروا به (وذكروهم بأيام الله) أى بنعمائه وبلاته كما ينبى عنه قوله (اذكروا نعمة الله

عليكم لكن لا بما جرى عليهم فقط بل عليهم وعلى من قبلهم من الأمم في الأيام الحالية حسبما ينفي عنه قوله تعالى (ألم يأتكم نيا الذين من قبلكم) الآيات أو بأيامه المتطوية على ذلك كما يلوح به قوله تعالى (إذ أنجاكم) والالتفات من التكلم إلى الغيبة إضافة الأيام إلى الاسم الجليل للإيذان بفخامة شأنها والإشعار بعدم اختصاص ما فيها من المعاملة بالمخاطب وقومه كما توهمه الإضافة إلى ضمير المتكلم أى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعد والوعيد وقيل أيام الله وقائه التى وقعت على الأمم قبلهم وأيام العرب وقائنها وحروبها وملاحها أى أذهرهم وقائنها التى دهمت الأمم الدارجة وورده ما تصدى له عليه الصلاة والسلام بصدد الامتثال من التذكير بكل من السراء والضراء مما جرى عليهم وعلى غيرهم حسبما يتلى عليكم .

(إن فى ذلك) أى فى التذكير بها أو فى مجموع تلك النعماء والبلاء () أو فى أيامها (لآيات) عظيمة أو كثيرة دالة على وحدانية الله تعالى وقدرته وعلمه وحكمته فى كل الأول عبارة عن الأيام سواء أريد بها أنفسها أو ما فيها من النعماء والبلاء ومعنى ظرفية التذكير لها كونه متاخما لظهورها وعلى الثالث عن تلك النعماء والبلاء ومعنى الظرفية ظاهر وأما على الثانى وهو كونه إشارة إلى مجموع النعماء فمن كل واحدة من تلك النعماء والمشار إليه المجموع المشتمل عليها من حيث هو مجموع أو كلمة فى تجميدية مثلها فى قوله تعالى (لهم فيها دار الخلد) (لكل صبار) على بلائه (شكور) لنعمائه وقيل لكل مؤمن والتعبير عنهم بذلك للإشعار بأن الصبر والفكر عنوان المؤمن أى لكل من يلقى بحال الصبر والفكر أو الإيمان ويصير أمره إليها لئلا ينصف بها بالفعل لأنه تعليل للأمر بالتذكير المذكور السابق على التذكر المؤدى إلى تلك المرتبة فإن من تذكر ما فاض أو نزل عليه أو على من قبله من النعماء والبلاء وتنبه لعاقبة

الشكر والصبر أو الإيمان لا يكاد يفارقها وتخصيص الآيات بهم لأنهم المنتفعون بها لا لأنها خافية عن غيرهم فإن التبيين حاصل بالنسبة إلى الكل وتقديم الصبار على الشكور لتقدم متعلق الصبر على متعلق الشكر أعنى النعماء وكون الشكر عاقبة الصبر .

(وإذ قال موسى لقومه) شروع في بيان تصديه عليه الصلاة والسلام لما أمر به من التذكير للإخراج المذكور وإذ منصوب على المنعولية بمضمير خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر سره غير مرة أى اذكر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام لقومه (اذكروا نعمة الله عليكم) بدأ عليه الصلاة والسلام بالترغيب لأنه عند النفس أقبل وهى إليه أميل والظرف متعلق بنفس النعمة إن جمعت مصدرا أو محطوف وقع حالا منها إن جمعت اسما أى اذكروا إنعامه عليكم أى اذكروا نعمته كائنة عليكم وكذلك كلمة إذ فى قوله تعالى (إذ أنجاهم من آل فرعون) أى اذكروا إنعامه عليكم وقت إنجائه إياكم من آل فرعون أو اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم وقت إنجائه إياكم منهم أو بدل اشتغال من نعمة الله مرادا بها الإنعام أو العطية (يسومونكم) يتعوضونكم من ساءه خسفا إذا أولاه ظلما وأصل السوم النصاب فى طلب الشيء (سوء العذاب) سوء مصدر ساء يسوء والمراد به جنس العذاب السوء أو استباده واستعظامه فى الأعمال الشاقة والاستهانة بهم وغير ذلك مما لا يحصر ونصبه على أنه مفعول ليسومونكم (ويذبحون أبناءكم) المولودين وإنما عطفه على يسومونكم إخراجا له عن مرتبة العذاب المعتاد وإنما فعلوا ذلك لأن فرعون رأى فى المنام أو قال له الكهنة أنه سيولده منهم من يذهب بملكه فاجتهدوا فى ذلك فلم يرض عنهم من قضاء الله شيئا .

(ويستحيون نساءكم) أى يتقونهن فى الحياة مع الذل والصغار ولذلك عد من جملة البلاء والجمل أحوال من آل فرعون أو من ضمير المخاطبين

أو منهما جميعا لأن فيها ضمير كل منهما (وفي ذلك) أى فيما ذكر من أفعالهم العظيمة (بلاء من ربكم) أى ابتلاء منه لا أن البلاء عين تلك الأفعال اللهم إلا أن تجمل في تجريدية نفسه إلى الله تعالى إما من حيث الخلق والإقدار والتمكين (عظيم) لا يطاق ويجوز أن يكون المشار إليه الإنجاء من ذلك والبلاء الابتلاء بالنعمة وهو الأنسب كما يلوح به التعرض لوصف الربوبية وعلى الأول يكون ذلك باعتبار المآل الذى هو الإنجاء أو باعتبار أن بلاء المؤمن تزية له .

(وإذ تأذن ربكم) من جملة مقال موسى عليه الصلاة والسلام لقومه معطوف على نعمة الله أى اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم أى آذن إني أنا بليغا لا تبق معه شائبة لما في صيغة التفضل من معنى التكلف المجهول في حقه سبحانه على غايته التى هى الكمال وقيل هو معطوف على قوله تعالى (إذ أنجاكم) ، أى اذكروا نعمته تعالى في هذين الوقتين فإن هذا التأذن أيضا نعمة من الله تعالى عليهم ينالون بها خيرى الدنيا والآخرة وفى قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وإذ قال ربكم ولقد ذكرهم عليه الصلاة والسلام أولا بنعمته تعالى عليهم صريحا وضمنه تذكير ما أصابهم قبل ذلك من الضراء ثم أمرهم ثانيا بذكر ما جرى من الله سبحانه من الوعد بالزيادة على [تقدير] (١) الشكر والوعيد بالعذاب على تقدير الكفر والمراد بتذكير المألوقات تذكير ما وقع فيها من الحوادث مفصلة إذ هى عبطة بذلك فإذا ذكرت ذكر ما فيها كأنه مشاهد معين (لئن شكرتم) يا بنى إسرائيل ما خولتكم من نعمة الإنجاء وإهلاك العدو وغير ذلك من النعم والآلاء الفاتية للحصر وقابلتموه بالإيمان والطاعة (لأزيدنكم) نعمة إلى نعمة (ولئن كفرتم) ذلك وغمصتموه (إن عذابى لشديد) نفسى يصيبكم

منه ما يصيبكم ومن عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد فاذنك يا كرم الأكرمين ويجوز أن يكون المذكور تعليلا للجواب المحذوف أى لأعذبكم واللام فى الموضعين موطئة للقسم وكل من الجوابين ساد مسد جوابى الشرط والقسم والجملة إما مفعول لتأذن لأنه ضرب من القول أو لقول مقدّر بعده كأنه قيل وإذا تأذن ربكم فقال الخ .

(وقال موسى إن تكفروا) نعمه تعالى ولم تشكروها (أنتم) يا بني إسرائيل (ومن فى الأرض) من الخلائق (جميعا فإن الله لفتى) عن شكركم وشكر غيركم (حميد) مستوجب للحمد بذاته لكثرة ما يوجه من أباديه وإن لم يحمده أحد أو محمود بحمده الملائكة بل كل ذرة من ذرات العالم ناطقة بحمده والمد حيث كان بمقابلة النعمة وغيرها من الفضائل كان أدل على كماله سبحانه وهو تعليق لما حذف من جواب إن أى إن تكفروا لم يرجع وباله إلا عليكم فإن الله تعالى لفتى عن شكر الشاكرين ولعله عليه الصلاة والسلام إنما قاله عند ما عين منهم دلائل العناد ومخايل الإصرار على الكفر والفساد وتيقن أنه لا ينفعهم الترضيب ولا التعريض بالترهيب أو قاله غب تذكيرهم بما ذكر من قول الله عز سلطانه تحقيقا لمضمونه وتحذيرا لهم من الكفران ثم شرع فى الترهيب بتذكير ما جرى على الأمم الحالية فقال :

تذكير الكفار بمن قبلهم .

(ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم) ليتدبروا ما أصاب كل واحد من حزبى المؤمن والكافر فيقلعوا عما هم عليه من الشر ويفيؤوا إلى الله تعالى وقيل هو ابتداء كلام من الله تعالى خطابا للكفرة فى عهد النبی صلى الله عليه وسلم فيخمس تذكير موسى عليه الصلاة والسلام بما اخضع بني إسرائيل من السراء والضراء والأيام بالأيام الجارية عليهم فقط وفيه ما لا يخفى من البعد وأيضا لا يظهر حيث توجه تخصيص تذكير الكفار الذين فى عهد النبی عليه الصلاة والسلام

بما أصاب أولئك المصدقين مع أن غيرهم أسوة لهم في الخلق قبل هؤلاء
 (قوم نوح) بدل من الموصول أو عطف بيان (وعاد) معطوف على
 قوم نوح (وثمود والذين من بعدهم) أي من بعد هؤلاء المذكورين عطف
 عام على قوم نوح وما عطف عليه وقوله تعالى : (لا يعلم إلا الله)
 اعتراض أو الموصول مبتدأ ولا يعلم إلى آخره خبره والجملة اعتراض والمعنى
 أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله سبحانه وعن ابن عباس رضي الله تعالى
 عنهما بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون وكان ابن مسعود رضي الله
 تعالى عنه إذا قرأ هذه الآية قال كذب الفسايون يعني أنهم يدعون علم الأنساب
 وقد نفي الله تعالى عنها عن العباد (جاءتهم رسلهم) استئناف لبيان نبتهم
 (بالبينات) بالمعجزات الظاهرة والبيّنات الباهرة فيبين كل رسول لأمة
 طريق الحق وهداهم إليه ليخرجهم من الظلمات إلى النور (فردوا أيديهم في
 أفواههم) مشيرين بذلك إلى ألسنتهم وما يصدر عنها من المقالة اعتناء منهم
 بشأنها وتبنيها للرسول على تلقاها والحفاظة عليها وإقناعها لهم عن التصديق والإيمان
 بإعلام أن لا جواب لهم سواء .

(وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به) أي على زعمكم وهي البينات التي
 أظهرها حجة على صحة رسالاتهم كقوله تعالى ، (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا)
 ومرادهم بالكفر بها الكفر بدلائلها على صحة رسالاتهم أو فعضوها غيظاً
 وضجراً لما جاءت به الرسل كقوله تعالى (عضوا عليكم الأنامل من الغيظ)
 أو وضعوها عليها تمجيباً منه واستهزاء به كمن غلبه الضحك أو لإسكاناً للأنبياء
 عليهم السلام وأمرهم بإطباق الأفواه أو ردوها في أفواه الأنبياء عليهم
 الصلاة والسلام بمنعهم من التكلم تحقيقاً أو تمثيلاً أو جعلوا أيدي الأنبياء
 في أفواههم تمجيباً من عتوهم وعتادهم كما ينبغي عنه تعجبهم بقولهم (أفى الله شك)
 وقيل الأيدي بمعنى الإيادي^(١) عبر بها عن مواضعهم ونصائحهم وشرائهم التي

هى مدار النعم الدينية والدنيوية لأنهم لما كذبوها فلم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه (ولما أنى شك) عظيم (عما تدعونا إليه) من الإيمان بالله والتوحيد فلا ينافى شكهم فى ذلك كفرهم القطعى بما أرسل به الرسل من البينات فإنهم كفروا بما قطعاً حيث لم يتدوا بها ولم يجعلوها من جنس المعجزات ولذلك قالوا فاتونا بسلطان مبين وقرىء تدعون بالإدغام (مريب) موقع فى الزية من أراهه أو ذى رية من أراب الرجل وهى قلق النفس وعدم اطمئنانها بالشئ .

(قالت رسلهم) استئناف مبنى على سؤال ينساق إليه المقال كأنه قيل فإذا قالت لهم رسلهم فأجيب بأنهم قالوا منكرين عليهم ومتعجين من مقالاتهم الحقاء (أن الله شك) يادخال الهمزة على الطرف للإيدان بأن مدار الإنكار ليس نفس الشك بل وقوعه فيما لا يكاد يتوهم فيه الشك أصلاً متقادين عن تطبيق الجواب على كلام الكفرة بأن يقولوا آتتم فى شك مريب من الله تعالى مبالغة فى تنزيه ساحة السبحان عن شائبة الشك وتسجيلاً عليهم بسخافة العقول أى أنى شأنه سبحانه من وجوده ووحدته ووجوب الإيمان به وحده شك ما هو أظهر من كل ظاهر وأجلى من كل جلى حتى تكونوا من قبله فى شك مريب وحيث كان مقصدم الاتصى الدعوة إلى الإيمان والتوحيد وكان إظهار البينات وسيلة إلى ذلك لم يتعرضوا للجواب عن قول الكفرة إنما كفرنا بما أرسلتم به واقصروا على بيان ما هو القاية القصوى ثم عقبوا ذلك الإنكار بما يوجب من الشواهد الدالة على انتفاء المنكر فقالوا (فاطر السموات والأرض) أى مبدعهما وما فيها من المصنوعات على نظام أئيق شاهد يتحقق ما آتتم منه فى شك وهو صفة للاسم الجليل أو بدل منه وشك مرتفع بالطرف لاعتماده على الاستفهام وجملة مبتدأ على أن الطرف خبره يفضى إلى الفصل بين الموصوف والصفة بالأجنى أعنى المبتدأ والفاعل ليس بأجنى من رافعه وقد جوز ذلك أيضاً (يدهوكم) إلى الإيمان بإرساله إيانا لا أما ندعوكم إليه من تلقاء أنفسنا كما يومه قولكم عما تدعونا إليه (ليفر لکم) بسية أو

يدعوكم لأجل المغفرة كقولك دعوته لياكل معي (من ذنوبكم) أى بعضها وهو ما عدا المظالم بما بينهم وبينه تعالى فإن الإسلام يحبه قيل هكذا وقع في جميع القرآن في وعد الكفرة دون وعد المؤمنين تفرقة بين الوعدين ولعل ذلك لما أن المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفرة مرتبة على محض الإيمان وفي شأن المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصي ونحو ذلك فيتناول الخروج من المظالم وقيل المعنى ليغفر لكم بدلا من ذنوبكم (ويؤخركم إلى أجل مسمى) إلى وقت سماه الله تعالى وجعله منتهى أعماركم على تقدير الإيمان .

(قالوا استئناف) كما سبق (إن أتم) أى ما أتم (إلا بشر مثلنا) من غير فضل يؤهلكم لما تدعونه من النبوة (تريدون) صفة ثانية لبشر حملا على المعنى كقوله تعالى (أبشر يهودنا) أو كلام مستأنف أى تريدون بما تصدون له من الدعوة والإرشاد (أن تصدونا) بتخصيص العبادة بالله سبحانه (عما كان يجب آباؤنا) أى عن عبادة ما استمر آباؤنا على عبادته من غير شيء يوجبه وإلا (فأتونا) أى وإن لم يكن الأمر كما قلنا بل كنتم رسلا من جهة الله تعالى كما تدعونه فأتونا (بسلطان مبين) يدل على فضلكم واستحقاقكم لتلك الرتبة^(١) أو على صحة ما تدعونه من النبوة حتى تترك ما لم زل نعبده أبان عن جد ولقد كانوا آتوهم من الآيات الظاهرة والبيئات الباهرة ما نخرله صم الجبال ولكنهم إنما يقولون ما يقولون من العظامم مكابرة وعنادا وإرادة لمن وراهم أن ذلك ليس من جنس ما ينطلق عليه السلطان المبين (قالت لهم رسلكم) مجارة معهم في أول مقالهم وإنما قيل لهم لاختصاص الكلام بهم حيث أريد إلزامهم بخلاف ما سلف من إنكار وقوع الشك في الله سبحانه فإن ذلك علم وإن اختص بهم ما يقبه (إن نحن إلا بشر مثلكم) كما تقولون (ولكن الله يمين) بالنبوة (على من يشاء من عباده) يعنون أن ذلك عليه^(٢) من

(١) في ١٠ : للرتبة .

(٢) في ١٠ : غطاء

الله تعالى يعطيها من يشاء من عباده بمحض الفضل والامتنان من غير داعية توجبه قالوه تواضعا وهضما للنفس أو ما نحن من الملائكة بل نحن بشر مثلكم في الصورة أو في الدخول تحت الجفنس ولكن الله يمين بالفضائل والكمالات والاستعدادات على من يشاء المن بها وما يشاء ذلك إلا لعله باستحقاقه لها وتلك الفضائل والكمالات والاستعدادات هي التي يدور عليها فلك الاصطفاء للنبوة (وما كان) وما صح وما استقام (لنا أن نأتيكم بسلطان) أي بحجة من الحجج فضلا عن السلطان المبين بشيء من الأشياء وسبب من الأسباب (إلا يأذن الله) فإنه أمر يتعلق بمشيئته تعالى إن شاء كان وإلا فلا (وعلى الله) وحده دون ما عدها مطلقا (فليتوكل المؤمنون) أمر منهم للمؤمنين بالتوكل ومقصودهم حمل أنفسهم عليه أثر ذى أثر ألا يرى إلى قوله عز وجل :

(وما لنا) أي عذر لنا (أن لا نتوكل على الله) أي في أن لا نتوكل عليه ولإظهار النشاط بالتوكل عليه والاستلذاذ بذكر اسمه تعالى وتعليل التوكل (وقد هدانا) أي والحال أنه قد فعل بنا ما يوجه ويستدعيه حيث هدانا (سبلنا) أي أرشدكلامنا سبيله ومنهجه الذي شرع له وأوجب عليه سلوكه في الدين وحيث كانت أذية الكفار بما يوجب القلق والاضطراب القادح في التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسمي مظهرين لكمال العزيمة (ولنصبرن على ما آذيتونا) بالعناد واقتراح الآيات وغير ذلك بما لا خير فيه (وعلى الله) خاصة (فليتوكل المتوكلون) أي فليثبت المتوكلون على ما أحدثوه من التوكل والمراد هو المراد مما سبق من إيجاب التوكل على أنفسهم والمراد بالتوكلين المؤمنون والتعبير عنهم بذلك لسبق ذكر اتصافهم به ويهوز أن يراد وعليه فليتوكل من توكل دون غيره .

(وقال الذين كفروا) لعل هؤلاء القائلين بعض المتمردين العائين الغالين في الكفر من أولئك الأمم الكافرة التي قتلت مقاتلهم الشيعة دون جميعهم كقوم شعيب وأضرابهم ولذلك لم يقل وقالوا (رسلهم لنغر جنمكم

من أرضنا أو لتعودن في ملتنا) لم يقتنوا بمصيبتهم الرسل ومعاندتهم الحق بعد ما رأوا البيئات الفاتنة^(١) للحصر حتى اجتروا على مثل هاتيك العظيمة التي لا يكاد يحيط بها دائرة الإيمان خلفوا على أن يكون أحد المخالين والعود إما بمعنى مطلق الصيرورة أو باعتبار تغليب المؤمنين على الرسل وقد مر في الأعراف وسيأتي في الكهف (فأوحى إليهم) أى إلى الرسل (ربهم) مالك أمرهم عند تناهي كفر الكفرة وبلوغهم من الفتور إلى غاية لا مطمع بعدها في إيمانهم (لنهلكن الظالمين) على إضمار القول أو على إجراء الإيحاء مجراه لكونه ضرباً منه (ولنسكننكم الأرض) أى أرضهم وديارهم عقوبة لهم بقولهم لنخرجنكم من أرضنا كقوله تعالى (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها) (من بعدهم) أى من بعد إهلاكهم وقرئ به لهلكن وليسكننكم بالياء اعتباراً لأوحى كقولهم حلف زيد ليخرجن غداً (ذلك) إشارة إلى الموحى به وهو إهلاك الظالمين وإسكان المؤمنين ديارهم أى ذلك الأمر محقق ثابت (من خاف مقامى) موقفي وهو الموقف الذي يقف فيه العباد يوم يقوم الناس لرب العالمين أو قيامى عليه وحفظى لأعماله وقيل لفظ المقام محم (وخاف وعيدى بالعذاب أو عذابى الموعود للكفار والمعنى أن ذلك حق للمتقين كقوله (والعاقبة للمتقين) .

(واستفتحوا) أى استنصروا الله على أعدائهم كقوله تعالى (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) أو استحكموا وسألوه القضاء بينهم من الفتحا قهوى الحكومة كقوله تعالى (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) فالضمير للرسل وقيل للفرقيين فإنهم سألوا أن ينصر الحق ويهلك المبطل وهو معطوف على أوحى إليهم وقرئ بلفظ الأمر صلفاً على لنهلكن الظالمين أى أوحى إليهم ربهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا (وخاب) أى خسر وهلك (كل جبار عنيد)

متصف بئندما انصف به المتقون أى فنصروا عند استفتاحهم وظفروا بما سألوا وأفلحوا وخاب كل جبار عنيد وهم قومهم المماندون فالخية بمعنى مطلق الحرمان عن المطلوب أو ذلك باعتبار أنهم كانوا يزعمون أنهم على الحق أو استفتح الكفار على الرسل وخابوا ولم يفلحوا وإنما قيل وعاب كل جبار عنيد ذماً لهم وتسجيلاً عليهم بالتجبر والعناد لا أن بعضهم لبسوا كذلك وأنه لم يصبهم الخية أو استفتحوا جميعاً فنصر الرسل وأنجز لهم الوعد وعاب كل عات متردد فالخية بمعنى الحرمان غب الطلب وفي إسناد الخية إلى كل منهم ما لا يخفى من المبالغة (ومن ورائه جهنم) أى بين يديه فإنه مرصدها واقف على شفيرها في الدنيا يبعث إليها في الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توارى عنك (ويسقى) معطوف على مقدر جواباً عن سؤال سائل كأنه قيل فإذا يكون إذن فقيل يلقي فيها ويسقى (من ماء) مخصوص لا كالياه المهدودة (صديد) وهو قيح أو دم مختلط بمدة يسيل من الجرح قال مجاهد وغيره هو ما يسيل من أجساد أهل النار وهو عطف بيان لما أبهم أولاً ثم بين بالصديد تهويلاً لأمره وتخصيصه بالذكر من بين عذابها يدور على أنه من أشد أنواعه .

(يتجرعه) قيل هو صفة ماء أو حال منه والأظهر أنه استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا يعمل به فقيل يتجرعه أى يتكلف جرعه مرة بعد أخرى لظلة العطش واستيلاء الحرارة عليه (ولا يكاد يسينه) أى لا يقارب أن يسينه فضلاً عن الإساعة بل ينص به فيشر به بعد التثا والتى جرعة فيطول عذابه تارة بالحرارة والعطش وأخرى بشر به على تلك الحال فإن السوغل انحدر الشراب في الحلق يسهوله وقبول نفس وقفيه لا يوجب نفى ما ذكر جليماً وقيل لا يكاد يدخله في جوفه وعبر عنه بالإساعة لما لأنها المهدودة في الاشتربة وهو حال من فاعل يتجرعه أو من مفعوله أو منهما جميعاً (وبأنيه الموت) أى أسبابه من الشدائد (من كل مكان) ويحيط به من جميع الجهات أو من كل مكان من جسده حتى من أصول شعره ولهاهم رجله (وما هو ميت)

أى والحال أنه ليس بميت كما هو الظاهر من عجيء أسبابه لاسيما من جميع الجهات. حتى لا يتألم بما خفيه من أصناف الموبقات ﴿ ومن ورائه ﴾ من بين يديه ﴿ عذاب غليظ ﴾ يستقبل كل وقت عذابا أشد وأشق مما كان قبله فقيه دفع ما يتوهم من الخفة بحسب الاعتقاد كما في عذاب الدنيا وقيل هو الخلود في النار وقيل هو حبس الأنفاس وقيل المراد بالاستفتاح والخفية استسقاء أهل مكة في سنهم التي أرسلها الله تعالى عليهم بدعوته عليه الصلاة والسلام وخيبتهم في ذلك وقد وعد لهم بدل ذلك صديد أهل النار.

﴿ مثل الذين كفروا بربهم ﴾ أى صفتهم وحالهم العجيبة الشأن التي هم كالمثل في الغرابة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ أعمالهم كرماد ﴾ كقولك صفة زيد عرضه مهتوك وماله منسوب وهو استئناف مبنى على سؤال من قال ما بال أعمالهم التي عملوها في وجوه البر من صلة الأرحام وإعطاء الرقاب وقداء الأسارى وإغاثة الملهوفين وقرى الأضياف وغير ذلك مما هو من باب المكارم حتى آل أمرهم إلى هذا المآل فاجيب بأن ذلك كرماد ﴿ اشتدت به الريح ﴾ حملته وأسرعت الذهاب به ﴿ في يوم عاصف ﴾ العصف اشتداد الريح وصف هزمانها مبالغة كقولك ليلة ساكرة وإنما السكور لرعيها شبت صنائعهم المعدودة لا بتناثرها^(١) على غير أساس من معرفة الله تعالى والإيمان به والتوجه بها إليه تعالى برماد طيرته الريح العاصفة أو استئناف مسوق لبيان أعمالهم للأصنام أو مبتدأ خبره محذوف كما هو رأى سيدي به أى فيما يتلى عليك مثلهم وقوله أعمالهم بدل من مثل الذين وقوله كرماد خبره ﴿ لا يقدرُونَ ﴾ أى يوم القيامة ﴿ مما كسبوا ﴾ من تلك الأعمال ﴿ على شيء ﴾ ما أى لا يرون له أثرا من ثواب أو تخفيف عذاب كدأب الرماد المذكور وهو فذلك التمثيل والاكتفاء ببيان عدم رؤية الأثر لأعمالهم للأصنام مع أن لها عقوبات هائلة للتصريح ببطلان اعتقادهم وزعمهم أنها شفعا لهم عند الله تعالى وفيه تهكم بهم ﴿ ذلك ﴾

(١) في ١٠ : لتباها على غير أساس .

أى ما دل عليه التمثيل دلالة واضحة من ضلالهم مع حسابهم أنهم على شيء
(هو الضلال البعيد) عن طريق الصواب أو عن نيل الثواب .

دلائل ملك الله تعالى

(ألم تر) خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته وقيل لكل
أحد من الكفرة لقوله تعالى (يذهبكم) والرؤية رؤية القلب وقوله تعالى (أن
الله خلق السموات والأرض) ساد مسد فعلوها أى ألم تعلم أنه تعالى خلقهما
(بالحق) ملتبسة بالحكمة والوجه الصحيح الذى يحق أن تخلق عليه وقرىء
خالق السموات والأرض (إن يشأ يذهبكم) يعدمكم بالمرة (ويأت بخلق
جديد) أى يخلق بدلكم خلقاً آخر مستأنفاً لعلالة ينسكم وبينهم رتب قدرته
تعالى على ذلك على قدرته تعالى على خلق السموات والأرض على هذا الخط البديع
لإرشاداً إلى طريق الاستدلال فإن من قدر على خلق مثل هاتيك الأجرام
العليلة كان تبديل خلق آخر بهم أندر ولذلك قال (وما ذلك) أى إذهابكم
والإتيان بخلق جديد مكانكم (على الله بهييز) يتمتعر أو متعسر فإنه قادر
بذاته على الممكنات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن هذا شأنه تحقيق
بأن يؤمن به ويرجى ثوابه ويخشى عقابه .

(وبرزوا لله جميعاً) أى يبرزون يوم القيامة وإرشار صيغة الماضى للدلالة
على تحقق وقوعه كما فى قوله سبحانه (وفادى أصحاب الجنة أصحاب النار) أو لانه
لا معنى ولا استقبال بالنسبة إليه سبحانه والمراد ببرزهم من قبورهم لأمر الله تعالى
وحاسبته أو لله على ظنهم فإنهم كانوا يظنون عند ارتكابهم الفواحش سراً أنها
تخفى على الله سبحانه فإذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم (فقال
الضعفاء) الاتباع جمع ضعيف والمراد ضعف الرأى وإنما كتب بالواو على
لفظ من يفهم الألف قبل الهمزة (للذين استكبروا) لرؤسائهم الذين
استبغوم واستغوم (لأننا كنا) فى الدنيا (لكم تبعاً) فى تكذيب الرسل
عليهم السلام والإعراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغيب فى جمع غائب

أو مصدر نعت به مبالغة أو على إضمار أى أى ذوى تبع (فهل أنتم مقنون) دافعون (عنا) والفاء للدلالة على سببية الاتباع للإغناء والمراد التوييح والعتاب والتفريع والتبكيت (من عذاب الله من شيء) من الأولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبيين واقعة موقع المفعول أى بعض الشيء الذى هو عذاب الله تعالى ويجوز كونهما للتبيين أى بعض شيء هو بعض عذاب الله والإعراب كما سبق ويجوز أن تكون الأولى مفعولاً والثانية مصدراً أى فهل أنتم مقنون عنا بعض العذاب بعض الإغناء ويعضد الأول قوله تعالى : (فهل أنتم مقنون عنا نصيباً من النار) .

(قالوا) أى المستكبرون جواباً عن معاتبه الاتباع واعتذاراً عما فعلوا بهم (لو هدانا الله) أى للإيمان ووفقنا له (لهديناكم) ولكن ضللتنا فأضللتنا أى اخترنا لكم ما اخترناه لأنفسنا أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم وأغطينا عنكم كما عرضناكم له ولكن سد دوننا طريق الخلاص ولات حين مناص (سواء علينا أجزعنا) بما لقينا (أم صبرنا) على ذلك أى مستو علينا الجزع والصبر في عدم الإنجاء والهمزة وأم لتأكيد القسوة كما في قوله تعالى : (سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) وإنما أسندوها ونسبوا استواءهما إلى ضمير المتكلم المنتظم للمخاطبين أيضاً مبالغة في النهي عن التوييح بإعلام^(١) أنهم شركاء لهم فيما ابتلوا به وتسلية لهم ويجوز أن يكون قوله : (سواء علينا) الخ من كلام الفريقين على منوال قوله تعالى : (ذلك ليعلم أنى لم أخنه) ويؤيده ما روى أنهم يقولون تمالوا فجزع فيجزعون خصماتة عام فلا يتفهم فيقولون تمالوا نصبر فيصبرون كذلك فلا يتفهم فعند ذلك يقولون ذلك ولما كان عتاب الاتباع من باب الجزع ذيلوا جوابهم ببيان أن لا جدوى في ذلك فقالوا (ما لنا من محيص) من منجى ومهرب من العذاب من حاص الحمار إذا عدل بالفرار وهو إما اسم مكان كالميت والمصيف

أو مصدر كالغيب والمشيب وهى جملة مفسرة لإجمال ما فيه الاستواء فلا محل لها من الإعراب أو حال مؤكدة أو بدل منه .

الشیطان یخذل أولیاءه

(وقال الشيطان) الذى أضل كلا الفريقين واستجبهما عندما عباه بما قاله الأنبياء للمستكبرين (لما قضى الأمر) أى أحكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار خطيباً فى محفل الأشقياء من التقليل (إن الله وعدكم وعن الحق) أى وعداً من حقه أن ينجز فأنجزه أو وعداً أنجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (ووعدتكم) أى وعد الباطل وهو أن لا يبعث ولا جزاء ولئن كان فالأصنام شفعاؤكم ولم يصرح بيطلائه لما دل عليه قوله (فأخلفتكم) أى موعدى على حذف المفعول الثانى أى نقضته جعل خلف وعده كالإخلاف منه كأنه كان قادراً على إنجازه وأنى له ذلك (وما كان لى عليكم من سلطان) أى تسلط أو حجة تدل على صدق (إلا أن دعوتكم) إلا دعائى إياكم إليه وتسويله وهو وإن لم يكن من من باب السلطان لكنّه أبرزه فى مبروزه على طريقة تحية ينهم ضرب وجيعه . مبالغة فى نفى السلطان عن نفسه كأنه قال إنما يكون لى عليكم سلطان إذا كان مجرد الدعاء من بابهِ ويجوز كون الاستثناء منقطعاً (فاستجبتم لى) فأسرعتهم إجابتى .

(فلا تلومونى) بوعدى إياكم حيث لم يكن ذلك على طريقة التفسير والإلجاء كما يدل عليه الفاء وقرئ بالياء على وجه الالتفات كما فى قوله تعالى (حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم) (ولو موأ أنفسكم) حيث استجبتم لى باختياركم حين دعوتكم بلا حجة ولا دليل بمجرد ترين وتسويل ولم تستجيبوا . ربكم إذ دعاكم دعوة الحق المقررة بالبينات والحجج وليس مراده التنصل عن توجه الثلاثة إليه بالمرّة بل يبان أنهم أحق بها منه وليس فيه دلالة على استقلال

العبد في أفعاله كما زعمت للعزلة بل يكفى في ذلك أن يكون لقدرة الكاسية التي عليها يدور فلك التكليف مدخل فيه فإنه سبحانه إنما يخلق أفعاله حسبما يشاءه وعليه تقرب السعادة والشقاوة وما قيل من أنه يستدعى أن يقال فلا تلوموني ولا أنفسكم فإن الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه مبني على عدم الفرق بين مذهب أهل الحق وبين مسلك الجبرية (ما أنا بمصرخكم) أى يبعثكم بما أنتم فيه من العذاب (وما أنتم بمصرخي) عما أنا فيه وإنما تعرض لذلك مع أنه لم يكن في حيز الاحتمال مبالغة في بيان عدم إصراره لإيham وإذا ما بأنه أيضاً مبتلى بما ابتلوا به وحتاج إلى الإصرار فكيف من إصرار الغير ولذلك أثر الجلة الاسمية فكان ماضى كان جواباً منه عن توبيخهم وتقريهم وهذا جواب عن استغاثتهم واستعانتهم به في استدفاع ما دهمهم من العذاب وقرئ بكسر الياء .

(إني كفرت) اليوم (بما أشركتموني من قبل) أى بإشراككم إياي بمعنى تبرأت منه واستنكرته كقوله تعالى (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) يعنى أن إشراككم لى بالله سبحانه هو الذى يطعمكم فى نصرتى لكم بأن كان لكم على حق حيث جعلتمونى معبوداً وكنت أود ذلك ولرغب فيه فالיום كفرت بذلك ولم أحده ولم أقبله منكم بل تبرأت منه ومنكم فلم يبق بينى وبينكم علاقة أو كفرت من قبل حين آيت السجود لآدم بالذى أشركتمونيه وهو الله تعالى كما فى قوله سبحانه ما شركنا لنا ، فيكون تعليلاً لعدم إصراره فإن الكافر بالله سبحانه معزول من الإغاثة والإعانة سواء كان ذلك بالمدافعة أو الشفاعة وأما جعله تعليلاً لعدم إصرارهم إياه فلا وجه له إذ لا احتمال له حق يحتاج إلى التعليل ولأن تعليل عدم إصرارهم بكفره يوم أنهم يسئبل من ذلك لولا المانع من جهته .

(إن الظالمين لهم عذاب أليم) تمة كلامه أو ابتداء كلام من جهة الله

عز وجل وفي حكاية أمثاله لطف السامعين وإحفاظ لهم^(١) حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم (وأدخل الذين آمنوا وعلوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها يأذن ربهم) أى بأمره أو بتوفيقه وهدايته وفي التعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم إظهار مزيد اللطف بهم والمدخلون هم الملائكة عليهم السلام وقرئ على صيغة التكلم فيكون قوله تعالى (يأذن ربهم) متملقا بقوله تعالى (نعيثهم فيها سلام) أى يهيئهم الملائكة بالسلام يأذن ربهم .

مثل كلمة التوحيد وكلمة الكفر

(ألم تر) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقد علق بما بعده من قوله تعالى: (كيف ضرب الله مثلا) أى كيف اعتمده ووضعه للاتق به (كلمة طيبة) منصوب بمضمر أى جعل كلمة طيبة هى كلمة التوحيد أو كل كلمة حسنة كالنسيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة (كشجرة طيبة) أى حكم بأنها مثلاً لا أنه تعالى صيرها مثلاً فى الخارج وهو تفسير لقوله (ضرب الله مثلا) كقولك شرف الأمير زيداً كماء حلة وحمله على فرس ويجوز أن يكون كلمة بدلاً من مثلاً وكشجرة صفتها أو خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة وأن يكون أول مفعولى ضرب إجراء له مجرى جعل قد أخرج عن ثانيهما أعنى مثلاً لثلاث يمد عن صفته التى هى كشجرة وقد قرئت بالرفع على الابتداء (أصلها ثابت) أى ضارب بعروقه فى الأرض وقرأ أنس بن مالك رضى الله عنه كشجرة طيبة ثابت أصلها وقراءة الجماعة أقوى سبكا وأنسب بقريلته أعنى قوله تعالى: (وفرعها) أى أعلاها (فى السماء) فى جهة العلو ويجوز أن يراد وفروعها على الاكتفاء بلفظ الجنس عن الجمع .

(توتى أكلها) تعطى ثمرها (كل حين) وقته الله تعالى لإثمارها (يأذن ربها) بأرادة خالقها والمراد بالشجرة المنعوتة إما النخلة كما روى

(١) فى ١٠ وإحفاظ لهمهم .

مرفوعا أو شجرة في الجنة) ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون (لأن في ضربها زيادة إفهام وتذكير فإنه تصوير للعانى بصور المحسوسات (ومثل كله خبيثة) هي كلمة الكفر والنعاء إليه أو تكذيب الحق أو ما يميم الكل أو كل كلمة قبيحة (كشجرة خبيثة) أى كمثل شجرة خبيثة قيل هي كل شجرة لا يعليب ثمرها كالحنظل والكشوث ونحوهما وتغيير الأسلوب للإيذان بأن ذلك غير مقصود الضرب والبيان وإنما ذلك أمر ظاهر يعرفه كل أحد (اجتثت) استوصلت وأخذت جنتها بالسكبة (من فوق الأرض) لكون عروقها قريبة منه (مالها من قرار) استقرار عليها .

(ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذى ثبت بالحجة عندهم ويمكن في قلوبهم وهو الكلمة الطيبة التى ذكرت صفاتها العجيبة (في الحياة الدنيا) فلا يزالون عنه إذا افتتروا في دينهم كزكريا ويحيى وإسحاق وإسماعيل وإدريس وداود وغيرهم أصحاب الأخدود (وفي الآخرة) فلا يتلعمون إذا سئلوا عن معتقدهم في الموقف ولا تدهشهم أحوال القيامة أو عند سؤال القبر . روى أنه عليه الصلاة والسلام ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه في قبره فيقولان من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الإسلام ونبيى محمد عليه الصلاة والسلام فينادى مناد من السماء إنه صدق عبدى فذلك قوله تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) وهذا مثال لإتمام الشجرة المذكورة أكلها كل حين قال الثعلبى في تفسيره أخبرنى أبو القاسم بن حبيب فى سنة ست وثمانين وثلاثمائة قال سمعت أبا الطيب محمد بن على الحياط يقول سمعت سهل بن عمار العملى يقول رأيت يزيد بن هرون فى منامى بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال أتانى فى قبرى ملكان فظان فقالا من ربك وما دينك ومن نبيك فأخذت بلحيتى البيضاء فقلت لهما ألمثل يقال هذا وقد علمت الناس جوابكما ثمانين سنة فلجها .

(ويضل الله الضالين) أى يخلق فيهما الضلال عن الحق الذى ثبت المؤمنين

عليه حسب إرادتهم واختيارهم والمراد بهم الكفرة بدليل ما يقابله ووصفهم بالظلم إما باعتبار وضعهم للشيء في غير موضعه ولما باعتبار ظلمهم لأنفسهم حيث بدلوا فطرة الله التي فطر الناس عليها فلم يهتدوا إلى القول الثابت أو كل من ظلم نفسه بالانحصار على التقليد والإعراض عن البينات الواضحة فلا يثبت في مواقف الفتن ولا يهتدى إلى الحق فالمراد بالذين آمنوا حيثئذ المخلصون في الإيمان والراشحون في الإيقان كما ينبغي عنه التثبيت لكنه يوم كرم كلمة التوحيد إذا كانت لا عن إيمان داخلية تحت ما لا قرار له من الشجرة المضروبة مثلاً (يفعل الله ما يشاء) من تثبيت بعض وإضلال آخرين حسبما توجهه مشيئته النابعة للحكم البالغة المقتضية لذلك وفي إظهار الاسم الجليل في الموضعين من الفخامة وتربية المهابة ما لا يخفى مع ما فيه من الإيدان بالتفاوت في مبدأ التثبيت والإضلال فإن مبدأ صدور كل منهما عنه سبحانه وتعالى من صفاته العلا غير ما هو مبدأ صدور الآخر .

من أعاجيب صنع الكفار

(ألم تر) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد مما صنع الكفرة من الأباطيل التي لا تكاد تصدر عن له أدنى إدراك أى ألم تنظر (إلى الذين بدلوا نعمة الله) أى شكر نعمته تعالى بأن وضعوا موضعه (كفراً) عظيماً وغطوا لها أو بدلوا نفس النعمة كفراً فإنهم لما كفروها سلبوها فصاروا مستبدلين بها كفراً كأهل مكة حيث خلقهم الله سبحانه وأسكنهم حرمه الأمن الذى يجبى إليه ثمرات كل شيء وجعلهم قوام بيته وشرفهم بمحمد عليه الصلاة والسلام فكفروا ذلك فحطوا سبع سنين وقتلوا وأسروا يوم بدر فصاروا أذلاء مسلوبي النعمة باقين بالكفر بدلها عن عمر وعلى رضى الله عنهما هم الأبقران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية أما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فتعوا إلى حين كأنهما يتأولان ما سيتلى من قوله عز وجل (قل تمتعوا) الآية (وأحلوا) أى

أَنزَلُوا (قومهم) يارشادم لإيham إلى طريقة الشرك والضلال وعدم التعرض
 لحلولهم لدلالة الإحلال عليه إذ هو فرع الحلول كقوله تعالى (يقدم قومه يوم
 القيامة فأوردكم النار) (دار البوار) دار الهلاك الذي لا هلاك وراءه (جهنم)
 عطف بيان لها وفي الإيهام ثم البيان ما لا يخفى من التحويل (يصلونها) حال
 منها أو من قومهم أى داخلين فيها مقاسين لحرها أو استئناف لبيان كيفية
 الحلول أو مفسر لفعل يقدر ناصبا لجهنم فالمراد بالإحلال المذكور حيث
 تعريضهم للهلاك بالقتل والأسر لكن قوله تعالى (قل تمتعوا فإن مصيركم إلى النار)
 أنسب بالتفسير الأول (وبش القرار) على حذف المخصوص بالذم أى
 بش المقر جهنم أو بش القرار قرارهم فيها وفيه بيان أن حلولهم وصلتهم على
 وجه الدوام والاستمرار.

(وجعلوا) عطف على أحلوا وما عطف عليه داخل مهمما في حيز الصلة
 وحكم التعجب أى جعلوا في اعتقادهم وحكمهم (الله) الفرد الصمد الذى ليس
 كمثلته شئ وهو الواحد القهار (أندادا) أشباها في التسمية أو في العبادة
 (ليضلوا) قومهم الذين يشايعونهم حسبما ضلوا (عن سبيله) القويم الذى
 هو التوحيد ويوقمهم في ورطة الكفر والضلال ولعل تغيير الترتيب مع أن
 مقتضى ظاهر النظم أن يذكر كفرانهم نعمة الله تعالى ثم كفرهم بذاته تعالى
 باتخاذ الأنداد ثم إضلالهم لقومهم المؤدى إلى إحلالهم دار البوار لثنية التعجب
 وتكرره والإيذان بأن كل واحد من وضع الكفر موضع الشكر وإحلال
 القوم دار البوار واتخاذ الأنداد للإضلال أمر يقضى منه العجب ولو سبق النظم
 على نسق الوجود لربما فهم التعجب من مجموع الهنات الثلاث كما في قصة البقرة
 بقرى. ليضلوا بالفتح وأيا ما كان فليس ذلك غرضاً حقيقياً لهم من اتخاذ
 الأنداد لكن لما كان ذلك نتيجة له شبه بالعرض وأدخل عليه اللام بطريق
 الاستمارة التبعية.

(قل) تهديدا لأولئك الضالين المضلين ونعيا عليهم وإيذاً بأنهم
 لشدة إياتهم قبول الحق وفرط إنهماكهم في الباطل وعدم ارغواهم عن

ذلك بحال أحقاء بأن يضرب عنهم صفحا ويمسح عنهم عنان العظة ويخلوا
 وشأنهم ولا ينهروا عنه بل يؤمروا بمباشرة مبالغة في التخلية والخذلان ومسارة
 إلى بيان عاقبة الوخيمة ويقال لهم ﴿تمتعوا﴾ بما أتم عليه من الشهوات التي
 جعلها كفران النعم العظام واستتباع الناس في عبادة الأصنام ﴿فإن مصيركم
 إلى النار﴾ ليس إلا ، فلا بد لكم من تعاطى ما يوجب ذلك ويقتضيه من
 أحوالكم بل هي في الحقيقة صورة لدخولها ومثال له حسبما يلوح به قوله سبحانه
 (وأحلوا قومهم دارالبوار) الخ فهو تعليل للأمر المأمور وفيه من التهديد الشديد
 والوعيد الأكيد ما لا يوصف أو قل لهم تصويرا لحالهم وتعبيرا عما يلجئهم إلى
 ذلك تمتعوا إذا نأوا بأنهم لفرط انهماهم في التمتع بما هم فيه من غير صارف
 يلوجهم ولا عاطف ينبههم مأمورون بذلك من قبل أمر الشهوة مدعون لحكمه
 متقاعدون لأمره كدأب مأمور ساع في خدمة أمر مطاع فليس قوله تعالى (فإن
 مصيركم إلى النار) حيثئذ تعليلا للأمر بل هو جواب شرط ينسحب عليه الكلام
 كأنه قيل هذه حالكم فإن دمت عليه^(١) فإن مصيركم إلى النار وفيه التهديد والوعيد
 لا في الأمر .

وصايا المؤمنين

﴿ قل لمبادئ الذين آمنوا ﴾ خصهم بالإضافة إليه تنويها لهم وتليها على
 أنهم المقيمون لوظائف العبودية الموفرن بحقوقها وترك العاطف بين الأمرين
 للإيذان بقبائ حالها باعتبار المقول تهديدا وتشريفا والمقول ههنا مخوف دله
 عليه الجواب أي قل لهم أقيموا وأتقوا ﴿يقيموا الصلوة وينفقوا عما رزقناهم﴾
 أي يداوموا على ذلك وفيه إيذان بكال مطاوعتهم الرسول صلى الله عليه وسلم
 وغاية مسارعهم إلى الامتثال بأوامره وقد جوزوا أن يكون المقول يقيموه
 وينفقوا بخذف لام الأمر عنهما وإنما حسن ذلك دون الحذف في قوله .

محمد فقد نفسك كل نفس إذا ما خفت من أمر تبالا
 لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا أقيموا وأنفقوا قد أقيم مقامهما وليس بذلك
 (سرا وعلانية) منتصبان على المصدرية من الأمر المقدّر لا من جواب الأمر
 المذكور أى أنفقوا إفاق سر وعلانية والأحب في الإفاق إخفاء المتطوع به
 وإعلان الواجب والمراد حث المؤمنين على الشكر لنعم الله سبحانه بالعبادة
 البدنية والمالية وترك التمتع بمتاع الدنيا والركون إليها كما هو صنيع الكفرة
 (من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه) فيتباح المقصر ما يتلافى به تقصيره أو يقتدى
 به نفسه والمقصود نفي عقد المعاوضة بالمرة وتخصيص البيع بالذكر للإيجاز
 مع المبالغة في نفي العقد إذ انتفاء البيع يستلزم انتفاء الشراء على أبلغ وجه
 وانتفاؤه ربما يتصور مع تحقق الإيجاب من قبل البائع (ولا خلال) ولا غشاة
 فيشفع له خليل أو يساعده بما لا يقتدى به نفسه أو من قبل أن يأتى يوم لا أثر
 فيه لما لحجوا بتحايله من البيع والغشاة ولا انتفاع بذلك وإنما الانتفاع
 والارتفاق فيه بالإفاق لوجه الله سبحانه والظاهر أن من متعلقة بأنفقوا
 وتذكير إثبات ذلك اليوم لتأكيد مضمونه كما في سورة البقرة من حيث أن كلا
 من فقدان الشفاعة وما يدارك به التقصير معاوضة وتبرما وانقطاع آثار البيع
 والخلال الواقعين في الدنيا وعدم الانتفاع بهما من أقوى النواهي إلى الإتيان
 بما تبقى عوائده وتدوم فوائده من الإفاق في سبيل الله عز وجل أو من حيث
 أن ادخار المال وترك إنفاقه إنما يقع غالبا للتجار والمهاترة حيث لا يمكن
 ذلك في الآخرة فلا وجه لادخاره إلى وقت الموت وتخصيص التأكيد بذلك
 لميل الطباع إلى المال وكونها مجبولة على حبه والفتنة به ولا يبعد أن يكون
 تأكيد المضمون الأمر بإقامة الصلاة أيضا من حيث أن تركها كثيرا ما يكون
 بالاشتغال بالبياعات والمخالات كما في قوله تعالى (وإذا رأوا تجارة أو لهوا
 انفضوا إليها) وقرئ بالفتح فيها على إرادة النفي العام ودلالة الرفع على ذلك
 باعتبار خطاها هو وقوعه في جواب هل فيه بيع أو خلال .

من دلائل عظمة الله تعالى

(الله) مبتدأ خبره (الذى خلق السموات) وما فيها من الأجرام العلوية والأرض وما فيها من أنواع المخلوقات لما ذكر أحوال الكافرين لنعم الله تعالى وأمر المؤمنين بإقامة مراسم الطاعة شكراً لنعمه شرع في تفصيل ما يستوجب على كافة الأنام والمثابرة على الصبر والطاعة من النعم العظام والمنن الجسام حثاً للمؤمنين عليها وتقريماً للكفرة المخلين بها الواضحين موضعها الكفر والمعاصي وفي جعل المبتدأ الاسم الجليل والخبر الاسم الموصول بتلك الأفعال العظيمة من خلق هذه الأجرام العظام وإزالة الأمطار وإخراج الثمرات وما يتلوه من الآثار العجيبة ما لا يخفى من تربية الهابة والدلالة على قوة السلطان (وأنزل من السماء) أى السحاب فإن كل ما علاك سماء أو من الفلك فإن المطر منه يتبدى إلى السحاب ومنه إلى الأرض على ما دلت عليه ظواهر النصوص أو من أسباب سماوية تثير الأجزاء الرطبة من أعماق الأرض إلى الجو فيعتقد سحاباً ما حراً وأياً ما كان فن ابتدائية (ماء) أى نوعاً منه هو المطر وتقديم المجرور على المنصوب إما باعتبار كونه مبدأ لنزوله أو لتشريفه كما في قولك أعطاه السلطان من خزائنه مالا أو لما مر مراراً من التشويق إلى المؤخر (فأخرج به) بذلك الماء (من الثمرات) الفائتة للحصر إما لأن صيغ الجمع يتجاوز بعضها موضع بعض وإما لأنه أريد بمفردها جماعة الثمرة التي في قولك أدركت ثمرة بستان فلان (ورزق لكم) تعيشون به وهو بمعنى الرزق شامل للطعوم والملبوس مفعولاً لأخرج ومن للتبيين كقولك أنفقت من الدراهم ألفاً ويجوز أن يكون من الثمرات مفعولاً ورزقاً حالاً منه أو مصدراً من أخرج بمعنى رزق أو التبويض بدليل قوله تعالى (فأخرجنا به ثمرات) كأنه قيل أنزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم إذ لم ينزل من السماء كل الماء ولا أخرج بالمطر كل الثمار ولا جعل كل الرزق ثمراً وخروج الثمرات وإن كان بمشيئته عز وجل وقدرته لكن جرت عادته تعالى بإفاضة صورها وكيفياتها على المواد الممتزجة من الماء والتراب وأودع في الماء قوة فاعلة

وفي الأرض قوة قابلة يتوله من اجتماعها أنواع الثمار وهو قادر على إيجاد الأشياء بلا أسباب ومواد كما أبدع قوس الأسباب كذلك لما أن له تعالى في إنشائها مدرجا من طور إلى طور صنائع وحكا يحدد فيها لأولى الأبصار عبرا وسكونا إلى عظيم قدرته ليس ذلك في إبداعها دفعة وقوله لكم صفة لقوله رزقا إن أريد به المرزوق ومفعول به إن أريد به المصدر كأنه قيل رزقا إياكم (وسخر لكم الفلك) بأن أفركم على صنعتها واستعمالها بما ألهمكم كيفية ذلك (لتجري في البحر) جريا تابعا لإرادتكم (بأمره) بمشيئته التي يبط بها كل شيء وتخصيصه بالذكر للتخصيص على أن ذلك ليس بمنزلة الأعمال واستعمال الآلات كما يترأى من ظاهر الحال (وسخر لكم الأنهار) إن أريد بها المياه العظيمة الجارية في الأنهار العظام كما يوصى إليه ذكرها عند البحر فتسخيرها جعلها معدة لانتفاع الناس حيث يتخذون منها جداول يسقون منها زروعهم وجنانهم وما أشبه ذلك وإن أريد بها نفس الأنهار فتسخيرها تيسيرها لهم . (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) يدأبان في سيرهما وإثباتهما أصالة وخلافة وإصلاحهما لما يبط بهما صلاحه من المكنونات (وسخر لكم الليل والنهار) يتمايان خلفه لئلا يمتدحهما وما شكم ولعقد الثمار وإتضاعها ذكر سبحانه وتعالى أنواع النعم الفائضة عليهم وأبرز كل واحدة منها في جملة مستقلة تنويها لشأنها وتبنيها على رفعة مكانها وتنصيصا على كون كل منها نعمة جليلة مستوجبة للشكر وفي التمييز عن التصريف المتعلق بما ذكر من الفلك والأنهار والشمس والقمر والليل والنهار بالتسخير من الأشعار بما فيها من صعوبة المأخذ وعزة المنال والدلالة على عظم السلطان وشدة المحال مالا يحصى وتأخير تسخير الشمس والقمر عن تسخير ما تقدمه من الأمور المعدادة مع ما بينه وبين خلق السموات من المناسبة الظاهرة لاستنباع ذكرها لذكر الأرض المستدعى لذكر إنزال الماء منها إليها الموجب لذكر إخراج الرزق الذي من جلته ما يحصل بواسطة الفلك والأنهار أو للتفادي عن توهم كون الكل أعني خلق السموات والأرض وتسخير الشمس والقمر نعمة واحدة كما مر في سورة البقرة .

(وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ) أى أعطاكم بعض جميع ما سألتموه حسبما تقتضيه مهيئته التابعة للحكمة والمصلحة كقوله سبحانه من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد أو أتاكم من كل ذلك ما احتجتم إليه ونيط به انتظام أحوالكم على الوجه المقدر فكأنكم سألتموه أو كل ما طلبتموه بلسان الاستعداد أو كل ما سألتموه على أن من البيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شيء وأناة كل الناس وعليه قوله عز وجل (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) وقيل الأصل وأتاكم من كل ما سألتموه وما لم تسألوه لحذف الثانى لدلالة ما أتى على ما أتى وقرئ بتقوين كل على أن ما نأفاه وعمل سألتموه النصب على الحالية أى أتاكم من كل غير سائله .

(وإن تعدوا نعمة الله) التى أنعم بها عليكم (لا تحصوها) لا تطبقوا بحصرها ولو إجمالاً فإنها غير متناهية وأصل الإحصاء أن الحاسب إذا بلغ عقداً معيناً من عقود الأعداد وضع حصة ليحفظ بها إيدان بعدم بلوغ مرتبة معتد بها من مراتبها فضلاً عن بلوغ غايتها كيف لا وما من فرد من أفراد الناس وإن كان فى أقصى مراتب الفقر والإفلاس ممنوا بأصناف العنايا^(١) مبتلى بأنواع الرزايا فهو بحيث لو تأملته ألفيته متقبلاً فى نعم لا تعد ومن لا تحصى ولا تعد كأنه قد أعطى كل ساعة وأن من النعماء ما حواه حيلة الإمكان وإن كنت فى ريب من ذلك فقددر أنه ملك ملك أقطار العالم ودانت له كافة الأمم وأذعنت لطاعته السراة وخضعت لهيبته رقاب العتاة وقاز بكل مرام وقال كل مثال وحاز جميع ما فى الدنيا من أصناف الأموال من غير ند يراحمه ولا شريك يساهمه بل قدر أن جميع ما فيها من حجر ومدر يواقيت غالية وفنائس درر ثم قدر أنه قد وقع من فقد مشروب أو مطعوم فى حالة بلغت نفسه الحلقوم فهل يشترى وهو فى تلك الحال بجميع ماله من الملك والمال لقمة تنجيه عن رواء أو شربة ترويه من ظمأه ، أم يختار الهلاك

فتذهب الأموال والأموال بغير بذل يبقى عليه ولا تقع يعود إليه كلا بل يذل
لذلك كل ما تحويه اليدان كأننا ما كان وليس في صفته شائبة الخسران فإذا
تلك اللقمة والشرية خير مما في الدنيا بألف رتبة مع أنهما في طرف النمام ينالها
حتى شاء من الليالي والأيام أو قدر أنه قد احتبس عليه النفس فلا دخل منه
ما يخرج ولا يخرج منه ما ولى والحين قد حان وأتاه الموت من كل مكان أما
يعطى ذلك كله بمقابلة نفس واحد بل يعطيه وهو لرأيه حامد فإذا هو خير من
أموال الدنيا بمجملتها ومطالبها برمتها مع أنه قد أبيع له كل آن من آتات الليالي
والأيام حال اليقظة والمنام هذا من الظهور والجلاء بحيث لا يكاد يخفى على
أحد من العقلاء وإن رمت الثور على حقيقة الحق والوقوف على كل ما جل
من السر ودق فاعلم أن الإنسان بمقتضى حقيقته الممكنة بمعمل عن استحراق
الوجود وما يتبعه من الكالات اللائقة والملكات الرائقة بحيث لو انقطع ما بينه
وبين العناية الإلهية من العلاقة لما استقر له القرار ولا اطمانت به الدار إلا
في معطورة العدم والبور وماوى الهلاك والندار لكن يفيض عليه من
الجناب الأقدس تعالى شأنه وتقدس في كل زمان بمضى وكل آن يمر ويتقضى
من أنواع الفيوض المتعلقة بذاته ووجوده وسائر صفاته الروحانية والنفسانية
والجسمانية ما لا يحيط به نطاق التعبير ولا يعلمه إلا العليم الخبير وتوضيحه أنه
كما لا يستحق الوجود ابتداء لا يستحقه بقاء وإنما ذلك من جانب المبدأ
الأول الأول عز وجل فكلا يتصور وجوده ابتداء ما لم ينسده عليه جميع
أنحاء عدمه الأصلي لا يتصور بقاؤه على الوجود بعد تحققه بعينه ما لم ينسده
عليه جميع أنحاء عدمه الطارئ لأن الاستمرار والدوام من خصائص
الوجود الواجبي .

وأنت خبير بأن ما يتوقف عليه وجوده من الأمور الوجودية التي هي
حاله وشراطه وإن وجب كونها متناهية لوجوب تنهاى ما دخل تحت الوجود
تلك الأمور العدمية التي لها دخل في وجوده ليست كذلك إذ لا استحالة في

أن يكون لشيء واحد موانع غير متناهية وإنما الاستحالة في دخولها تحت الوجود فارتفع تلك الموانع التي لا تنهاى أعنى بقاءها على العدم مع إمكان وجودها في أنفسها في كل آن من آتات وجوده نعم غير متناهية حقيقة لا إدعاء وكذا الحال في وجودات علله وشرائطه القرينة والبعدة ابتداء وبقاء وكذا في كالاته النابعة لوجوده فأتضح أنه يفيض عليه كل آن نعم لا تنهاى من وجوه شتى فسيحانك سبحانه ما أعظم سلطانك لا تلاحظك العيون بأنظارها ولا تطالعك العقول بأفكارها شأنك لا يضاهى وإحسانك لا يقتاها ونحن في معرفتك حاثرون وفي إقامة مراسم شكرك قاصرون نسألك الهداية إلى مناهج معرفتك والتوفيق لأداء حقوق نعمتك لا نتمنى ثناء عليك إلا لله ألا أنت نستغفرك وتوب إليك (إن الإنسان لظلوم) يظلم النعمة ياغفال شكرها أو يؤذنها إرباها في غير موضعها أو يظلم نفسه بتمريضها للحرمان (كفار) شديد الكفران وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويحرج كفار في النعمة يجمع ويمنع واللام في الإنسان للجنس ومصدق الحكم بالظلم والكفران بعض من وجد فيه من أفرادهم ويدخل في ذلك الذين بدلوا نعمة الله كفرا ألج دخولا أوليا .

دعوة إبراهيم عليه السلام

(وإذ قال إبراهيم) أى واذكر وقت قوله عليه الصلاة والسلام والمقصود من تذكيره تذكيره ما وقع فيه من مقالاته عليه السلام على نهج التفصيل والمراد به تأكيد ما سلف من تعجيبه^(١) عليه السلام ببيان فن آخر من جنائهم حيث كفروا بالنعم العامة وعصوا أباهم إبراهيم عليه السلام حيث أسكنهم بمكة شرفها الله تعالى لإقامة الصلاة والاجتناب عن عبادة الأصنام والشكر لنعم الله تعالى وسأله تعالى أن يجعله بلدا آمنا ويزدهم من الثمرات وتهوى قلوب الناس إليهم من كل أوب سحيق فاستجاب الله تعالى دعاءه وجعله حرما آمنا نجى إليه

(١) في ١٠ من تعجبه

ثم رأت كل شيء فكفروا بتلك النعم العظام واستبدلوا بالبلد الحرام دار البوار وجعلوا لله أنداداً ففعلوا ما فعلوا (رب اجعل هذا البلد) بمعنى مكة شرفها الله سبحانه (آمناً) أى ذا أمن أو آمناً أهله بحيث لا يخاف فيه على ما مر في سورة البقرة والفرق بينه وبين ما فيها من قوله رب اجعل هذا بلداً آمناً أن المسؤول هناك البلدية والأمن معها وهما الأمن فقط حيث جعل هو المفعول الثاني للجعل وجعل البلد صفة للمفعول الأول فإن حمل على تعدد السؤال فقلعه عليه السلام سأل أولاً كلا الأمرين فاستجيب له في أحدهما وتأخر الآخر إلى وقته المقدر لما يقتضيه من الحكمة الداعية إليه ثم كرر السؤال كما هو المعتاد في الدعاء والانهال أو كان المسؤول أولاً مجرد الأمن المصحح للسكن كما في سائر البلاد وقد أجب إليه وثانياً الأمن الممهود أو كان هو المسؤول فهما وقد أجب إليه أيضاً لكن السؤال الثاني للاستدامة والاقتصار على ذلك لأنه المقصود الأصلي أو لأن المعتاد في البلدية الاستمرار بعد التحقق بخلاف الأمن وإن حمل على وحدة السؤال وتكرر الحكاية كما هو المتبادر فالظاهر أن المسؤول كلا الأمرين وقد حكى أولاً واقتصر هنا على حكاية سؤال الأمن لا لمجرد أن نعمة الأمن أدخل في استيجاب الشكر فذكره أنسب بمقام تقرير الكفرة على إغفاله كما قيل بل لأن سؤال البلدية قد حكى بقوله تعالى (فاجعل أئمة من الناس تهوى إليهم) إذ المسؤول هو يتأهل إليهم للمساكنة معهم لا للحج فقط وهو عين سؤال البلدية قد حكى بعبارة أخرى وكان ذلك أول ما قدم عليه السلام مكة كما روى سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام لما أسكن لإسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجهاً إلى الشام تبعته هاجر وجعلت تقول إلى من تكلنا في هذا البلقع وهو لا يرد عليها جواباً حتى قالت الله أمرك بهذا فقال نعم قالت إذ لا يرضينا عن فرضيت ومضى حتى إذا استوى على ثنية كداء أقبل على فقال (ربنا إنى أسكننا) الآية وإنما فصل ما بينهما ثنية لامتتان ولإدنا بأن كلا منهما نعمة جليلة مستقيمة لشكر كثير في قصة البقرة .

(واجنبي وبني) بعدنى وإياهم (أن نميد الأصنام) واجعلنا منها في

جانب بعيد أى ثبتنا على ما كنا عليه من التوحيد وملة الإسلام والبعد عن عبادة الأصنام وقرى وأجننى من الأفعال ومما لمة أهل نجد يقولون جننى شره وأجننى شره ولما أهل الحجاز فيقولون جننى شره وفيه دلالة على أن عصمة الأنبياء عليهم السلام بتوفيق الله تعالى والظاهر أن المراد بينه أولاد الصليبة خلا احتجاج به لابن عيينة رضى الله عنه على أن أحدا من أولاد إسماعيل عليه السلام لم يعبد الصنم وإنما كان لكل قوم حجر نصبوه وقالوا هو حجر والبيت حجر فكانوا يدورون به ويسمونه النوار فاستحب أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت وليت شعري كيف ذهب عليه ما في القرآن العظيم من قوارع تنهى عن قرىش عبادة الأصنام على أن فيها ذكره كرا على ما فر منه (رب إنهم) أى الأصنام (أضلن كثير من الناس) أى تسين له كقوله تعالى (وغرثهم الحياة الدنيا) وهو تعليل لدعائه وإنما صدره بالدعاء لإظهارا لاعتناؤه به ورغبة في استجابته (فمن تبعني) منهم فيما أدعوا إليه من التوحيد وملة الإسلام (فإنه مني) أى بعضى قاله عليه السلام مبالغة في بيان اختصاصه به أو متصل في لا ينفك عنى في أمر الدين (ومن عصاني) أى لم يتبعني والتميز عنه بالصيان للإيذان بأنه عليه السلام مستمر الدعوة^(١) وأن عدم اتباع من لم يتبعه إنما هو لعصايه لا لأنه لم يبلغه الدعوة (فإنك غفور رحيم) قادر على أن تغفر له وترحمه اجتداء أو بعد توبته وفيه أن كل ذنب لله تعالى أن يغفره حتى الشرك خلا أن الوعيد قضى بالفرق بينه وبين غيره .

(ربنا) أثر عليه السلام ضمير الجماعة لا لما قيل من تقدم ذكره وذكره بنيه ولا لراعاة في قوله رب لإنه بل لأن الدعاء المصدرية وما أورده بصدد تهديد مبادئ إجابته من قوله (إني أسكنت) الآية متعلق بذنوبه فالتعرض لوصف ربوبيته تعالى لهم أدخل في القبول وإجابة المسؤل (من ذرئتي) أى بعضهم أو ذرية من ذرئتي لحذف المفعول وهو إسماعيل عليه السلام وما سبوا

له فإن إسماعيل عليه السلام كانت لسارة فوهبتها من إبراهيم^(١) عليه السلام فلما ولدت له إسماعيل عليه السلام غارت عليهما فتناشدته أن يخرجهما من عندهما فأخرجهما إلى أرض مكة فأظهر الله تعالى عين زمزم ﴿بواد غير ذي زرع﴾ لا يكون فيه زرع أصلاً وهو وادي مكة شرفها الله تعالى ﴿عند بيتك﴾ ظرف لآسكنت كقولك صليت بمكة عند الركن لا أنه صفة لواد أو بدل منه لإذ المقصود إظهار كون ذلك الإسكان مع فقدان مبادئه بالمرّة لمحض التقرب إلى الله تعالى والالتجاء إلى جواره الكريم كما ينبغي عنه التعرض لعنوان الحرمة المؤذن بحرمه الملتجأ وعصمته عن المكاره في قوله تعالى ﴿المحرم﴾ حيث حرم التعرض له والتهاون به أو لم يزل معظماً بمنعها به الجبابة في كل عصر أو منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقاً وتسميته إذ ذاك يتنا ولم يكن له بناء وإنما كان نشرًا مثل الراية تأتيه السيول فتأخذ ذات العين وذات الشمال ليست باعتبار ما سيؤول إليه الأمر من بنائه عليه السلام فإنه يزرع إلى اعتبار عنوان الحرمة أيضاً كذلك بل إنما هي باعتبار ما كان من قيل فإن تعدد بناء الكعبة المعظمة بما لا ريب فيه وإنما الاختلاف في كعبة عدده وقد ذكرناها في سورة البقرة بفعل الله تعالى .

﴿ربنا ليقيموا الصلوة﴾ متوجهين إليه متبركين به وهو متعلق بأسكنت وتخصيصها بالذكر من بين سائر شعائر الدين لفضلها وتكرير النداء وتوسيطه لإظهار كمال العناية بإقامة الصلاة والاهتمام بعرض أن الغرض من إسكانهم بذلك الرادى إلى بلوغ ذلك المقصد الأقصى والمطلب الأسنى وكل ذلك لتفديم مبادئ إجابة دعائه وإعطاء مشو له الذي لا يقتضى ذلك المرام إلا به ولذلك أدخل عليه الفاء فقال ﴿فاجعل أئمة من الناس﴾ أى أئمة من أئمتهم فن التبويض ولذلك قيل لو قال أئمة الناس لأزدحت عليهم فارس والروم وأما ما زيد عليه

من قولهم ولحجت اليهود والنصارى فغير مناسب لل مقام إذ المسؤول توجيه
القلوب إليهم ليسا كنه معهم لا توجيهها إلى البيت الحج ولا لقليل تهوى إليه
فإنه عين الدعاء بالبلدية قد حكى بعبارة أخرى كما مر أو لا بداء الغاية كقولك
القلب منى مقيم أى أقنعة ناس وقرىء أقنعة على القلب كآدر في أدور أو على
أنه اسم فاعل من أقنعت الرحلة أى عجلت أى جماعة من الناس وأقنعة بطرح
الهمزة من الأثنية أو على التثنية من أفند (تهوى إليهم) تسرع إليهم شوقا
وودادا وقرىء على البناء للمفعول من أهواء غيره وتهوى من باب علم أى تحب
وتعبدته يالى لتضمنه معنى الشوق والنزوع وأول آثار هذه الدعوة ما روى
أنه مرت رقعة من جرم تريد الشام فرأوا الطير تحوم على الجبل فقالوا إن هذا
الطائر لعاتف على الماء فأشرفوا فإذا هم بهاجر فقالوا لما إن شئت كنا معك
وآنسناك والماء مأوك فأذنت لهم وكانوا معها إلى أن شب إسماعيل عليه السلام
ومانت هاجر فتزوج إسماعيل منهم كما هو المشهور .

(وارزقهم) أى ذريته الذين أسكنتهم هناك أو مع من ينحاز إليهم من
الناس وإنما لم يخص الدعاء بالمؤمنين منهم كما في قوله (وارزق أهلهم من الثمرات
عن آمن منهم بالله واليوم الآخر) اكتفاء بذكر إقامة الصلاة (من الثمرات)
من أنواعها بأن يحصل بقرب منه قرى يحصل فيها ذلك أو يجي إليه من الأقطار
الشاسعة وقد حصل كلاهما حتى أنه يجتمع فيه الفواكه الريعة والصيفية
والخريفية في يوم واحد، روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الطائف كانت
من أرض فلسطين فلما دعا إبراهيم عليه السلام بهذه الدعوة رفعها الله تعالى
ووضعها حيث وضعها رزقا للحرم وعن الزهري رضى الله عنه أنه تعالى ثقل
قرية من قرى الشام فوضعها بالطائف لدعوة إبراهيم عليه السلام (لعلهم
يشكرون) تلك النعمة بإقامة الصلاة وأداء سائر مراسم العبودية وقيل اللام
في ليعلموا لام الأمر والمراد أنهم بإقامة الصلاة والدعاء من الله تعالى بتوفيقهم
لها ولا يناسبه الفاء في قوله تعالى (فاجعل) الخ وفي دعائه عليه السلام من
مراعاة حسن الأدب والمحافضة على قوانين الضراعة وعرض الحاجة واستئزال

الرحمة واستجلاب الرأفة ما لا يخفى فإنه عليه السلام بذكر كون الوادى غير ذى زرع بين كمال افتقارهم إلى المسؤول وبذكر كون إسكانهم عند البيت المحرم أشار إلى أن جوار الكريمة يستوجب إفاضة النعم وبمرض كون ذلك الإسكان مع كمال إعزاز مرافق المعاش لمحض إقامة الصلاة وأداء حقوق البيت مهد جميع مبادئ إجابة السؤال ولذلك قرئت دعوته عليه السلام بحسن القبول ﴿ربنا إنك تعلم ما نخفى وما نعلن﴾ من الحاجات وغيرها والمراد بما نخفى ما يقابل ما نعلن سواء تعلق به الإخفاء أولا أى تعلم ما نظهره وما لا نظهره فإن عليه تعالى متعلق بما لا يخفى بآله بما فيه من الأحوال الخفية فضلا عن إرخائه وتقديم ما نخفى على ما نعلن لتحقيق المساواة بينهما في تعلق العلم بهما على أبلغ وجه فكأن تعلقه بما يخفى أقدم منه بما يعلن أو لأن مرتبة السر والخفاء متقدمة على مرتبة العلن إذ ما من شيء يعلن إلا وهو قبل ذلك خفى فتعلق عليه سبحانه بحالته الأولى أقدم من تعلقه بحالته الثانية وقصده عليه السلام أن إظهار هذه الحاجات وما هو من مبادئها وتتماتها ليس لكونها غير معلومة لك بل إنما هو لإظهار العبودية والتخضع لعظمتك والتذلل لمزتك وعرض الافتقار إلى ما عندك والاستعجال لنيل أراذك وتكرير النداء للبالغة في الضراعة والابتهال وضمير الجماعة لأن المراد ليس بمجرد عليه تعالى بسره وعلنه بل بجميع خفايا الملك والمملوكات وقد حققه بقوله على وجه الاعتراض .

﴿وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء﴾ لما أنه العالم بالذات فانه أمر يدخل تحت الوجود كائناتنا ما كان في زمان من الأزمان إلا بوجوده في ذاتة علم بالنسبة إليه سبحانه وإنما قال وما يخفى على الله إلخ دون أن يقول ويعلم ما في السموات والأرض تحقيقا لما عناه بقوله تعلم ما نخفى من أن عليه تعالى بذلك ليس على وجه يكون فيه شائبة خفاء بالنسبة إلى عليه تعالى كما يكون ذلك بالنسبة إلى علوم المخلوقات وكلية في متعلقة بمحذوف وقع صفة لشيء أى من شيء كائن فيهما أهم أن يكون ذلك على وجه الاستقرار فيهما أو على وجه الجزئية

منها أو يخفى وتقديم الأرض على السماء مع توسيط لا بينهما باعتبار القرب
والبعد منا المستعدين للتفاوت بالنسبة إلى علومنا والالتفات من الخطاب إلى اسم
الذات المستجمعة الصفات لترية المهابة والإشعار بعلّة الحكم على نهج قوله تعالى
(ألا يعلم من خلقه وهو اللطيف الخبير) والإيدان بمومنه لأنه ليس بشأن يختص
به أو بمن يتعلق به بل شامل لجميع الأشياء فالمناسب ذكره تعالى بعنوان مصحح
لمبدأ الكل وقبل هو من كلام الله عز وجل وأرد بطريق الاعتراض لتصديقه
عليه السلام كقوله سبحانه (وكذلك يفعلون) ومن للاستفراق على الوجهين
(الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) أي مع كبري وبأسي عن الولد قيد الهبة
به استعظاما للنعمة وإظهاراً لشكرها (إسماعيل وإسحق) روى أنه ولد له
إسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له إسحق وهو ابن مائة وأثنتي عشرة
سنة أو مائة وسبع عشرة سنة .

(إن ربّي) ومالك أمري (لسميع الدعاء) لحجبه من قولهم سمع
المملك كلامه إذا اعتد به وهي من أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل أضيف إلى مفعوله
أو فاعله ياستاد السماع إلى دعاء الله تعالى مجازاً وهو مع كونه من نعمة الحمد
والشكر إذ هو وصف له تعالى بأن ذلك الجليل سته المستمرة تعليل على طريقه
التذييل للهبة المذكورة وفيه إيدان بتضاعف النعمة فيها حيث وقعت بعد الدعاء
بقوله (رب هب لي من الصالحين) فافترنت الهبة بقبول الدعوة وتوحيد ضمير
المتكلم وإن كان عقيب ذكر هبتها لما أن نعمة الهبة فائضة عليه خاصة وهما
من النعم لا من المنعم عليهم^(١) (رب اجعلني مقيم الصلاة) مثابراً عليها معدلاً
لها وتوحيد ضمير المتكلم مع شمول دعوته لذريته أيضاً حيث قال (ومن
ذريتي) أي بعضهم من المذكورين ومن يسير سيرتهما من أولادهما للإشعار
بأنه المتدنى^(٢) في ذلك وذريته أتباع له وإن ذكرهم بطريق الاستطراد لا كما في

(١) في ١٠ : عليه .

(٢) في ١٠ : التدوة في ذلك .

قوله (ربنا انى أسكنت) الخ فإن إسكانه مع عدم تحققه بلا ملائمة لمن أسكنه إنما هو مذكور بطريق التقييد للدعاء الذى هو مخصوص بذريته وإنما خص هذا الدعاء ببعض ذريته لعله من جهة الله تعالى أن بعضا منهم لا يكون مقيم الصلاة كقوله تعالى : (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريقتنا أمة مسلمة لك) .

(ربنا وقبل دعاء) أى دعائى هذا المتعلق بعملى وجعل بعض ذريتى مقيمى الصلاة فأتين على ذلك مجتنبين عن عبادة الأصنام ولذلك جرى بضمير الجماعة .

(ربنا اغفر لى) أى ما فرط منى من ترك الأولى فى باب الدين وغير ذلك مما لا يسلم منه البشر (ولوالدى) وقرئ بالتوحيد ولأبوى وهذا الاستغفار منه عليه السلام إنما كان قبل تبين الأمر له عليه السلام وقيل أراد بوالديه آدم وحواء وقيل بشرط الإسلام ويرده قوله تعالى (لا قول إبراهيم) الآية وقد مر فى سورة التوبة نوع تحقيق للقيام سبائى تمامه فى سورة مريم بفضل الله تعالى (وللمؤمنين) كافة من ذريته وخيرهم وللإيدان باشتراك الكل فى الدعاء بالمغفرة جرى بضمير الجماعة (يوم يقوم الحساب) أى ثبت ويتحقق محاسبة أعمال المكلفين على وجه العدل استعير له من ثبوت القائم على الرجل بالاستقامة ومنه قامت الحرب على ساق والمراد تهويله وقيل أسند إليه قيام أهله بجازا أو حذف المضاف كما فى (واسأل القرية) واعلم أن ما حكى عنه عليه السلام من الأدعية والأذكار وما يتعلق بها ليس يصادر عنه على الترتيب المحكى ولا على وجه المعية بل صدر عنه فى أزمنة متفرقة حكى مرتبا للدلالة على سوء حال الكفرة بعد ظهور أمره فى الملة وإرشاد الناس إليها والتضرع إلى الله تعالى لمصالحهم الدينية والدنيوية .

تذكير بأيام الله

(ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد تثيته على ما كان عليه من عدم حسبانته عز وجل كذلك نحو قوله (ولا تكونن من المشركين) وفضاؤه مع ما فيه من الإيدان بكونه واجب الاحتراز عنه في الغاية حتى نهي عنه من لا يمكن تعاطيه أو نفيه عليه السلام عن حسبانته تعالى تاركاً لعقابهم على طريقة العفو والتعير عنه بذلك للبالغة في النهي والإيدان بأن ذلك الحسبان بمنزلة حسبانته تعالى غافلاً عن أعمالهم إذ العلم بذلك مستوجب لعقابهم لا محالة فتركه لو كان لكان للنفلة عما يوجبه من أعمالهم الخبيثة وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد له أريد ووعيد للكفرة وسائر الظالمين شديد أو لكل أحد من يستعمل عذابهم أو يتوهم لإعمالهم للجهل بصفاته تعالى والاعتذار بأمهاله وقيل معناه لا تحسبته تعالى يعاملهم معاملة الغافل عما عملوا بل معاملة من يحافظ على أعمالهم ويحازيهم بذلك فقيرا وقطميرا والمراد بالظالمين أهل مكة من عدت مساويهم من تبديل نعمة الله تعالى كفرًا وإحلال قومهم دار البوار واتخاذ الأنداد كما يؤذن به التمرض لحكمة التأخير المبيها عنه قوله تعالى (قل تمتعوا) الآية أو جلس الظالمين وهم داخلون في الحكم دخولاً أولياً .

(إنما يؤخرهم) يمهلم متمتعين بالحفظ الدنياوية ولا يسجل عقوبتهم حسباً يشاهد وهو استئناف وقع تعليلاً للنهي السابق أى دم على ما كنت عليه من عدم حسبانته تعالى غافلاً عن أعمالهم ولا تحزن بتأخير ما تستوجه من العذاب الأليم إذ تأخيرها للتشديد والتغليظ أولاً تحسبته تعالى تاركاً لعقوبتهم لما ترى من تأخيرها إنما ذلك لأجل هذا أولاً تحسبته تعالى يعاملهم معاملة الغافل ولا يؤاخذهم بما عملوا لما ترى من التأخير إنما هو لهذه الحكمة وقرىء بالنون ولما مضى تأخير عليهم مع أن المؤخر إنما هو عذابهم لتحويل الخطب وتقطيع الحال ببيان أنهم متوجهون إلى العذاب مرصدون لأمر ما لا أنهم باقون

باختيارهم وللدلالة على أن حقهم من العذاب هو الاستئصال بالمرة وألا يبقى منهم في الوجود عين ولا أثر ولا إيدان بأن المؤخر له من جملة العذاب وعذوباته ولو قيل إنما يؤخر عذابهم الخ لما فهم ذلك (ليوم) هائل (تخص فيه الأبصار) ترتفع أبصار أهل الموقف فيدخل في زمرة الكفرة المبردون دخولا أوليا أي تبقى مفتوحة لا تتحرك أجفانهم من هول ما يروونه واعتبار عدم قرارها في أما كتبها إما باعتبار الارتفاع الحسى في جرم العين وأما بجعل الصيغة من شخص من بلد إلى بلد وسار في ارتفاع (مطلعين) مسرعين إلى الداعي مقبلين عليه بالخوف والذل والخشوع أو مقبلين بأبصارهم عليه لا يقلعون عنه ولا يطفرون هبة وخوفا وحيث كان إدامة النظر هنا بالنظر إلى الداعي قيل (مقنى رؤسهم) أي رافعها مع إدامة النظر من غير التفات إلى شيء (كذا) قاله العتبي وابن عرفة أو فاكسيها ويقال أفتح رأسه أي طأطأها ونكسها فهو من الأضداد وهما حالان مما دل عليه الأبصار من أصحابها أو الثاني حال متداخلة من الضمير في الأول وإضافته غير حقيقية فلا ينافي الحالية (لا يرتد إليهم طرفهم) أي لا يرجع إليهم تحريك أجفانهم حسبما كان يرجع إليهم كل لحظة بل تبقى أعينهم مفتوحة لا تطرف أو لا ترجع إليهم أجفانهم التي هي آلة الطرف فيكون إسناد الرجوع إلى الطرف مجازيا أو هو نفس الجفن قال الفيروزابادى الطرف العين لا يجمع لأنه مصدر في الأصل أو اسم جامع للعين أو لا يرجع نظرم إلى أنفسهم فضلا عن أن يرجع إلى شيء آخر فييقون مبوتين وهو أيضا حال أو بدل من مقنى الخ أو استئناف والمعنى لا يقول ما اعترام من شخوص الأبصار وتأخيرها عن هو تمتع من الإهطاع والإقناع مع ما بينه وبين الشخوص المذكور من المناسبة لتربة هذا المعنى (وأقتنتهم هواء) خاليه من العقل والنهم لفرط الحيرة والدهش كأنها نفس الهواء الخالي من كل شاغل ومنه قيل للجبان والاحمق قلبه هواء أى لا قوة

ولا رأى فيه واعتبار خلوها عن كل خير لا يناسب المقام وهو إما حال عاملها لا يترد مفيدة لكون شخص أبحارم وعدم ارتداد طرفهم بلا فم ولا اختيار أو جملة مستقلة .

إنذار بالعذاب

(وأنذر الناس) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد إعلامه أن تأخيرهم لماذا وأمر له بإنذارهم وتخويفهم منه والمراد بالناس الكفار المعبر عنهم بالظالمين كما يقتضيه ظاهر إتيان العذاب والعدول إليه من الإخبار للإشعار بأن المراد بالإنذار هو الزجر عما هم عليه من الظلم شفقة عليهم لا التخويف للإلزام والإيذاء فالمناسب عدم ذكرهم بعنوان الظلم أو الناس جميعاً فإن الإنذار عام للفريقين كقوله تعالى (إنما تنذر من اتبع الذكر) والإتيان بهما من حيث كونهما في الموقف وإن كان لحوقه بالكفار خاصة أى أنذرهم وخوفهم (يوم يأتيهم العذاب) المعهود وهو اليوم الذى وصف بما لا يوصف من الأوصاف الهائلة أى يوم القيامة وقيل هو يوم موتهم معذنين بالسكرات ولقاء الملائكة بلا يشرى أو يوم هلاكهم بالعذاب العاجل ويأباه القصر السابق (فيقول الذين ظلوا) أى يقولون والعدول عنه إلى ما عليه النظم الكريم للتسجيل عليهم بالظلم وللإشعار بأن ما لقوه من العدة إنما هو لظلمهم ولإثارة على صيغة الفاعل حسبما ذكر أو لا للإيذان بأن الظلم فى الجملة كافى فى الإفضاء إلى ما ذكر من الأهوال من غير حاجة إلى الاستمرار عليه كما يفهم عنه صيغة الفاعل وعلى تقدير كون المراد بالناس من يعم المسلمين أيضاً فالمراد الذين ظلوا منهم وهم الكفار أو يقول كل من ظلم بالشرك والتكذيب من المنتذرين وغيرهم من الأمم الخالية فإن إتيان العذاب يعمهم كما يشعر بذلك وعدم باتباع الرسل .

(ربنا أخرنا) ردنا إلى الدنيا وأمهلنا (إلى أجل قريب) إلى أمد

وحد من الزمان قريب (نحب دعوتك) أى الدعوة إليك وإلى توحيدك أو دعوتك لنا على السنة الرسل فنيه إماما إلى أنهم صدقهم في أنهم مرسلون من عند الله تعالى (وتلبع الرسل) فيما جاؤنا به أى تدارك ما فرطنا فيه من إجابة الدعوة واتباع الرسل ، والجمع إما باعتبار اتفاق الجميع على التوحيد وكون عصيانهم للرسول صلى الله عليه وسلم عصيانا لهم جميعا ، وإما باعتبار أن المحكى ظالمى الأمم جميعا والمقصود بيان وعد كل أمة باتباع رسولها ، (أو لم تكونوا أقسمتم من قبل) على إضمار القول معطوفا على فيقول أى فيقال لهم توبينا وتبكيئا لم تؤخروا في الدنيا ولم تكونوا أقسمتم إذ ذاك بالسلك بطرا وأشرا وجهلا وسفها (مالككم من زوال) عما أتم عليه من الفتح والحفظ الدنيوية أو بالسنة الحال حيث ينتقم مشيدا وأملتكم بعيدا ولم تحذروا أنفسكم بالإتقال منها إلى هذه الحالة ، وفيه إشعار بامتداد زمان التأخير وبعد مداه أو مالككم من زوال من هذه الدار إلى دار أخرى للجزاء كقوله تعالى : (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) وصيغة الخطاب في جواب القسم لمراعاة حال الخطاب^(١) في أقسمتم كما في قوله حلف بالله ليخرجن وهو أدخل في التوبيخ من أن يقال مالنا مراعاة لحال المقسم ذكر البهيق من محمد بن كعب القرظي أنه قال لأهل النار خمس دعوات يجهيهم الله تعالى في أربع منها فإذا كانت الخامسة لم يتكلموا بعدها أبدا يقولون ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فأعترفنا بذنوبنا قبل إلى خروج من سبيل فيجيبهم الله تعالى (ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم وإن يشره به تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير) ثم يقولون (ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون) فيجيبهم الله تعالى (فدعوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) الآية ثم يقولون ربنا أخرنا إلى أجل قريب نحب دعوتك وتلبع الرسل فيجيبهم الله تعالى أو لم تكونوا أقسمتم الآية ثم يقولون ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل فيجيبهم

(١) في ١٠ : مراعاة لحال الخطاب ..

الله تعالى (أول من عمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا نكالنا للظالمين من نصير) فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين فيجيهم الله تعالى (اخسؤا فيها ولا تكلمون فلا يتكلمون) بعدها أبدا إن هو إلا زفير وشهيق وعند ذلك انقطع رجلاؤهم وأقبل بعضهم ينبع في وجه بعض وأطبلت عليهم جهنم اللهم إنا بك نموذ وبكنفك نموذ عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك .

(وسكتكم) من السكوت بمعنى التبرؤ والإيمان وإنما استعمل بكلمة في حيث قيل (في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) جريا على الأصل لأنه منقول عن مطلق السكون الذي حقه التمعية بها أو من السكون واللبث أى قررهم في مساكنهم مطمئنين سائر سائرهم في الظلم بالكفر والمعاصي غير محدثين لأنفسكم بما لقوا بسبب ما اجتروا من الموبقات وفي إيقاع الظلم على أنفسهم بعد إطلاقه فيما سلفه إيدان بأن غائلة الظلم آتة إلى صاحبه والمراد بهم إما جميع من تقدم من الأمم المهلكة عن تقدير اختصاص الاستمهال والخطاب السابق بالمنذرين وإما أولائهم من قوم نوح وهود على تقدير عمومهما لكل وهذا الخطاب وما يتلوه باعتبار حال أو آخرهم (وتبين لكم) بمشاهدة الآثار وتواتر الأخبار (كيف فعلنا بهم) من الإهلاك والعقوبة بما فعلوا من الظلم والفساد وكيف منصوب بما بعده من الفعل وليس الجملة فاعلا لتبين كما قاله بعض الكوفيين بل فاعله ما دللت هي عليه دلالة واضحة أى فعلنا المعجيب بهم وفيه من المبالغة ما ليس في أن يقال ما فعلنا بهم كما مر في قوله تعالى (ليسجنته) وقرئ (وبين) (وضربنا لكم الأمثال) أى بينا لكم في القرآن العظيم على تقدير اختصاص الخطاب بالمنذرين أو على ألسنة الأنبياء عليهم السلام على تقدير عمومهم لجميع الظالمين صفات ما فعلوا وما فعل بهم من الأمور التي هي في الغرابة كالأمثال المضروبة لكل عالم لتعبروا بها وتقيسوا أعمالكم على أعمالهم وما لكم على ما لهم وتنتقلوا من حلول العذاب العاجل إلى حلول العذاب الآجل فترددوا عما كنتم فيه من الكفر والمعاصي أو بينا لكم أنكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب

والجل الثلاث في موقع الحال من ضمير أقسمت أى أقسمت بالخلود والحال أقم
سكتكم في مساكن المهلكين بظلمهم وتبين لكم فعلنا العجيب بهم ونبيناكم على
جلية الحال بضرب الأمثال وقوله عز وجل :

(وقد مكروا مكرهم) حال من الضمير الأول في فعلنا بهم أو من الثانى
أو منهما جميعا وإنما قدم عليه قوله تعالى (وضربنا لكم الأمثال) لشدة ارتباطه بما
قبله أى فعلنا والحال أنهم قد مكروا في إبطال الحق وتقرير الباطل مكرهم العظيم
الذى استغروا في عمله المجهود وجاوزوا فيه كل حد موهود بحيث لا يقدر عليه
غيرهم فالمراد بيان تناهيهم في استحقاق ما فعل بهم أو قد مكروا مكرهم المذكور
في ترتيب مبادئ البقاء ومدافعة أسباب الزوال فالمقصود إظهار عجزهم
واضعحال قدرتهم وحضارتها عند قدرة الله تعالى (وعند الله مكرهم) أى
جزاء مكرهم الذى فعلوه على أن المكر مضاف إلى فاعله أو أخذه تعالى بهم على
أنه مضاف إلى مفعوله ، وتسميته مكرأ لكونه بمقابلة مكرهم وجودا وذكرأ
أو لكونه في صورة المكر في الإتيان من حيث لا يشعرون ، وعلى التقديرين
فالمراد به ما أفاده قوله عز وجل (كيف فعلنا بهم) لا أنه وعيد مستألف والجملة
حال من الضمير في مكروا أى مكروا مكرهم وعند الله جزاؤه أو ما هو أعظم
منه والمقصود بيان فساد رأيهم حيث باشروا فعلا مع تحقق ما يوجب تركه
(وإن كان مكرهم) في العظم والشدة (لتزول منه الجبال) أى وإن كان
مكرهم في غاية المثانة والشدة وعبر عن ذلك بكونه مسوى ومعدا لإزالة الجبال
عن مقامها لكونه مثلا في ذلك والجملة المصدرة بأن الوصلية مطووفة على جملة
مقدرة والمعنى وعند الله جزاء مكرهم أو المكر الذى يحقق بهم إن لم يكن مكرهم
لتزول منه الجبال وإن كان الخ وقد حذف ذلك حذفاً مطرداً لدلالة المذكور
عليه دلالة واضحة فإن الشيء إذا تحقق عند وجود المانع القوى فلأن يتحقق
عند عدمه أولى وعلى هذه التكلفة يدور ما في أن الوصلية من التأكيد المعنوى
والجواب مجلوف دل عليه ما سبق وهو قوله تعالى (وعند الله مكرهم) وقيل إن

نافية واللام لتأكيدهما كما في قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم) وينصره قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وما كان مكرم فاجللة حيثئذ حال من الضمير في مكروا لا من قوله تعالى (وعند الله مكرم) أى مكروا مكرم والحال أن مكرم لم يكن لتزول منه الجبال على أنها عبارة عن آيات الله تعالى وشرائعه ومعجزاته الظاهرة على أيدي الرسل السالفة عليهم السلام التي هي بمنزلة الجبال الراسيات في الرسوخ وأما كونها عبارة عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم وأمر القرآن العظيم كما قيل فلا مجال له إذ المساكرون هم المهلكون لا الساكنون في مساكنهم من المخاطبين وإن خص الخطاب بالمنقرين ، وقيل هي مخففة من أن ، والمعنى إنه كان مكرم ليذول منه ما هو كالجبال في الثبات بما ذكر في الآيات والشرائع والمعجزات والجللة كما هي حال من ضمير مكروا أى مكروا مكرم المعبود وإن الشأن كان مكرم لإزالة الآيات والشرائع على أنه لم يكن يصح أن يكون منهم مكرم كذلك وكان شأن الآيات والشرائع مانعا من مباشرة المكر لإزالته وقد قرأ الكسائي لتزول بفتح اللام على أنها الفارقة ، والمعنى تعظيم مكرم فاجللة حال من قوله تعالى (وعند الله مكرم) أى عنده تعالى جزاء مكرم أو المكر بهم والحال أن مكرم بحيث تزل منه الجبال أى في غاية الشدة وقرئ بالفتح والنصب على لغة من بفتح لام كي وقرئ (وإن كاد مكرم) هذا هو الذي يقتضيه النظم الكريم وينساق إليه الطبع السليم .

وقد قيل إن الضمير في مكروا للتلذذين والمراد بمكرم ما أفاده قوله عز وجل (وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك) الآية وغيره من أنواع مكرم برسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل الوجه حيثئذ أن يكون قوله تعالى (وقد مكروا) الخ حالاً من القول المقدر أى فيقال لهم ما يقال والحال أنهم مع ما فعلوا من الإقسام المذكور مع ما يتنافيه من السكون في مساكن المهلكين وتبين أحوالهم وضرب الأمثال قد مكروا مكرم العظيم أى لم يكن الصادر عنهم مجرد الإقسام الذي وبخوا به بل اجتروا على مثل هذه

العظيمة وقوله تعالى (وعند الله مكرم) حال من ضمير مكروا حسبما ذكرنا من قبل وقوله تعالى وإن كان مكرم لتزول منه الجبال مسوق لبيان عدم تفاوت الحال في تحقيق الجزاء بين كون مكرم قويا أو ضعيفا كما مر هناك وعلى تقدير كون إن نافية فهو حال من ضمير مكروا والجبال عبارة عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أى وقد مكروا والحال أن مكرم ما كان لتزول منه هاتيك الشرائع والآيات التي هي في القوة كالجبال وعلى تقدير كونها غففة من الثقل واللام مكسورة يكون حالا منه أيضا على معنى أن ذلك المكر العظيم منهم كان لهذا النرض على معنى أنه لم يكن يصح أن يكون منهم مكر كذلك (المكر)^(١) لما أن شأن الشرائع أعظم من أن يمكر بها ما كر وعلى تقدير فتح اللام فهو حال من قوله تعالى (وعند الله مكرم) كما ذكرنا من قبل فليتأمل .

(فلا تحسبن الله غفل) لم يرد به والله سبحانه أعلم ما وعده بقوله تعالى (إنا لننصر رسنا) الآية وقوله (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي) . كما قيل فإنه لا اختصاص له بالتعذيب لا سيما الأخرى بل ما سلف آتقا من وعده بتعذيب الظالمين بقوله تعالى (إنما يؤخرهم) الآية كما يفصح عنه الفاء الداخلة على النهى الذي أريد به تثبيتته عليه الصلاة والسلام على ما كان عليه من الثقة بالله تعالى واليقين بأنجاز وعده المذكور المقرون بالأمر بإنذارهم يوم إتيان العذاب المتضمن لذكر تعذيب الأمم السالفة بسبب كفرهم وعصيانهم رسلهم بعد ما وعدهم بذلك كما فصلت قصة كل منهم في القرآن العظيم فكأنه قيل ولإذ قد وعدناك بعذاب الظالمين يوم القيامة وأخبرناك بما يلقونه من الشدائد وبما يسألونه من الرد إلى الدنيا وبما أجبناهم به وقرعناهم بعدم تأملهم في أحوال من سبقهم من الأمم الذين أهلكناهم بظلمهم بعد ما وعدنا رسلهم بإهلاكهم فدم على ما كنت عليه من اليقين بعدم إخلافنا رسنا وعدنا (إن الله عزيز) غالب

لا يماكر وقادر لا يقادر (ذو انتقام) لأوليائه من أعدائه والجللة لتعليل النهى المذكور وتذليل له وحيث كان الوعد عبارة عما ذكرنا من تعذيبهم خاصة لم يذيل بأن يقال إن الله لا يخلف الميعاد بل تعرض لوصف العزة والانتقام للمؤمنين بذلك والمراد بالانتقام ما أشير إليه بالفعل وعبر عنه بالمكر .

(يوم تبدل الأرض غير الأرض) ظرف لمضمر مستأنف ينسحب عليه النهى المذكور أى ينجره يوم الخ أو معطوف عليه نحو وارقب يوم تبدل الأرض غير الأرض أو الانتقام وهو يوم يأتيهم العذاب بينهم ولكن له أحوال جملة يذكر كل مرة بعنوان مخصوص والتقييد به مع عموم انتقامه للأوقات كلها للإفصاح عما هو المقصود من تعذيب الكفرة المؤخر إلى ذلك اليوم بموجب الحكمة الداعية إليه وقيل بدل من يوم يأتيهم العذاب أو نصب باذكر أو إضمار لا يخلف وعده يوم تبدل الخ وفيه أيضا ما في الوجه الثالث من الحاجة إلى الاعتذار ولا يجوز أن ينتصب بقوله يخلف وعده لأن ما قبله لا يعمل فيما بعده وقيل هو غير مانع لأن قوله تعالى (إن الله عزيز ذو انتقام) جملة اعتراضية فلا يبالى بها فاصلا ، واعلم أن التبديل قد يكون في الذات كما في بدلت النرام دنائير وعليه قوله عز وجل (بدلناهم جلودا غيرها) وقد يكون في الصفات كما في قولك بدلت الحلقة غاما إذا خيرت شكها ومنه قوله تعالى (يبدل الله سيئاتهم حسنات) على بعض الأقوال والآية الكريمة ليست بنص في أحد الوجهين فمن على رضى الله عنه تبدل أرضا من فضة وسهوات من ذهب وعن ابن مسعود رضى الله عنه تبدل الأرض بأرض كالفضة يبعث نقيه لم يسفك فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي تلك الأرض وإنما تنير صفاتها وأشد :

وما الناس بالناس الذين عهدتهم وما الدار بالدار التي كنت تلم وتبدل السموات بانقثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قرها وانشقاقها وكونها أبوابا وبدل عليه ما روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال تبدل الأرض غير الأرض فتبسط وتمد الأديم العكاظي لا ترى

فيها عوجا ولا أمنا (والسموات) أى وتبدل السموات غير السموات حسب ما مر من التفصيل وتقديم تبديل الأرض لقرىبا منا ولكون تبديلها أعظم أثرا بالنسبة إلينا (وبرزوا) أى الخلائق أو الظالمون المدلول عليهم بممونة السباق والمراد يبرزون من أجدانهم التى فى بطون الأرض أو ظهورهم بأعمالهم التى كانوا يعملونها سرا ويدعون أنها لا تظهر أو يعملون عمل من يزعم ذلك ولعل إسناد البروز إليهم مع أنه لأعمالهم للإيذان بتشكلم بأشكال تناسبها وهو معطوف على تبدل والعدول إلى صيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه أو حال من الأرض بتقدير قد والرباط بينها وبين صاحبها الواو (فه الواحد القهار) للحساب والجزاء والتمريض للوصفين لتحويل الخطب وترية المهابة وإظهار بطلان الشرك وتحقيق الانتقام فى ذلك اليوم على تقدير كونه طرقا له وتحقيق إثبات العذاب الموعود على تقدير كونه بدلا من يوم يأتهم العذاب فإن الأمر إذا كان لواحد غلاب لا يمار وقادر لا يضار ولا يغار كان فى غاية ما يكون من الشدة والصعوبة .

(وترى المجرمين) عطف على برزوا والعدول إلى صيغة المضارع لاستحضار الصورة أو للدلالة على الاستمرار وأما البروز فهو دفى لاستمرار فيه وعلى تقدير حالية برزوا فهو معطوف على تبدل ويحوز عطفه على عامل الظرف المقدم على تقدير كونه ينجزه (يومئذ) يوم إذ برزوا له عز وجل أو يوم إذ تبدل الأرض أو يوم ينجز وعده (مقرنين) قرن بعضهم مع بعض^(١) حسب اقترانهم فى الجرائم والجرائر أو قرنوا مع الشياطين الذين أغروهم أو قرنوا مع ما اقترافوا من العقائد الزائفة والملكات الرديئة والأعمال السيئة غب تصور كل منها وتشكلمها بما يناسبهما من الصور الموححة والأشكال الهائلة أو قرنت أديهم وأرجلهم إلى رقابهم وهو حال من المجرمين (فى الأصفاد) فى القيود أو الأغلال وهو إما متعلق بقوله تعالى مقرنين أو حال من ضميره أى مصفدين (سرايلهم) أى قصانهم (من قطران) جملة من مبتدأ وخبر

عجلها النصب على الحالية من المجرمين أو من ضميرهم في مقرنين رابطتها الضمير فقط كما في كائنه فهو إلى في أو مستأنفة والقطران ما ينحلب من الأيبل فيطبخ فتنبأ به الإبل الجرب فيحرق الجرب بما فيه من الحدة الشديدة وقد تصل حرارته إلى الجوف وهو أسود منتن يسرع فيه اشتعال النار يطل به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسراويل ليجتمع عليهم الألوان الأربعة من العذاب لدعه وحرته وإسراع النار في جلودهم واللون الموحش والذتن على أن التفاوت بينه وبين ما نشاهده وبين النارين لا يكاد يقادر قدره فكان ما نشاهده منها أسماء مسمياتها في الآخرة فبكرمه الميم نموذ وبكنفه الواسع تلوذ ويحتمل أن يكون ذلك تمثيلاً لما يحيط بجوهر النفس من الملصقات الردية والمخات الوحشية فتجلب إليها الآلام والغصوم بل وأن يكون القطران المذكور عين ما لا يسوء في هذه النشأة وجعلوه شعاراً لهم من العقائد الباطلة والأعمال السيئة المستجيلة لفنون العذاب قد تجسدت في النشأة الآخرة بتلك الصورة المستتبعة لاشتداد العذاب عصمنا الله سبحانه عن ذلك بمنه ولطفه وقرى قطران أى نحاس مذاب متناه حره .

(وتنشئ وجوههم النار) أى تملوها وتحيط بها النار التى تمس جسدكم المسربل بالقطران وتخصيص الوجوه بالحكم المذكور مع عمومه لسائر أعضائهم لتكونها أعر الأعضاء الظاهرة وأشرفها كقوله تعالى (أفن يتق بوجهه سوء العذاب) الخ ولكونها مجمع المفاصل والحواس التى خلقت لإدراك الحق وقد أعرضوا عنه ولم يستعملوها في تدبره كما أن القواد أشرف الأعضاء الباطنة وعمل المعرفة وقد ملؤوها بالجهالات ولذلك قيل تطلع على الأمتدة أو لخلوها عن القطران المغنى عن ذكر خشيان النارها ولعل تغليتها عنه ليتعارفوا عند انكشاف اللهب أحياناً ويتضاعف عذابهم بالخوى على رموس الأشهاد وقرى تنشئ أى تنشئ بحرف إحدى التامين والجملة نصب على الحالية لاعلى أن الواو حالية لأنه مضارع مثبت بل على أنها معطوفة على الحال قاله أبو البقاء (ليجزى الله) متعلق بمضمهر أى يفعل بهم ذلك ليجزى .

(كل نفس) مجرمة (ما كسبت) من أنواع الكفر والمعاصي جزاء موافقا لعملها وفيه إيدان بأن جزاءهم مناسب لأعمالهم أو بقوله برزوا على تقدير كونه معطوفا على تبدل والضمير للخلق وقوله وترى المجرمين إلخ اعتراض بين المتعلق والمتعلق به أى برزوا الحساب ليجرى الله كل نفس مطيعة أو عاصية ما كسبت من خير أو شر وقد اكتفى بذكر عقاب العصاة تعويلا على شهادة الحال لاسيما مع ملاحظة سبق الرحمة الواسعة (إن الله سريع الحساب) إذ لا يشغل شأن عن شأن فيتمه في أسرع ما يكون من الزمان فيوفي الجزاء بحسبه أو سريع المحيى. يأتي عن قريب أو سريع الانتقام كما قال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى (وهو سريع الحساب) (هذا) أى ما ذكر من قوله سبحانه (ولا تحسبن الله خافلا) إلى قوله سريع الحساب (بلاغ) كفاية في العظة والتذكير من غير حاجة إلى ما انطوى عليه السورة الكريمة أو كل القرآن المجيد من فنون المعطيات والقوارع (لناس) للكفار خاصة على تقدير اختصاص الإنذار بهم في قوله تعالى: (وأنذر الناس) أولهم وللمؤمنين كافة على تقدير شموله لهم أيضاً وإن كان ما شرح مختصا بالظالمين (ولينذروا به) عطف على مقدر واللام متعلقة بالبلاغ أى كفاية لهم فى أن ينصروا وينذروا به أو هذا بلاغ لهم يفهموه و لينذروا به على أن البلاغ بمعنى الإبلاغ كما فى قوله تعالى (ما على الرسول إلا البلاغ) أو متعلقة بمحذوف أى و لينذروا به أنزل أو تلى وقرئ لينذروا به من نذر بالشئ إذا علمه وحذره واستعد له .

(وليعلموا) بالتأمل فيما فيه من الدلائل الواضحة هى إهلاك الأمم وإسكان آخرين (فى) ^(١) مساكنهم وغيرهما بما سبق ولحق (أنما هو إله واحد) لا شريك له وتقديم الإنذار لأنه الداعى إلى التأمل المؤدى إلى ما هو غاية له من العلم المذكور والتذكر فى قوله تعالى :

(وليذكر أولوا الألباب) أى ليتذكروا ما كانوا يعملونه من قبل من التوحيد وغيره من شئون الله عز وجل ومعاملته مع عباده فليتردعوا عما يردبهم من الصفات التى يتصف بها الكفار ويتدعوا بما يحفظهم من العقائد الحقّة والأعمال الصالحة وفى تخصيص التذكّر بأولى الألباب تلويح باختصاص العلم بالكفر ودلالة على أن المشار إليه بهذا ما ذكرنا من القوارع المسوقة لشأنهم لا كل السورة المشتمة عليها على ما سبق للمؤمنين أيضاً فإن فيه ما يفيدهم فائدة جديدة وحيث كان ما يفيد البلاغ من التوحيد وما يترتب عليه من الأحكام بالنسبة إلى الكفرة أمراً حادثاً وبالنسبة إلى أولى الألباب الثبات على ذلك حسبما أشير إليه عن الأول بالعلم وعن الثانى بالتذكّر وروعى ترتيب الوجود مع ما فيه من الختم بالحسنى والله سبحانه أعلم ختم الله لنا بالسعادة والحسنى ورزقنا الفوز بمرضاته فى الأولى والعقبى آمين . عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة إبراهيم أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من عبد الأصنام ومن لم يعبد والمحمد لله وحده .

﴿ سورة الحجر ﴾
 (مكية وهي تسع وتسعون آية)
 ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿الر﴾ قد مر الكلام فيه وفي محله في مطلع سورة الرعد وأخواتها
 ﴿تلك﴾ إشارة إليه أي تلك السورة العظيمة الشأن ﴿آيات الكتاب﴾
 الكامل المهود التي من الوصف به المشهور بذلك من بين الكتب الحقيق
 باختصاص اسم الكتاب به على الإطلاق أي بعض منه مترجم مستقل باسم
 خاص فهو عبارة عن جميع القرآن أو عن الجميع المنزل إذ ذاك إذ هو المتسارع
 إلى الفهم حيث عند الإطلاق وعليه يترتب فائدة وصف الآيات بنعت ما أنشئت
 إليه من نفوت الكمال لا على جملة عبارة عن السورة إذ هي في الانصاف بذلك
 ليست بتلك المرتبة من الشبهة حتى يستغنى عن التصريح بالوصف على أنها
 عبارة عن جميع آياتها فلا بد من جعل تلك إشارة إلى كل واحد منها وفيه من
 التكلف ما لا ينبغي كما ذكر في سورة الرعد ﴿وقرآن﴾ أي قرآن عظيم الشأن
 ﴿مبين﴾ مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والأحكام أو لسبيل الرشd والهدى
 أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام ولقد فعم شأنة العظيم مع ما جمع
 فيه من وصفى الكتابية والقرآنية على الطريقتين أحدهما اشتتاله على صفات كمال
 جلس الكتب الإلهية فكأنه كلها والثانية طريقة كونه ممتازا عن غيره نسيج
 وحده بديعا في بابه خارجا عن دائرة البيان وأخرت الطريقة الثانية لما أن
 الإشارة إلى امتيازه عن سائر الكتب بعد التنبية على انطوائه على كالات غيره
 من الكتب أدخل في المدح كيلا يتوهم من أول الأمر أن امتيازه عن غيره
 لاستقلاله بأوصاف خاصة به من غير اشتتال على نفوت كمال سائر الكتب
 الكريمة وهكذا الكلام في فائدة سورة النمل خلا أنه قدم فيها القرآن على
 الكتاب لما سيذكر هناك ولما بين كون السورة الكريمة بعضا من الكتاب

والقرآن لتوجيه المخاطبين إلى حسن تلقي ما فيها من الأحكام والقصور والمواظف
شرع في بيان ما تتضمنه فقيل :

(ربما) بضم الراء وتخفيف الباء المفتوحة وقرئ بالتشديد وفتح الراء
عخفا ويزيادة التاء مشددا وفيه ثمانى لغات فتح الراء وضما مشددا وعخفا
ويزيادة التاء أيضا مشددا وعخفا ورب حرف جر لا يدخل إلا على الاسم
وما كافة مصححة لدخوله على الفعل وحقه الدخول على الماضى ودخوله على
قوله تعالى (يود الذين كفروا) لما أن المترقب فى أخباره تعالى كالماضى
المقطوع فى تحقيق الوقوع فكأنه قيل ربما ود الذين كفروا والمراد كفرهم
بالكتاب والقرآن وبكونه من عند الله تعالى (لو كانوا مسلمين) منقادين
لحكمه ومذنبين لأمره وفيه إيدان بأن كفرهم إنما كان بالجحود بعد ما علموا
كونه من عند الله تعالى وتلك الودادة يوم القيامة أو عند موتهم أو عند معاينة
حالمهم وحال المسلمين أو عند رؤيتهم خروج عصاة المسلمين من النار روى
أبو موسى الأشعرى رضى الله عنه أنه قال النبى صلى الله عليه وسلم إذا كان
يوم القيامة واجتمع أهل النار فى النار ومهم من شاء الله تعالى من أهل القبلة
قال لهم الكفار أستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم إسلامكم وقد صرتم
منا إلى النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فيغضب الله سبحانه لهم بفضل
رحمته فيأمر بكل من كان من أهل القبلة فى النار فيخرجون منها فيشتد يود
الذين كفروا لو كانوا مسلمين .

وروى مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لا يزال الرب يرحم
ويشفع إليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فعند ذلك يتمنون
الإسلام والحق أن ذلك يحول على شدة ودادتهم وأما نفس الودادة فليست
بمخصصة بوقت دون وقت بل هى مقررة مستمرة فى كل آن يمر عليهم وأن المراد
بيان ذلك على ما هو عليه من الكثرة وإلها جىء بصيغة التقليل جريا على سنن
العرب فيما يقصدون به إلا فراط فيما يكسبون عنه تقول بعض فواد المساكين

عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندي أولا تعدم عندي فارسا وعنده مقاب حجة من الكتاب وقصده في ذلك العارى في تكثير فرسانه ولكنه يريد إظهار براءته من التزديد وإبراز أنه ممن يقلل لعلو الهمة كثير ماعنده فضلا عن تكثير القليل. وهذه طريقة إنما تسلك إذا كان الأمر من الواضح بحيث لا يحوم حوله شائبة رب فيصار إليه هضم الحق فدل النظم الكريم على ودادة الكافرين للإسلام في كل آن من آفات اليوم الآخر وأن ذلك من الظهور بحيث لا يشبه على أحد ولو جىء بكلام يدل على ضده وعلى أن تلك الودادة مع كثرتها في نفسها عما يستقل بالقصة إلى جناب الكبرياء وهذا هو الموافق لمقام بيان حقارة شأن الكفار وعدم الاعتداد بما هم فيه من الكفر والتكذيب كما ينطق به قوله تعالى (ذرهم يأكلوا) الآية أو ذهابا إلى الإشعار بأن من شأن العاقل إذا عن له أمر يكون مظهر الحمد أو قليلا ما يكون كذلك أن لا يفاخره ولا يقارف ضده فكيف إذا كان متيقن الحمد كما في قولهم لملك ستندم على ما فعلت وربما ندم الإنسان على ما فعل فإن المقصود ليس بيان كون الندم مرجو الوجود بلا يقين به أو قليل الوقوع بل التنبية على أن العاقل لا يباشر ما يرجى فيه الندم أو يقل وقوعه فيه فكيف بقطعي الوقوع وأنه يكفي قليل الندم في كونه حاجزا عن ذلك الفعل فكيف كثيره والمقصود من سلوك هذه الطريقة إظهار الترفع والاستغناء عن التصريح بالعرض بناء على ادعاء ظهوره فالمنى لو كانوا يودون الإسلام مرة واحدة لوجب عليهم أن يفارقوه. فكيف وهم يودونه كل آن وهذا أوفق بمقام استزاهم عما هم عليه من الكفر وهذان طريقان متبايران ذاتا ومقاما فن ظنهما واحدا فقد نأى عن توفية المقام حقه .

تهديد الكفار

(ذرهم) دعهم عن النهى عما هم عليه بالندكرة والنصيحة إذ لا سبيل إلى إردعائهم عن ذلك وبالغ في تغليتهم وشأنهم بل مرهم بتعاطي بما يتعاطونه
(١٦ - أبو السعود - ثاك)

(يَا كُلُوا وَشَبِّهُوا) بديانهم وفي تقديم الأكل إيذان بأن تمتنعهم إنما هو من قبيل تمتنع البهائم بالمآكل والمشارب والمراد دولهم على ذلك لا إحداثه ، فإنهم كانوا كذلك أو تمتنع بلا استماع ما ينقص عيشهم من القوارع والزواجر فإن تمتنع على ذلك الوجه أمر حادث يصلح أن يكون مترتباً على تخليتهم وشأنهم (ويلهم) ويشغلهم عن اتباعك أو عن التفكير فيما هم يصيرون إليه أو عن الإيمان والطاعة فإن الأكل والتمتع يفضيان إلى ذلك (الأمل) والتوقع لطول الأعمار وبلوغ الأوطار واستقامة الأحوال وألا يلقوا في العاقبة والمآل إلا خيراً ، فالأفعال الثلاثة مجزومة على الجوابية^(١) للأمر حسبما عرفت من تضمن الأمر بالترك للأمر بها على طريقة المجاز أو على أن يكون المراد بالأفعال المرقومة مباشرتهم لها غافلين عن وخامة عاقبتها غير سامعين لسوء مغبتها أصلاً ولا ريب في ترتب ذلك على الأمر بالترك فإن النهي عما هم عليه من ارتكاب القبائح مما يشوش عليهم تمتنع وينقص عليهم عيشهم فأمر عليه السلام بتركه ليتبرغوا فيما هم فيه من حفظهم فيدهمهم وهم عنه غافلون (سوف يعلمون) سوء صليهم أو وخامة عاقبته أو حقيقة الحال التي أوجأتهم إلى الغنى المذكور حيث لم يعلموا ذلك من جهتك وهو مع كونه بعيداً أيما بعيد وتهديداً غب تهديد تعليل للأمر بالترك فإن عليهم ذلك علة لترك النهي والنصيحة لهم وفيه إلزام للحجة ومبالغة في الإنذار إذ لا يتحقق الأمر بالصد إلا بعد تكرار الإنذار وتقرر الجحد والإنكار وكذلك ما ترتب عليه من الأكل والتمتع والإلهاء .

(وما أهلكنا) شروع في بيان سر تأخير عذابهم إلى يوم القيامة وعدم نظمهم في سلك الأمم الخارجة في تمجيل العذاب أي ما أهلكنا (من قرية) من القرى بالحسف بها وبأهلها كما فعل ببعضها أو بإحداثها عن أهلها غب

إهلاكهم كما فعل بآخرين (إلا ولها) في ذلك الشأن (كتاب) أى أجل
مقدر مكتوب في اللوح واجب المراجعة بحيث لا يمكن تبديله لوقوعه حسب
الحكمة المتعينة له (معلوم) لا ينسى ولا يغفل عنه حتى يتصور التخلف
عنه بالتقدم والتأخر فكتاب مبتدأ خبره الظرف والجملة حال من قرية فإنها
المعموما لا سيما بعد تأكده بكلمة من في حكم الموصوفة كما أشير إليه والمعنى
ما أهلكنا قرية من القرى في حال من الأحوال إلا حال أن يكون لها كتاب
أى أجل موقت لهلكها قد كتبناه لا نهلكها قبل بلوغه معلوم لا يغفل عنه حتى
يمكن مغافته بالتقدم والتأخر أو مرتفع بالظرف والجملة كما هي حال أى
ما أهلكنا قرية من القرى في حال من الأحوال إلا وقد كان لها في حق
هلاكها كتاب أى أجل مقدر مكتوب في اللوح معلوم لا يغفل عنه أو صفة
لكن لا للقرية المذكورة بل للقدرة التى هى بدل من المذكورة غل المختار
فيكون بمنزلة كونه صفة للمذكورة أى ما أهلكنا قرية من القرى إلا قرية لها
كتاب معلوم كما في قوله تعالى (ليس لهم طعام إلا من ضريح لا يسمعون) فإن قوله
تعالى (لا يسمعون) صفة لكن لا للطعام المذكور لأنه إما يدل على انحصار
طعامهم الذى لا يسمعون في الضريح وليس المراد ذلك بل للطعام المقدر
بعد إلا أى ليس لهم طعام من شيء من الأشياء إلا طعام لا يسمعون فليس فيه
فصل بين الموصوف والصفة بكلمة إلا كما توهم وأما توسيط الواو بينهما وإن
كان القياس عدمه فلا يبدان بكمال الالتصاق بينهما من حيث أن الواو شأنها الجمع
والربط فإن ما نحن فيه من الصفة أقوى لصوقاً بالموصوف منها به في قوله تعالى وما
أهلكنا من قرية إلا لها منذرون) فإن امتناع للإشراك والإهلاك عن الأجل
المقدر عقل وعن الإقذار على جرى عليه السنة الإلهية ولما بين أن الأمم
المهلكة كان لكل منهم وقت معين هلاكهم وأن هلاكهم لم يكن حسبا كان
مكتوبا في اللوح بين أن كل أمة من الأمم ومن غيرهم لها كتاب لا يمكن
التقدم عليه ولا التأخر عنه قليل .

(ما تسبق من أمة) من الأمم المهلكة وغيرهم (أجلها) المكتوب في

كتابتها أى لا يمضى هلاكها قبل يمضى كتابها أو لا تمضى أمة قبل معنى أجلها فإن السبق إذا كان واقفا على زمانى فعناء المجاوزة والتخليف ، فإذا قلت سبق زيد عمرا فمعناه أنه جاوزه وخلفه وراه وإذا كان واقفا على زمان كان الأمر بالعكس والسرف في ذلك أن الزمان يعتبر فيه الحركة والتوجه إلى المستقبل فله سبقه يتحقق قبل تحققه وأما الزمانى فإثما يعتبر فيه الحركة والتوجه إلى ما سياتى من الزمان فالسابق ما تقدم إلى المقصد وإيراده بعنوان الأجل باعتبار ما يقتضيه من السبق كما أن إيراده بعنوان الكتاب المعلوم باعتبار ما يوجهه من الإهلاك

(وما يستأخرون) أى وما يتأخرون وصيغة الاستفعال للإشعار بمحرم عن ذلك مع طلبهم له وإثارة صيغة المضارع في الفعلين بعد ما ذكر نفى الإهلاك بصيغة الماضى لأن المقصود بيان دوامها واستمرارها فيما بين الأمم الماضية والباقية ، وإسنادها إلى الأمة بعد إسناد الإهلاك إلى القرية لما أن السبق والاستخار حال الأمة دون القرية مع ما فى الأمة من العموم لأهل تلك القرى^(١) وغيرهم من أخرت عقوباتهم إلى الآخرة وتأخير ذكر عدم سبقهم مع كون المقام مقام المبالغة في بيان تحقق عذابهم إما باعتبار تقدم سبقه في الوجود وإما باعتبار أن المراد بيان سر تأخير عذابهم مع استحقاقهم لذلك. وإيراد الفعل على صيغة جمع المذكر للحمل على المعنى مع التغليب ولرعاية الفواصل ولذلك حذف الجار والمجرور والجملة مبنية لما سبق والمعنى أن تأخير عذابهم إلى يوم القيامة حسبا أشير إليه ببيان ودادتهم للإسلام إذ ذاك وبالأمر بتركهم وشأنهم إلى أن يسلوا حقيقة الحال إنما هو لتأخير أجلهم المقدر لما يقتضيه من الحكم البالغة ومن حملها ما علم الله تعالى من إيمان بعض من يخرج منهم إلى يوم القيامة .

(١) فى ١٠ : تلك القرية وغيرهم

مفتریات الکفار

(وقالوا) شروع فی بیان کفرهم بمن أنزل علیه الكتاب بعد بیان کفرهم بالكتاب وما يؤول إليه حالهم والقائلون مشركوا مكة لغاية تمامهم في العتو والنفي (يا أيها الذي نزل عليه الذكر) عاطبوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسلياً لذلك واعتقاداً له بل استهزاء به عليه الصلاة والسلام وإشعاراً بعله^(١) حكمهم الباطل في قولهم (إنك لمجنون) كدأب فرعون إذ قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون يعنون يامن يدعى مثل هذا الأمر البديع الخارق للعادات إنك بسبب تلك الدعوى أو بشهادة ما يعتريك عندما تدعى أنه ينزل عليك لمجنون وتقديم الجار والمجرور على القائم مقام الفاعل لأن إنكارهم متوجه إلى كون النازل ذكراً من الله تعالى لا إلى كون المنزل عليه رسول الله بعد تسليم كون النازل منه تعالى كما في قوله تعالى (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) فإن الإنكار هناك متوجه إلى كون المنزل عليه رسول الله تعالى وإيراد الفعل على صيغة المجهول لإيهام أن ذلك ليس بفعل له فاعل أو توجيه الإنكار إلى كون التزيل عليه لا إلى استناده إلى الفاعل (لو ما تأتينا) كلمة لو عند تركبها مع ما تنفيده عند تركبها مع لا من معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التخصيص خلا أنه عند إرادته لا يلها إلا فعل ظاهر أو مضمّر وعند إرادة المعنى الأول لا يلها إلا اسم ظاهر أو مقدر عند البصريين والمراد ههنا هو الثاني أي هلا تأتينا (باللائكة) يشهدون بصحة نبوتك وبعضونك في الإنذار كقوله تعالى (لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذيراً) أو يعاقبونا على التكذيب كما تأتي الأمم المكذبة لرسلهم (إن كنت من الصادقين) في دعواك فإن قدرة الله تعالى على ذلك بما لا ريب فيه وكذا احتياجك إليه في تمشية أمرك فإننا لا نصدقك بدون ذلك أو كنت من جملة تلك الرسل الصادقين الذين عذبت أئمتهم المكذبة لهم .

(ما نزل الملائكة) بالنون على بناء الفعل لضمير الجلالة من التنزيل وقرئ من الإزال وقرئ نزل مضارعاً من التنزيل على صيغة البناء للمفعول ومن النزل بحذف إحدى التاءين وماضياً منه ومن التنزيل ومن الثلاثي وهو كلام مسوق إلى النبي ^(١) صلى الله عليه وسلم جواباً لهم عن مقاتلهم المحكية ورداً لاقتراحهم الباطل ولشدة استدعاء ذلك للجواب قدم رده على ما هو جواب عن أولها أعنى قوله (إنا نحن نزلنا الذكر) الآية كما فعل في قوله تعالى (قال إنما يأتكم به الله) فإنه مع كونه جواباً عن قولهم (فأتنا بما تعدنا) قدم على قوله (ولا ينفعكم نصحي) الآية مع كونه جواباً عن أول كلامهم الذي هو قولهم (يا نوح قد جادلتنا ما ذكر من شدة اقتضائه للجواب وليكون أحد الجوابين متصلاً بالسؤال وفي العكس يلزم انفصال كل من الجوابين عن سؤاله والعدول عن تطبيقه لظاهر كلامهم بصدد الاقتراح وهو أن يقال ما تأتيتهم بهم للإيدان بأنهم قد أخطأوا في التعبير حسبما أخطأوا في الاقتراح وأن الملائكة لعلو رتبتهن أعلا من أن ينسب إليهم مطلق الإيمان الشامل للانتقال من أحد الأمكنة للتساوية إلى الآخر منها بل من الأسفل إلى الأعلى وأن يكون مقصد حركاتهم أولئك الكفرة وأن يدخلوا تحت ملكوت أحد من البشر وإنما الذي يليق بشأنهم النزول من مقامهم العالي وكون ذلك بطريق التنزيل من جناب الرب الجليل .

(إلا بالحق) أى ملتبسا بالوجه الذي يحق ملابسة التنزيل به مما تقتضيه الحكمة وتجري به السنة الإلهية كقوله سبحانه (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) والذي اقترحوه من التنزيل لأجل الشهادة لنبينهم وم منزلتهم في الحقارة والمهوان منزلتهم مما لا يكاد يدخل تحت الصحة والحكمة أصلاً فإن ذلك من باب التنزيل بالوحى الذى لا يكاد يفتح على غير الأنبياء الكرام

من أفراد كل المؤمنين فكيف على أمثال أولئك الكفرة الثام وإنما الذي يدخل في حقهم تحت الحكمة في الجملة هو التنزيل التعذيب والاستئصال كما فعل بأضرابهم من الأمم السالفة ولو فعل ذلك لاستوصلوا بالمرة .

(وما كانوا إذا منظرين) جزاء الشرط مقدر وفيه إندان بإنتاج مقدماتهم لنقيض مطلوبهم كما في قوله تعالى (وإذن لا يلبثون خلافاً لك إلا قليلاً) قال صاحب النظم لفظة إذن مركبة من إذ وهو اسم بمعنى الحين تقول أيتك إذ جئت أي حين جئتني ثم ضم إليه فصار إذ أن ثم استقلوا الهمة لحذوهم فجاء لفظة أن دليل على إضمار فعل بعدها والتقدير وما كانوا إذ أن كان ما طلبوه منظرين والمعنى لو زلناهم ما كانوا مؤخرين كدأب سائر الأمم المكذبة المستهزئة ومع استحقاقهم لذلك قد جرى قلم القضاء بتأخير عذابهم إلى يوم القيامة حسباً لأجل في قوله تعالى (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلهيم الأمل) الخ وحال حائل الحكمة بينهم وبين استئصالهم لتعلق العلم والإرادة بزيادة عذاباً بإيمان بعض ذراريهم وأما نظم لإيمان بعضهم في سمط الحكمة فيأباه مقام بيان تماديهم في الكفر والفساد ولجاجهم في المكابرة والعناد هذا هو الذي يستدعي إجماز التنزيل الجليل وأما ما قيل في تعليل عدم موافقة التنزيل للحكمة من أنهم حيثئذ يكونون مصدقين عن اضطرار أو أنه لا حكمة في أن تأتيكم بصور تشاهدونها فإنه لا يريدكم إلا لئسا أو أن إزال الملائكة لا يكون إلا بالحق وحصول الفائدة بإزالهم وقد علم الله تعالى من حال هؤلاء الكفار أنه لو أنزل إليهم الملائكة لبقوا مصرين على كفرهم فيصير أزالهم عبثاً باطلاً ولا يكون حقا فبح إخلال كل من ذلك بقطعية الباقي لا يلزم من فرض وقوع شيء من ذلك تعجيل العذاب الذي يفيد قوله تعالى (وما كانوا إذا منظرين) هذا على تقدير كون اقتراحهم لإيمان الملائكة لأجل الشهادة أما على تقدير كون ذلك لتعذيبهم فالمعنى إنما ما نزل الملائكة التعذيب إلا تنزيلاً ملتبساً بالحق الذي تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة حتى لا يجد عنه ولو زلناهم حسبما اقترحوا ما كان ذلك التنزيل ملتبساً بمقتضى الحكمة المرجحة لتأخير عذابهم إلى يوم القيامة لارتقا بهم بل تشديداً عليهم كما مر من قبل وحيث

كان في نسبة تنزيلهم للتعذيب إلى عدم موافقته الحكمة نوع إيهام لعدم استحقاقهم التعذيب عدل عما يقتضيه الظاهر إلى ما عليه النظم الكريم فكأنه قيل لو زلناهم ما كانوا منظرين وذلك غير موافق للحكمة الموجهة لتأخير عذابهم لتشديد عقابهم وقيل المراد بالحق الوحي وقيل العذاب قد بر .

(إنا نحن نزلنا الذكر) رد لإنكارهم التنزيل واستهزأهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وتسليه له أي نحن بعظم شأنا وعلو جنابنا نزلنا ذلك الذكر الذي أنكروه وأنكروا نزوله عليك ونسبك بذلك إلى الجنون وعموا منزله حيث بنوا الفعل للمفعول إيماء إلى أنه أمر لا مصدر له وفعل لا فاعل له (وإنا له لحافظون) من كل ما لا يليق به فيدخل فيه تكذيبهم له واستهزأهم به بدخول أوليا فيكون وعيدا للمستهزئين وأما الحفظ عن مجرد التحريف والزيادة والنقص وأمثالها فليس بمقتضى المقام فالوجه الحل على الحفظ من جميع ما يقدح فيه من الظن فيه والمجادلة في حقيقته ويجوز أن يراد حفظه بالإعجاز دليلا على التنزيل من عنده تعالى إذ لو كان من عند غير الله لتطرق عليه الزيادة والنقص^(١) والاختلاف وفي سبك المجتئين من الدلالة على كمال الكبرياء والجلالة وعلى غلظة شأن التنزيل ما لا يخفى وفي إيراد الثانية بالجملة الاسمية دلالة على دوام الحفظ واثقه سبحانه أعلم وقيل الضمير المجرور للرسول صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى (واقه يعصمك من الناس) وتأخير هذا الكلام وإن كان جوابا عن أول كلامهم الباطل ردأله لما ذكر آفقا ولارتباطه بما يعقبه من قوله تعالى :

(ولقد أرسلنا) أي رسلا وإنما لم يذكر لدلالة ما بعده عليه (من قبلك) متعلق بأرسلنا أو محذوف هو نعمت للمفعول المحذوف أي رسلا كاتمة من قبلك (في شيع الأولين) أي فرقهم وأحزابهم جمع شعبة وهي الفرقة المنفقة

على طريقة ومذهب ، من شاعه إذا تبعه وإضافته إلى الأولين من إضافة الموصوف إلى صفته عند الفراء ومن حذف الموصوف عند البصريين أى شيع الأئمة الأولين ومعنى إرسالهم فيهم جعل كل منهم رسولاً فيما بين طائفة منهم ليتابعوه في كل ما يأتى ويذو من أمور الدين (وما يأتهم من رسول) المراد نفى إتيان كل رسول لشيعته الخاصة به لا نفى إتيان كل رسول لكل واحدة من تلك الشيع جميعاً أو على سبيل البدل وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة على طريقة حكاية الحال الماضية فإن ما لا تدخل فى الأغلب على مضارع إلا وهو فى معنى الحال ولا على ماضٍ إلا وهو قريب من الحال ما أتى شيعته من تلك الشيع رسول خاص بها (إلا كانوا به يستهزؤن) كما يفعله هؤلاء الكفرة والجملة فى محل النصب على أنها حال مقدرة من ضمير المفعول فى يأتهم إذا كان المراد بالإتيان حدوثه أو فى محل الرفع على أنها صفة رسول فإن محل الرفع على الفاعلية أى إلا رسول كانوا به يستهزؤن وأما الجر على أنها صفة باعتبار لفظه فينبغى إلى زيادة من الاستغرافية فى الإثبات ويحوز أن يكون منصوباً على الوصفية بأن يقدر الموصوف منصوباً على الاستثناء وإن كان المختار الرفع على البدلية وهذا كما ترى تسليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن هذه عادة الجبال مع الأنبياء عليهم السلام وحيث كان الرسول مصحوباً بكتاب من عند الله تعالى تضمن ذكر استهزائهم بالرسول استهزاهم بالكتاب ولذلك قيل .

(كذلك) إشارة إلى ما دل عليه الكلام السابق من إلقاء الوحي مقروناً بالاستهزاء أى مثل ذلك السلك الذى سلكناه فى قلوب أولئك المستهزين يرسلهم وبما جازوا به من الكتب (نسلك) أى الذكر (فى قلوب المجرمين) أى أهل مكة أو جلس المجرمين فيدخلون فيه دخولا أولياً ومحل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أو حال منه أى نسلك سلكاً مثل السلك أو نسلك السلك حال كونه مثله أى مقروناً بالاستهزاء غير مقبول لما تقتضيه الحكمة

فإنهم من أهل الخذلان ليس لهم استحقاق لقبول الحق وصيغة المضارع ليكون المشبه به مقدما في الوجود وهو السلك الواقع في الأمم السالفة أو للدلالة على استحضار الصورة والسلك إدخال الشيء في آخر يقال سلكت الخيط في الإبرة والرمح في المطعون (لا يؤمنون به) أى بالذكر حال من ضمير نسلكت أى غير مؤمن به أو بيان للجملة السابقة فلا محل لها وقد جعل الضمير للاستهزاء فيتمين البيانية إلا أن يجعل الضمير المجرور أيضا له على أن الباء لللباسة أى نسلكت الاستهزاء في قلوبهم حال كونهم غير مؤمنين بعبادته والحال إما مقدرة أو مقارئة للإيدان بأن كفرهم مقارن للإلقاء كما في قوله تعالى (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به) (وقد خلت سنة الأولين) أى قد مضت طقيرتهم التي منها الله تعالى في إهلاكهم حين فعلوا ما فعلوا من التكذيب والاستهزاء وهو استئناف جىء به تكملة للتسليّة وتعرّجها بالوعيد والتهديد .

(ولو فتحنا عليهم) أى على هؤلاء المقترحين المعاندين (بابا من السماء) أى بابا ما لا بابا من أبوابها المعهودة كما قيل ويسرنا لهم الرقي والصعود إليه (فظلوا فيه) في ذلك الباب (يعرجون) بآلة أو بغيرها ويرون ما فيها من العجائب عيانا كما يفينه الظلول أو فظل الملائكة الذين اقترحوا إتيانهم يعرجون في ذلك الباب وهم يرونه عيانا مستوضحين طول نهارهم (فقالوا) لفرط عنادهم وغلوم في المكابرة وفقاديهم عن قبول الحق (إنما سكرت أبصارنا) أى سدت من الإحساس من السكر كما يدل عليه القراءة بالتخفيف أو حيرت كما يعضده قراءة من قرأ سكرت أى حارت .

(بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد صلى الله عليه وسلم كما قاله عند ظهور سائر الآيات الباهرة وفي كلتي الحصر والإضراب دلالة على على أنهم يتنون القول بذلك وأن ما يرونه لا حقيقة له وإنما هو أمر خيل إليهم بالسحر وفي اسمية الجملة الثانية دلالة على دوام مضمونها وإبرادها بعد

تسكير الأبصار ليبيان إنكارهم لغير ما يرونه [بمعونهم] ^(١) فإن عروج كل منهم إلى السماء وإن كان مرتباً لغيره فهو معلوم بطريق الوجدان مع قطع النظر عن الإبصار فهم يدعون أن ذلك نوع آخر من السحر غير تسكير الأبصار .

من دلائل عظمة الله

(ولقد جعلنا في السماء بروجا) تصورا ينزلها السيارات وهي البروج الإثنا عشر المشهورة المختلفة الهيئات والخواص حسبما يدل عليه الرصد والتجربة مع ما اتفق عليه الجمهور من بساطة السماء والجعل لإن جعل بمعنى الخلق والإبداع وهو الظاهر فالجار متعلق به وإن جعل بمعنى التصيير فهو مفعول ثان له متعلق بمحذوف أى جعلنا بروجا كائنة في السماء (وزيناها) ثوابت (لناظرين) إليها فعنى التزيين ظاهراً أو للتشكرين المتعبرين المستدلين بذلك على قدرة مقدها وحكمة مدبرها فتزيينها بترتيبها على نظام بديع مستبوع للأفكار الحسنة .

(وحفظناها من كل شيطان رجيم) مرى بالنجوم فلا يقدر أن يصعد إليها ويوسوس في أهلها ويتصرف فيها ويقف على أحوالها (إلا من استرق السمع) محله النصب على الاستثناء المتصل وأن فسر الحفظ بمنع الشياطين عن التعرض لها على الإطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة أو المنقطع أن فسر الحفظ بمنع الشياطين عن التعرض لها على الإطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة أو المنقطع أن فسر ذلك بالمتنع عن دخولها

والتصرف فيها . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم كانوا لا يحبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات ولما ولد النبي صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها واستراق السمع اختلاسه سرا شبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات بما بينهم من المناسبة في الجوهر أو بالاستدلال من الأوضاع (فأتبعه) أى تبعه وحلقه (شهاب) لمب محروق وهو شعلة نار ساطعة وقد يطلق على الكواكب والسنان لما فيهما من البريق (مبین) ظاهر أمره للبصيرين قال معمر قلت لابن شهاب الزهري أكان يرى بالنجوم في الجاهلية قال نعم وإن النجم ينقض ويرى به الشيطان فيقتله أو يخجله ثلاثا يعود إلى استراق السمع ثم يعود إلى مكانه ، قال أفرايت قوله تعالى : (وأنا كنا نقعد منها مقاعد) الآية قال غلظت وأشد أمرها حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن قتبية إن الرجم كان قبل بعثه عليه الصلاة والسلام ولكن لم يكن في شدة الحراسة كما بعد بعثه عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله عنهما إن الشياطين يركب بعضهم بعضا إلى السماء الدنيا يسترقون السمع من الملائكة فيرمون بالكواكب فلا يخطيء أبدا ففهم من يحرق وجهه وجنبه ويده حيث يشاء الله تعالى ومنهم من يخجله فيصير غولا فيضل الناس في البوادي . قال القرطبي اختلفوا في أن الشهاب هل يقتل أم لا قال ابن عباس رضى الله عنهما يحرق ويحرق ويخجل ولا يقتل وقال الحسن وطائفة يقتل قال والأول أصح .

(والأرض مدناها) بسطناها وهو بالنصب على الخذف على شريطة التفسير ولم يقرأ بالرفع لرجحان النصب اللطيف على الجملة الفعلية أعني قوله تعالى (ولقد جعلنا) الخ وليوافق ما بعده أعني قوله تعالى (وألقينا فيها رواسي) أى جبالا ثوابت وقد مر بيانه في أول الرعد (وأنبأنا فيها) أى في الأرض أو فيها وفي رواسيها (من كل شيء موزون) بميزان الحكمة ذاتا وصفة ومقدارا وقيل ما يوزن من الذهب والفضة وغيرهما أو من كل شيء مستحسن

مناسب أو ما يوزن ويقدر من أبواب النعمة (وجعلنا لكم فيها معاش)
 ما تعيشون به من المطاعم والملابس وغيرهما مما يتعلق به البقاء وهي بياض حريضة
 وقرىء بالهزة تشبيها له بالشمال (ومن لستم له برازقين) عطف على
 معاش أو على عمل لكم كآفة قيل جعلنا لكم معاش وجعلنا لكم من لستم
 برازقين من العيال والماليك والخدم والعباد وما أشبهها على طريقة التثقيب
 وذكرهم بهذا العنوان لرد حسابهم أنهم يكفون مؤناتهم ولتحقيق أن الله تعالى
 هو الذي يرزقهم وليأهم أو وجعلنا لكم فيها معاش ولن لستم له برازقين .

(وإن من شيء) إن الشيء ومن مزيدة للتأكيد وفيه في عمل الرفع على
 الابتداء أي ما من شيء من الأشياء الممكنة فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا
 (إلا عندنا خزائنه) الطرف خبر للببدأ وخزائنه مرتفع به على أنه فاعله
 لاعتقاده أو خبر له والجملة خير للببدأ الأول والخزان جمع الخزانة وهي
 ما يحفظ فيه نفائس الأموال لا غير غلب في العرف على ما للبلوك والسلطين
 من خزان أرزاق الناس شبهت مقدوراته^(١) تعالى الفاتحة المحصر المندرجة
 تحت قدرته الشاملة في كونها مستورة عن علوم العالمين ومصونة عن وصول
 أيديهم مع كمال افتقارهم إليها ورغبتهم فيها وكونها متأية لاجتهاده وتكوينه
 بحيث متى تعلقت الإرادة بوجودها وجدت بلاتأخر بنفائس الأموال المخزونة
 في الخزائن السلطانية فذكر الخزان على طريقة الاستعارة التخيلية (وما نزله)
 أي ما نزل وما نزل من شئ من تلك الأشياء ملتبسا بشيء من الأشياء (إلا بقدر
 معلوم) أي لا ملتبسا بمقدار معين تقتضيه الحكمة وتستدعيه المشيئة التابعة
 لها لا بما تقتضيه القدرة فإن ذلك غير متناه فإن تخصيص كل شيء بصفة معينة
 وقدر معين ووقت محدود دون ما عدا ذلك مع استواء الشكل في الإمكان
 واستحقاق تعلق القدرة به لا بد له من حكمة تقتضي اختصاص كل من ذلك .

(١) في ١١ : شبهت مقدوراته . أي ما قدره بنفائسه :

بما اختص به وهذا البيان سر عدم تكوين الأشياء على وجه الكثرة حسبما هو في خزان القدرة وهو أما عطف على مقدر أى نزل وما نزل الخ أو حال عما سبق أى عندنا خزان كل شيء والحال أنا ما نزل إلا بقدر معلوم فالأول لبيان سعة القدرة والثاني لبيان بالغ الحكمة وحيث كان إنشاء ذلك بطريق الفضل من العالم العلوى إلى العالم السفلى كافى قوله تعالى (وأزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) وكان ذلك بطريق التدرج عبر عنه بالتنزيل وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار .

(وأرسلنا الرياح) عطف على جعلنا لكم فيها معاش وما بينها اعتراض لتحقيق ما سبق وترشيح ما الحق أى أرسلنا الرياح (لواقع) أى حوامل شبيهت الريح التى تسمى بالخير من إنشاء سحب ما طر بالحامل كما شبه بالعميم . ما لا يكون كذلك أو ملقحات بالشجر والسحاب وتظهر الطوائع معنى الملقحات فى قوله :

• ومختبط عما تطيح الطوائع •

أى المهلكات وقرئ وأرسلنا الريح على إرادة الجنس (فأزلنا من السماء) بعد ما أنشأنا بتلك الرياح سحبا ما طرا (ماء فأسقينا كوه) أى جعلناه لكم سقيا وهو أبلغ من سقينا كوه لما فيه من الدلالة على جعل الماء حمدا لهم يتصفون به متى شاءوا (وما أتمم له مجازين) نفى عنهم ما أثبتته لجنايه بقوله (وان من شيء إلا عندنا خزائنه) كأنه قيل نحن القادرون على إيجاد مخزونه فى السحاب وإزاله وما أتمم على ذلك بقادرين وقيل ما أتمم مجازين له بعد ما أزلناه فى الخدران والآبار والعيون بل نحن نخرنه فيها لنجعلها سقيا لكم جمع أن طبيعة الماء تقتضى الغور .

(وإنا لنحن نحيى) بإيجاد الحياة فى بعض الأجسام القابلة لها (ونميت) بإزالتها عنها وقد يعمم الإحياء والإماتة لما يشمل الحيوان والنبات وتقديم

الضمير للحصر وهو إما تأكيد للأول أو مبتدأ خبره والفعل والجملة خبر لإنا ولا يجوز كونه ضمير الفصل لا لأن اللام مانعة من ذلك كما قيل فإن النحاة جوزوا دخول لام التأكيد على ضمير الفصل كما في قوله تعالى (إن هذا هو القصص الحق) بل لأنه لم يقع بين اسمين (ونحن الوارثون) أى الباقون بعد فناء الخلق قاطبة المسالكون لذلك عند انقضاء زمان الملك المجازى الحاكم الكل أولاً وآخراً وليس لهم إلا التصرف الصورى والملك المجازى وفيه تلييه على أن المتأخر ليس يوارث للمتقدم كما يترامى من ظاهر الحال (ولقد علمنا المستقدمين منكم) من تقدم منكم ولادة وموتاً (ولقد علمنا المتأخرين) من تأخر ولادة وموتاً أو من خرج من أصلاب الآباء ومن لم يخرج بعد أو من تقدم في الإسلام والجهاد وسبق إلى الطاعة ومن تأخر في ذلك لا يخفى علينا شيء من أحوالكم، وهو بيان لسكال عليه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فإن ما يدل عليها دليل عليه وفي تكرير قوله تعالى: (ولقد علمنا) ما لا يخفى من الدلالة على كمال التأكيد وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف الأول فأردحوا عليه فزلت وقيل إن امرأة خستاء كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه الصلاة والسلام فتقدم بعض الناس لثلاث أرواحها وتأخر آخرون ليروها فزلت والأول هو المناسب لما سبق وما لحق من قوله تعالى:

(وإن ربك هو يحشرهم) أى للجزاء وتوسيط ضمير العظمة للدلالة على أنه هو القادر على حشرهم والمتولى له لا غير لأنهم كانوا يستبدون ذلك ويستنكرونه ويقولون من يحيى العظام وهى رميم أى هو يحشرهم لا غير وفى الالتفات والتعرض لعنوان الربوبية إشعار بعلية الحكم^(١) وفى الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام دلالة على اللطف به عليه الصلاة والسلام (لأنه حكيم) بالغ الحكمة متقن فى أفعاله فإنها عبارة عن العلم بصفاة الأشياء

على ما هي عليه والإتيان بالأفعال على إما يبغي (عليم) وسع عليه كل شيء .
ولعل تقديم صفة الحكمة للإيدان باقتضاها للشر والجزاء .

خلق آدم وحسد إبليس

(ولقد خلقنا الإنسان) أى هذا النوع بأن خلقنا أصله وأول فرد من أفراده خلقا بديما منطويا على خلق سائر أفراده انطواء إجماليا كما مر تحقيقه في سورة الأنعام (من صلصال) من طين يابس غير مطبوخ بصلصل أى يصوت عند نقره قيل إذا توهمت في صوته مدا فهو صليل وإن توهمت فيه ترجيعا فهو صلصلة وقيل هو تضعيف صل إذا آتن (من حمأ) من طين تغير وأسود بطول مجاورة الماء وهو صفة لصلصال أى صلصال كائن من حمأ (مسنون) أى مصور من سنة الوجه وهى صورته أو مصبوب من سن الماء صبه أى مفرغ على هيئة الإنسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة في القوالب وقيل منتز فهو صفة لهما وعلى الأولين حقه أن يكون صفة لصلصال وإنما أخر عن حمأ تنبيها على أن ابتداء مسنونيته ليس في حال كونه صلصالا بل في حال كونه حمأ كأنه سبحانه أفرغ الحما فصور من ذلك تمثال إنسان أجوف فيبس حتى إذا نقر صوت ثم خيره إلى جوهر آخر فتبارك الله أحسن الخالقين (والجنان) أبا الجن وقيل لإبليس ويموز أن يراد به الجنس كما هو الظاهر من الإنسان لأن تشعب الجنس لما كان من فرد واحد مخلوق من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقا منها وقرىء بالهمزة واتصافه بفعل يفسره (خلقناه) وهو أقوى من الرفع للعطف على الجملة الفعلية (من قبل) من قبل خلق الإنسان ومن هذا يظهر جواز كون المراد بالمستقدمين أحد الثقلين وبالمستأخرين الآخر والمخطاب بقوله منكم للكل (من نار السعوم) من نار الحر الشديد النافذ في السام ولا امتناع من خلق الحياة في الأجرام البسيطة كما لا امتناع من خلقها في الجواهر المجردة فضلا عن الأجساد المولفة التي غالب أجزائها الجزء الناري فإنها أقبل لها من التي غالب أجزائها الجزء الأرضي وقوله تعالى :

(من نار) باعتبار الغالب كقوله تعالى: (خلقكم من تراب) ومساق الآية الكريمة كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو التثنية على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها إمكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والإحياء .

(وإذ قال ربك) نصب يا ضيار اذكر وتذكير الوقت لما مر مراراً من أنه أدخل في تذكير ما وقع فيه من الحوادث وفي التعرض لوصف الربوبية المنبئة عن تبليغ الشيء إلى كماله اللائق به شيئاً فشيئاً مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام إشعار بعلو الحكم وتشریف له عليه الصلاة والسلام أى اذكر وقت قوله تعالى (لئلا تنسك إني عاتق) فيما سيأتى وفيه ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه تعالى فاعل له ألبتة من غير صارف يثنيه ولا عاطف يلويه (بشراً) أى إنساناً قيل ليس هذا عين العبارة الجارية وقت الخطاب بل الظاهر أن يكون قد قيل لهم إني عاتق خلقاً من صفته كيت وكيت ولكن اقتصر عند الحكاية على الاسم وقيل جسيماً كثيراً بلاق وبياشر وقيل خلقاً بآدى البشر بلا صوف ولا شعر (من صلصال) متعلق بمخالق أو بمحذوف وقع صفة لمفعوله أى بشراً كائناً من صلصال كائن (من حمأ مسنون) تقدم تفسيره ولا ينافى هذا ما في قوله تعالى في سورة ص من قوله (بشراً من طين) فإن عدم التعرض عند الحكاية لوصف الطين من التغير والاسوداد ولما ورد عليه من آثار التكوين لا يستلزم عدم التعرض لذلك عند وقوع المحكى ، غاية أنه لم يتعرض له هناك اكتفاء بما شرح هنا (فإذا سويته) أى صورته بالصورة الإنسانية والخليفة البشرية أو سويت أجزاء بدنه^(١) بتعديل طباعته (ونفخت فيه من روحي) النفخ لإجراء الريح إلى تجويف جسم صالح لإمساكها والامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا متفوخ وإعما هو

(١) سويت أجزاءه.

تمثيل لإفاضة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها أى فإذا كنت استعداده وأفضت عليه ما يحيا به من الروح التى هى من أمرى (فقعوا له) أمر من وقع يقع وفيه دليل على أن ليس المأمور به مجرد الانحناء كما قيل أى اسقطوا له (ساجدين) تحية له وتمظييا أو اسجدوا لله تعالى على أنه عليه الصلاة والسلام بمنزلة القبلة حيث ظهر فيه تماجيب آثار قدرته تعالى وحكمته كقول حسان رضى الله تعالى عنه :

أليس أول من صلى لقبلكم وأعلم الناس بالقرآن والسنة

(فسجد الملائكة) أى غلقه فسواه فنفخ فيه الروح ففسد الملائكة (كلهم) بحيث لم يشذ منهم أحد (أجمعون) بحيث لم يتأخر فى ذلك أحد منهم عن أحد ولا اختصاص لإفادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد أيضا فإن الاشتقاق الواضح يرشد إلى أن فيه معنى الجمع والمعية بحسب الوضع والأصل فى الخطاب التنزيل على أكل أحوال الشيء ولا ريب فى أن السجود معا أكل أصناف السجود لكن شاع استعماله تأكيدا وأقيم مقام كل إفادة معنى الإحاطة من غير نظر إلى الكمال فإذا فهمت الإحاطة من لفظ آخر لم يكن بد من مراعاة الأصل صوتا للكلام عن الإلغاء وقيل أكد بتأكيدين مبالغة فى التعميم هذا وأما سجودهم هذا هل ترتب على ما حكى من الأمر التعليل كما تقتضيه هذه الآية الكريمة والتى فى سورة ص أو على الأمر التجيزى كما يستدعيه ما فى غيرهما فقد خرجنا بفضل الله عز وجل عن عهدة تحقيقه فى تفسير سورة البقرة (إلا إبليس) استثناء متصل إما لأنه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة فد منهم تغليا وأما لأن من الملائكة جنسا يتوالدون وهو منهم وقوله تعالى (أبى أن يكون مع الساجدين) استئناف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء فإن مطلق عدم السجود قد يكون مع التردد وبه علم أنه مع الإياه والاستكبار أو منقطع فيتصل به ما بعده أى لكن إبليس أبى أن يكون معهم وفيه دلالة على كمال ركاكة رأيه حيث أدمج فى معصية واحدة ثلاث

محاص مخالفة الأمر والاستكبار مع تحقير آدم عليه الصلاة والسلام ومفارقة الجماعة والإباء عن الانتظام في سلك أولئك المقربين الكرام .

(قال) استئناف مبني على سؤال من قال فإذا قال تعالى عند ذلك فقل قال (يا إبليس مالك) أى سبب لك لا أى غرض لك كما قيل لقوله تعالى ما منعك (ألا تكون) فى أن لا تكون (مع الساجدين) لآدم مع أنهم هم ومنزلتهم فى الشرف منزلتهم وما كان التوبيخ عند وقوعه لمجرد تخلفه عنهم بل لكل من المعاصي الثلاث المذكورة قال تعالى فى سورة الأعراف (قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك) وفى سورة ص (قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) ولكن اقتصر عند الحكاية فى كل موطن على ما ذكر فيه اجتزاء بما ذكر فى موطن آخر وإشعاراً بأن كل واحدة من تلك المعاصي الثلاث كافية فى التوبيخ وإظهار بطلان ما ارتكبه وقد تركت حكاية التوبيخ رأساً فى سورة البقرة وسورة بنى إسرائيل وسورة الكهف وسورة طه .

(قال) أى إبليس وهو أيضاً استئناف مبني على السؤال الذى ينساق إليه الكلام (لم أكن لأسجد) اللام لتأكيد النفي أى ينافى حالى ولا يستقيم معنى لأنى مخلوق من أشرف العناصر وأعلاها أن أسجد (لبشر) أى جسم كثيف (خلقت من صلصال من حمأ مسنون) اقتصر هنا على الإشارة الإجمالية إلى ادعاء الخيرية وشرف المادة اكتفاء بما صرح به حين قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين ولم يكتف اللعين بمجرد ذكر كونه عليه الصلاة والسلام من التراب الذى هو أخس العناصر وأسفلها بل تعرض لكونه مخلوقاً منه فى أخس أحواله من كونه طيناً متغيراً وقد اكتفى فى سورة الأعراف وسورة ص بما حكى عنه هنا فاقصر على حكاية تعرضه لخلقته عليه الصلاة والسلام من طين وكذا فى سورة بنى إسرائيل حيث قيل (أسجد بل خلقت طيناً) وفى جوابه دليل على أن قوله تعالى (مالك) ليس استغناء عن العرض

بل هو استفسار عن السبب وفي عدوله عن تطبيق جوابه على السؤال روم
 للتضييق عن المناقشة وأنى له ذلك كأنه قال لم أمتنع عن امتثال الأمر ولا عن
 الانتظام في سلك الملائكة بل عما لا يليق بشأني من الخضوع للفضول ولقد
 جرى خذله الله تعالى على سنن قياس عقيم وذل عنه أن ما يدور عليه فلك
 الفضل والكمال هو التحلي بالمعارف الربانية والتخلي عن الملكات الدنية التي
 أقيمتها التكبر والاستعصاء على أمر رب العالمين جل جلاله (قال فأخرج منها)
 أي من زمرة الملائكة المعززين لا من السماء فإن وسوسته لأدم عليه الصلاة
 والسلام في الجنة إنما كانت بعد هذا الطرد وقوله تعالى (فأهبط منها) ليس نصا في
 ذلك فإن الخروج من بين الملا الأعلى هبوط وأي هبوط أو من الجنة على أن
 وسوسته كانت بطريق النداء من بابها كما روى عن الحسن البصري أو بطريق
 المشافهة بعد أن احتال في دخولها وتوصل إليه بالحيلة كما روى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما ولا يتنافى هذا طرده على رؤس الأشهاد لما يقتضيه من الحكم
 البالغة (فإنك رجيم) مطرود من كل خير وكرامة فإن من يطرد يرحم
 بالحجارة أو شيطان يرحم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته
 فإن من عارض النص بالقياس فهو رجيم ملعون.

(وإن عليك اللعنة) الإبعاد عن الرحمة وحيث كان ذلك من جهة الله
 سبحانه وإن كان جاريا على السنة العباد قبل في سورة ص (وأن عليك لعنتي)
 (إلى يوم الدين) إلى يوم الجزاء والعقوبة وفيه إشعار بتأخير عقابه وجزائه
 إليه وأن اللعنة مع كمال فظاعتها ليست جزاء لفعله وإنما يتحقق ذلك يومئذ وفيه
 من التهويل ما لا يوصف وجعل ذلك أنفى أمد اللعنة ليس لأنها تنقطع هنالك
 بل لأنه عند ذلك يعتذب بما ينسى به اللعنة من أفانين العذاب فتصير هي كالزائل
 وقيل لأنها حبيبت به لأنه أبعد غاية يضر بها الناس كقوله تعالى (خالدين فيها)
 مادامت السموات والأرض) وحيث أمكن كون تأخير العقوبة مع الموت كسائر
 من أخبرت عقوباتهم إلى الآخرة من الكفرة طلب اللعين تأخير موته كما حكى

عنه بقوله تعالى ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي ﴾ أى أمهلنى وأخرنى ولا تمتنى والفاء متعلق بمحذوف يستحب عليه الكلام أى إذ جعلتنى رجلاً فأمهلنى ﴿ إلى يوم يبعثون ﴾ أى آدم وذريته للجزاء بعد فثابهم وأراد بذلك أن يجد فسخة لإعوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجو من الموت لاستمالته^(١) بعد يوم البعث .

﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ ورود الجواب بالجملة الاسمية مع التعرض لشمول ما سأله الآخرين على وجه يؤذن بكون السائل تبعاً لهم فى ذلك دليل على أنه إخبار بالإنظار المقدر لهم ألا لا إفساله لإنظار خاص به وقع إجابة لدعائه أى إنك من جملة الذين أخرت أجالهم ألا حسباً يقتضيه حكمة التكوين فالفاء ليست لربط نفس الإنظار بالاستنظار بل لربط الإخبار المذكور به كما فى قوله فإن ترحم فأنت لذلك أهل . فإنه لا إمكان لجعل الفاء فيه لربط ما فيه تعالى من الأهلية القديمة للرحمة بوقوع الرحمة الحادثة بل هى لربط الإخبار بتلك الأهلية للرحمة بوقوعها وأن استنظاره كان طلباً لتأخير الموت إذ به يتحقق كونه من جعلتهم لا لتأخير العقوبة كما قيل ونظمه فى ذلك فى سلك من أخرت عقوبتهم إلى الآخرة فى علم الله تعالى عن سبق من الجن ولحق من الثقلين لا يلائم مقام الاستنظار مع الحياة ولأن ذلك التأخير معلوم من إضافة اليوم إلى الدين مع إضافته فى السؤال إلى البعث كما عرفته وفى سورة الأعراف ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ بترك التوقيت والتداء والفاء فى الاستنظار والإنظار تعويلاً على ما ذكرهنا وفى سورة ص فإن إيراد كلام واحد على أساليب متعددة غير عزيز فى الكتاب العزيز ولما أن كل أسلوب من أساليب النظم الكريم لا بد أن يكون له مقام يقتضيه مغاير لمقام غيره وأن ما حكى من اللعين إنما صدر عنه مرة وكذا أجوابه لم يقع إلا دفعة فقام المجاورة إن اقتضى أحد الأساليب المذكورة فهو المطابق لمقتضى الحال والبالغ [إلى]^(٢)

(١) فى ط : لاستمالته تخطأ

(٢) سقطت من ١١ .

طبقة الإعجاز وما عداه قاصر عن رتبة البلاغة فضلا عن الارتقاء إلى معالم الإعجاز فقد مرت تحقيقه بتوفيق الله تعالى في سورة الأعراف .

(إلى يوم الوقت المعلوم) وهو وقت النفخة الأولى التي علم أنه يصق عندنا من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله تعالى ويحوز أن يكون المراد بالأيام واحدا والاختلاف في العبارات لاختلاف الاعتبارات فالتعبير بيوم البعث لأن غرض اللعين يتحقق ويوم الدين لما ذكر من الجزاء ويوم الوقت المعلوم لما ذكر أو لاستثناؤه تعالى بعله فلمل كل من هلك الخلق جميعا وبعضهم وجزائهم في يوم واحد يموت اللعين في أوله ويموت في أواسطه ويباق في بقيته يروى أن بين موته وبشئ أربعين سنة من سقى الدنيا مقدار ما بين النفختين ونقل عن الأصنف بن قيس رحمه الله تعالى أنه قال قدمت المدينة أريد أمير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه فإذا أنا بحلقة عظيمة وكعب الأخبار فيها يحدث الناس وهو يقول لما حضر آدم عليه الصلاة والسلام الوفاة قال يارب سيئمت في عدوى إبليس إذا رآني ميتا وهو منظر إلى يوم القيامة فأجيب أن يا آدم إنك سررت إلى الجنة ويؤخر اللعين إلى النظرة لينوق ألم الموت بعد الأولين والآخرين ثم قال لملك الموت صف كيف تدينه الموت فلما وصفه قال يارب حسبى فعجز الناس وقالوا يا أبا إسحق كيف ذلك فأبى فألحوا فقال يقول الله سبحانه لملك الموت عقب النفخة الأولى قد جعلت فيك قوة أهل السموات السبع وأهل الأرضين السبع وإلى ألبستك اليوم أثواب السخط والغضب كلها فأنزل بضضى وسلطوى على رجيمى إبليس فأذقه الموت وأحل عليه فيه مرارة الأولين والآخرين من الثقلين أضغاثا مضاعفة وليكن مملك من الزبانية سبعون ألفا قد امتلأوا غيظا وغضبا وليكن منع كل منهم سلسلة من سلاسل جهنم وغل من أغلالها وأزل روحه المئتين بسبعين ألف كلاب من كلابها وناد مالكها ليفتح أبواب النيران فينزل ملك الموت بصورة لو نظر إليها أهل السموات والأرضين لما توارى بنته من هولها فينتهى إلى إبليس فيقول قف لى ياخيث لأذيقنك الموت

كم من عمر أدركت وقرون أضلكت وهذا هو الوقت المعلوم قال فيهرب العيين إلى المشرق فإذا هو بملك الموت بين عينيه فيهرب إلى المغرب فإذا هو به بين عينيه فيفرض البحر فتنز منه البحار فلا قبله فلا يزال يهرب في الأرض ولا يحصى له ولا ملاذ ثم يقوم في وسط الدنيا عند قبر آدم ويتمرغ في التراب من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق حتى إذا كان في الموضع الذي أهبط فيه آدم عليه الصلاة والسلام وقد نصبت له الزبانية الكلايب وصارت الأرض كالجمرة احتوشته الزبانية وطمعوه بالكلايب ويبقى في النزوع والعذاب إلى حيث يشاء الله تعالى ويقال لأدم وحواء اطعما اليوم إلى عدوكا كيف يذوق الموت فيظلمان فينظران إلى ما هو فيه من شدة العذاب فيقولان ربنا أتممت علينا نعمتك^(١) .

(قال رب بما أغويتني) الباء للقسم وما مصدرية والجواب (لأزوين لهم) أى أقسم يا غوائك لإيى لأزوين لهم المعاصى (فى الأرض) أى فى الدنيا التى هى دار الغرور كقوله تعالى (أخطأ إلى الأرض) وإقسامه بمرّة الله المفسرة بسلطانه وقهره لا ينافى إقسامه بهذا فإنه فرع من فروعا وأثر من آثارها فلعله أقسم بهما جميعا لحكى تارة قسمه بهذا وأخرى بذاك أو للسببية وقوله لأزوين جواب قسم محذوف والمعنى بسبب تسبيك لإغوائى أقسم لأفعلن بهم مثل ما فعلت فى من التسبب لإغوائهم بتزيين المعاصى وتسويل الأباطيل والمعتزلة أولوا الإغواء بالنسبة إلى النفى أو التسبب له لأمره بإياه بالسجود لأدم عليه الصلاة والسلام واعتدوا عن إمهال الله تعالى وتسليطه له على إغواء بنى آدم بأنه تعالى قد علم منه وعن تبعه أنهم يموتون على الكفر ويصيرون إلى النار أمهل أم لم يمهل وأن فى إمهاله تمويضا لمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب (ولاغوينهم أجمعين) لأحملهم على الغواية (إلا عبادك منهم المخلصين) الذين أخلصتهم لطاعتك وظهرتهم من الشوائب فلا يعتل فيهم كيدى وقرىء

(١) رواه السيوطى فى البدور ، والحراطين فى المافية (خط) .

بكر اللام أى الذين أخلصوا نفوسهم لله تعالى (قال هذا صراط) أى حق (على) أن أراعيه (مستقيم) لأعوج فيه والإشارة إلى ما تضمنته الاستثناء وهو تخلص المخلصين من إغوائه أو الإخلاص على معنى أنه طريق يؤدى إلى الوصول إلى من غير اعوجاج وضلال ولا ظهر أن ذلك لما وقع في عبارة إبليس حيث قال لأقدمن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم الآية وقرئ على من علو الشرف .

(إن عبادى) وهم المشار إليهم بالمخلصين (ليس لك عليهم سلطان) تسلط وتصرف بالإغواء (إلا من أتبعك من الغاوين) وفيه مع كونه تحقيقا لما قاله العين تفخيم لشأن المخلصين وبيان لمنزلتهم ولاقطاع مغالب الإغواء عنهم وأن إغوائه للغاوين ليس بطريق^(١) السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم .

(وإن جهنم لموعدم) أى موعد المتبعين أو الغاوين والاول أنسب وأدخل في الزجر عن اتباعه وفيه دلالة على أن جهنم مكان الوعد وأن الموعد مما لا يوصف في الفضاة (أجمعين) تأكيد للضمير أو حال والعامل فيها الموعدان جعل مصدرا على تقدير المضاف أو معنى الإضافة إن جعل اسم مكان (لها سبعة أبواب) يدخلونها لكثرتهم أو سبع طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم في الغواية والمتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (لكل باب منهم) من الاتباع أو الغواة (جزء مقسوم) حزب معين مفرد من غيره حسبما يقتضيه استعداده فأعلاها للوحدين والثانية لليهود والثالثة للنصارى والرابعة للمساكين والخامسة للمجوس والسادسة للمشركين والسابعة للنافقين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما إن جهنم لمن ادعى الربوبية ولظى لعبدة النار والحطمة لعبدة الأصنام وسقر لليهود والسعير للنصارى

والجميع الصائين والمهاوية للوحدين ولعل حصرها في السبع لا يحصر المهلكات في المحسوسات بالحواس الخمس ومقتضيات القوة الشهوية والنفسية وقرىء بعزم الزاوي ويختلف الهمزة وإلقاء حركتها إلى ما قبلها مع تشديدها في الوقف والوصل ومنهم حال من جزء أو من ضميره في الظرف لا في مقسوم لأن الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفها .

(إن المتقين) من أتباعه في الكفر والفواحش فإن غيرها مكفر (في جنات وعيون) أي مستقرون فيها خالدون لكل واحد منهم جنة وعين أو لكل منهم عدة منها كقوله تعالى (ولمن خاف مقام ربه جنتان) وقرىء بكسر العين حيث وقع في القرآن العظيم (أدخلوها) على إرادة القول أمرا من الله تعالى لهم بالدخول وقرىء أدخلوها أمرا منه تعالى للبلائكة بإدخالهم وقرأ الحسن أدخلوها مبنيًا للمفعول على صيغة الماضي من الإدخال (بسلام) ملتبسين بسلام أي سالمين أو مسلحين عليكم (آمنين) من الآفات والزوال (وزعنا ما في صدورهم من غل) أي حقد كان في الدنيا وعن على رضى الله تعالى عنه أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين (إخوانا) حال عن الضمير في قوله تعالى (في جنات) أو من فاعل أدخلوها أو من الضمير في آمنين أو الضمير المضاف إليه والعامل فيه معنى الإضافة وكذلك قوله تعالى (على سرر متقابلين) ويجوز كونها صفتين لإخوانا أو حالين من ضميره لأنه بمعنى متصافين وكون الثاني حالاً من المستكن في الأول وعن مجاهد تدور بهم الأسرة حيثما داروا فهم متقابلون في جميع أحوالهم (لا يمسهم فيها نصب) أي تعب بالآ يكون لهم فيها ما يوجهه من الكد في تحصيل ما لا بد لهم منه لحصول كل ما يريدونه من غير مزاوله عمل أصلاً أو بأن لا يترتب ذلك وإن باشرُوا الحركات العنيفة لكامل قوتهم وهو استئناف أو حال بعد حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها بمخرجين) أبد الآباد لأن تمام النعمة بالخلود (قوى عبادي) وهم الذين عبر عنهم بالمتقين (أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الأليم) فبذلك لما يتطلب من

الوعد والعيد وتقرير له وفي ذكر المغفرة إشعار بأن ليس المراد بالمتقين من يبقى جميع الذنوب كبيرها وصغيرها وفي وصف ذاته تعالى بها وبالرحمة على وجه القصر دون التعذيب لإيدان بأنهما عما يقتضيهما الذات وأن العذاب إنما يتحقق بما يوجبه من خارج .

عبارة في رسالة إبراهيم عليه السلام

(ونبئهم) عطف على نبوء عبادي والمقصود اعتبارهم بما جرى على إبراهيم عليه الصلاة والسلام مع أهله من البشرى في تضاعيف الخوف وبما حل بقوم لوط من العذاب ونجاته عليه الصلاة والسلام مع أهله التابعين له في ضمن الخوف وتنبئهم بحلول^(١) انتقامه تعالى من المجرمين وعليهم بأن عذاب الله هو العذاب الأليم (عن ضيف إبراهيم) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنهم جبريل عليه الصلاة والسلام وملكان معه وقال محمد بن كعب وسبعة معه وقيل جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم الصلاة والسلام وقال الضحاك كانوا تسعة وعن السدى كانوا أحد عشر على صور الفلمان الوضاء وجوههم وعن مقاتل أنهم كانوا اثني عشر ملكا وإنما لم يتعرض ل عنوان رسالتهم لأنهم لم يكونوا مرسلين إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام بل إلى قوم لوط حسبما يأتي ذكره (لإدخالها عليه) نصب بفعل مضمر معطوف على نبوء أى وإذا ذكر وقت دخولهم عليه أو خبر مقدر مضاف إلى ضيف أى خبر ضيف إبراهيم حين دخولهم عليه أو بنفس ضيف على أنه مصدر في الأصل (فقالوا) عند ذلك (سلاما) أى تسلم سلاما أو سلمنا أو سلمت سلاما .

(قال إنما منكم وجلون) أى خائفون فإن الرجل اضطراب النفس لتوقع مكروه قاله عليه الصلاة والسلام حين امتنعوا من أكل ما قربه إليهم من العجل الخنزير لما أن المعتاد عندهم أنه إذا نزل يوم ضيف فلم يأكل من طعامهم ظنوا أنه

(١) في ١٠ : على حلول انتقامه .

لم ينجى بغير لا عند ابتداء دخولهم لقوله تعالى (فلما رأى أيديهم لا تصل إليه تكرم وأوجس منهم خيفة) فلا مجال لكون خوفه عليه الصلاة والسلام بسبب دخولهم بغير إذن ولا بغير وقت إذ لو كان كذلك لأجابوا حينئذ بما أجابوا ولم يتصد عليه الصلاة والسلام لتقريب الطعام إليهم وإنما لم يذكر هنا اكتفاء بما بين في غير هذا الموضع ألا يرى إلى أنه لم يذكر هنا رده عليه الصلاة والسلام سلامهم .

(قالوا لا توجل) لا تخف وقرئ لا تاجل ولا توجل من أوجه أى . أخافه ولا توجل من واجله بمعنى أوجه (إنا نبشرك) استئناف لتعليل النهي عن الرجل فإن المبشر به لا يكاد يحوم حول ساحته خوف ولا حزن كيف لا وهو بشارة ببقائه وبقاء أهله في عافيه وسلامة زمانا طويلا (بنلام) هو إسحق عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى (فبشرناها بإسحق) ولم يصرح هنا لبشارة يعقوب عليه الصلاة والسلام اكتفاء بما ذكر في سورة هود (عليهم) إذا بلغ وفي موضع آخر بنلام حلیم (قال أبشر نعوذ بذلك) على أن معنى الكبير (وأثر في تعجب عليه الصلاة والسلام من بشارتهم بالولد في حالة مباينة للولادة وزاد في ذلك فقال (فم تبشرون) أى بأى أعجوبة تبشرون فإن البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شيء أو بأى طريقة تبشرون وقرئ بتشديد النون المكسورة على إدغام نون الجمع في نون الوقاية (قالوا بشرناك بالحق) أى بما يكون لا محالة أو باليقين الذى لا لبس فيه أو بطريقة هى حق وهو أمر الله تعالى وقوله (فلا تسكن من القاطنين) من الآيسين من ذلك فإن الله قادر على أن يخلق بشراً بغير أبوين فكيف من شيخ^(١) فإن عجوز طافر وقرئ من القنطين وكان مقصده عليه الصلاة والسلام استعظام نعمته تعالى عليه في ضمن التعجب العادى المبني على سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين

عباده لا استبعاد ذلك بالنسبة إلى قدرته سبحانه كما ينبغي عنه قول الملائكة فلا تكن من القاطنين دون أن يقولوا من المعترين أو نحوه .

(قال ومن يقتط) استغهام إنكارى أى لا يقتط (من رحمة ربه إلا الضالون) المخطئون طريق المعرفة والصواب فلا يعرفون سعة رحمته وكآل عليه وقدرته كما قال يعقوب عليه الصلاة والسلام (لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون) ومراده نفي القنوط عن نفسه على أبلغ وجه أى ليس بى قنوط من رحمته تعالى وإنما الذى أقول لبيان منافاة حالى لفيضان تلك النعمة الجليلة على وفى التعرض لوصف الربوبية والرحمة مالا يخفى من الجزالة وقرئ بهضم النون وبكسرهما من قنط بالفتح ولم تكن هذه المفاوضة من الملائكة مع إبراهيم عليه الصلاة والسلام خاصة بل مع سارة أيضاً حسبما شرح فى سورة هود ، ولم يذكر ذلك هنا اكتفاء بما ذكر هناك كما أنه لم يذكر هذه هناك اكتفاء بما ذكر هنا .

(قال) أى إبراهيم عليه الصلاة والسلام وتوسطه بين قوله السابق وبين قوله (فاطلبكم) أى أمركم وشأنكم الخطير الذى لأجله أرسلتم سوى البشارة (أيها المرسلون) صريح فى أن بينهما مقالة مطوية لهم أشير به إلى مكانها كما فى قوله تعالى (قال أسجد لمن خلقت طيناً قال أرايتك هذا الذى كرمت على) الآية فإن قوله الأخير ليس موصولاً بقوله الأول بل هو مبنى على قوله تعالى (فأخرج منها فإنك رجيم) فإن توسط قال بين قوله للإيدان بعدم اتصال الثانى بالأول وعدم ابتناؤه عليه^(١) بل على غيره ثم خطابه لهم عليهم الصلاة والسلام بعنوان الرسالة بعد ما كان خطابه السابق مجرداً عن ذلك مع تصديره بالفاء دليل على أن مقالته المطوية كانت متضمنة لبيان أن مجيئهم ليس مجرد البشارة بل لهم شأن آخر لأجله أرسلوا فمكانه قال عليه الصلاة والسلام إن لم يكن شأنكم مجرد البشارة فاذا هو فلا حاجة إلى الالتجاء إلى أن

عليه عليه الصلاة والسلام بأن كل المقصود ليس البشارة بسبب أنهم كانوا ذوى عدد والبشارة لا تحتاج إلى عدد ولذلك اكتفى بالواحد في ذكرها عليه الصلاة والسلام ومريم ولا إلى أنهم بشروه في تضاعيف الحال لإزالة الوجيل ولو كانت تمام المقصود لا تبدأوا بها فتأمل .

(قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) هم قوم لوط لكن وصفوا بالإجرام وجرى بهم بطريق التشكير فما لهم واستثناء بهم (إلا آل لوط) استثناء متصل من الضمير في مجرمين أى إلى قوم أجرموا جميعا إلا آل لوط فالقوم والإرسال شاملان للمجرمين وغيرهم والمعنى إنا أرسلنا إلى قوم أجرم كلهم إلا آل لوط لتلك الأولين ونتجى الآخرين ويدل عليه قوله تعالى (إنا لمنجورهم) أى لوطا وآله (أجمعين) أى عما يصيب القوم فإنه استئناف للإخبار بنجاتهم لعدم إجرامهم أو لبيان ما فهم من الاستثناء من مطلق عدم شمول العذاب لهم فإن ذلك قد يكون يكون حالهم بين بين أو لتعليقه فإن من تعلق بهم النتيجة بمنجى من شمول العذاب أو منقطع من قوم وقوله تعالى (إنا لمنجورهم) متصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن وعلى هذا ف قوله تعالى (إلا امرأته) استثناء من آل لوط أو من ضميرهم وعلى الأول من الضمير خاصة لاختلاف الحكمين اللهم إلا أن يجعل إنا لمنجورهم اعتراضا وقرئ بالتخفيف (قدرنا إنها لمن الغافرين) الباقين مع الكفرة لتلك معهم وقرئ قدرنا بالتخفيف وإنما علق فعل التقدير مع اختصاص ذلك بأفعال القلوب لتضمنته معنى العلم ويجوز حمله على معنى قلنا لأنه بمعنى القضاء قول وأصله جعل الشيء على مقدار غيره وإسنادهم له إلى أنفسهم وهو فعل افتق سبعا عنه لما لهم من الزلفى والاختصاص (فلما جاء آل لوط المرسلون) شروع في بيان كيفية إهلاك المجرمين ونتيجة آل لوط حسبا أجمع. في الاستثناء ثم فصل في التعليل نوع تفصيل ووضع المظهر موضع المضمحل للإيدان بأن مجيئهم لتحقيق ما أرسلوا به من الإهلاك والنتيجة وليس المراد به ابتداء مجيئهم بل مطلق كينو تهم عند آل لوط فإن ما حكى عنه عليه الصلاة والسلام بقوله تعالى (قال إنكم قوم منكرون) إنما قاله عليه الصلاة والسلام بعد التلب

والتي حين ضاقت عليه الخيل وعيت به العلل لما لم يشاهد من المرسلين عند مقاساته
الشدائد ومعاناته المكايد من قومه الذين يريدون بهم ما يريدون ما هو المعبود
والمعتاد من الإحاطة والإمداد فيما يأتي ويتر عند تحشمه في تخليصهم إنكاراً
لخذلانهم له وترك نصرته في مثل تلك المضائق المعترية له بسببهم حيث لم يكونوا
مباشرين معه لأسباب المدافعة والممانعة حتى أُلجأت إلى أن قال (لو أن لي بكم قوة
أو آوى إلى ركن شديد) حسبما فصل في سورة هود لا أنه قاله عند ابتداء
ورودهم له (١) خوفاً أن يطرقوه بشر كما قيل كيف لا وهم يجوابهم المحكى
بقوله تعالى :

(قالوا بل جئتكم بما كانوا فيه يمترون) أي بالعذاب الذي كنت تتوعدكم به
فيمترون به ويكذبونك قد عشروا العصا وبينوا له عليه الصلاة والسلام جليلة
الأمر فأتى يمكن أن يعتريه بعد ذلك المساء وضيق الذرع وليست كلمة بل إضراباً
عن موجب الخوف المذكور على معنى ما جئتكم بما تنكرون لأجله بل بما يسرك
وتقر به عينك بل هي إضراب عما فهمه عليه الصلاة والسلام من ترك النصرة له
والمنع ما خذلناك وما خلينا بينك وبينهم بل جئتكم بما يدمرهم من العذاب
الذي كانوا يكذبونك حين كنت تتوعدكم به ولعل تقديم هذه المقابلة على
ما جرى بينه وبين أهل المدينة من المجادلة للمسارعة إلى ذكر إشارة لوط عليه
الصلاة والسلام يهلك قومه ونتيجة آله عقيب ذكر بشارته لإبراهيم عليه
الصلاة والسلام بهما ، وحيث كان ذلك مستديماً لبيان كيفية النجاة وترتيب
مبادئها أشير إلى ذلك إجمالاً ثم ذكر ما فعل القوم وما فعل بهم ولم يال بتغيير
الترتيب الوقوعي ثقة بمراحته في مواقع أخر ؛ ونسبة المجيء بالعذاب إليه عليه
الصلاة والسلام مع أنه نازل بالقوم بطريق تضيض أمره إليه لا بطريق نزوله
عليه كأنهم جاموه به وفوضوا أمره إليه ليرسله عليهم حسبما كان يتوعدكم به
(وأنتناك بالحق) أي باليقين الذي لا مجال فيه للاعتراض والشك وهو عذابهم

عبر عنه بذلك تنبيها على نفي الامتراء عنه أو المراد بالحق الإخبار بمعنى العذاب المذكور وقوله تعالى ﴿ ولنا لصادقون ﴾ تأكيد له أى أتيناك بما قلنا بالخير الحق أى المطابق للواقع ولنا لصادقون فى ذلك الخبر أو فى كل كلام فيكون كالدليل على صدقهم فيه وعلى الأول تأكيد إثباته وقوله تعالى ﴿ فأسر بأهلك ﴾ شروع فى ترتيب مبادئ النجاة أى اذهب بهم فى الليل وقرىء بالوصل وكلاهما من السرى وهو السير فى الليل وقرىء فر من السير ﴿ بقطع من الليل ﴾ بطائفة منه أو من آخره قال :

افتحى الباب وانظري فى النجوم كم علينا من قطع ليل بهم

وقيل هو بعد ما مضى منه شيء صالح ﴿ واتبع أديارهم ﴾ وكن على أترم يذودهم وتسرع بهم وتطلع على أحوالهم ولعل لربار الانباع على السوق مع أنه المقصود بالامر للمبالغة فى ذلك إذ السوق ربما يكون بالتقدم على بعض مع التأخر عن بعض ويلزمه عادة النفقة عن حال المتأخر والالتفات النهى عنه بقوله تعالى :

﴿ ولا يلتفت منكم ﴾ أى منك ومنهم ﴿ أحدا ﴾ فبرى ما وراؤه من الهول فلا يطيقه أو يصيبه ما أصابهم أو لا ينصرف منكم أحد ولا يتخلف لفرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن ذلك ليوطنوا أنفسهم على المهاجرة أو هو نهى عن ربط القلب بما خلفوه أو هو للإمراع فى السير فإن الملتفت قلبا يخلو عن أدنى وقفة وعدم ذكر استثناء المرأة من الإمراء والالتفات لا يستدعى علم وقرعه فإن ذلك لما عرفت مرارا للاكتفاء بما ذكر فى مواضع آخر ﴿ وامضوا حيث تؤمرون ﴾ إلى حيث أمركم الله تعالى بالمضى إليه وهو الشام أو مصر وحذف الصلتين على الاتساع المشهور وإثبات المضى إلى ما ذكر على الوصول إليه والحق به للإيدان بأهمية النجاة والمراعاة المناسبة بينه وبين ما سلف من الغابرين .

(وقضينا) أى أوحينا (إليه) مقضيا ولذلك عدى يالى (ذلك الأمر) مبهم بضمه (أن دابر هؤلاء مقطوع) على أنه بدل منه وإينار اسم الإشارة على الضمير للدلالة على اتصافهم بصفاتهم القبيحة التى هى مدار ثبوت الحكم أى دابر هؤلاء المجرمين وإيراد صيغة المفعول بدل صيغة المضارع لكونها أدخل في الدلالة على الوقوع وفي لفظ القضاء والتعبير عن العذاب بالأمر والإشارة إليه بذلك وتأخيره عن الجار والمجرور وإيهامه أولاً ثم تفسيره ثانياً من الدلالة على غامة الأمر وفضاعته ما لا يخفى وقرئ بالكسر على الاستئناف والمعنى أنهم يتأصلون عن آخرهم حتى لا يبق منهم أحد (مصبحين) داخلين في الصبح وهو حال من هؤلاء أومن الضمير في مقطوع وجمة الحمل على المعنى فإن دابر هؤلاء بمعنى (وجاء أهل المدينة) شروع في حكاية ما صدر عن القوم عند قرفهم على مكان الأضياف من الفعل والقول وما ترتب عليه بعدما أشير إلى ذلك إجمالاً حسبما فيه عليه أى جاء أهل سدوم منول لوط عليه الصلاة والسلام .

(يستبشرون) أى مستبشرين بأضيافه عليه الصلاة والسلام طمعا فيهم (قال إن هؤلاء ضيف) الضيف حيث كان مصدرا في الأصل أطلق على الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وإطلاقه على الملائكة بحسب اعتقاده عليه الصلاة والسلام لكونهم في زى الضيف والتأكيد ليس لإنكارهم بذلك بل لتحقيق اتصافهم به وإظهار اعتنائه بشأنهم وتشمره لمراعاة حقوقهم وحمايتهم من سوء ولذلك فإن (فلا تفضحون) أى عندكم بأن تعرضوا لهم بسوء فاعلموا أنه ليس^(١) لى عندكم قدر وحرمة أو لا تفضحون بفضيحة ضيفي فإن من أسى إلى ضيفه فقد أسى إليه يقال فضحه فضحا وفضيحة إذا أظهر من أمره ما يلزمه العار (واقفوا الله) في مباشرتكم لما يسوقون (ولا تخفون) أى لا تفلون ولا تبتونى بالتعرض لمن أجرتهم بمثل تلك القملة الحبيثة، وحيث

كان التعرض لهم بعد أن نهاهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك بقوله فلا تفضحون أكثر تأثيراً في جانبه عليه الصلاة والسلام وأجلب للمار إليه إذ التعرض للجار قبل شعور المجير بذلك ربما يتسامح فيه وأما بعد الشعور به والمناسبة لحمايته والذب عنه فذاك أعظم المار عبر عليه الصلاة والسلام عما يعترقه من جهنم بعد النهي المذكور بسبب لجأهم وبجاهرتهم بمخالفته بالخزي وأمرهم بنقوى الله تعالى في ذلك وإنما لم يصرح بالنهي عن نفس تلك الفاحشة لأنه كان يعرف أنه لا يفيد ذلك وقيل المراد تقوى الله تعالى في ركوب الفاحشة ولا يساعده توسطه بين النهيين عن أمرين متعلقين بنفسه عليه الصلاة والسلام وكذلك قوله تعالى :

(قالوا ألم ننهك عن العالمين) أى عن التعرض لهم بمنعهم عناوئنا منهم والهمزة للإنكار والواو للعطف على مقدر أى ألم تقدم إليك ولم ننهك عن ذلك فإنهم كانوا يتعرضون لكل أحد من الغرباء بالسوء وكان عليه الصلاة والسلام ينههم عن ذلك بقدر وسعه وكانوا قد نهوه عليه الصلاة والسلام عن أن يجير أحداً فكانهم قالوا ما ذكرت من الفضيحة والخزي إنما جاءك من قبلك لا من قبلنا إذ لو لا تعرضك لما تصدى له لما اعتراك تلك الحالة ولما رآهم لا يقلعون عمام عليه (قال هؤلاء بناتى) يعنى نساء القوم فإن نبي كل أمة بمنزلة أبيهم أو بناته حقيقة أى ~~ميراثهم~~ ميراثهم وقد كانوا من قبل يطلبونهم ولا يجيبهم لحبهم وعدم كفاتهم لا لعدم مشروعية المناكحة بين المسلمات والكفار وقد فصل ذلك في سورة هود (إن كنتم فاعلين) أى قضاء الوطر أو ما أقول لكم (لعمر ك) قسم من الله تعالى بحياة النبي عليه الصلاة والسلام أو من الملائكة بحياة لوط عليه الصلاة والسلام والتقدير لعمر ك قسمى وهى لغة في العمر يختص به القسم لإشاراً للنخبة لكثرة دورانه على الألسنة (إنهم لنى سكرتهم) غوايتهم أو شدة غلبتهم التى أزالَتْ حقوقهم وتميزهم بين الخطأ والصواب (يعمون) يتعمدون ويتأدون فكيف يسمعون النصيح وقيل (٢١ - أبو السرد - تال)

الضمير لقريش والجملة اعتراض (فأخذتهم الصيحة) أى الصيحة العظيمة الهائلة وقيل صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فجعلنا حالها) على المدينة أو على قرام وهو المفعول الأول لجعلنا وقوله تعالى (سافلها) مفعول ثان له وهو أدخل في الهول والفظاعة من العكس كما مر (وأمطرنا عليهم) في تضاعيف ذلك قبل تمام الانقلاب (حجارة) كائنة (من سجل) من طين متحجر أو طين عليه كتاب وقد فصل ذلك في سورة هود . (إن في ذلك) أى فيها ذكر من القصة (لآيات) لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق (للتومنين) أى المتفكرين المتفرسين الذين يثبتون في فطرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسمته (وإنها) أى المدينة أو القرى (لبسيل مقيم) أى طريق ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها .

(إن في ذلك) فيما ذكر من المدينة أو القرى أو في كونها بمرأى من الناس يشاهدونها في ذهابهم ولما بهم (لآية) عظيمة (للؤمنين) بالله ورسوله فإنهم الذين يعرفون أن ما حاق بهم العذاب الذي ترك ديارهم بلاقع إنما حاق بهم لسوء صنيعهم وأما غيرهم فيحملون ذلك على الاتفاق أو الأوضاع الفلسكية ولأفراد الآية بعد جمعها فيما سبق ليظهر المشاهد هنا بقية الآثار لا كل القصة كما فيها سلف .

عبرة في رسالات الأنبياء

(وإن كان) إن عطفة من أن وضمير الشأن الذي هو اسمها عنود واللام هي الفارقة أى وإن الشأن كان (أصحاب الأيكة) وهم قوم شعيب عليه الصلاة والسلام والأيكة واليكة الشجرة الملتفة المتكاثفة وكان عامة شجرهم المقل وكانوا يسكنونها فبعثه الله تعالى إليهم (لظالمين) متجاوزين عن الحد (فأتقنا منهم) بالعذاب روى أن الله تعالى سلط عليهم الحر سبعة أيام ثم

بعث سحابة فالتجأوا إليها يلتمسون الروح فبعث الله تعالى عليهم منها قارا فأحرقتهم فهو عذاب يوم الغلة (ولأنهما) يعنى سدوم والأبيكة وقيل والأبيكة ومدين فإنه عليه الصلاة والسلام كان مبعوثا إليهما فذكر أحدهما منه على الآخر (ليأمام مبين) لطريق واضح والإمام اسم ما يؤتم به سعى به الطريق ومطمع البناء واللوح الذى يكتب فيه لأنها ما يؤتم به (ولقد كذب أصحاب الحجر) يعنى ثمود (المرسلين) أى صالحا فإن من كذب واحدا من الأنبياء عليهم السلام فقد كذب الجميع لا تفارقهم على التوحيد والأصول التى لا تختلف باختلاف الأمم والأعصار وقيل المراد صالح ومن معه من المؤمنين كما قيل الخبيون لحبيب بن عبد الله بن الزبير وأصحابه واد بين المدينة والشام كانوا يسكنونه (وأتيناهم آياتنا) وهى الآيات المنزلة على نبيهم أو المعجزات من الناقة وسقيها وشربها ودرها أو الأدلة المنصوبة لهم (فكانوا عنها معرضين) إعراضا كليا بل كانوا معرضين لها حيث فعلوا بالناقة ما فعلوا .

(وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام وقب الصمصص وتغريب الأعداء لوفاقها أو من العذاب لحسبانهم أن ذلك يحميهم منه . عن جابر رضى الله تعالى عنه أنه قال مررتا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فأسرع حتى خلفها (فأخذتهم الصيحة مصبحين) وهكذا وقع في سورة هود قيل صاح بهم جبريل عليه الصلاة والسلام وقبل أتهم من السماء صيحة فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ . فى الأرض فتقطعت قلوبهم فى صدورهم وفى سورة الأعراف (فأخلفتهم الرجفة) أى الزلزلة ولعلها من روافد الصيحة المستتعة لتروج الهواء تموجا شديدا يفضى إليها كما مز فى سورة هود (فما أغنى عنهم) ولم يدفع عنهم ما نزل بهم (ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة والأموال الوفيرة والعدد المتكاثرة وفيه تهكم بهم والقائم

لترتيب عدم الإغناء الخاص بوقت نزول العذاب حسبما كانوا يرجونه لاعدام الإغناء المطلق فإنه أمر مستمر .

(وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) أى لإلا خلقه ملتبسا بالحق والحكمة والمصلحة بحيث لا يلائم استمرار الفساد واستقرار الشرور ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء دفعا لفسادهم وإرشادا لمن بقى إلى الصلاح أو لإلا بسب العدل والإنصاف يوم الجزاء على الاعمال كما يفوه عنه قوله تعالى : (وإن الساعة لآتية) فينتقم الله تعالى لك فيها من كذبك (فاصبح) أى أعرض عنهم (اصبح الجليل) إعراضا جليلا وتعمل أذيتهم ولا تعمل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الخليم وقيل هى منسوخة بآية السيف (إن ربك) الذى يملكك إلى غاية الكمال (هو الخلاق) لك ولهم ولسائر الموجودات على الإطلاق (العليم) بأحوالك وأحوالهم بتفاصيلها فلا يخفى عليه شئ مما جرى بينك وبينهم فهو حقيق بأن تكل جميع الأمور إليه ليحكم بينكم أو هو الذى خلقكم وعلم تفاصيل أحوالكم وقد علم أن الصبح اليوم أصلح إلى أن يكون السيف أصلح فهو تعليل للأمر بالصبح على التقديرين وفى مصحف عثمان وأبى رضى الله تعالى عنهما (هو الخالق) وهو صالح للقليل والكثير والخلق مختص بالكثير .

إنعام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم

(ولقد آتيناك سمعا) آيات وهى الفاتحة وعليه عمر وعلى وابن مسعود وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم والحسن وأبو العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وقادة رحمهم الله تعالى وقيل سبع سور وهى الطوال التى سابتها الأنفال والتوبة فإنهما فى حكم سورة واحدة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل يونس أو الحواميم السبع وقيل الصحاتف السبع وهى الأسباع (من المثاني) بيان للسبع من الثنية وهى التكرير فإن كان المراد الفاتحة وهو

الظاهر قسميتها الثاني لتكرر قراءتها في الصلاة وأما تكرر قراءتها في غير الصلاة كما قيل فليس بحيث يكون مدارا للتسمية ولأنها تنقضي بما يقرأ بعدها في الصلاة وأما تكرر نزولها فلا يكون وجها للتسمية لأنها كانت مضافة بهذا الاسم قبل نزولها الثاني إذ السورة مكية بالاتفاق وإن كان المراد غيرها من السور فوجه كونها من المثاني أن كلا من ذلك تكرر قراءته وألفاظه أو قصصه ومواظله أو من الثناء لاشتغاله على ما هو ثناء على الله واحتشائها مشاة أو مثنية حصة للآية وأما الصحائف وهي الأسباع فلما وقع فيها من تكرر القصص والمواظع والوعد والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء على الله تعالى كأنها تنقضي عليه سبحانه بأفعاله وصفاته الحسنى ويحوز أن يراد بالمثاني القرآن لما ذكر أو لأنه منقضي عليه بالإيجاز أو كتب الله تعالى كلها فن التبعيض وعلى الأول البيان (والقرآن العظيم) إن أريد بالسبع الآيات أو السور فن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص وإن أريد به الأسباع أو كل القرآن فهو عطف أحد الوصفين على الآخر كما في قوله :

إلى الملك القرم وابن الهمام وليت الكتاب في المزدهم

أى ولقد أثبتناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم (لأن من عليك) لا تطمح يبصرك طموح راغب ولا تدم نظرك (إلى ما متعنا به) من ذخارف الدنيا وزينتها وعاسنها وزهرتها (أزواجا منهم) أصنافا من الكفرة فإن ما في الدنيا من أصناف الأموال والذخائر بالنسبة إلى ما أوتيته مستحقا لا ميبأ به أصلا وفي حديث أبي بكر رضي الله تعالى عنه من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي قد صغر عظماء وعظم صغيرا وروى أنه وافت من بصري وأذرعات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها أنواع البز والطيب والجواهر وسائر الأمتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينها وأفقناها في سبيل الله فقيل لهم قد أعطيت سبع آيات وهي خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) حيث لم يؤمنوا ولم ينتظموا أتباعك في ذلك ليتقوى بهم ضعفاء

المسلمين وقيل أو أنهم انتمتعون به وبأباه كلمة على فإن تمتهم به لا يكون مداراً للحرز عليهم (واخفض جناحك للمؤمنين) أى تواضع لهم وارفق بهم وألن جانبك لهم وعاب نفساً من إيمان الأغياء (وقل إني أنا النذير المبين) أى المنذر المظهر لنزول عذاب الله وحلوله .

(كما أنزلنا على المقتسمين) قيل إنه متعلق بقوله تعالى (ولقد آتيناك) الخ أى أنزلنا عليك كما أنزلنا على أهل الكتاب (الذين جمعوا القرآن عصيين) أى قسموه إلى حق وباطل حيك قالوا عناداً وعدواناً بعضه حق موافق للتوراة والإنجيل وبعضه باطل مخالف لهما أو اقتسموه لأنفسهم استهزاء حيث كان يقول بعضهم سورة البقرة لى وبعضهم سورة آل عمران لى وهكذا أو قسموا ما قرأوا من كتبهم وحرفوه فأفروا ببعضه وكذبوا ببعضه وحمل توسيط قوله تعالى (لا تمدن عينيك) على إمداد ما هو المراد بالكلام من التسلية وعقب ذلك بأنه جل المقام عن التشبيه ولقد أوقى عليه الصلاة والسلام ما لم يؤت أحد قبله ولا بعده مثله وقيل لأنه متعلق بقوله (إني أنا النذير المبين) فإنه لى قوة الأمر بالإندار كأنه قبل أنذر قريشاً مثل ما أنزلنا على المقتسمين يعنى اليهود وهو ما جرى على بنى قريظة والنضير بأن جعل المتوقع كالواقع وقد وقع كذلك وأنت خبير بأن ما يشبه به العذاب المنذر لا بد أن يكون محقق الوقوع معلوم الحال عند المنذرين إذ به تتحقق فائدة التشبيه وهى تأكيد الإنذار وتشديده وعذاب بنى قريظة والنضير مع عدم وقوعه إذ ذلك لم يسبق به وعد ووعيد فهم منه فى ضلة عمسة وشك رب وتنزيل المتوقع منزلة الواقع له موقع جليل من الإعجاز لىكن إذا صادف مقاماً يقتضيه كما فى قوله تعالى (إننا فتحنا لك فتحاً مبيناً) ونظائره على أن تخصيص الانقسام باليهود بمجرد اختصاص العذاب المذكور بهم مع شركتهم النصارى فى الانقسام المتفرع على الموافقة والمخالفة وفى الانقسام بمعنى التحريف الشامل للكتابين بل تخصيص العذاب المذكور بهم مع كونه من نتائج الانقسام تخصيص من غير محض وقد جعل الموصول

مفعولا أول لا تذر أى أنذر المعتصين الذين يجوزون القرآن إلى سحر وشعر
 وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الإنثا عشر الذين اقتسموا مداخل
 مكة أيام الموسم فقعده كل منهم فى مدخل لينفروا الناس عن الإيمان برسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تنفروا بالخارج منا فإنه ساحر ويقول
 الآخر كذاب فأهلكهم الله تعالى يوم بدر وقبله بأفات وفيه مع ما فيه من
 الاشتراك لما سبق فى عدم كون العذاب الذى شبه به العذاب المنذر واقعاً ولا
 معلوماً للناظرين ولا موعود الوقوع أنه لا داعى إلى تخصيص وصف التعضية
 بهم وإخراج المقتسمين من بينهم مع كونهم أسوة لهم فى ذلك فإن وصفهم
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما وصفوا من السحر والشعر والكذب متفرع
 على وصفهم للقرآن بذلك وهو إلا نفس التعضية ولا إلى إخراجهم من حكم
 الإنذار على ما نزل بهم من العذاب لم يكن من الشدة بحيث يشبه به عذاب غيرهم
 ولا يخصهم بهم بل علما لكل الفريقين وغيرهم مع أن بعض المنذرين كالوليد
 ابن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن المطلب قد هلكوا قبل هلاك أكثر
 المقتسمين يوم بدر ولا إلى تقديم المفعول الثانى على الأول كما ترى وقبل إنه
 وصف للمفعول النذير أقيم مقامه والمقتسمون هم القاعدون فى مداخل
 مكة كما حرر .

وفيه مع ما مر أن قوله تعالى (كما أنزلنا) صريح فى أنه من قول الله تعالى
 لا من قول الرسول عليه الصلاة والسلام والاعتذار بأن ذلك من باب ما يقوله
 بعض خواص الملك أمرنا بكذا وإن كان الأمر هو الملك حسبما سلف فى قوله
 تعالى (قدرنا إنما لمن الناظرين) تصف لا يخفى وأن أعمال الوصف الموصوف بما
 لم يجوزوه البصريون فلا بد من الحرب إلى مسلك الكوفيين أو المصير إلى جملة
 مفعولا غير صريح أى أنا النذير المبين بمذاب مثل عذاب المقتسمين وقيل المراد
 بالمقتسمين الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحا عليه الصلاة والسلام
 فأهلكهم الله تعالى وأنت تدرى أن عذابهم حيث كان متحققا ومعلوماً للناظرين

حسبنا نعلق به القرآن العظيم صالح لأن يقع مشبها به العذاب المنذر لكن الوصول المذكور حقيقه حيث لم يمكن كونه صفة للمقسمين حيثئذ فسواء جعلناه مفعولا أو للتذير أو لما دل هو عليه من أنذر لا يكون للعرض لعنوان التعضيه في حين الصلة ولا لعنوان الاقتسام بالمعنى المزبور في حيز المفعول الثاني فائدة لما أن ذلك إنما يكون للإشمار بملية الصلة والصفة للحكم الثابت للوصول والموصوف فلا يكون هناك وجه شبه يدور عليه تشبيه عذابهم بمذابهم خاصة لعدم اشتراكهم في السبب فإن المعضين بمزل من التقاسم على التثبيت الذي هو السبب هلاك أولئك كما أن أولئك بمزل من التعضيه التي هي السبب هلاك هؤلاء ولا علاقة بين السببين مفهوما ولا وجودا تصحح وقوع أحدهما في جانب والآخر في جانب واتفاق الفريقين على مطلق الاتفاق على الشر المفهوم من الاتفاق على الشر المخصوص الذي هو التثبيت المدلول عليه بالتقاسم غير مفيد إذ لا دلالة لعنوان التعضيه على ذلك وإنما يدل عليه اقتسام المداخل وجعل الوصول مبتدأ على أن خبره الجملة التسمية لا يليق بجزالة التزليل وجلالة شأنه الجليل .

إذا عرفت هذا فاعلم أن الأقرب من الأقوال المذكورة أنه متعلق بالاول وأن المراد بالمقسمين أهل الكتابين وأن الوصول مع صلته صفة مبينة لكيفية اقتسامهم وعمل الكاف النصب على المصدرية وحديث جلالة المقام عن التشبيه من لوازم النظر الجليل والمعنى لقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم إتياء مماثلا لإزال الكتابين على أهلها وعدم التبرع لذكر ما أنزل عليهم من الكتابين لأن الترض بيان المماثلة بين الإيتامين لا بين متعلقيهما والعدول عن تطبيق ما في جانب المشبه به على ما في جانب المشبه بأن يقال كما آتينا المقسمين حسبا وقع في قوله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب) الخ فالتشبيه على ما بين الإيتامين من المثاني فإن الاول على وجه التكرمة والامتنان وشتان بينه وبين الثاني .

ولا يقدح ذلك في وقوعه مشبها به فإن ذلك إنما هو لمسلتيه عندهم وتقدم وجوده على المشبه زمانا لا لمزبه تعود إلى ذاته كما في الصلاة الخلية فإن التشبيه فيها ليس ليكون رحمه الله تعالى الفائضة على إبراهيم عليه الصلاة والسلام وآله أتم وأكمل عما فاض على النبي عليه الصلاة والسلام وإنما ذلك للتقدم في الوجود والتخصيص عليه في القرآن العظيم فليس في التشبيه شائبة إشعار بأفضلية المشبه به من المشبه فضلا عن إمام أفضلية ما تعلق به الأول مما تعلق به الثاني وإنما ذكروا بعنوان الاقسام إنكارا لاتصافهم به مع تحقق ما ينفيه^(١) من الإنزال المذكور وإيذاناً بأنه كان من حقهم أن يؤمنوا بكله حسب إيمانهم بما أنزل عليهم بحكم الاشتراك في العلة والاتحاد في الحقيقة التي هي مطلق الوحي وتوسيط قوله تعالى (لا تمدن) الخ لكمال اتصاله بما هو المقصود من بيان حال ما أوتى النبي عليه الصلاة والسلام ولقد بين أولاً علو شأنه ورفعة مكانه بحيث يستوجب اغتيابه عليه الصلاة والسلام بمكانه واستغناءه به عما سواه ثم نبى عن الالتفات إلى زهرة الدنيا وعبر عن إيمانها لأهلها بالتمتع بالنبي عن وشك زوالها عنهم ثم عن الحزن بدمع إيمان المنهمكين فيها وأمر بمراعاة المؤمنين والاكتفاء بهم عن غيرهم ويأظهار قيامه بمواجب الرسالة ومراسم النذارة حسبما فصل في تضاعيف ما أوتى القرآن العظيم ثم رجع إلى كيفية إيمانه على وجه أدمج فيه ما يزيح شبه المنكرين ويستزله عن العناد من بيان مشاركته لما لا ريب لهم في كونه وحيا صادقا قاتل واقع عنده علم الكتاب هذا وقد قيل المعنى قل إني أنا النذير المبين كما قد أزلنا في الكتب إنك ستأتى نذيرا على أن المقتسمين أهل الكتاب انتهى .

يريد أن ما في كما موصولة والمراد بالمضاربة الاستفادة من الكاف الموافقة وهي مع ما في حيزها في محل النصب على الحالية من مفعول قل أى قل هذا القول حال كونه كما أزلنا على أهل الكتابين أى موافقا لثلك فالأنسب

حيثئذ حمل الاقسام على التحريف ليكون وصفهم بذلك تعريضا بما فعلوا من تحريفهم وكتائبهم لنعث النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (عضين) جمع عضة وهي الفرقة أصلها عضوة فملة من عضى الشاة تمضية إذا جعلها أعضاء وإنما جمعت جمع السلامة جبرا للمحذوف كسنين وعزين والتعبير عن تهمزة القرآن بالتمضية التي تفريق الأعضاء من ذى الروح المستلزم لإزالة حياته وإبطال اسمه دون مطلق التجزئة والتفريق اللذين ربما يوجدان فيما لا يضره التبعض من المثليات للتخصيص على كمال قبح ما فعلوه بالقرآن العظيم وقيل هي فملة من عضته إذا بهته وعن عكرمة العضه السحر بلسان قريش فنقصانها على الأول واو وعلى الثاني هاء .

(فوردك لئسألهم أجمعين) أى لئسألن يوم القيامة أصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سؤال توبيخ وتقريع (عما كانوا يعملون) فى الدنيا من قول وفعل وترك فيدخل فيه ما ذكر من الاقسام والتمضية دخولا أوليا ولنجزئهم بذلك جزاءا موفورا وفيه من التشديد وتأكيذ الوعيد ما لا يخفى والفاء لتزيب الوعيد على أعمالهم التي ذكر بعضها وفى التعرض لوصف الربوبية مضافا إليه عليه الصلاة والسلام لإظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام (فاصدع بما تؤمر) فاجهر به من صدع بالحجة إذا تكلم بها جهارا أو أفرق بين الحق والباطل وأصله الإبانة والتمييز وما مصدرية أو موصولة والمائد محذوف أى ما تؤمر به من الشرائع المودعة فى تضاعيف ما أوتيته من المثاني السبع والقرآن العظيم (وأعرض عن المشركين) أى لا تلتفت إلى ما يقولون ولا تبال بهم ولا تصد للاتقام منهم .

(إنا كفيناك المستهزئين) بقمهم وتدميرهم قيل كانوا خمسة من أشراف قريش الوليد بن المخيرة والناصر بن وائل والحارث بن قيس بن الطلائعة والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب يياقون فى إزداء النبي صلى الله

وسلم والاستهزاء به فذل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال قد أمرت أن أكفيكم فأومأ إلى ساق الوليد فر بئال فتعلق بثوبه سهم فلم ينمط تعظيماً لآخذه فأصاب عرقاً في عقبه فقطعه فأت وأومأ إلى إخص العاص فدخلت فيه شوكة فقال لدغت وانتفخت رجله حتى صارت كالرصى فأت وأشار إلى عيني الأسود بن المطلب فعمى وإلى أنف الحرث فامتخط قبحاً فأت وإلى الأسود بن عبد يثوث وهو قاعد في أصل شجرة لجعل ينطح برأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات (الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر) وصفهم بذلك تسلياً لرسوله^(١) صلى الله عليه وسلم وتوبيخاً للخطب عليه بإعلام أنهم لم يقتصروا على الاستهزاء به عليه الصلاة والسلام بل اجتروا على العظيمة التي هي الإشرak بالله سبحانه .

(فسوف يعلمون) عاقبة ما يأتون وينذرون (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من كلمات الشرك والظلم في القرآن والاستهزاء به وبك وتحملية الجملة بالتأكيد لإفادة تحقيق ما تضمنته من التسليّة وصيغة الاستقبال لإفادة استمرار العلم حسب استمرار متعلقه باستمرار ما يوجب من أقوال الكفرة (فصبح بحمد ربك) فأفرج إلى الله تعالى فيما نابك من ضيق الصدر والخرج بالتسبيح والتقديس ملتبساً بحمده وفي التمرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى من إظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والإشعار بعلّة الحكم أعنى الأمر بالتسبيح والحمد في وكن من الساجدين (أي المصلين يكفك ويكشف الغم عنك أو فتره عما يقولون ملتبساً بحمده على أن هداك للحق المبين وعنه عليه الصلاة والسلام أنه كان إذا خزبه أمر فزع إلى الصلاة (واعبد ربك) دم على ما أنت عليه من عبادته

(١) في ط : لرسول الله .

تعالى وإثارة الإظهار بالعنوان السالف آنفا لتأكيد ما سبق من إظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والإشعار بملء الأمر بالعبادة .

(حتى يأتيك اليقين) أى الموت فإنه متيقن اللحوق بكل حى مخلوق وإسناد الإتيان إليه للإيذان بأنه متوجه إلى الحى طالب للوصول إليه والمعنى دم على العبادة ما دمت حيا من غير إخلال بها لحظة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه وسلم .

سورة النحل

(مكية (الا وإن ماقتم) إلى آخرها . وهى مائة وثمان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أنى أمر الله) أى الساعة أو ما يعمها وغيرها من العذاب الموعد للكفرة عبر عن ذلك بأمر الله للتفخيم والتهويل وللإيذان بأن تحققه فى نفسه وإتيانه منوط بحكمه النافذ وقضائه الغالب وإتيانه عبارة عن دنوه واقترابه على طريقة نظم المتوقع فى سلك الواقع أو عن إتيان مبادئ القرية على نهج إسناد حال الأسباب إلى المسببات وأيا ما كان ففيه تنبيه على كمال قربيه من الوقوع وإصالة وتكميل لحسن موقع التفريع فى قوله عز وجل (فلا تستعجلوه) فإن النهى عن استعجال الشيء وإن صح تفريعه على قرب وقوعه أو على وقوع أسبابه القرية لكنه ليس بمثابة تفريعه على وقوعه إذ بالوقوع يستحيل الاستعجال رأسا لا بما ذكر من قرب وقوعه ووقوع مبادئه والخطاب للكفرة خاصة كما يدل عليه القراءة على صيغة نهى الغائب واستعجالهم وإن كان بطريق الاستهزاء لكنه حمل على الحقيقة ونهوا عنه بضرب من التهمك لا مع المؤمنين .

سواء أريد بأمر الله ما ذكر أو العذاب الموعود للكفرة خاصة أما الأول فلأنه يتصور من المؤمنين استعجال الساعة أو ما يعمها وضيها من العذاب حتى يعمهم النهى عنه ، وأما الثاني فلأن استعجالهم له بطريق الحقيقة واستعجال الكفرة بطريق الاستهزاء كما عرفته فلا يتظلمها صيغة واحدة ، والاتجاه إلى إرادة معنى مجازى يعمها مما من غير أن يكون هناك رعاية نكتة سرية تسف لا يليق بشأن التنزيل الجليل وما روى من أنه لما نزلت (اقربب الساعة) قال الكفار فيما بينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن ، فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فنزلت (اقرب للناس حسابهم) فأسفقوا وانتظروا قريبها فلما امتدت الأيام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً مما تخوفنا به فنزلت (أتى أمر الله) فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع الناس رؤسهم فلما نزل (فلا تستعجلوه) اطمأنوا فليس فيه دلالة على عموم الخطاب كما قيل لا لما توهم من أن التصدير بالفاء يأباه ، فإنه يمزل عن إباته حسبما تحققت بل لأن مناط اطمئنانهم إنما هو وقوفهم على أن المراد بالإتيان هو الإتيان الادعائي لا الحقيقي الموجب لاستعجال الاستعجال المستلزم لامتناع النهى عنه لما أن النهى عن الشيء يقتضى إمكانه في الجملة ومدار ذلك الوقوف إنما هو النهى عن الاستعجال المستلزم لإمكانه المقتضى لعدم وقوع المستعجل بعد ولا يختلف ذلك باختلاف المستعجل كائناً من كان بل فيه دلالة واضحة على عدم العموم لأن المراد بأمر الله إنما هو الساعة وقد عرفت استحالة صدور استعجالها عن المؤمنين نعم يجوز تخصيص الخطاب بهم على تقدير كون أمر الله عبارة عن العذاب الموعود للكفرة خاصة لكن الذى يقتضى به الإعجاز التنزيل أنه خاص بالكفرة كما ستقف عليه ولما كان استعجالهم ذلك من نتائج إثمهم المستتبع لنسبة الله عز وجل إلى ما لا يليق به من العجز والاحتياج إلى الغير واعتقاد أن أخذاً يحجزه عن انحاز وعده وإمضاء وعيده وقد قالوا في تضاعيفه إن صح بجى العذاب فالاصنام تخلصنا عنه بشفاعتها رد ذلك قبيل بطريق الاستبانتاف (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى تنزهه وتقديسه بذاته وجله.

عن إشرأكم المؤدى إلى صدور أمثال هذه الأباطيل عنهم أو عن أن يكون له شريك فيدفع ما أراد بهم بوجه من الوجوه وصيغة الاستقبال للدلالة على تجديد إشرأكم واستمراره والالتفات إلى الغيبة الإيذان باقتضاء ذكر قبائحهم للإعراض عنهم وطرحهم عن رتبة الخطاب وحكاية شنائعهم لغیرهم وعلى تقدير تخصيص الخطاب بالمؤمنين قوت هذه النكتة كما يفوت ارتباط المنهى عنه وقرئ على صيغة الخطاب،

(ينزل الملائكة) بيان لتسليم التوحيد حسبما فيه عليه تليها إجمالاً ببيان تقدس جناب الكبرياء وتعالیه عن أن يحوم حوله شائبة أن يشاركه شيء في شيء وإيذان بأنه دين أجمع عليه جمهور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأمرُوا بدعوة الناس إليه مع الإشارة إلى سر البعثة والتشريع وكيفية لقاء الوحي والتنبه على طريق علم الرسول عليه الصلاة والسلام بإتيان ما أوعدهم به وباقتراحه لإزاحة لاستخدام اختصاصه عليه الصلاة والسلام بذلك ولإظهارا لبطان رأيهم في الاستعجال والتكذيب وإثبات صيغة الاستقبال للإشعار بأن ذلك عادة مستمرة له سبحانه والمراد بالملائكة أما جبريل عليه السلام قال الواحدى يسمى الواحد بالجمع إذا كان رئيساً أو هو ومن معه من حفظة الوحي بأمر الله تعالى وقرئ ينزل من الإنزال وتنزل بحذف إحدى التاءين وعلى صيغة المبنى للمفعول من التنزيل (بالروح) أى بالوحي الذى من جملة القرآن على نهج الاستعارة فإنه يحيى القلوب الميتة بالجلل أو يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد والباء متعلقة بالفعل أو بما هو حال من مفعوله أى ملتصين بالروح (من أمره) بيان لزوح الذى أريد به الوحي فإنه أمر بالخير أو حال منه أى حال كونه ناشئاً ومبتدأً منه أو صفة له على رأى من جوز حذف الموصول مع بعض صلته أى بالروح السكاكن من أمره الناشئ منه أو متعلق ينزل ومن السببية كالباء مثل ما فى قوله تعالى (ماخطيتهم) أى ينزلهم بأمره (على من يشاء من عباده) أن ينزلهم به عليهم لإختصاصهم بصفات تؤهلهم لذلك (أن

أنذروا) بدل من الروح أى ينزلهم ملتبسين بأن أنذروا أى بهذا القول والمخاطبون به الأنبياء الذين نزلت الملائكة عليهم والأمر هو الله سبحانه والملائكة نقلة للأمر كما يشعر به الباء في الجدل منه وأن إما مخففة من أن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف أى ينزلهم ملتبسين بأن الشأن أقول لكم أنذروا أو مفسرة على أن تنزيل الملائكة بالوحى فيه معنى القول كأنه قيل يقول بواسطة الملائكة لمن يشاء من عباده أنذروا فلا محل لها من الإعراب أو مصدرية لجواز كون صلتها إنشائية كما في قوله تعالى (وأن أقم وجهك) حسبا ذكر في أوائل سورة هود فحلها الجر على البدلية أيضاً والإنذار الإعلام خلا أنه مختص بإعلام المخدور من نذر بالشئ إذا علمه فحذره وأنذره بالأمر إنذارا أى أعلمه وحذره وخوفه في إبلاغه كذا في القاموس أى أعلموا الناس .

(أنا لا إله إلا أنا) فالضمير الشأن ومدار وضعه موضعه ادعاء شريته المنعينة عن التصريح به وقائدة تصدير الجملة به الإيذان من أول الأمر بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقرير له^(١) في الذهن فإن الضمير لا يفهم منه ابتداء إلا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن متربها لما يعقبه فيتمكن لديه عند وروده فضل تمكن كأنه قيل أنذروا أن الشأن الخطير هذا وإنباء مضمونه عن المحذور ليس لذاته بل من حيث انصاف المنذرين بما يضاده من الإشراك وذلك كاف في كون إعلامه إنذارا وقوله سبحانه (فاتقون) خطاب للمستعجلين على طريقة الالتفات والفاء فصيحة أى إذا كان الأمر كما ذكر من جريان عادته تعالى بتنزيل الملائكة على الأنبياء عليهم السلام وأمرهم بأن ينذروا الناس أنه لا شريك له في الألوهية فاتقون في الإخلال بمضمونه ومباشرة ما يتأبه من الإشراك وفروعه التي من جعلتها الاستعجال والاستهزاء وبعد تهديد الدليل السمعى للتوحيد شرع في تحرير الأدلة العقلية فقيل :

من دلائل توحيده تعالى

(خلق السموات والأرض بالحق) أى أوجدهما على ما هما عليه من الوجه الفائق والخط اللائق (تعالى) وتقدس بذاته لا سيما بأفعاله التى من جعلها إبداع هذين المخلوقين (عما يشركون) عن إشرافهم الممهود أو عن شركه ما يشركونه به من الباطل الذى لا يبدى ولا يعيد وبعد ما نبه على صنعه الكلى المنظوى على تفاصيل مخلوقاته شرع فى تعداد ما فيه من خلقاته فبدأ بفعله المتعلق بالأنفس فقال (خلق الإنسان) أى هذا النوع غير الفرد الأول منه (من نطفة) مجاد لاحس له ولا حراك سيال لا يحفظ شكلا ولا وضعا (فإذا هو) بعد الخلق (خصيم) منطبق مجادل عن نفسه مكافح للخصوم (مبين) لحجته لقن بها وهذا أنسب بمقام الامتان بإعطاء القدرة على الاستدلال بذلك على قدرته تعالى ووحدته أو مخاصم خالقه منكر له قائل من يحيى العظام وهى رميم وهذا أنسب بمقام تعداد هتات الكفرة روى أن أبى بن خلف الجهمى أتى النبي عليه السلام بمظلم رميم فقال يا محمد أترى الله تعالى يصي هذا بعد ما قد رم فزلت (والأنعام) وهى الأزواج الثمانية من الإبل والبقر والضأن والمز وأتصابها بمضمر يفسره قوله تعالى (خلقها) أو بالعطف على الإنسان وما بعده بيان ما خلق لأجله والذى بعده تفصيل لذلك وقوله تعالى (لكم) إما متعلق بخلقها وقوله (فيها) خبر مقدم وقوله (دفع) مبتدأ وهو ما يدفع به فيق من البرد والجملة حال من المفعول أو الظرف الأول خير للبتدأ المذكور وفيها حال من دفع إذ لو تأخر لكان صفة (ومنافع) هى درها وركوبها وحملها والحراثة بها^(١) وغير ذلك وإنما عبر عنها بها ليتناول الكل مع أنه الأنسب بمقام الامتان بالنعم وتقديم الدفع على المنافع لرعاية أسلوب الترقى إلى الأعلى (ومنها تأكلون) أى تأكلون ما يؤكل منها من

الحرم والشحوم وغير ذلك وتغيير النظم للإيماء إلى أنها لا تبقى عند الآكل كما في السابق واللاحق فإن الصف والمنافع والجمال يحصل منها وهي باقية على حالها ولذلك جعلت حال لها بخلاف الآكل وتقديم الطرف للإيذان^(١) بأن إلا كل منها هو المعتاد المعتمد في الماش لأن الآكل عما عداها من السمجج والبط وصيد البر والبحر من قبيل التفكك مع أن فيه مراعاة للقواصل ويحتمل أن يكون معنى الآكل منها أكل ما يحصل بسببها فإن الجبوب والثمار المأكولة تكتسب يا كراء الإبل وبأثمار تاجها وألبانها ونجلودها.

(ولم فيها) مع ما فصل من أنواع المنافع الضرورية (جمال) أى زينة في عين الناس ووجاهة عندم (حين تريحون) تردونها من مراعيها إلى مراعيها بالمشى (وحين تسرحون) تخرجونها بالغداة من حظائرهما إلى مسارحهما فالمفعول محذوف من كلا الفعلين لرعاية القواصل وتعيين الوقتين لأن ما يدور عليه أمر الجمال من زين الألفية والأكثاف بها وبثجاوب ثقاتها وريغاتها إنما هو عند ورودها وخطورها في ذلك الوقتين وأما عند كونها في المراعى فينقطع إضافتها الحسية إلى أربابها وعند كونها في الحظائر لا يراها راء ولا ينظر إليها ناظر وتقديم الإراحة على السرح لتقدم الورد على الصدور ولكونها أظهر منه في استتباع ما ذكر من الجمال وأتم في استجلاب الأنس والبهجة إذ فيها حضور بدنية وإقبال بعد إدبار على أحسن ما يكون ملأى البطون مرتفعة الضلوع حافلة الضروع، وقرىء حيناً تريحون وحيناً تسرحون على أن كلا الفعلين وصف لحيناً بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل أبقالكم) جمع قمل وهو متاع المسافر وقيل أبقالكم أجرامكم (إلى بلد) قال ابن عباس رضى الله عنهما أريد به اليمن ومصر والشام ولعله نظر إلى أنها متاجر أهل مكة وقال عكرمة أريد به مكة ولعله نظر إلى أن أبقالكم وأحماهم عند القنول

(٢) في ٩٠ : للاشعار .

(٢٢ - أبو السمود - ناك)

من متاجرم أكثر ، وحاجتهم إلى الحولة أفسس والظاهر أنه عام لكل بلد
 سحق (لم تكونوا بالفيه) واصلين إليه بأنفسكم مجردين عن الأنقال لولا
 الإبل (إلا يشق الأنفس) فضلاً عن استصحابها معكم وقرىء بفتح العين
 وهما لنتان بمعنى الكلفة والمشقة وقيل المفتوح مصدر من شق الأمر عليه شقاً
 وحقيقته راجعة إلى الشق الذي هو الصدع والمكسور النصف كأنه يذهب
 نصف القوة لما يناله من الجهد فالإضافة إلى الأنفس مجازية أو على تقدير مضاف
 أى إلا يشق قوى الأنفس وهو استثناء مفرغ من أعم الأشياء أى لم تكونوا
 بالفيه بشئ من الأشياء إلا يشق الأنفس ولعل تغيير النظم الكريم السابق الدال
 على كون الأنعام مداراً للنعم السابقة إلى الجملة الفعلية المفيدة لمجرد الحدوث
 للإشعار بأن هذه النعمة ليست في العموم بحسب المثلثا وبحسب المتعلق وفي
 الشمول للأوقات والاطراد في الأحيان المعهودة بمثابة النعم السالفة فإنها
 بحسب المثلثا وخاصة بالإبل وبحسب المتعلق بالضارين في الأرض المتقلبين
 فيها للتجارة وغيرها في أحيان غير مطردة وأما سائر النعم المعهودة فوجودة
 في جميع أصناف الأنعام وعامة لكافة المخاطبين دائماً أو في عامة الأوقات
 (إن ربكم لرؤف رحيم) ولذلك أسبغ عليكم هذه النعم الجليلة ويسر لكم
 الأمور الشاقة .

(والخيل) هو اسم جنس للفرس لا واحد له من لفظه كالإبل وهو عطف
 على الأنعام أى خلق الخيل (واليغال والحير لتركبوها) تعليل بمعظم منافها
 وإلا فلا تتضاعف بها بالخل أيضاً بما لا ريب في تحققة (وزينة) عطف على عمل
 لتركبوها وتجريده عن اللام لتكون مفعلاً لفاعل الفعل المعلن دون الأول وتنجيزه
 لتكون الركوب أهم منه أو مصدر لفعل مجزوف أى وتزينوا بها زينة وقرىء
 بغير واو أى خلقها زينة لتركبوها ويجوز أن يكون مصدراً وأقام موقع الحال
 من فاعل تركبوها أو مفعوله أى متزينين بها (ويخلق ما لا تعلمون) أى يخلق
 في الدنيا غير ما عدد من أصناف النعم فيكم ولكم ما لا تعلمون كنهه وكيفية
 خلقه فالمدلول إلى صيغة الاستقبال للدلالة على الاستمرار والتجدد أولاً مستحضار

الصورة أو يخلق لكم في الجنة غير ما ذكر من النعم الدنيوية ما لا تعلمون أي ما ليس من شأنكم أن تطفوه وهو ما أشير إليه بقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله تعالى أعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ويجوز أن يكون هذا إخباراً بأنه سبحانه يخلق من الخلق ما لا علم لنا به دلالة على قدرته الباهرة الموجبة للتوحيد كشمته الباطنة والظاهرة.

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن عن يمين العرش نهرا من نور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبريل عليه السلام كل سحر فيقتل فيرداد نورا إلى نور ويبتال إلى جمال وعظما إلى عظم ثم ينتفض فيخلق الله تعالى من كل قطرة قمح من ريشه كذا وكذا ألف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور وسبعون ألف ملك الكعبة لا يعودون إليه إلا يوم القيامة.

(وعلى الله قصد السبيل) القصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد أي يستقيم على طريقة الاستعارة أو على نهج إسناد حال سالكه إليه كأنه يقصد الوجه الذي يؤم إليه لا يعدل عنه أي حق عليه سبحانه وتعالى بموجب رحمة ووعده المحترم بيان الطريق المستقيم الموصل لمن يسلكه إلى الحق الذي هو التوحيد نصب الأدلة وإرسال الرسل وإزالة الكتب لدعوة الناس إليه أو مصدر بمعنى الإقامة والتعديل (كذا) ^(١) قاله أبو البقاء أي عليه عز وجل قويمًا وتعديله أي جعله بحيث يصل بها السالك إلى الحق لكن لا بعد ما كانت في نفسها منجرفة عنه بل إيداعها ابتداءً كذلك على نهج قوله سبحانه من صغر البصر وكبر الفيل وحقيقته راجعة إلى ما ذكر من نصب الأدلة وقد فصل ذلك حيث أيدع هذه البدائع التي كل واحد منها لا حيز يمتلئ بمناره وعلم

يستضاء بشاره وأرسل رسلا مبشرين ومنذرين وأُنزل عليهم كتابا من جلها هذا
الوحى للناطق بحقيقة الحق الفاحص عن كل ما جل من الأسرار ودق الهادى
إلى سبيل الاستدلال بتلك الأدلة المفضية إلى معالم الهدى المنجية عن فيات
الضلالة وما هو الردى ألا يرى كيف بين أو لا تنزه جناب الكبرياء وتعالیه
بحسب الذات عن أن يجوم جوله شائبة توم الإشراك ثم أوضع سر إلقاء
الوحى على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكيفية أمرهم بإنذار الناس ودعوتهم
إلى التوحيد ونهيهم عن الإشراك ثم كر على بيان تعالیه عن ذلك بحسب الأفعال
مرشداً إلى طريقة الاستدلال فبدأ بفعله المتعلق بمحيط العالم الجسماني ومركبه
بقوله تعالى (خلق السموات والأرض بالحق تعالى عما يشركون) ثم فصل أفعاله
المتعلقة بما بينهما فبدأ بفعله المتعلق بأنفس المخاطبين ثم ذكر ما يتعلق بما لا بد
لهم منه في معاشهم ثم بين قدرته على خلق ما لا يحيط به علم البشر بقوله
(ويخلق ما لا تعلمون) وكل ذلك كما ترى بيان لتسلي التوحيد غيب بيان
وتعديل له أيما تعديل فالمراد بالنسب على الأول الجنس بدليل إضافة التصدي
إليه وقوله تعالى :

(ومنها) في عمل الرقعة على الابتداء إما باعتبار مضمونه وإما بتقدير
الموصوف كما في قوله تعالى (ومنادون ذلك) وقد مر في قوله تعالى (ومن الناس
من يقول آمنا بالله واليوم الآخر) الخ أى بعض السيل أو بعض من السيل فإيهما
توعد وقد ذكر (جاء) الخ ماثل عن الحق متحرف عنه لا يوصل مثلك
إليه وهو طرق الضلال التي لا يكاد يحصى عددها المثلثون نكبتها تحت الجائر
وعلى الثاني نفس السيل المستقيم والصغير في منها واجع إليها بتقدير المضاف
أى ومن يجهلها لما عرفت من أن تعديل السيل وتوجيهه إبداء ابتداء على
وجه الاستقامة والعدالة لا تقويه بعد اغترافه وأما ما كان فليس في النظم
الكرام تغيير الأصول و رعاية الأمر المطلوب كما قبل فإن ذلك إنما يكون
فيما يقتضى الظاهر سبكا معينا ولكن يعدل عن ذلك لنكتة أهم منه كما في قوله
سبحانه (الذى يطعمني ويسقين وإذا مرضت فهو يشفين) فإن مقتضى الظاهر

أن يقال والذي يسفني ويشفي ولكن غير إلى ما عليه النظم الكريم، فتأديا عن إسناد ما تكرهه النفس إليه سبحانه وليس المراد بيان قصد السيل بمجرد إعلام أنه مستقيم حتى يصح إسناد أنه جائز إليه تعالى فيحتاج إلى الاعتذار عن عدم ذلك على أنه لو أريد ذلك لم يوجد لتغيير الأسلوب نكتة وقد بين ذلك في مواضع غير معدودة بل المراد ملحق من نصب الأدلة لهداية الناس إليه ولا إمكان لإسناد مثله إليه تعالى بالنسبة إلى الطريق الجائر بأن يقال ونجارتها حتى يصرف ذلك الإسناد منه تعالى غيره لنكتة تستدعيه ولا يتوهم متوهم حتى يقتضي الحال دفع ذلك بأن يقال لانجارتها ثم يغير سبك النظم عن ذلك لهداية أقوى منه بل الجلة الظرفية اعتراضية جيء بها لبيان الحاجة إلى البيان والتعديل وإظهار جلالة قدر النعمة في ذلك والمعنى على الله تعالى 'بيان الطريق المستقيم الموصل إلى الحق وتعديله بما ذكر من نصب الأدلة ليسلكه الناس باختيارهم ويوصلوا إلى المقصد وهذا هو الهداية المفصلة بالدلالة على ما يوصل إلى المطلوب لا الهداية المستزمنة للاعتناء البتة فإن ذلك ما ليس بحق على الله تعالى لا بحسب ذاته ولا بحسب رحمته بل هو متعل بمحكمته حيث يستدعي تسوية المحسن والمسيء والمطيع والمعاصي بحسب الاستعداد وإليه أشير بقوله تعالى :

(ولو شاء لهداكم أجمعين) أي لو شاء أن يهديكم إلى ما ذكر من التوجيه هداية موصلة إليه البتة مستلزمة لاهتمامكم أجمعين لفعل ذلك ولكن لم يشأه لأن مشيئته تابعة للحكمة الداعية إليها ولا حكمة في تلك المشيئة لما أن الذي عليه يدور فلك التكليف وإليه يسحب الثواب والعقاب إنما هو الاختيار الجبري الذي عليه يترتب الأعمال التي بها ينط الجواز هذا هو الذي يقتضيه المقام ويستدعيه حسن الانتظام وقد فسر كون قصد السيل عليه تعالى بآثاره إليه على نهج الاستقامة وإظهار خرف الاستعلاء على أواة الاقواء لتأكيد الاستقامة

ولما نزل حرف الاستعلاء على أداة الانتهاء ثابته الاستقامة على وجه تمثيل من غير أن يكون هناك استعلاء لشيء عليه سبحانه وتعالى عنه علوا كبيرا كما في قوله تعالى (هذا صراط على مستقيم) فالتقص مصدر بمعنى الفاعل والممراد بالتبديل الجنس كالم وقوله تعالى (ومنها جائز) معطوف على الجملة الأولى والمعنى أن قصد السبيل وأصل إليه تعالى بالاستقامة وبعضها منحرف عنه ولو شاء لهذا كم جميعا إلى الأول وأنت جبين بأن هذا حق في نفسه ولكنه بمحل من نكته موجبة لتوسيله بين ما سبق من أدلة التوحيد وبين ما لحق ولما بين الطريق السعي للتوحيد على وجه إحتال وفعل ببعض أدلة المتعلقة بأحوال الحيوانات وعقب ذلك بيان البر الداعي إليه بما للمخاطبين على التأمل فيها سبق وحثا على حسن التلقى لما لحق أتبع ذلك ذكر ما يدل عليه من أحوال النبات فقيل :

(هو الذي أنزل) بقدرته القاهرة (من السماء) أي من السحاب أو من جانب السماء (ماء) أي نوعا منه وهو المطر وتأخره عن المجرور لما مر ترارا من أن المقصود هو الإخبار بأنه أنزل من السماء شيئا هو الماء لأنه أنزله من السماء والسرفه ما سلف من أن عند تأخير ما حقه التقديم يبقى الدهن متوقفا له مشتاقا إليه فيتمكن لديه عند وروده عليه ففعل تمكن (لكم منه شراب) أي ما تشربونه وهو إما مرفق بالظرف الأول أو مبتدأ وهو خبره والجملة صفة للماء والظرف الثاني نصب على الجمالية من قرأب ومن تبعيضه وليس في تقديمه إيهام جهر المشروب فيه حتى يقتصر إلى الاحتذار بأنه لا بأس به لأن مياه العيون والآبار منه لقوله تعالى (فهلكت بنا بيع في الأرض) وقوله تعالى (فأسكنناه في الأرض) يوقل الظرف الأول متعلق بالزوال الثاني خبر لشراب والجملة صفة للماء وأنت جبين بأن ما فيه من توسط المنسوب بين المجرورين وتوسط الثاني منهما بين الماء وصفته بما لا يليق بجمالة نظم التشريل الجليل (ومنه شجر) من ابتدائية أي ومنه يحصل شجر ترعاه الخواشي والممراد به

ما يبت من الأرض سواء كان له ساق أو لا أو تبعية مجازاً لأنه لما كان سقيه من الماء جعل كأنه كقولہ :

• أسمة الآبال في ربابه •

يعني به المطر الذي يبت به الكلاء الذي تأكله الإبل فتسفن أسمتها وفي حديث عكرمة لا تأكلوا ثمن الشجر فإنه سمحت يعني الكلاء (فيه تسميون) ترون من ضامت المشاية وأسامها صاحبها وأصلها السومة وهي العلامة لأنها تؤثر بالرعى علامات في الأرض •

(يبت) أي الله عز وجل وقرىء بالنون (لكن به) بما أزل من السماء (الزرع والزيتون والنخيل والأصاب) بيان النعم الفائضة عليهم من الأرض بطريق الاستئناف وإظهار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار وأنها صفته الجارية على مر العصور أو لاستحضار صورة الإنبات وتقديم الطرفين على المفعول الصريح لما مر آنفاً مع ما في تقديم أولهما من الاهتمام به لإدخال المسرة ابتداء وتقديم الزرع على ماعده لأنه أصل الأغذية وعود المعاش وتقديم الزيتون لما فيه من الشرف من حيث إنه إدام من وجه وفاكهة من وجه ، وتقديم النخيل على الأعناب لظهور أصالتها وبقائها ، وجمع الأعناب للإشارة إلى ما فيها من الاشتغال على الأصناف المختلفة وتخصيص الأنواع المعدودة بالذكر مع اندراجها تحت قوله تعالى (ومن كل الثمرات) للإشعار بفضلها وتقديم الشجر عليها مع كونه غذاءاً للأنعام لحصوله بغير صنع من البشر أو للإرشاد إلى مكارم الأخلاق فإن مقتضاها أن يكون اهتمام الإنسان بأمر ما تحت يده أكمل من اهتمامه بأمر نفسه أو لأن أكثر المخاطبين من أصحاب المواشي ليس لهم زرع ولا ثمر ، وقيل المراد تقديم ما يسام لا تقديم غذائه فإنه غذاء حيواني للإنسان وهو أشرف الأغذية ، وقرىء يبت من الثلاثي مستنداً إلى الزرع وما عطف عليه •

(إن في ذلك) أي في إزال الماء وإنبات ما فصل (لآية) عظيمة دالة على تفرد تعالى بالآلوهية لاشتغاله على كمال العلم والقدرة والحكمة (لقوم يتفكرون) فإن من تفكر في أن الحبة أو النواة تقع في الأرض وتصل إليها ندادة تنفذ فيها فينشق أسفلها فيخرج منه عروق تنبسط في أعماق الأرض وينشق أعلاها وإن كانت متسكة في الوقوع ويخرج منه ساق فينمو ويخرج منه الأوراق والأزهار والحبوب والثمار المشتملة على أجسام مختلفة الأشكال والألوان والخواص والطبائع ، وعلى نواة قابلة لتوليد الأمثال على النقط المحرر لا إلى نهاية مع اتحاد المؤاد واستواء نسبة الطبائع السفلية والتأثيرات العلوية بالنسبة إلى الكل علم أن من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن أن يشبهه شيء في شيء من صفات الكمال^(١) فضلا عن أن يشاركه أخص الأشياء في أخص صفاته التي هي الألوهية واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علوا كبيرا وحيث افتقر سلوك هذه الطريقة إلى ترتيب المقدمات الفكرية قطع الآية الكريمة بالتفكير .

(وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان خلفا لئلا ينامكم ومعاشكم ولتقد الثمار وإنجابها (والشمس والقمر) يدأبان في سيرهما وإنارتها أصالة وخلافة وإصلاحهما لما ينط بهما صلاحه من المكونات التي من جعلتها ما فصل وأجل كل ذلك لصالحكم ومنافعكم وليس المراد بتسخيرها لهم تمكينهم من تهرقها كيف شاؤا كما في قوله تعالى (سبحان الذي سخر لنا هذا) ونظائره بل هو تصرفه تعالى لما حسبما يترتب عليه منافعهم ومصلحتهم كان ذلك تسخير لهم وتصرف من قبلهم حسب إرادتهم وفي التعبير عن ذلك التصريف بالتسخير إيماء إلى مافي المستغرات من صعوبة المأخذ بالنسبة إلى المخاطبين وإثارة صيغة الماضي للدلالة على أن ذلك أمر واحد مستمر وإن تجددت آثاره .

(والنجوم مسخرات بأمره) مبتدأ وخبر أى سائر النجوم فى حركاتها وأوضاعها من التثليث والترينج ونحوهما مسخرات لله تعالى أولما خلقن له بإرادته ومشيئته وحيث لم يكن عود منافع النجوم إليهم فى الظهور بمثابة ما قبلها من الملوك والقمرين لم ينسب تسخيرها إليهم بأداة الاختصاص بل ذكر على وجه يفيد كونها تحت ملكوته تعالى من غير دلالة على شيء آخر ولذلك عدل عن الجملة الفعلية الدالة على الحدوث إلى الاسمية المفيدة للدوام والاستمرار .

وقرىء برفع الشمس والقمر أيضا وقرىء بنصب النجوم على أنه مفعول أول لفعل مقدر ينبىء عنه الفعل المذكور ومسخرات حال من السكل والعامل حافى سخر من معنى تقع أى تفعل بها حال كونها مسخرات لله الذى خلقها وديرها كيف شاء أولما خلقن له بإيجاده وتقديره أو لحكمه أو مصدر ميمى يلجج لاختلاف الأنواع أى أنواعا من التسخير وما قيل من أن فيه إلفاذا بالجوأب عما عسى يقال أن المؤثر فى تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها بأن ذلك إن سلم فلا ريب فى أنها أيضا أمور بمكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه الممكنة فلا بد لها من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفعا للدور والتسلسل فبناء حسيان ما ذكر أدلة على وجود الصانع تعالى وقدرته واختياره وأنت تدري أن ليس الأمر كذلك فإنه ليس مما ينازع فيه الخصم ولا يعلم فى قبوله قال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون) وقال تعالى (ولئن سألتهم من زل من السماء ماء فأجيب به الأرض من بعد موتها ليقولن الله) الآية ولما ذلك أدلة التوحيد من حيث أن من هذا شأنه لا يتوهم أن يشاركه شيء فى شيء فضلا عن أن يشاركه الجداد فى الألوهية .

(إن فى ذلك) أى فيما ذكر من التسخير المتعلق بما ذكر بجملا ومنفصلا (لآيات) باهرة متكاثرة (لقوم يعقلون) وحيث كانت هذه الآلة العلوية متعددة ودلالة ما فيها من عظيم القدرة والعلم والحكمة على الوحدانية

أظهر جمع الآيات وعلفت بمجرد العقل من غير حاجة إلى التأمل ، والتفكير ، ويجوز أن يكون المراد لقوم يقولون ذلك ، قاله ابن إليه حيث تدعوا حاجيب^(١) الدقائق المودعة في العلويات المدلول عليها بالتنخير التي لا يتصدى لمرقتها إلا المهرة من أساطين علماء الحكمة ولا ريب في أن احتياجها إلى التفكير أكثر (وما جزأ) عطف على قوله تعالى والنجوم رفعا ونصبا على أنه مفعول لجعل أي وما خلق (لنكم في الأرض) من حيوان ونبات حال كونه (مختلفا ألوانه) أي أصنافه فإن اختلافها غالبا يكون باختلاف اللون مسخر لله تعالى أو لما خلقه من الخواص والأحوال والكميات أو جعل ذلك مختلفا الألوان أي الأصناف لئلا تمتعوا من ذلك بأي صنف شتم وقد عطف على ما قبله من المنصوبات وعقب بأن ذكر الخلق لهم معنى عن ذكر التنخير واعتذر بأن الأول يستلزم الثاني لزوما عقليا لجواز كون ما خلق لهم عزيز المرام صعب المثال ، وقبل هو منصوب بفعل مقدر أي خلق وأثبت على أن قوله مختلفا ألوانه حال من مفعوله (إن في ذلك) الذي ذكر من التنخيرات ونحوها .

(آية) بينة الدلالة على أن من هذا شأنه واحد لانه ولا أحد (لقوم يذكرون) فإن ذلك غير محتاج إلا إلى تذكر ما عسى يغفل عنه من العلوم الضرورية وأما ما يقال من أن اختلافها في الطباع والهيآت والمناظر ليس إلا بصنع صانع حكيم فداره ما لو تخا به من حساب ما ذكر دليلا على إثبات الصانع تعالى وقد عرفت حقيقة الحال فإن إيراد ما يدل على انصافه سبحانه بما ذكر من صفات الكمال ليس بطريق الاستدلال عليه بل من حيث أن ذلك من اللقطات المسئلة جيء به للاستدلال به على ما يقتضيه ضرورة من وحدانيته تعالى واستحالة أن يشاركه شيء في الألوهية .

(وهو الذي يسخر البحر) شروع في تبيد لتتم المتعلقة بالبحر إثر

تفصيل النعم المتعلقة بالبر حيوانا ونباتا أى جملة بحيث تمكنون من الانتفاع
 به للركوب والفوس والاصطياد (لأن أكلوا منه لحما طريا) هو السمك والتسمير
 عنه باللحم مع كونه حيويا للتلويع بأعضاى الانتفاع به فى الأكل ووصفه
 بالطراوة للإشعان بطافته والتبنيه على وجوب المسارعة إلى أكله كيلا
 يتسارع إليه الفساد كما يفنى عنه جعل البحر مبتدأ أكله وللإيدان بكمل
 قدرته تعالى فى خلقه جذبا طريا فى ماء ذقاق، ومن إطلاق اللحم عليه ذهب
 مالك والثورى أن من حلف لا يأكل اللحم حنثا يأكله، والجواب أن معنى
 الإيمان العرف ولا ريب فى أنه لا يفهم من اللحم عنه الإطلاق ولذلك لو أمر
 عباده بشراء اللحم لجاء بالسمك لم يكن ممثلا بالأمير إلا يرى إلى أن الله تعالى
 نهى الكافر دابة حيث قال (إن شر اللواب عند الله الذين كفروا) ولا يحسن
 ركوبه من جيلف لا يركب دابة (وتستخرجوا منه حلية) كاللؤلؤ والمرجان
 (تلبسونها) غير فى مقام الامتنان عن لبس ثيابهم بلبسهم لكونهم منهم
 أو لكون لبسهم لأجلهم (وترى الفلك) السفن (مواخر فيه) جوارى
 فيه مقبلة ومدبرة ومقرنة بريح واحدة تشقه بحيزوما من البحر وهو شق
 الماء وقيل هو صوت جرى الفلك (وليتفتوا) عطف على تستخرجوا
 وما عطف هو عليه وما بينهما اعتراض لتهدى مبادئ الابتغاء ودفع تورم كبروت
 باستخراج الحلية أو على علة محذوفة أى لتفتعوا بذلك ولتفتوا ذكره ابن
 الأنبارى أو متعلقة بفعل محذوف أى وفعل ذلك لتفتعوا (من فضله) من
 سعة زرقه بركوبها للتجارة (ولعليكم تمكزون) أى تعرفون حقوق نعمه
 الجليلة فتقومون بأدائها بالطاعة والتوحيد ولعل تخصيص هذه النعمة بالتعقيب
 بالشكر من حيث أن فيها قطعا لمسافة طويلة مع أحوال ثقيلة فى مدة قليلة من
 غير مزاوله أسباب السفر بل من غير حركة أصلا مع أنها فى تضاعف الممالك
 وعدم توسط القوز المطلوب بين الابتغاء والشكر للإيدان باستثنائه عن
 التصريح به وبمصولها معا.

(والأنى فى الأرض رواسى) أى جبالا ثوابت وقدم من تحقيقه فى أول

سورة الرعد (أن تديبكم) كراهة أن تميل بكم وتضطرب أو لتلا تديبكم
 فإن الأرض قبل أن تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان
 من حقها أن تتحرك بالاستدارة كالافلاك أو تتحرك بأدنى سبب عرك فلما
 خلق الله الجبال تفاوتت حافاتهما وتوجهت الجبال بمقتله نحو المركز فصارت
 كالأوتاد ، وقيل لما خلق الله تعالى الأرض جعلت تمور فقال الله للملائكة
 ما هي بمقر أحد على ظهرها فأصبحن وقد أرسلت بالجبال (وأنهارا) أى
 وجعل فيه أنهارا لأن في ألقى معنى الجبل (وتبلا لعلكم تهتدون) بها إلى
 مقاصدكم (وعلامات) صام يستدل بها السابلة بالأنهار من جبل وسهل وريخ
 وقد نقل أن جماعة يسمون القربا ويترقبون به الطرقات (وبالنجم)
 يهتدون (بالليل في البراري والبحار حيث لا علامة غيره والمراد بالنجم الجنس
 وقيل هو الثريا والفرقدان وبنات النمش^(١) والجدى وقرى بهجتين وبضمة
 وسكون وهو جمع كرمي وزهن وقيل الأول بطريق خذف الواو من النجوم
 للتخفيف ولعل الضمير لقريش فإنهم كانوا كثيرى التردد للتجارة مشهورين
 بالاهتداء بالنجوم في أسفارهم وصرف النظم عن سنن الخطايا وتقديم النجم
 وإقحام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون
 فلا اعتبار بذلك والشكر عليه ألزم ظم وأوجب عليهم .

(ألمن يخلق) هذه المصنوعات العظيمة وفضل هاتيك الأفاعيل البديعة
 أو يخلق كل شيء (كمن لا يخلق) شيئا أصلا وهو تبيك الكفرة وإبطال
 لإشراكهم وعبادتهم للأصنام بإنكار ما يستلزمه ذلك من المشابهة بينها وبينه
 سبحانه وتمالئ بعد تعذبا ما يقتضى ذلك اقتضاء ظاهرا وتعتيق الحمزة بالغاء
 لتوجيه الإنكار إلى توهم المشابهة المذكورة على ما فصل من الأمور العظيمة
 الظاهرة الاختصاص به تعالى المعلومة كذلك فما بينهم حسبا يؤذن به ما نقلناه
 من قوله تعالى : (ولئن سألتهم) الآيتين والاختصار على ذكر الخلق من يقينا

لكونه أعظمها وأظهرها واستتباعها أو لكون كل منها خلقا غصوصا
 أى أبعد ظهوره اختصاصه تعالى ببدئية هذه الشئون بالواضحة الدلالة على
 وحدانيته تعالى وتفرده بالآلوهية واستتباعه باستحقاق العبادة يتصور المشابهة
 وبينه وبين ما هو معمول من ذلك بجلالة كما هو قضية إشرافكم ومدارها وإن
 كان على نسبة تقوم بالمتنسين ما يختص بها عليه النظم الكريم مراعاة لحق سبق
 الملكة على العدم وتناديا عن توسيط بعضها بينهما حين جزئياتها المفصلة قبلها
 وتبها على كمال قبح ما فعلوه من حيث أن ذلك ليس مجرد رفع الأصنام عن
 محلها بل هو حط المنزلة الربوبية إلى مرتبة الجادات ولا ريب في أنه أقبح من
 الأول والمراد بمن لا يخلق كل ما هذا شأنهم كائن ما كان والتعبير عنه بما يختص
 بالعقلاء للشاكلة أو العقلاء خاصة ويعرف منه حال غيرهم للدلالة النص فإن
 من يخلق حيث لم يكن كمن لا يخلق وهو من جملة العقلاء فاعلم أنك بالجمادى وأياها
 كان فدخل الأصنام في حكم عدم الملائكة والمشابهة إما بطريق الاندراج تحسب
 الوصول العام وإما بطريق الإنفهام بدلالة النص على الطريقة البرهانية لا بأنها
 هي المرادة بالوصول خاصة (أفلا تذكرون) أى ألا تلاحظون فلا تذكرون
 ذلك فإنه لوضوحه بحيث لا يفتقر إلى شيء سوى التذكير .

(وإن تصدوا نعمة الله) تذكروا إجمالا لنعمة تعالى بعد تعداد طائفة منها
 وكان الظاهر إيراد عقوبتها تكلمة لها على طريقة قوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون)
 ولعل فضل ما بينهما بقوله تعالى (أفلا يخافون أن لا يخلق أفلا تذكرون) للبادرة
 إلى الزام الحجة وإلزام الحجة إثر تفصيل ما فصل من الأفعال التي هي أدلة
 الوحيدة ومع ما فيه من مرستف عليه (إن شاء الله) ودلائلها عليها وإن لم
 تكن مفطورة على حيية الخلق ضرورة ظهور دلائلها عليها من حيية الإنعام
 أيضا لكنها حيث كانت مستبعات الحيية الأولى استغنى عن التصريح بها ثم
 بين حالها بطريق الإجمال أى أن تصدوا بجمته الفاضلة عليكم بما ذكره ما لم يذكر

حسباً يرب عنه قوله تعالى (هو الذي خلق لكم في الأرض جميعاً) (ولا تحصى ما) فأي لا تطيقوا حصى ما وحيط بها ولو إجمالاً فضلاً عن القيام بشكرها وقد خرجنا عن عبدة تحقيقه في عبادة إبراهيم بفضل الله سبحانه (إن الله لغفور) حيث يستمر ما فزط منكم من كفرانها والإلحاد بالقيام بحقوقها ولا يعاجلكم بالمعوية على ذلك (رحمن) حيث يفيضها عليكم مع استحقاقكم للقطع والحرمان بما تاتون وتذرون من أضغاث الكفر التي من جعلها عدم الفرق بين الخالق وغيره وكل من ذلك نعمة وأياً نعمة فالجدة تحليل الحكم بعدم الإحصاء وتقديم وصف المغفرة على نعم الرحمة لتقدم التولية على التحلية.

(وأنه يعلم ما تسرون) تفشرونه من المقاتل والأعمال (وما تملنون) أي تظهرونه منهما في حذف المائدة المراجعة الفواصل أي يستوى بالنسبة إلى طلبة المحيط مركم وعلتمكم وفيه من الوعيد والدلالة على اختصاصه سبحانه بتعريف الإلهية ما لا يفتنى وتقديم السر على العلن لما ذكرناه في سورة البقرة وسورة هود من تحقيق المساواة بين عليهما المتعلقين بهما على أبلغ وجه كان عليه تعالى بالسرا أقدم منه بالعلن أو لأن كل شيء يعلن قهراً قبل ذلك مضمناً في القلب فتعلق عليه تعالى بحالته الأولى أقدم من تعلقه بحالته الثانية (والذين يدعونني) شروع في تحقيق كون الأصنام بمزلة من استحقاق العبادة وتوضيحه بحيث لا يبق فيه شيء قريب بتعدد أوصافها وأحوالها المتلفة لذلك منافية ظاهرة. وتلك الأحوال وإن كانت غنية عن البيان لكنها تمحلت لتنبه على كمال حماقة عبدها ولهم لا يعرفون ذلك إلا بالتصريح أي والآلهة الذين يعبدون البكفاء (من دون الله) سبحانه وقوى على صيغة المبني للفعول وعلى الخطاب (لا يخلقون شيئاً) من الأشياء أصلاً أي ليس من شأنهم الخلق ولهم لا يمكن بين تقي الخالق وبين المخلوق تلاقح بحسب المفهوم ولأن تلاقحاً في الصدق أثبت لهم ذلك صريحاً قهراً (وهم يخلقون) أي شأنهم ومقتضى شأنهم المخلوقية لأنها قوات يمكنه مفكرة في ماهياتها وجوداتها إلى الوجود وبنا الفعل للفعول لتحقيق التضاد والمقابلة بين ما أثبت لهم وبين ما نفي عنهم من وصفي المخلوقية.

والخالقية وللإيدان بعدم الافتقار إلى بيان الفاعل لظهور اختصاص الفعل بفاعله جل جلاله ، ويجوز أن يجعل الخلق الثاني عبارة عن النحت والتصوير رعاية للشاكلة بينه وبين الأول ومبالغة في كونهم مصنوعين لعبادتهم وأعجز عنهم ولإيدان بكال وكما ذكر عقولهم حيث أشركوا بمخالقهم مخلوقهم وأما جعل الأول أيضاً عبارة عن ذلك كما فعل فلا وجه له ، إذ القدرة على مثل ذلك الخلق ليست مما يدور عليه استحقاق العبادة أصلاً ، ولما ثبت إثبات المخلوقة لهم غير مستدع لنفي الحياة عنهم لما أن بعض المخلوقين أحياء صرح بذلك قتيلاً (أمواته) وهو خير ثاب للوصول لا الضمير كما قيل أو خبر مبتدأ عنوف وحيث كان بعض الأموات مما يعتز به أخيراً سابقاً أو لاحقاً كأجساد الحيوان والنمل متى ينشأ الله تعالى حيواناً احتز عن ذلك قتيلاً (غير أحياء) أي لا يعتز بها الحياة أصلاً فهي أموات على الإطلاق وأما قوله تعالى (وما يشعرون أيماناً يمشون) أي ما يشعر أولئك الآلهة أيماناً يمش عبثهم فعلى طريقة التبرير بهم لأن شعور الجاد بالأمور الظاهرة ينسب إلى الاستحالة عند كل أحد فكيف بما لا يعلمه إلا العليم الخبير وفيه إيدان بأن التبعض من لوازم التكليف وأن معرفة وقته بما لا بد منه في الألوهية .

الله واحد لا شريك له

(إلهكم إله واحد) لا يشاركه شيء في شيء وهو تصريح بالمعنى وتمحيص النتيجة غيب إقامة الحجة (فالذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحرأها التي من جعلها ما ذكر من البعث وما يقبه من الجراء المستلزم لعقوباتهم وذلتهم (قلوبهم منكروة) للوحدانية جاحدة لها أو للآيات الدالة عليها (يوم منكبرون) عن الاعتراف بها فلو عن الآيات الدالة عليها والفاء للإيدان بأن إصرارهم على الإنكار واستمرارهم على الاستكبار وقع موقع النتيجة للدلائل الظاهرة والبراهين الباهرة والمعنى أنه قد ثبت بما قرأ من الحجج والبيانات اختصاص الإلهية به سبحانه فكان من نتيجة ذلك إصرارهم على ما ذكر من الإنكار .

والاستكبار وبناء الحكم المذكور على الموصول للإشعار بكوته معللا بما في حين الصلة فإن الكفر بالآخرة وبما فيها من البعث والجزاء المتنوع إلى الثواب على الطاعة والعقاب على المحصية يؤدي إلى قصر النور على العاجل والإعراض عن الدلائل السمية والعقلية الموجب لإنكارها وإنكار نوداها والاستكبار عن اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام وتصديقه وأما الإيذان بها وبما فيها فيدعو لا محالة إلى التأمل في الآيات والدلائل رغبة ورهبة فيورث ذلك يقينا بالوعدانية وخضوعا لأمر الله تعالى (لا جرم) أى حقا وقد نمر تحقيقه في سورة هود (أن الله يعلم ما يسرون) من إنكار قلوبهم (نوما يعلنون) من استكبارهم وقولهم للقرآن أساطير الأولين وغير ذلك من قبايحهم فيجازيهم بذلك (لأنه لا يجب المستكبرين) تعليل لما تضمنته الكلام من الوعيد أى لا يجب المستكبرين من التوحيد أو عن الآيات الدالة عليها أو لا يجب جنس المستكبرين فكيف بمن استكبر عما ذكر .

(وإذا قيل لهم) أى لأولئك المنكرين المستكبرين وهو بيان لإضلالهم غيب بيان ضلالهم (ماذا أنزل ربكم) القائل الزافدون عليهم أو المسلمون أو بعض منهم على طريق التهم وماذا منصوب بما بعده أو مرفوع أى أى شيء أنزل أو ما الذى أنزل (قالوا أساطير الأولين) أى ما تدعون نزوله والمنزل بطريق للسخرية أحاديث الأولين ولباطيلهم وليس من الإنزال أى شيء قيل هؤلاء القائلون هم المقتسمون الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سؤالك وفود الحاج عما أنزل عليه عليه السلام (ليحملوا) متعلق بقالوا أى ما قالوا ليحملوا (أو زارهم) الخاصة بهم وهى أوزار ضلالهم (كاملة) لم يكفر منها شيء بشكة أصابتهم في الدنيا كما يكفر بها أوزار المؤمنين (يوم القيامة) لظوف يحملوا (ومن أوزار الذين يضلونهم) وبعض أوزار من ضل لإضلالهم وهو نوزر للإضلال لئبهما شر فكان هذا بضله وجهه يظنونه فيحملون الوزر واللام التعليل في نفس الأمر من غير أن يكون

غرضاً وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرار الإضلال أو باعتبار حال قولهم لا حال الحمل (بغير علم) حال من العاقل أى يضلونهم غير عالمين بأن ما يدعون إليه طريق الضلال وأما حمله على معنى غير عالمين بأنهم يعملون يوم القيامة أوزار الضلال والإضلال على أن يكون العامل في الحال قالوا وتأيدته بما سيأتى من قوله تعالى (وأناهم العذاب من حيث لا يشعرون) من حيث أن حمل ما ذكر من أوزار الضلال والإضلال من قبيل إتيان العذاب من حيث لا يشعرون فيرده أن الحمل المذكور إنما هو يوم القيامة والعذاب المذكور إنما هو العذاب الدنيوى كما ستقف عليه أو حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وفائدة التقييد بها الإشعار بأن مكرم لا يروج عند ذى لب وإنما يتبعهم الأغبياء والجهالة والتنبيه على أن جهلهم ذلك لا يكون عنراً إذ كان يجب عليهم أن يبحثوا ويميزوا بين الحق الحقيق بالاتباع وبين المبطل (الأساء ما يذرون) أى ينس شيئاً يذرونه ما ذكر .

(قد مكر الذين من قبلهم) وعيد لهم يرجع غائلة مكرم إلى أنفسهم كدأب من قبلهم من الأمم الخالية الذين أصابهم ما أصابهم من العذاب العاجل أى قد سوا منصوبات ليكروا بها رسل الله تعالى (فأتى الله) أى أمره وحكمه (ببنايتهم) وقرىء بينهم ويوتهم (من القواعد) وهى الأساطين التى تعمد به أو أساسه فضمضت أركانها (نغر عليهم السقف من فوقهم) أى سقط عليهم سقف بنيانهم إذ لا يتصور له القيام بعد تدمر القواعد شهت بحال أولئك الماكرين فى تسويتهم المكاييد والمنصوبات التى أرادوا بها الإيقاع برسول الله سبحانه ، وفى إبطاله تعالى تلك الحيل والمكاييد وجعله إياها أسباباً لخلعهم بحال قوم بنوا بليانا وعدوه بالأساطين^(١) فأتى ذلك من قبل أساطينته بأن ضمضت فسقط عليهم السقف فهلكوا وقرىء نغر عليهم السقف بضم نين

(١) فى ١١ وعمره بالأساطين

(وَأَنَامَ الْعَذَابَ) أى الهلاك والعمار (من حيث لا يشعرون) يأتيانه منه بل يتوقعون إتيان مقابلة بما يريدون ويشتهون والمعنى أن هؤلاء الماكرين القائمين للقرآن العظيم أساطير الأولين سيأتيهم من العذاب مثل ما أنامهم ولا يحتسبون والمراد به العذاب العاجل لقوله سبحانه (ثم يوم القيامة يخزيهم) فإنه عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى هذا الذى فهم من التمثيل من عذاب هؤلاء أو ما هو أعم منه وما ذكر من عذاب أولئك جزأؤهم فى الدنيا ويوم القيامة يخزيهم أى يذلمهم بعذاب الخزي على رؤس الأشهاد وأصل الخزي ذل يستحي منه وثم للإيماء إلى ما بين الجزأين من التفاوت مع ما يدل عليه من التراخي الزماني وتغيير السبك بتقديم الظرف ليس لقصر الخزي على يوم القيامة كما هو المتبادر من تقدير الظرف على الفعل بل لأن الإخبار بجهزاتهم فى الدنيا مؤذن بأن لهم جزاء أخروياً فبقى النفس مترقبة إلى وروده سائلة عنه بأنه ماذا مع تيقنها بأنه فى الآخرة فسبق الكلام على وجه يؤذن بأن المقصود بالذكر إخراجهم لا كونه يوم القيامة والضمير إما للمفترين فى حق القرآن الكريم أو لهم ولن مثلوا بهم من الماكرين كما أشير إليه وتخصيصه بهم ياباه السباق والسياق كما ستقف عليه .

(ويقول) لهم تفضيحاً وتوبيخاً فهو الخ بيان للإخزاء (أين شركائى) أضافهم إليه سبحانه حكاية لإضافتهم الكاذبة ففيه توبيخ مع الاستهزاء بهم (الذين كتمت تصافون بهم) أى تخاضعون الأنبياء والمؤمنين فى شأنهم بأنهم شركاء حقاً حين يبتغوا لكم بطلانها والمراد بالاستهزاء استهزائهم للشفاعة أو الدافعة على طريقة الاستهزاء والتبكيك والاستفسار عن مكانهم لا يوجب غيبتهم حقيقة حتى يعتذر بأنهم يجوز أن يحال بينهم وبين عبدتهم حيثذ ليتفقدوها فى ساعة علقوا بها الرجاء فيها أو بأنهم لما لم ينفعوهم فكأنهم غيب بل يكنى فى ذلك عدم حضورهم بالعنوان الذى كانوا يزعمون أنهم منصفون من عنوان الإلهية فليس هناك شركاء ولا أما كنها على أن قوله ليتفقدوا ليس بسديد فإنه قد تبين عدم الأمر حيثذ فرجعوا عن ذلك الزعم الباطل فكيف يتصور منهم

التفقد وقرئ بكسر النون أى تشاققنى على أن مشاقة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والمؤمنين لاسمًا فى شأن متعلق به سبحانه مشاقة له عز وجل (قال الذين أوتوا العلم) من أهل الموقف وهم الأنبياء والمؤمنون الذين أوتوا علما يدلّائل التوحيد وكانوا يدعونهم فى الدنيا إلى التوحيد فيجادلونهم ويشكرون عليهم أى يقولون توبينا لهم وإظهارا للشبهة بهم وتقريرا لما كانوا يظنونهم وتحقيقا لما أوعدهم به وإثارة صيغة الماضى للدلالة على تحققه وتحتم وقوعه حسبما هو المعتاد فى إخباره سبحانه وتعالى كقوله (وقادى أصحاب الجنة) (وقادى أصحاب الأعراف) (أن الحزى) الضيعة والذل والهوان (اليوم) منصوب بالحزى على رأى من يرى لإعمال المصدر المصدر باللام أو بالاستقرار فى الظرف وفىه فصل بين العامل والمعمول بالمحطوف إلا أنه مختصر فى الظروف وإبراده للإشعار بأنهم كانوا قبل ذلك فى عزة وشقاق (والسوء) العذاب (على الكافرين) باق تعالى وبآياته ورسله .

(الذين تتوفاهم الملائكة) بتأنيث الفعل وقرئ بتذكيره ويادغام التاء فى التاء والعدول إلى صيغة المضارع لاستحضار صورة توفيهم لإبرام لما فيها من الهول ، والموصول فى محل الجر على أنه نعت للكافرين أو بدل منه أو فى محل النصب أو الرفع على النعم وفائدته تخصيص الحزى والسوء بمن استمر كفره إلى حين المرتدون من آمن منهم ولو فى آخر عمره أى على الكافرين المستمرين على الكفر إلى أن يتوفاهم الملائكة (ظالمى أنفسهم) أى حال كونهم مستمرين على الكفر فإنه ظلم منهم لأنفسهم وأى ظلم حيث عرضوها للعذاب المخلد وبدلوا غفرة الله تبديلا (فآلقوا السلم) أى فلقوا والعدول إلى صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع وهو عطف على قوله تعالى (ويقول أين شركائى) وما بينهما جملة اعتراضية جىء بها تحقيقا لما حاق بهم من الحزى على رؤس الأشهاد أى ليسالمون ويتركون المشاقة وينزلون عما كانوا عليه فى الدنيا من الكبر وشدة الضيعة قائلين (ما كنا نعمل) فى الدنيا (من سوء) أى من شرك قالوه منكربن لصدوره عنهم كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين وإنما عبروا عنه بالسوء اعتزا بما يكونه

سيئاً لا إنكاراً لكونه كذلك مع الاعتراف بصدوره عنهم ويجوز أن يكون تفسيراً للعلم على أن يكون المراد به الكلام الدال عليه وعلى التقديرين فهو جواب عن قوله سبحانه (أين شركائى) كما فى سورة الأنعام لاعن قول أولى العلم ادعاء عدم استحقاقهم لما دهمهم من الخزي والسوء (بلى) رد عليهم من قبل أولى العلم وإثبات لما نقوه أى بلى كتتم تعملون ما تعملون (إن الله عليم بما كتتم تعملون) فهو يحازيكم عليه وهذا أوانه .

(فادخلوا أبواب جهنم) أى كل صنف من باب المدة له وقيل أبوابها أصناف عذابها فالدخلول عبارة عن الملابس والمقاساة (عالمين فيها) إن أريد بالدخول جدونه فالحال مقدرة ، وإن أريد مطلق الكون فيها فهى مقارنة (فلبس شوى المتكبرين) عن التوحيد كما قال تعالى (قلوبهم منكروهم متكبرون) وذكرم بعنوان التكبر للإشعار بعلية ثوائهم فيها والمخصوص بالذم محذوف أى جهنم وتأويل قولهم (ما كنا نعمل من سوء) بأننا ما كنا عاملين ذلك فى اعتقادنا وروما للمحافظة على أن لا كذب ثمة يرد الرد المذكور وما فى سورة الأنعام من قوله تعالى (أنظر كيف كذبوا على أنفسهم) .

منطق المؤمنين وجزائهم

(وقيل للذين اتقوا) أى المؤمنين وصفوا بالتقوى إشعاراً بأن ما صدر عنهم من الجواب ناشئ عن التقوى (ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً) سلكوا فى الجواب مسئلة السؤال من غير تلثم ولا تغيير فى الصورة والمعنى أى أنزل خيراً فإنه جواب مطابق للسؤال (وسبكا للواقع)^(١) فى نفس الأمر مضمونا وأما الكفرة فإنه خذلهم الله تعالى كما غيروا الجواب عن نهج الحق الواقع الذى ليس له من دافع غير صورته وعدلوا بها عن سنن السؤال حيث دفعوا الأساطير روما لما مر من إنكار النزول ، روى أن أحياء العرب كانوا يمشون أيام الموسم من

(١) اضطربت العبارة فى ط فلا تقرأ ولا تفهم .

يأتينهم بخبر النبي عليه السلام فإذا جاء الوافد كفه المقتسمون وأمروه بالانصراف
وقالوا إن لم تلقه كان خيرا لك فيقول أنا شر وافد إن رجعت إلى قومي دون
أن أستطلع أمر محمد وأراه فليأت أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم
فيخبرونه بحقيقة الحال فهم الذين قالوا خيرا (الذين أحسنوا) أى أعمالهم
أو فعلوا الإحسان (في هذه) الدار (الدنيا حسنة) أى مثوبة حسنة
مكافأة فيها (ولدار الآخرة) أى مثوبتهم فيها (خير) مما أوتوا في الدنيا
من المثوبة أو خير على الإطلاق فيجوز لإسناد الخبرية إلى نفس دار الآخرة
حذف للدلالة ما سبق عليه وهذا كلام مبتدأ مدح الله تعالى به المتقين وعد
جوابهم المحكى من جملة إحسانهم ووعدهم بذلك ثوابى الدنيا والآخرة فلا عمل
له من الإعراب أو بدل من خيرا أو تفسير له أى أنزل خيرا هو هذا الكلام
الجامع قالوه ترغيباً للسائل .

(جنات عدن) خير مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أى لهم جنات
ويجوز أن يكون هو المخصوص بالدح (يدخلونها) صفة جنات على تقدير
تشكير عدن وكذلك (تجرى من تحتها الأنهار) أو كلاهما حال على تقدير
عليته (لهم فيها) فى تلك الجنات (ما يشاؤون) الظرف الأول خبر لما
والثانى حال منه والعامل ما فى الأول أو متعلق به أى حاصل لهم فيها ما يشاؤون
من أنواع المشتيات ، وتقديمه للاحتراز عن توم تعلقه بالمعبودة أولا مرمرارا
من أن تأخير ما حقه التقديم يوجب ترقب النفس إليه فيتمكن عند وروده عليها
فحصل تمكن (كذلك) مثل ذلك الجزاء الأوفى (يجزى الله المتقين) اللام
للجنس أى كل من يتقى من الشرك والمعاصي ويدخل فيه المتقون المذكورون
دخولا أوليا ويكون فيه بحث لنيرهم على التقوى أو العهد فيكون فيه تحمير
للكفرة (الذين تنزلهم الملائكة) نعم للمتقين وقوله تعالى (طيبين) أى
طاهرين عن دنس الظلم لأنفسهم حال من العنبر وفائدته الإيدان بأن ملاك
الامر فى التقوى هو الطهارة عما ذكر إلى وقت توفهم فنيه حث للمؤمنين على
الاستمرار على ذلك ولنيرهم على تحصيله وقيل فرحين طيبين النفوس ببشارة

الملائكة إيام بالجنة أو طيبين يقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالسكينة إليه جناب القدس (يقولون) حال من الملائكة أو قائلين لهم (سلام عليكم) قال القرطبي رحمه الله إذا استدعيت نفس المؤمن جاءه ملك الموت عليه السلام فقال السلام عليك يا أولي الله تعالى يقرأ عليك السلام وبشره بالجنة .

(أدخلوا الجنة) اللام للعهد أى جنات عدن الخ ولذلك جردت عن التمت والمراد دخولهم لها في وقته فإن ذلك بشارة عظيمة وإن تراخى المبرر به لا دخول القبر الذى هو روضة من رياضها إذ ليس فى البشارة به ما فى البشارة بدخول نفس الجنة (بما كنتم تعملون) بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة أو بالذى كنتم تعملونه من ذلك وقيل المراد بالتوفى التوفى للحشر لأن الأمر بالدخول حيثئذ يتحقق .

عودة إلى كفار مكة

(هل ينظرون) أى ما ينتظر كفار مكة المار ذكرهم (إلا أن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم بالعذاب جملوا منتظرين لذلك وشأن بينهم وبين انتظاره لا لأنه يلحقهم البتة لحوق الأمر المنتظر بل لمباشرتهم لأسبابه الموجبة له المؤدية إليه فكانهم يقصدون إتياءه ويترصدون لوروده وقرىء بتذكير الفعل (أو يأتى أمر ربك) التعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام إشاراً بأن إتياءه لطف به عليه الصلاة والسلام وإن كان عذاباً عليهم والمراد بالأمر العذاب الدنيوى لا القيامة لكن لا لأن انتظارها يحامع انتظار إتيان الملائكة فلا يلائمه العطف بأو لأنها ليست نصاً فى العناد إذ يجوز أن يعتبر منع الخلو ويراد بإيرادها كفاية كل واحد من الأمرين فى عذابهم بل لأن قوله تعالى فيما سياتى (ولكن كانوا أنفسهم يظنون فأصابهم) الآية صريح فى أن المراد به ما أصابهم من العذاب الدنيوى (كذلك) أى مثل فعل هؤلاء من الشرك والظلم والتكذيب والاستهزاء (فعل الذين) خلوا (من قبلهم) من الأمم (وما ظلمهم الله) بما سبى من عذابهم (ولكن

كانوا) بما كانوا مستمرين عليه من القبايح الموجبة لذلك (أنفسهم يظلمون)
كان الظاهر أن يقال ولكن كانوا هم الظالمين كما في سورة الزخرف لكنه
أوتر ما عليه للنظم الكريم لإفادة أن غائلة ظلمهم آيلة إليهم وعاقبته مقصورة
عليهم مع استلزام اقتصار ظلم كل أحد على نفسه من حيث الوقوع اقتصاره
عليه من حيث الصدور وقد مر تحقيقه في سورة يونس .

(فأصابهم) عطف على قوله تعالى (فعل الذين من قبلهم) وما بينهما اعتراض
ليبان أن فعلهم على ذلك ظلم لأنفسهم (سيئات ما عملوا) أى أجرية أعمالهم
السيئة على طريقة تسمية المسبب باسم سببه ليدان لفظا حذفت المضاف
فإنه يوم أن لهم أعمالا غير سيئاتهم (وحاق بهم) أى أحاط بهم من الحق
الذى هو إحاطة الشر وهو أبلغ من الإصابة وأفزع (ما كانوا به يستهزئون)
من العذاب .

(وقال الذين أشركوا) أى أهل مكة وهو بيان لفن آخر من كفرهم
والعدول عن الإخبار إلى الموصول لتقريرهم بما في حيز الصلاة وضمهم بذلك
من أول الأمر (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) أى لو شاء عدم
عبادتنا لشيء غيره كما تقول لما عبدنا ذلك (نحن ولا آبائنا) الذين نفتدى بهم
في ديننا (ولا حرمنا من دونه من شيء) من السوائب والبحائر وغيرها وإنما
قالوا ذلك تكذيبا للرسول عليه الصلاة والسلام وطمنا في الرسالة رأسا متمسكين
بأن ما شاء الله تعالى يجب وما لم يشأ يمتنع فلو أنه شاء أن نوحده ولا نشارك به
شيئا ولا نحرّم ما حرمنا شيئا كما يقول الرسل وينقلونه من جهة الله عز وجل
لكان الأمر كما شاء من التوحيد ونفى الإشارك وما يقيمهما وحيث لم يكن
كذلك ثبت أنه لم يشأ شيئا من ذلك وإنما يقوله الرسل من تلقاء أنفسهم فأجيب
عنه بقوله عز وجل (كذلك) أى مثل ذلك الفعل الشنيع (فعل الذين من
قبلهم) من الأمم أى أشركوا بالله وحرّموا حله وردوا رسله وجادلوه
بالباطل حين نهوهم على الخطأ وهدوهم إلى الحق .

(فهل على الرسل) الذين يبلغون رسالات الله وعزائم أمره ونهيه (إلا البلاغ المبين) أى ليست وظيفتهم إلا تبليغ الرسالة تبليغا واضحا أو موضعا وإبانة طريق الحق وإظهار أحكام الوحي الذى من جلها تمت تعلق مشيئة الله تعالى باعتدائه من صرف قدرته واختياره إلى تحصيل الحق لقوله تعالى (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا) وأما إلجائهم إلى ذلك وتنفيذ قولهم عليهم شأوا أو أبوا كما هو مقتضى استدلالهم فليس ذلك من وظيفتهم ولا من الحكمة التى عليها يدور أمر التكليف فى شيء حتى يستدل بعدم ظهور آثاره على عدم حقيقه الرسل أو على عدم تعلق مشيئته تعالى بذلك فإن ما يترتب عليه الثواب والعقاب من أفعال العباد لا بد فى تعلق مشيئته تعالى بوقوعه من مباشرتهم الاختيارية له وصرف اختيارهم الجزئى إلى تحصيله وإلا لكان الثواب والعقاب اضطراريين فالفاء للتعليل كأنه قيل كذلك فعل أسلافهم وذلك باطل فإن الرسل ليس شأنهم إلا تبليغ أوامر الله تعالى ونواهيه لا تحقيق مضمونهما وإجراء موجههما على الناس قسرا وإلجاء وإيراد كلفة على الإيذان بأنهم فى ذلك مأمورون أو بأن ما يبلغونه حق للناس عليهم إرضاءه بهذا ظهر أن حمل قولهم (لو شاء الله) الخ على الاستهزاء لا يلائم الجواب والله تعالى أعلم بالصواب .

وحدة الرسالات

(ولقد بشتا فى كل أمة رسولا) تحقيق لكيفية تعلق مشيئته تعالى بأفعال العباد بعد بيان أن الإلجاء ليس من وظائف الرسالة ولا من باب المشيئة المتعلقة بما يدور عليه الثواب والعقاب من الأفعال الاختيارية لهم أى بشتا فى كل أمة من الأمم الخالية رسولا خاصا بهم (أن اعبدوا الله) يجوز أن تكون أن مفسرة لما فى البعث من معنى القول ولأن تكون مصدرية أى بشتا بأن اعبدوا الله وحده (واجتنبوا الطاغوت) هو الشيطان وكل ما يدعو إلى الضلالة (فإنهم) أى من تلك الأمم والفاء فصيحة ، أى فبلغوا ما بشوا به من الأمر بعبادة الله وحده واجتناب الطاغوت فتفقدوا فهمهم (من هدى

الله) إلى الحق الذي هو عبادته واجتناب الطاغوت بعد صرف قدرتهم واختيارهم الجزئى إلى تحصيله (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أى وجبت وثبتت إلى حين الموت لعناده وإصراره عليها وعدم صرف قدرته إلى تحصيل الحق وتغيير الأسلوب للإشعار بأن ذلك لسوء اختيارهم كقوله تعالى (وإذا مرضت فهو يشفين) فلم يكن كل من مشيئة الهداية وعدمها إلا حسبما حصل منهم من التوجه إلى الحق وعدمه إلا بطريق القسر والإلجاء حتى يستدل بعدمهما على عدم تعلق مشيئته تعالى بعبادتهم له تعالى وحده (فسيروا) يا معشر قريش (فى الأرض فانظروا) فى أكتافها (كيف كان عاقبة المكذبين) من عاد وثمود ومن سار سيرتهم عن حقت عليهم الضلالة لعلكم تعتبرون حين تشاهدون فى منازلهم وديارهم آثار الهلاك والعذاب وترتيب الأمر بالسير على مجرد الإخبار بثبوت الضلالة عليهم من غير إخبار بحلول العذاب للايذان بأنه غنى عن البيان وأن ليس الخير كاليان وترتيب النظر على السير لما أنه بعده وأن حلاك الأمر فى تلك العاقبة هو التكذيب والتعلل بأنه لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء .

(إن تحرص) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرىء بفتح الراء وهى لغة (على هدام) أى إن تطلب هدايتهم بجهدك (فإن الله لا يهدي من يضل) أى فاعلم أنه تعالى لا يخلق الهداية جبرا وقسرا فيمن يخلق فيه الضلالة بسوء اختياره والمراد به قريش ، وإنما وضع الموصول موضع الضمير للتخصيص على أنهم عن حقت عليه الضلالة وللإشعار ببلغة الحكم ويجوز أن يكون المذكور علة للجواز المحذوف أى إن تحرض على هدام فلست بقادر على ذلك لأن الله لا يهدي من يضل وهؤلاء من جملتهم وقرىء لا يهدي على بناء المفعول أى لا يقدر أحد على هداية من يضل الله تعالى وقرىء لا يهدي بفتح الهاء وادغام تاء يهتدى فى الدال ويجوز أن يكون يهدى بمعنى يهتدى وقرىء يضل بفتح الياء وقرىء لا هادى لمن يضل ولمن أضل (وما لهم من ناصرين) ينصرونهم فى الهداية أو يدفعون العذاب عنهم وصيغة الجمع فى الناصرين باعتبار

الجمعية في الضمير فإن مقابلة الجمع بالجمع يقتضى انقسام الاحاد الى الاحاد
لا لأن المراد نفي طائفة من الناصرين من كل منهم .

(وأقسموا بالله) شروع في بيان فن آخر من أباطيلهم وهو إنكار البعث
(جهد أيمانهم) مصدر في موقع الحال أى جاھدين في أيمانهم (لا يعث
الله من يموت) ولقد رد الله تعالى عليهم أبلغ رد بقوله الحق (بلى) أى
بلى يبعثهم (وعدا) مصدر مؤكد لما دل عليه بلى فإن ذلك موعد من الله
سبحانه أو المحذوف أى وعد بذلك وعدا (عليه) صفة لوعده أى وعدا ثابتا
عليه إنجازا لا امتناع الخلف في وعده أو لأن البعث من مقتضيات الحكمة
(حقا) صفة أخرى له أو نصب على المصدرية أى حق حقا (ولكن أكثر
الناس) لجهلهم بشؤون الله عز (١) شأنه من العلم والقدرة والحكمة وغيرها من
صفات الكمال وبما يجوز عليه وما لا يجوز وعدم وقوفهم على مر التكوين
والغاية القصوى منه وعلى أن البعث مما يقتضيه الحكمة التى جرت عادته سبحانه
بمراعاتها (لا يعلمون) أنه يبعثهم فينبون القول بعدمه وأنه وعد عليه
حق فيكذبونه قائلين لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل (إن هذا إلا
أساطير الأولين) .

(ليسين لهم) غاية لما دل عليه بلى من البعث والضمير لمن يموت إذ التبيين
يعم المؤمنين أيضا فإنهم وإن كانوا عالمين بذلك لأنه عند معاينة حقيقة الحال
يتضح الأمر فيصل علمهم إلى مرتبة عين اليقين أى يبعثهم ليسين لهم بذلك وبما
يحصل لهم من مشاهدة الأحوال كماهى ومعاينتها بصورها الحقيقية الشأن (الذين
يحتفلون فيه) من الحق المنتظم بجميع ما خافوه مما جاء به الشرع المبين ويدخل
فيه البعث دخولا أوليا (وليعلم الذين كفروا) بالله سبحانه بالإشراك وإنكار
البعث وتكذيب وعده الحق (أنهم كانوا كاذبين) في كل ما يقولون لا سيما
في قولهم لا يبعث الله من يموت والتعبير عن الحق بالموصول للدلالة على نفاذه

(١) في ١٠ : عز وجل من العلم والقدرة .

وللإشعار بعلية ما ذكر في حيز الصلة للتبيين وما عطف عليه وما جعلهما غاية للبعث المشار إليه باعتبار وروده في معرض الرد على المخالفين وإبطال مقالة المخالفين المستدعى للعرض لما يردعهم عن المخالفة ويلجئهم إلى الإذعان للحق فإن الكفرة إذا علموا أن تحقيق البعث إذا كان لتبيين أنه حق وليعلموا أنهم كانوا كاذبين في إنكاره كان ذلك أجزء لهم عن إنكاره وأدعى إلى الاعتراف به ضرورة أنه يدل على صدق العزيمة على تحقيقه كما تقول لمن ينكر أنك تصلي لأصلين رغماً لأنك وإظهاراً لكذبك ولأن تكرار الغايات أدل على وقوع الفعل المنهايا وإلا فالغاية الأصلية للبعث باعتباره ذاته إنما هو الجزاء الذي هو الغاية القصوى للخلق المنهايا بمعرفة عز وجل وعبادته وإنما لم يذكر ذلك لتكرار ذكره في مواضع آخر وشهرته وإنما لم يدرج علم الكفار بكذبهم تحت التبيين بأن يقال وإن الذين كفروا كانوا كاذبين بل جرى بصيغة العلم لأن ذلك ليس مما يتعلق به التبيين الذي هو عبارة عن إظهار ما كان مبهماً قبل ذلك بأن يخبر به فيختلف فيه كما يبعث الذي نطق به القرآن فاختلف فيه المختلفون وأما كذب الكافرين فليس من هذا القبيل فالتعلق به علم ضروري حاصل لهم من قبل أنفسهم وقد مر تحقيقه في سورة التوبة عند قوله تعالى (حتى يتبين لك الذين صدقوا) وإنما خص الإسناد بهم حيث لم يقل وليعلموا أن الكافرين الآية لأن علم المؤمنين بذلك حاصل قبل ذلك أيضاً .

(إنما قولنا) استئناف لبيان كيفية التكوين على الإطلاق إبداء وإعادة بعد التنبية على آية البعث ومنه يظهر كيفيته فما كافة وقولنا مبتدأ وقوله : (لشيء) أي أي شيء كان مما عز وهما متعلق به على أن اللام للتبليغ كى في قولك قلت له قم فقام وجعلها الزجاج سببية أي لأجل شيء وليس بواضح والتعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق معيشته تعالى به لا أنه كان شيئاً قبل ذلك (إذا أردناه) ظرف لقولنا أي وقت إرادتنا لوجوده (أن تقول له كن) خبر للمبتدأ (فيكون) إما عطف على مقدر يفصح عنه الغاء

ويفسح عليه الكلام أى فنقول ذلك فيكون كقوله تعالى (إذا قضى أمرًا
فإنما يقول له كن فيكون) ولما جواب لشرط مخوف أى فإذا قلنا ذلك فهو
يكون وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور حتى يقال أنه يلزم
حته أحد المحالين أما خطاب المعلوم أو تحصيل الحاصل أو يقال إنما يستدعيه
انحصار قوله تعالى (كن) وليس يلزم منه انحصار أسباب التكوين فيه كما يفيد
قوله تعالى (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) فإن المراد بالأمر
هو الشأن الشامل للقول والفعل ومن ضرورة انحصاره في كلمة كن انحصار
أسبابه على الإطلاق فيه بل إنما هو تمثيل لسهولة تأتى المقدورات حسب تعلق
مشيئته تعالى بها وتصوير لسرعة حدوثها بما هو علم في ذلك من طاعة المأمور
المطيع لأمر الأمر المطاع فالمنى إنما إيجاداً لشيء عند تعليق مشيئتنا به أن
نوجده في أمره ما يكون ولما عبر عنه بالأمر الذى هو قول مخصوص وجب
أن يعبر عن مطلق الإيجاد بالقول المطلق فتأمل وفي الآية الكريمة من الفخامة
والجزالة ما يحار فيه العقول والألباب وقرئ بنصب يكون عطفاً على نقول
أو تشبيهاً له بجواب الأمر .

(والذين هاجروا في الله) أى في شأن الله تعالى ورضاه وفي حقه ولوجه
(من بعد ما ظلموا) ولعلمهم الذين ظلمهم أهل مكة من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأخرجهم من ديارهم فهاجروا إلى الحبشة ثم يؤام الله تعالى
المدينة حسباً وعد بقوله سبحانه (لنبوئهم في الدنيا حسنة) أى مباءة حسنة
أو تبوءة حسنة كما قال قتادة وهو الأنسب بما هو المشهور من كون السورة
غير ثلاث آيات من آخرها مكية وأما ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما من
أنها نزلت في صهيب وبلال وعمار وخباب وعابس وجبير وأبى جندل بن
سبيل أخذهم المشركون ليطعوا بذيونهم ليردوهم عن الإسلام فاما صهيب فقال
لهم أنا رجل كبير إن كنت معكم لم اتفكم وإن كنت عليكم لم أضركم فافتدى منهم
بماله وهاجر فلما رآه أبو بكر رضى الله عنه قال ربح البيع يا صهيب وقال عمر

رضى الله عنه نعم العبد صيب لو لم يخفف الله لم يعصه فإنما يناسب ما حكى عن الأصم من كون كل السورة مدنية وما نقل عن قتادة من كون هذه الآية إلى آخر السورة مدنية فيحمل ما نقلناه عنه من نزول الآية في أصحاب الهجرتين على أن يكون نزولها بالمدينة بين الهجرتين وأما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جعلهم فلا يساعده نظم التنزيل ولا شأنه الجليل وقرىء لثوبتهم ومناه إنواء حسنة أو لتزولهم في الدنيا منزلة حسنة وهي الثقلبة على من ظلمهم من أهل مكة وعلى العرب قاطبة وأهل الشرق والغرب كافة (ولاجر الآخرة) أى أجر أعمالهم المذكورة في الآخرة (أكبر) بما يجعل لهم في الدنيا وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا ألقى رجلاً من المهاجرين عطاه قال له خذ بارك الله تعالى لك فيه هذا ما وعدك الله تعالى في الدنيا وما ادخر في الآخرة أفضل (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار أى لو علموا أن الله تعالى يجمع هؤلاء المهاجرين خير الدارين لو اتقوا في الدين وقيل للمهاجرين أى لو علموا ذلك زادوا في الاجتهاد أو لما تألموا لما أصابهم من المهاجرة وشداؤها .

(الذين صبروا) على الشدائد من أذية الكفار ومفارقة الأهل والوطن وغير ذلك وعمله نصب أو الرفع على المدح (وعلى ربهم) خاصة (يتوكلون) منقطعين إليه تعالى معرضين عما سواه مفوضين إليه الأمر كله والجملة إمام معطوفة على الصلة وتقديم الجار والمجرور للدلالة على قصر التوكل على الله تعالى وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام التوكل أو حال من ضمير صبروا .

(وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم) وقرىء بإياه مبنيًا للفعول وهو رد لقريش حين قالوا الله أجل من أن يكون له رسول من البشر كما هو مبنى قولهم (لو شاء الله ما عبدنا) الخ أى جرت السنة الإلهية حسبما اقتضته الحكمة بأن لا يبعث للدعوة العامة إلا بشراً يوحي إليهم بواسطة الملك أو امرء ونواهيه ليلفتوا الناس ولما كان المقصود من الخطاب لرسول الله صلى الله

عليه وسلم تنبيه الكفار على مضمونه صرف الخطاب إليهم فقيل ﴿ فاستلوا
 أهل الذكر ﴾ أى أهل الكتاب أو علماء الأخبار أو كل من يذكر بعلم وتحقيق
 ليعلموك ذلك ﴿ إن كنتم لا تعلمون ﴾ حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه وفيه
 دلالة على أنه لم يرسل الدعوة العامة ملكا وقوله تعالى جاعل الملائكة رسلا
 معه رسلا إلى الملائكة أو إلى الرسل ولا امرأة ولا صيا ولا ينافيه نبوة
 عيسى عليه الصلاة والسلام وهو في المهد لأنها أعم من الرسالة وإشارة إلى
 وجوب المراجعة إلى العلماء فيما لا يعلم ﴿ بالبينات والزر ﴾ بالمعجزات والكتب
 والباء متعلقة بمقدروقه جوابا عن سؤال من قال بم أرسلوا فقيل أرسلوا
 بالبينات والزر أو بما أرسلنا داخل تحت الاستثناء مع رجلا عند من يجوز
 أى ما أرسلنا إلا رجلا بالبينات كقولك ما ضربت إلا زيدا بالسوط أو على
 خية التقديم قبل أداة الاستثناء أى ما أرسلنا من قبلك بالبينات والزر إلا رجلا
 عند من يجوز تأخر صلة ما قبل إلا إلى ما بعده أو بما وقع صفه للمستثنى أى
 إلا رجلا ملتبس بالبينات أو بنوحى على المفعولية أو الحالية من القيام مقام
 فاعل يوحى وهو إليهم على أن قوله تعالى ﴿ فاستلوا ﴾ اعتراض أو بقوله
 ﴿ لا تعلمون ﴾ على أن الشرط للتبكي كقول الأجير إن كنت عملت لك
 فأعطني حقى .

﴿ وأزلنا إليك الذكر ﴾ أى القرآن وإنما سمى به لأنه تذكير وتنبيه
 للفاصلين ﴿ لتبين الناس ﴾ كافة ويدخل فيهم أهل مكة دخولا أوليا ﴿ ما نزل
 إليهم ﴾ فى ذلك الذكر من الأحكام والشرائع وغير ذلك من أحوال القرون
 المملكة بأفانين العذاب حسب أعمالهم الموجبة لذلك على وجه التفصيل يانا
 شافيا كما ينبغي منه صيغة التفعيل فى الفعلين لاسيما بعد ورود الثانى أو لا على
 صيغة الإفعال ولما أن التبيين أعم من التصريح بالمقصود ومن الإرشاد إلى
 ما يدل عليه دخل تحته القياس على الإطلاق سواء كان فى الأحكام الشرعية
 أو غيرها ولعل قوله عز وجل ﴿ ولعلمهم يتفكرون ﴾ إشارة إلى ذلك أى

إرادة أن يتأملوا فينتبهوا للحقائق وما فيه من العبر ويحترزوا عما يؤدي إلى مثل ما أصاب الأولين من العذاب .

تهديد لمشركي مكة

(أفأمن الذين مكروا السيئات) هم أهل مكة الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صده عن الإيمان عليهم الرضوان لا الذين احتالوا لهلاك الأنبياء كما قيل ولا من يسم الفريقين لما أن المراد تحذير هؤلاء عن إصابة مثل ما أصاب أولئك من فنون العذاب المعدودة والسيئات نعم لمصدر محذوف أى مكروا المكرات السيئات التى قصت عنهم أو مفعول به للفعل المذكور على تضمينه معنى للعمل أى عملوا السيئات فقوله تعالى : (أن يخسف الله بهم الأرض) مفعول لأمن أو السيئات صفة لما هو المفعول أى أفأمن الماكرون العقوبات السيئة وقوله أن يخسف الخ بدل من ذلك وعلى كل حال فالقاء للعطف على مقدر يسحب عليه النظم الكريم أى أنزلنا إليك الذكر لتبين لهم مضمونه الذى من جملته إنباء الأمم المهلكة بفنون العذاب ويفسكروا فى ذلك ألم يفسكروا فأمّن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض كما فعل بقارون على توجيه الإنكار إلى المعطوفين معاً أو أنفسكروا فأمّنوا على توجيهه إلى المعطوف على أن الأمن بعد التفكر بما لا يكاد يفعله أحد وقيل هو عطف على مقدر ينبى عنه الصلة أى أمكر فأمّن الذين مكروا الخ (أريأتهم العذاب من حيث لا يشعرون) يأتياه أى فى حالة غفلتهم أو من مآثمهم أو من حيث يرجون إتيان ما يشتهون كما حكى فيما سلف مما نزل بالمكرين .

(أو يأخذهم فى تقلبهم) أى فى حالة تقلبهم فى مسأرم ومتاجرهم ، (فإم بمعجزين) بممتنمين أو فائزين بالحرب والفرار على ما يومه حال القلب والسير والقاء لما لتعليل الأخذ أو لترتيب عدم الإعجاز عليه دلالة على

شدته وفضاعته حسباً قال عليه السلام إن الله ليلى للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته
 وإيراد الجملة الاسمية للدلالة على دوام التنبؤ لا نفي الدوام ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى
 تَخْوَفٍ﴾ أى مخافة وحذر عن الهلاك والعذاب بأن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا
 فيأخذهم العذاب وهم متخوفون وحيث كانت حالتنا التقلب والتخوف مظنة
 للهرب عبر عن إصابة العذاب فيهما بالأخذ وعن إصابته حالة الغفلة المنبئة عن
 السكون بالآتيان وقيل التخوف التقص قال قائلهم .

تخوف الرحل منها تامكاً قرداً كما تخوف عود النجعة السفن

أى يأخذهم على أن ينقصهم شيئاً بعد شيء فى أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا
 والمراد بذكر الأحوال الثلاث بيان قدرة الله سبحانه على اهلاكهم بأى وجه
 كان لا الحصر فيها ﴿فَإِنْ رَيْبُكُمْ مِنْهُ فَاعْلَمُوا﴾ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة
 ويعلم عنكم مع استحقاقكم لها .

من دلائل عظمته تعالى

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ استفهام إنكارى وقرئ على صيغة الخطاب والواو للعطف
 على مقدر يقتضيه المقام أى ألم ينظروا ولم يروا متوجّهين ﴿إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ
 مِنْ شَيْءٍ﴾ أى من كل شيء ﴿يَتَفَيَّضُ ظَلَالُهُ﴾ أى يرجع شيئاً فشيئاً حسباً
 يقتضيه إرادة الخالق تعالى فإن التفيّض مطاوع الإقامة وقرئ بتأنيث الفعل
 ﴿عَنِ الْعَيْنِ وَالشَّامِلِ﴾ أى ألم يروا الأشياء التى لها ظلال متفيسة عن أيمانها
 وشمائلها أى عن جانبي كل واحد منها استعير لها ذلك من يمين الإنسان وشماله
 ﴿سَجْدَاتٍ﴾ حال من الظلال كقوله تعالى وظلالهم بالغدو والآصال والمراد
 بسجودها تصرفها على مشيئة الله وتأتيا لإرادته تعالى فى الامتداد والتقص
 وغيرهما غير منتمية عليه فيما سخرها له .

وقوله تعالى : ﴿وَمِنْ دَاخِرُونَ﴾ أى صاغرون متقادون حال من الضمير
 فى ظلاله واجمع باعتبار المعنى وإيراد الصيغة الخاصة بالعقلاء لما أن الدخور من
 خصائصهم والمعنى ترجع الظلال من جانب إلى جانب بارق قاع الشمس وانحدارها

أو باختلاف مشارقها ومغاربها فإنها كل يوم من أيام السنة تتحرك على مدار معين من المدارات اليومية بتقدير العزيز العليم متفاداً لما قدر لها من التفتيق أو واقعة على الأرض ملتصقة بها على هيئة الساجد والحال أن أصحابها من الأجرام داخلة متفاداة لحركة تعالى ووصفها بالدخور من عن وصف ظلالتها به أو كلاهما حال من الضمير المشار إليه والمعنى ترجع ظلالات تلك الأجرام حال كونها متفاداة لله تعالى داخلة فوصفها بهما معنى عن وصف ظلالتها بهما ، ولعل المراد بالموصول الجمادات من الجبال والأشجار والأحجار التي لا يظهر لظلالتها أثر سوى التفتيق بما ذكر من ارتفاع الشمس وانحدارها أو اختلاف مشارقها ومغاربها وأما الحيوان فظله يتحرك يتحرك ، وقيل المراد بالبين والسمائل بين الفلك وهو جانبه الشرق لأن الكواكب منه تظهر آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو جانبه الغربى المقابل له فإن الظلال في أول النهار تتبدى من الشرق واقعة على الربع الغربى من الأرض وعند الزوال تتبدى من الغرب واقعة على الربع الشرقى منها وبعد ما بين سجود الظلال وأصحابها من الأجرام السفلية الثابتة في أخبارها ودخورها له سبحانه وتعالى شرع في بيان سجود المخلوقات المتحركة بالإرادة سواء كانت لها ظلالات أو لا فليل .

(وقه يسجد) أى له تعالى وحده يخضع وينقاد لا لشيء غيره استقلالاً أو اشتراكاً فالقصر ينتظم القلب والافراد إلا أن الأنسب بحال مخاطبين قصر الافراد كما يؤذن بقوله تعالى (وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين) (ما فى السموات) قاطبة (وما فى الأرض) كائناً ما كان (من دابة) بيان لما فى الأرض وتقديمه لقلته ولثلاث يقع بين البين والبين فصل والافراد مع أن المراد الجمع لإفادة وضوح شمول السجود لكل فرد من العوالم قال الأخفش هو كقولك ما أنانى من رجل مثله وما أنانى من الرجال مثله (والملائكة) عطف على ما فى السموات يحذف جبريل على الملائكة تعظيماً وإجلالاً أو على أن يراد بما فى السموات الخلق الذى يقال له الروح أو يراد به ملائكة السموات وبقوله والملائكة ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم (وم) أى الملائكة مع

علو شأنهم (لا يستكبرون) عن عبادته عز وجل والسجود له وتقديم
الضمير ليس للقصر والجملة إما حال من ضمير الفاعل في يسجد مستند إلى الملائكة
أو استئناف أخبر عنهم بذلك (يخافون ربهم) أى مالك أمرهم وفيه تربية
للمهابة وإشمار بعلّة الحكم (من فوقهم) أى يخافونه جل وعلا خوف هبة
وإجلال وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده) أو يخافون
أن يرسل عليهم عذابا من فوقهم والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون أو يبان
له وتقرر لأن من يخاف الله سبحانه لا يستكبر عن عبادته (ويفعلون)
ما يؤمرون (أى ما يؤمرون به من الطاعات والتبذير) وإيراد الفعل مبنيًا
للمفعول جرى على سنن الجلالة ولابد أن بعدم الحاجة إلى التصريح بالفاعل
لإستحالة استناده إلى غيره سبحانه وفيه أن الملائكة مكلفون مدارون بين
الخوف والرجاء وبعد ما بين أن جميع الموجودات يخضعون بالخضوع^(١) والالتقاد
أصلا لله عز وجل أردت ذلك بحكاية نبيه سبحانه وتعالى للسكران عن
الإشراك فقول :

من مفتريات الكفار

(وقال الله) عطفًا على قوله وقد يسجد إظهار الفاعل وتخصيص لفظة
الجلالة بالذكر للإيذان بأنه متمين الألوهية وإنما المنهى عنه هو الإشراك به
لا أن المنهى عنه مطلق اتخاذ إلهين بحيث يتحقق الانتهاء عنه برفض أيهما كان
أى قال تعالى لجميع المكلفين (لا تتخذوا إلهين اثنين) وإنما ذكر العدد مع
أن صيغة التثنية مغنية عن ذلك دلالة على أن مساق النهى هو^(٢) التثنية وأنها
متنافية للألوهية كما أن وصف الإله بالوحدة في قوله تعالى : (إنما هو الواحد)
للدلالة على أن المقصود لإثبات الوحداية وأنها من لوازم الإلهية وأما الإلهية
فأمر مسلم الثبوت له سبحانه وإليه أشير حيث أسند إليه القول ، وفيه التنازع
من التكلم إلى الفيه على رأي من اكتفى في تحقق الالتفات بكون الأسلوب

(١) فى ط : الخضوع

(٢) فى ط : هى .

المختلف عنه حتى الكلام ولم يشترط سبق الذكرك على ذلك الوجه (فياي فارهيون) التفات من الغية إلى التكلم لترية المهابة وإلقاء الرهبه في القلوب ولذلك قدم المفعول وكرر الفعل أى إن كنتم راهبين شيئاً فياي فارهيون لا غير فإني ذلك الواحد الذى يسجد له ما فى السموات والأرض .

(وله ما فى السموات والأرض) خلقا وملكا تقرر ائله اقباد ما فيها له سبحانه خاصة وتحقيق لتخصيص الرهبه به تعالى وتقديم الحرف لتقوية ما فى اللام من معنى الاختصاص وكذا فى قوله تعالى (وله الدين) أى الطاعة والاقبياد (واصبا) أى واجبا ثابتا لا زوان له لما تقرر أنه الإله وحده الحقيق بأن يرهب وقيل واصبا من الوصب أى وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء أى وله الجزاء الدائم بحيث لا يتقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر (أفغير الله تتقون) الهمة للإنكار والفناء للعطف على مقدر يلسحب عليه السياق أى أعقيب تقرر الشئون المذكورة من تخصيص جميع الموجودات للسجود به به تعالى وكون ذلك كله له ونبيه عن اتخاذ الاتداد وكون الدين له واصبا المستدعى ذلك لتخصيص التقوى به سبحانه غير الله الذى شأنه ما ذكر تتقون فتطيعون (وما بكم) أى أى شئ يلايكم ويصاحبكم (من نعمه) أية نعمه كانت (فإن الله) فهى من الله فإشرطيه أو موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الإخبار دون الحصول فإن ملايسه النعمة بهم سبب للإخبار بأنها منه تعالى لا لكونها منه تعالى (ثم إذا مسكم الضر) مساسا يسيرا (فإليه تهاجرون) تضرعون فى كشفه لا إلى غيره والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الأعشى :

يرأوح من صلوات المليك طورا سجوداً وطورا جوارا

وقرى تهاجرون بطرح الهمة وإلقاء حركتها إلى ما قبلها وفى ذكر المساس المنبئ عن أدنى إصابة وإبراده بالجملة العملية المعربة عن الحدث مع ثم

الدالة على وقوعه بعد برهة من الدهر وتحلية الضر بلام الجنس المفيدة لمساس
أدنى ما ينطلق عليه اسم الجنس مع إيراد النعمة بالجملة الاسمية الدالة على النوام
والتميز عن ملايتها للمخاطبين بياء الصاحبة وإيراد ما المعربة عن العموم
ما لا يخفى من الجزالة والفضامة ولعل إيراد إذا دون أن للتوصل به إلى تحقق
وقوع الجواب (ثم إذا كشف الضر عنكم) وقرئ كشف الضر وكلة ثم
ليست للدلالة على تبادى زمان مساس الضر ووقوع الكشف بعد برهة مديدة
بل للدلالة على تراخى رتبة ما يترتب عليه من مفاجأة الإشرار المدلول عليها
بقوله سبحانه (إذا فريق منكم يرمي يمشكون) فإن ترتبها على ذلك في أبعد
غاية من الضلال ثم إن وجه الخطاب إلى الناس جميعاً فن التبويض والفريق فريق
الكفرة وإن وجهه إلى الكفرة فن البيان كأنه قيل إذا فريق كافرون أتم ويجوز
أن يكون فهم من اعتبر وازدجر كقوله تعالى (فلما نجاهم إلى البر فهم مقتصد) فن
تبعيضية أيضاً والتعرض لوصف الربوية للإيدان بكال فيج ما ارتكبه من
الإشرار والكفران .

(ليكفروا بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم
في الشرك كفران النعمة وإنكار كونها من الله عز وجل (فتمتوا) أمر تهديد
والالتفات إلى الخطاب للإيدان بتناهي السخط وقرئ بالياء مبنياً للمفعول
عطفاً على ليكفروا على أن يكون كفران النعمة والتمتع غرضاً لهم من الإشرار
ويجوز أن يكون اللام لام الأمر الوارد للتهديد (فسوف تعلمون) عاقبة
أمركم وما يزل بكم من العذاب وفيه وعيد أكيد منفي عن أخذ شديد حيث
لم يذكر المفعول إشعاراً بأنه ما لا يوصف .

(ويحملون) لعله عطف على ما سبق بحسب المعنى تعداداً لجناياتهم أى
يفعلون ما يفعلون من الجوار إلى الله تعالى عند مساس الضر ومن الإشرار
به عند كشفه ويحملون (لما لا يعلمون) أى لما لا يعلمون حقيقة وقدره
الحسيس من الجمادات التي يتخفونها شركاء الله سبحانه جملة وسفاهة ويزعمون
أنها تنفعهم وتشفع لهم على أن ما موصولة والعائد إليها محذوف أو لما لا علم له

أصلاً وليس من شأنه ذلك فامر صولة أيضاً والعائد إليها ما في الفعل من الضمير المستكن وصيغة جمع العقلاء لكون ما عبارة عن آلهتهم التي وصفوها بصفات العقلاء أو مصدرية واللام للتعليل أي لعدم علمهم والمجهول له مخوف للعلم بمكانه ﴿ نصيباً مما رزقناهم ﴾ من الزرع والأنعام وغيرهما تقرباً إليها ﴿ تالله لتسألن ﴾ سؤال توبيخ وتهريب ﴿ عما كنتم تفترون ﴾ في الدنيا بآلهة حقيقة بأن يتقرب إليها وفي تصدير الجملة بالقسم وصرف الكلام من الغيبة إلى الخطاب المنهي عن كمال الغضب من شدة الوعيد ما لا يخفى .

﴿ ويجعلون لله البنات ﴾ هم خزاعة وكثافة الذين يقولون للملائكة بنات الله ﴿ سبحانه ﴾ تزيه وتقديس له عز وجل عن مضمون قولهم ذلك أو تعجب^(١) من جرائمهم على التفوه بمثل تلك العظيمة ﴿ ولهم ما يشتهون ﴾ من البنين وما مرفوعة المحل على أنه مبتدأ والظرف المقدم خبره والجملة حالية وسبجانه اعتراض في حق موقعه وجعلها منصوبة بالعطف على البنات أي يجعلون لأنفسهم ما يشتهون من البنين يؤدي إلى جعل الجملة بمعنى يعم الزعم والاختيار ﴿ وإذا بشر أحدهم بالأنثى ﴾ أي أخبر بولادتها ﴿ ظل وجهه ﴾ أي صار أو دام النهار كله ﴿ مسوداً ﴾ من السكابة والحياء من الناس واسيرداد الوجه كناية عن الاعتماد والتشويش ﴿ وهو كظيم ﴾ متخلى حنقاً وغيظاً ﴿ يتوارى ﴾ أي يستخفى ﴿ من القوم من سوء ما بشره ﴾ من أجل سوءه والتعبير عنها بما لإسقاطها عن درجة العقلاء ﴿ أيسكه ﴾ أي متردداً في أمره عبدناً نفسه في شأنه أيسكه ﴿ على هون ﴾ ذل وقرىء هوان ﴿ أم يدسه ﴾ يخفيه ﴿ في التراب ﴾ بالوإد والتذكير باعتبار لفظ ما وقرىء بالتأنيث ﴿ ألا ساء ما يحكمون ﴾ حيث يجعلون ما هذا شأنه عندهم من الهون والخفارة لله المتعالى عن الصاحبة والولد والحال أنهم يتعاشرون عنه ويختارون لأنفسهم البنين فدار الخطأ جعلهم ذلك

فه سبحانه مع آياتهم إياه لا جعلهم البتين لأنفسهم ولا عدم جعلهم له سبحانه ويجوز أن يكون مداره التكيس لقوله تعالى (تلك إذا قسمة ضيزى).

(الذين لا يؤمنون بالآخرة) عن ذكرت قبائحهم (مثل السوء) صفة السوء الذى هو كالمثل فى القبح وهو الحاجة إلى الولد ليقوم مقامه عند موتهم ولإثارة الذكور للاستظهار بهم وواد البنات لدفع العار وخشية الإملاق المنادى كل ذلك بالعجز والقصور والشح البالغ ووضع الموصول موضع الضمير للإشعار بأن مدار اتصافهم بتلك القبائح هو الكفر بالآخرة (وقه) سبحانه وتعالى (المثل الأعلى) أى الصفة العجيبة الشأن التى هى مثل فى العلو مطلقاً وهو الوجوب الذاتى والتقى المطلق والجود الواسع والزاهة عن صفات المخلوقين ويدخل فيه علوه تعالى عما قالوه علواً كبيراً (وهو العزيز) المنفرد بكاله القدرة لا سيما على مؤاخذتهم بذنوبهم (الحكيم) الذى يفعل كل ما يفعل بمقتضى الحكمة البالغة وهذا أيضاً من جملة صفاته العجيبة تعالى.

(ولو يؤاخذ الله الناس الكفار) بظلمهم (بكفرهم ومعاصيهم) التى من جعلها ما عدد من قبائحهم وهذا تصريح بما أفاده قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم) وإذ أن بأن ما أتوه من القبائح قد تنهاى إلى أمد لا غاية ورواه (ما ترك عليها) على الأرض المدلول عليها بالناس وبقوله تعالى (من دابة) أى ما ترك عليها شيئاً من دابة قط بل أهلكتها بالمرءة بشتم ظلم الظالمين كقوله تعالى (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه سمع رجلاً يقول: إن الظالم لا يضرب إلا نفسه فقال: بلى والله حتى إن الجبارى تموت فوكرها بظلم الظالم، وعن ابن مسعود رضى الله عنه: كاد أن يجعل يهلك فى جمره بذنوب ابن آدم أو من دابة ظالمة، وقيل لو أهلكت الآباء لم يكن الأبناء، فيلزم أن لا يكون فى الأرض دابة لما أنها غنوة لمنافع البشر لقوله سبحانه (هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعاً) (ولكن) لا يؤاخذهم بذلك بل (يؤخرهم إلى أجل مسمى) لأعمارهم أو لعذابهم كي يتوالدوا ويكثر عذابهم (فإذا جاء أجلهم) المسمى (لا يستأخرون) عن ذلك الأجل أى

لا يتأخرون وصيعة الاستعمال للإشعار بجزم عنه مع طلبهم له (ساعة)
 فذة وهي مثل في قلة المدة (ولا يستقدمون) أى لا يتقدمون وإنما تعرض
 لذكره مع أنه لا يصور الاستقدام عند عجيء الأجل مبالغة في بيان عدم
 الاستئجار بنظمه في سلك ما يمتنع كما في قوله تعالى (وليس التوبة للذين يعملون
 السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون
 وهم كفار) فإن من مات كافراً مع أنه لا توبة له رأساً قد نظم في سطر من لم تقبل
 توبته للإيذان بأنهما سيان في ذلك وقد مر في تفسير سورة يونس .

(ويجعلون الله) أى يشبثون له سبحانه وينسبون إليه في زعمهم (ما يكرهون)
 لأنفسهم عما ذكر وهو تكرير لما سبق ثلثة التقرير وتوطئة لقوله تعالى (وتصف
 ألسنتهم الكذب) أى يجعلون له تعالى ما يجعلون ومع ذلك تصف ألسنتهم
 الكذب وهو (أن لهم الحسن) العاقبة الحسن^(١) عند الله تعالى كقوله (وإن
 رجعت إلى ربى إن لى عنده للحسن) وقرئ الكذب وهو جمع الكذوب على
 أنه صفة الألسنة (لا جرم) رد لكلامهم ذلك وإثبات لنقيضه أى حقا
 (أن لهم) مكان ما أملاوا من الحسن (النار) التى ليس وراء عذابها عذاب
 وهي علم فى السوائى (وأنهم مفرطون) أى مدمون إليها من أفرطه أى
 قدمته فى طلب الماء وقيل منسيون من أفرطت فلانا خلنى إذا خلفته ونسيته
 وقرئ بالتشديد وفتح الراء من فرطته فى طلب الماء وبكسر الراء المشددة من
 التفريط فى الطاعات وبكسر الخفيفة من الإفراط فى المعاصى فلا يكونان حيث
 من أحوالهم الآخروية كما عطف عليه (ناقة لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك)
 تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يناله من جهالات الكفرة ووعيد لهم
 على ذلك أى أرسلنا إليهم رسلاً فدعهم إلى الحق فلم يحيوا إلى ذلك (فزين
 لهم الشيطان أعمالهم) القبيحة فكفروا عليها مصرين (فهو لهم) أى قربهم
 وبش القرين (اليوم) أى يوم زين لهم الشيطان أعمالهم فيه على طريق حكاية

الحال الآتية وهي حال كونهم معذبين في النار والولى بمعنى الناصر أى فهو ناصرهم اليوم لا ناصر لهم غيره مبالغة في نفى الناصر عنهم ويجوز أن يكون الضمير عائدا إلى مشركي قريش والمعنى زين للأمم السالفة أعمالهم فهو ولى هؤلاء لأنهم منهم وأن يكون على حذف المضاف أى ولى أمثالهم (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) هو عذاب النار .

(وما أنزلنا عليك الكتاب) أى القرآن (إلا لتبين) استثناء مفرغ من أعم الملل أى ما أنزلناه عليك لعله من الملل إلا لتبين (لهم) أى للناس (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد والقدر وأحكام الأفعال وأحوال المعاد (وهدى ورحمة) معطوفان على محل لتبين أى وللهداية والرحمة (لقوم يؤمنون) وإنما اتصبا لكونهما أثرى فاعل الفعل الملل بخلاف التبيين حيث لم ينتصب لفقدان شرطه ولعل تقديمه عليهما لتقدمه في الوجود وتخصيص كونهما هدى ورحمة بالمؤمنين لأنهم المقتسمون آثاره (واقرء من السماء) من السحاب أو من جانب السماء حسبا مر وهذا تكرير لما سبق تأكيداً لمضمونه وتوطئة لما يعقبه من أدلة التوحيد (ماء) نوحاً خاصاً من الماء هو المطر وتقديم المجرور على المنصوب لما مر مراراً من التشويق إلى المؤخر فأجى به الأرض بما أنبت به فيها من أنواع النباتات (بدموتها) أى بعد يسبها وما يفيد الفناء من التقيب العادى لا يتأفبه ما بين المطفوفين من الملة (إن فى ذلك) أى فى إزال الماء من السماء وإحياء الأرض الميتة به (لآية) وآية آية دالة على وحدته سبحانه وعلمه وقدرته وحكمته (لقوم يسمعون) هذا التذكير ونظائره سماع تفكر وتدبر فكان من ليس كذلك أصم .

مصادر الاعتبار

(وإن لكم فى الأنعام لمبة) عظيمة وأى عبرة تحار فى دركها العقول وبريم فى فهمها الباب الفحول (نسيقكم) استئناف لبيان ما أهم أولاً من العبرة (عما فى بطونه) أى بطون الأنعام والتذكير هنا لمرعاة جانب اللفظ فإنه

اسم جمع ولذلك عداه سيويه في المفردات الميئنة على أفعال كأكبش وأخلاق كما أن تأنيثه في سورة المؤمنين لرعاية جانب المعنى ومن جعله جمع نعم جعل الضمير البعض فإن الآن ليس بليها أوله على المعنى فإن المراد به الجنس وقرئ بفتح النون هنا وفي سورة المؤمنين (من بين فرث ودم لبنا) الفرث فضالة ما يبق من العلف في الكرش المنهضة بعض الانهضام وكثيف ما يبق في الأمعاء^(١) وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن البهمة إذا اعتلفت وانطبخ العلف في كرشها كان أسفله فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما وإل المراد به أن أوسطه يكون مادة اللبن وأعلاه مادة الدم الذى ينفذ البدن لأن عدم تكونهما في الكرش بما لا ريب فيه بل الكبد تجذب صفوة الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث ثم يحسكها ريثما يهضمها فيحدث أخلاطا أربعة معها مائة تتميز تلك المائة بما زاد على قدر الحاجة من المرتين الصفراء والسوداء وتنفخها إلى الكلية والمرارة والطحال ثم توزع الباقي على الأعضاء بحسبها فتجرى على كل حقه على ما يليق به بتقدير العزيز العليم ثم إن كان الحيوان أنثى زاد أخلاطا على قدر غذائها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها فينبغ الزائد أو لا لأجل الجنين إلى الرحم فإذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه إلى الضروع فيفيض لمجاورته لحومها النضوية البيض ويولد طعمه فيصير لبنا ومن تدبر في بدائع صنع الله تعالى فيها ذكر من الأخلط والألبان وإعداد مقارها ومجاورها والأسباب المولدة لها وتسخير القوى المتصرفة فيها كل وقت على ما يليق به اضطر إلى الاعتراف بكمال علمه وقدرته وحكمته وتماهى رأفته ورحمته فمن الأولى تبصيرة لما أن اللبن بعض ما في بطونه لأنه مخلوق من بعض أجزاء الدم المتولد من الأجواء الطيفية التي في الفرث حسبما فصل والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الحوض لأن بين الفرث والدم مبدأ الإنقاء وهى متعلقة بسقيكم وتقديمه على المفعول لما مر مرارا من أن تقديم ما حقه التأخير يعث للنفس شوقا إلى المؤخر موجبا لفضل تمكنه عند وروده عليها لا سيما إذا كان المقدم متضمنا. لوصف مناف لوصف المؤخر كالذى نحن فيه فإن بين وصفى المقدم والمؤخر

تافيا وتانيا بحيث لا يترامى نارهما فإن ذلك مما يزيد الشوق والاستشراق إلى المؤخر كما في قوله تعالى (الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا) أو حال من لبنا قدم عليه لتكثيره والتنبية على أنه موضع العبدة (خالصا) عن شائبة ما في السم والفرت من الأوصاف يبرز من القدرة القاهرة الحاجزة عن بني أحدهما عليه مع كونهما مكتنفين له (سائقا للشاربين) سهل المرور في حلقهم قيل لم ينص أحد بالبن وقرى سيفا بالتشديد وبالتخفيف مثل هين وهين .

(ومن ثمرات النخيل والأعناب) متعلق بما يدل عليه الاسماء من مطلق الإطعام المنتظم لإعطاء المعلوم والمشروب فإن اللبن معلوم كما أنه مشروب أى ونطعمكم من ثمرات النخيل ومن الأعناب أى من عصيرهما وقوله تعالى (تتخذون منه سكرا) استئناف لبيان كنه الإطعام وكشفه أو بقوله تتخذون منه وتكرير الظرف للتأكيد أو خبر لمبتدأ محذوف صفته تتخذون أى ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه وحذف الموصوف إذا كان في الكلام كلمة من سائق نحو قوله تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) وتذكير الضمير على الوجهين الأولين لأنه للمضاف المحذوف أعنى المصير أو لأن المراد هو الجنس والسكر مصدر سمي به الخمر وقيل هو النبيذ وقيل هو العظم (ورزقا حسنا) كالتمر والدبس والزبيب والحل والآية إن كانت سابقة النزول على تحريم الخمر فدالة على كراهتها وإلا لجامعة بين العناب والمثنة (إن في ذلك لآيات) باهرة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في الآيات بالنظر والتأمل .

(وأوحى ربك إلى النحل) أى ألهمها وقف في قلوبها وعلما بوجوه لا يعلمها إلا العليم الخبير وقرى بفتحتين (أن اتخذى) أى بأن اتخذى على أن أن مصدرية وهووز أن تكون مفسرة لما في الإيحاء من معنى القول وتأنيت الضمير مع أن النحل مذكر للحمل على معنى أو لأنه جمع نحلة والتأنيت لغة أهل الحجاز (من الجبال يوتا) أى أوكارا مع ما فيها من الخلايا وقرى بيوتا

بكسر الباء (ومن الشجر وما يرشون) أى يرشه الناس أى يرفعه من كرم أو سقف وقيل المراد به ما يرفعه الناس ويبنونه للنحل والمعنى اتخذنى لنفسك يوتا من الجبال والشجر إذا لم يكن لك أرباب وإلا فاتخذنى ما يرشونه لك وإيراد حرف التبعيض لئلا أنها لا تبقى فى كل جبل وفى كل شجر وكل عرش ولا فى كل مكان منها (ثم كل من كل الثمرات) من كل ثمرة تفتحها حلوها ومرها .

(فاسلكى) ما أكلت منها (سبل ربك) أى مسالكه التى يراها بحيث يحيل أياها بقدرته القاهرة النور^(١) المرعلا من أجوافك أو فاسلكى الطرق التى أهلكك فى عمل السبل أو فاسلكى راجعة إلى يوتك سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تلتبس (ذلا) جمع ذلول وهو حال من السبل أى مذلة غير متوعدة ذلها الله سبحانه وسهلها لك أو من الضمير فى اسلكى أى اسلكى متقادة لما أمرت به (يخرج من بطونها) استئناف عدل به عن خطاب النحل لبيان ما يظهر منها من تعاجيب صنع الله تعالى التى هى موضع العبرة بعد ما أمرت بما أمرت (شراب) أى عسل لأنه مشروب واحتج به بقوله تعالى (كلى) من زعم أن النحل تأكل الأزهار والأوراق المطرة فتستحيل فى بطنها عسلا ثم تقيء ادخارا للشتاء ومن زعم أنها تلتقط بأفواهها أجزاء قليلة حلوة صغيرة متفرقة على الأزهار والأوراق وتضعها فى يوتها فإذا اجتمع فيها شيء كثير يكون عسلا فسر البطون بالأفواه (تختلف ألوانه) أبيض وأسود وأصفر وأحمر حسب اختلاف سن النحل أو الفصل أو الذى أخذت منه العسل (فيه شفاء للناس) إما بنفسه كما فى الأمراض البلغمية أو مع غيره كما فى سائر الأمراض إذ قلبا يكون معجون لا يكون فيه عسل مع أن التسكر فيه مضر بالنجبة ويحوز كونه للتغنيم ومن قتادة أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله

(١) بتشديد النون وسكون الواو : وهو الزهر .

عليه وسلم فقال إن أخى يشتكى بطنه فقال عليه الصلاة والسلام اسقه العسل
فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال أذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله
وكذب بطن أخيك فسقاه فبرئ. كأنما أنشط من عقال وقيل الضمير للقرآن
أو لما بين الله تعالى من أحوال النحل وعن ابن مسعود رضى الله عنه العسل
شفاء لكل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور فليكن بالعصفارين العسل والقرآن
(إن فى ذلك) الذى ذكر من أعاجيب آثار قدرة الله تعالى (آية) عظيمة
(لقوم يذكرون) فإن من فكر فى اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة
والأفعال العجيبة المشتتة على حسن الصنعة وحمّة القسمة التى لا يقدر عليها
حذاق المهندسين إلا بالآلات دقيقة وأدوات أنيقة وأنظار دقيقة جزم قطعاً
بأن له خالقاً قادراً حكماً يلهمها ذلك ويهديها إليه جل جلاله .

(واقه خلقكم) لما ذكر سبحانه من عجائب أحوال ما ذكر من الماء
والنبات والأنعام والنحل أشار إلى بعض عجائب أحوال البشر من أول عمره
إلى آخره وتطوراتها فيما بين ذلك وقد ضبطوا مراتب العمر فى أربع الأولى
من النشوء والنماء والثانية من الوقوف وهى من الشباب والثالثة من الانحطاط
القليل وهى من الكهولة والرابعة من الانحطاط الكبير وهى من الشيخوخة
(ثم يتوفاكم) حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على حكم بالغة بأجالات مختلفة
أطفالاً وشباباً وشيوخاً (ومنكم من يرد) قبل توفيه أى يعاد (إلى أرذل
العمر) أى أخسه وأحقره وهو خمس وسبعون سنة على ما روى عن على
رضى الله عنه وتسعون سنة على ما نقل عن قتادة رضى الله عنه وقيل خمس
وتسعون وإشاراً للرد على الوصول والبلوغ ونحوهما للإيذان بأن يلوغه
والوصول إليه رجوع فى الحقيقة إلى الضعف بعد القوة كقوله تعالى (ومن نعمه
تشككه فى الخلق) ولا عمر أسوأ حالاً من عمر الهرم الذى يشبه الطفل فى نقصان
العقل والقوة (لكيلا يعلم بعد علم) كثير (شيئاً) من العلم أو من المعلومات
أو لكيلا يعلم شيئاً بعد علم بذلك الشيء وقيل لئلا يعقل بعد عقله الأول شيئاً

(إن الله عليم بمقادير أعماركم) (قدير) على كل شيء يبيت الشاب الشيطان ويبيت الهرم الفاني وفيه تنبيه على أن تفاوت الأعمار ليس إلا بتقدير قادر حكيم ركب أبينتهم وعدل أمرتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطبايع لما بلغ التفاوت هذا المبلغ .

(واقه فضل بعضكم على بعض في الرزق) أى جعلكم متفاوتين فيه فأعطاكم منه أفضل مما أعطى ممالككم (فا الذين فضلوا) فيه على غيرهم (برادى رزقهم) الذى رزقهم الله (على ما ملكت أيماهم) على ممالكهم الذين هم شركاؤهم في المخلوقة والمزوقة (فهم) أى الملاك والمالِك (فيه) أى فى الرزق (سواء) أى لا يردونه عليهم بحيث يساوونهم فى التصرف ويشاركونهم فى التدبير ، والفاء للدلالة على ترتيب التساوى على الرد أى لا يردونه عليهم ردا مستبعدا للتساوى ، وإنما يردون عليهم منه شيئا يسيرا بحيث لا يرضون بمساواة ممالكهم لأنفسهم وهم أمثالهم فى البشرية والمخلوقة لله عز سلطانه فى شيء لا يختص بهم بل يعطهم وإياهم من الرزق الذى هم أسوة لهم فى استحقاقه ، فإياهم يشركون بالله سبحانه وتعالى فيما لا يليق إلا به من الألوهية والمعبودية الخاصة بذاته تعالى لذاته بعض مخلوقاته الذى هو محمول من درجة الاعتبار وهذا كما ترى مثل ضرب لكال قباحة ما فعله المشركون تقرىبا عليهم كقوله تعالى (هل لكم بما ملكت أيماكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء) الآية (أفبنتمة الله يمجدون) حيث يفعلون ما يفعلون من الإشراك فإن ذلك يقتضى أن يضيفوا نعم الله سبحانه الفائضة عليهم إلى شركائهم ويمجدوا كونها من عند الله تعالى أوحيت أنكروا أمثال هذه الحجج البالغة بعد ما أنعم الله بها عليهم والباء لتضمنين الجحود معنى الكفر نحو وجحدوا بها والفاء للعطف على مقدر وهى داخلة فى المعنى على الفعل أى أيشركون به فيجحدون نعمته وقرىء يمجدون على الخطاب أو ليس الموالي برادى رزقهم على ممالكهم بل أنا الذى أرزقهم وإياهم فلا يحسبوا أنهم يعطونهم شيئا وإنما هو رزقى أجريه

على أيديهم فهم جميعا في ذلك سواء لا مزية لهم على ممالككم ألا يفهمون ذلك فيجعدون نعمة الله فهو رد على زعم المفضلين أو على فعلهم المؤذن بذلك أو ما المفضلون برادى بعض فضلهم على ممالككم فيساووا في ذلك جميعا مع أن التفضيل ليس إلا ليلوهم أيشكرون أم يكفرون ألا يعرفون ذلك فيجعدون نعمة الله تعالى كأنه قيل فلم يردوه عليهم والجملة الانسية للدلالة على استمرارهم على عدم الرد فيجى عن أبي ذر رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما هم إخوانكم فأكسوم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فما روى عبده بعد ذلك إلا ورداؤه وداؤه وإزاره وإزاره من غير تفاوت .

(والله جعل لكم من أنفسكم) أى من جنسكم (أزواجا) لتأنسوا بها وتقيموا بذلك جميع مصالحكم ويكون أولادكم أمثالكم وقيل هو خلق خواء من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام (وجعل لكم من أزواجكم) وضع الظاهر موضع الضمير للإيدان بأن المراد جعل لكم من زوجة لا من غيره (بنين) وبأن نتيجة الأزواج هو التوالد (وحفدة) جمع حافد وهو الذى يسرع فى الخدمة والطاعة ومنه قول القائل : وإليك نسعى ونحفد ، أى جعل لكم خدما يسرعون فى خدمتكم وطاعتكم . فقيل المراد بهم أولاد الأولاد ، وقيل البنات عبر عنهم بذلك إيدانا بوجه المنة بأنهم يضمن البيوت أتم خدمة وقيل أولاد المرأة من الزوج الأول وقيل البنون والعطف لاختلاف الوصفين وقيل الاختان على البنات وتأخير المنسوب فى الموضعين عن المجرور لما مر من التفريق وتقديم المجرور باللام على المجرور بمن للإيدان من أول الأمر بعود منفعة الجعل إليهم إمدادا للتشويق وتقويه له أى جعل لمصلحتكم بما يناسبكم أزواجا وجعل لمنفعتكم من جهة مناسبة لكم بنين وحفدة . (وورقكم من الطيات) من اللذائذ أو من الحلالات ومن التبييض إذ المرزوق فى الدنيا أنموذج لما فى الآخرة (أبا لباطل يؤمنون) وهو أن الأصنام تنفعهم وأن البحائر ونحوها حرام والقائم فى المعنى داخلة على الفعل وهى العطف على مقدر أى أيكفرون

بالله الذي شأه هذا فيؤمنون بالباطل أو أبعد تحقق ما ذكر من نعم الله تعالى بالباطل أو أبعد تحقق ما ذكر من نعم الله تعالى بالباطل يؤمنون دون الله سبحانه (وبنعمة الله) تعالى الفاضلة عليهم بما ذكر وما لا يحيط به دائرة البيان (م يكفرون) حيث يضيغونها إلى الاستقام وتقديم الصلة على الفعل للاهتمام أو لإيهام الاختصاص بمالعة أو لرعاية الفواصل والالتفات إلى الغيبة للإيذان باستيجاب حالهم للإعراض عنهم وحرف الخطاب إلى غيرهم من السامعين تعجيباً لهم بما فعلوه .

(ويعبدون من دون الله) لعله عطف على يكفرون داخل تحت الإنكار التوبيخي أى يكفرون بنعمة الله ويعبدون من دونه (ما لا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا) إن جعل الرزق مصدرا فشيئا نصب على المفعولية منه أى ما لا يقدر على أن يرزقهم شيئا لا من السموات مطرا ولا من الأرض نباتا ، وإن جعل اسما للرزق فنصب على البدلية منه بمعنى قليلا ومن السموات والأرض صفة لرزقا أى كائنا منهما ومجود كونه تأكيداً للإيلاء أى لا يملك رزقا ما شيئا من الملك (ولا يستطيعون) أن يملكوه إذ لا استطاعة لهم رأساً لأنها موات لا حراك بها ، فالضمير للالهة ويجوز أن يكون للكفرة^(١) على معنى أنهم مع كونهم أحياء متصرفين في الأمور لا يستطيعون من ذلك شيئا فكيف بالجماد الذي لا حس به (فلا تضربوا الله الأمثال) التفات إلى الخطاب للإيذان بالاهتمام بشأن النهى أى لا تشركوا به شيئا والتيميز عن ذلك بضرب المثل للقصد إلى النهى عن الإشراف به تعالى في شأن من الشئون فإن ضرب المثل بمناه تشبيه حالة بمالعة وقصة بقصة أى لا تشبهوا بشأته تعالى شأنا من الشئون واللام مثلاً في قوله تعالى (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح) (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) لأمثلا في قوله تعالى (واضرب لهم مثلا أصحاب

القرية) ونظائره والفاء للدلالة على ترتب النهي على ما عده من النعم الفائضة عليهم من جهته سبحانه وكون ما يشركون به تعالى بمعمل من أن يملك لهم من إمداد السموات والأرض شيئاً من رزق ما فضلاً عما فصل من نعمة الخلق والتفضيل في الرزق ونعمة الأزواج والأولاد (إن الله يعلم) تعليل النهي المذكور ووعيد على المنهى عنه أى أنه تعالى يعلم كنه ما تأتون وما تذررون وأنه في غاية العظم والقيح (وأتم لا تعلمون) ذلك وإلا لما فعلتموه أو أنه تعالى يعلم كنه الأشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم وقنوا مواقف الامتثال لما ورد عليكم من الأمر والنهي ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون ذلك فتقومون فيما تقومون فيه من مهاوى الردى والضلال ثم عليهم كيفية ضرب الأمثال في هذا الباب فقال :

من أمثال القرآن

(ضرب الله مثلا) أى ذكر وأورد شيئاً يستدل به على تباين الحال بين جنا بهر وجل وبين ما أشركوا به وعلى تباعدهما بحيث ينادى بفساد ما ارتكبهوه فداه جلياً (عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء) بدل من مثلاً وتفسير له والمثل في الحقيقة حاله المعارضة له من المملوكية والعجز التام وبحسبها ضرب نفسه مثلاً ووصف العبد بالمملوكية للتمييز عن الحر لا شتراهما في كونهما عبدان فه سبحانه وقد أدمج فيه أن الكل عبيد له تعالى وبعدم القدرة لتمييزه عن المسكاتب والمأذون الذين لهم لمصرف في الجملة وفي إيهام المثل أولاً ثم يباه بما ذكر مالا يخفى من الفخامة والجزالة (ومن رزقناه) من موصوفة معطوفة على عبداً أى رزقناه بطريق الملك والاتفات إلى التكلم للإشمار باختلاف حال ضرب المثل والرزق (مننا) من جنابنا الكبير المتعالى (رزقنا حسناً) حلالاً طيباً أو مستحسنات عند الناس مرضياً (فهو ينفق منه) تفضلاً وإحساناً وألفاء لترتيب الإتيان على الرزق كأنه قيل ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فأنفق وإتيان ما عليه النظم الكريم من الجملة الاسمية الفعلية الخبر للدلالة على ثبات الإتيان

واستمراره المتجددى (سرا وجهرا) أى حال السر والجهر أو لإفناق سر وإفناق جهر والمراد بيان عموم إفناقه للأوقات وشمول إنعامه لمن يحتسب عن قبوله جهرا والإشارة إلى أصناف نعم الله تعالى الباطنة والظاهرة وتقديم السر على الجهر للإيدان بفضلله عليه والممدول عن تطبيق القرينين بأن يقال وحرأ مالكا للأموال مع كونه أدل على تباين الحال بينه وبين قسيمه لتوخى تحقيق الحق بأن الأحرار أيضا تحت ربة عبوديته سبحانه وتعالى ولأن مالكيهم لما يملكونه ليست إلا بأن يرزقهم الله تعالى إياه من غير أن يكون لهم مدخل فى ذلك مع محاولة المبالغة فى الدلالة على ما قصد بالمثل من تباين الحال بين المثلين فإن العبد المملوك حيث لم يكن مثل العبد المالك فاظنك بالجناد ومالك المملك خلاق العالمين .

(هل يستون) جمع الضمير للإيدان بأن المراد بما ذكر من انصف بالآوصاف المذكورة من الجفسين المذكورين لأفردان مميان منهما أى يستوى العبيد والأحرار الموصوفون بما ذكر من الصفات مع أن القرينين سيان فى البشرية والمخلوقية لله سبحانه وأن ما يتفقه الأحرار ليس بما لهم دخل فى إجماده ولا فى تملكه بل هو بما أعطاه الله تعالى إياهم حيث لم يستوا القرينان فاظنكم برب العالمين حيث تشركون به ما لا ذليل أدل منه وهو الأصنام (الحمد لله) أى كله له لأنه مولى جميع النعم لا يستحقه أحد غيره وإن ظهرت على أيدى بعض الوسائط فضلا عن استحقاق العبادة ، وفيه إرشاد إلى ما هو الحق من أن يظهر على يد من يتفق بما ذكر راجع إليه سبحانه كالوح به قوله تعالى (رزقناه) (بل أكثرهم لا يعلمون) ما ذكر فيضيفون نعمه تعالى إلى غيره ويسبونه لأجلها ونفى العلم عن أكثرهم للإشعار بأن بعضهم يعلمون ذلك وإنما لا يعملون بموجبه عنادا كقوله تعالى (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون) .

(وضرب الله مثلا) أى مثلا آخر يدل على ما دل عليه المثل السابق على وجه أوضح وأظهر وبعد ما أبهم ذلك لتنتظر النفس إلى وروده وتقرّبه حتى يتمكن لديها عند وروده بين فقيل (رجلين أحدهما أبكم) وهو من ولد أخرس (لا يقدر على شيء) من الأشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره بحسب أو فراسة لقلة فهمه وسوء إدراكه (وهو كل) ثقل وعيال (على مولاة) على من يعوله ويلى أمره وهذا بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح نفسه بعد ذكر عدم قدرته على شيء مطلقا وقرله تعالى (أينما وجهه) أى حيث يرسله مولاة فى أمر يان لعدم قدرته على إقامة مصالح مولاة ولو كانت مصلحة يسيرة وقرىء على البناء للمفعول وعلى صيغة الماضى من التوجه (لا يأت بخير) بنجح وكفاية مهم البتة .

(هل يستوى هو) مع ما فيه من الأوصاف المذكورة (ومن يأمر بالعدل) أى من هو منطبق فهم ذو رأى وكفاية ورشد ينفع الناس بحسبهم على العدل الجامع لجميع الفضائل (وهو) فى نفسه مع ما ذكر من نفعه العام للخاص والعام (على صراط مستقيم) ومقابلة الصفات المذكورة عدم استحقاق المأمورية وملخص هذين استحقاق كمال الأمرية المستتبع لحيازة المحاسن بأجمعها وتغيير الأسلوب حيث لم يقل والآخر أمر بالعدل الآية لمراعاة الملازمة بينه وبين ما هو المقصود من بيان التباين بين القرينتين واعلم أن كلا من الفعلين ليس المراد بهما حكاية الضرب الماضى بل المراد إنشاؤه بما ذكر عقيبه ولا يبعد أن يقال إن الله تعالى ضرب مثلا بخلق القرينين على ما هما عليه فكان خلقهما كذلك للاستدلال بعدم تساويهما على امتناع التساوى بينه سبحانه وبين ما يشركون فيكون كل من الفعلين حكاية للضرب الماضى .

(والله) تعالى خاصة لا لأحد غيره استقلالاً ولا اشتراكاً (غيب السموات والأرض) أى الأمور الغائبة عن علوم المخلوقين قاطبة بحيث

لا سبيل لهم إليها لا مشاهدة ولا استدلالا ومعنى الإضافة إليهما التعلق بهما إما باعتبار الوقوع فيهما حالا أو مآلا وإما باعتبار الغيبة عن أهلها والمراد بيان الاختصاص به تعالى من حيث المعلومة حسبا ينفي عنه عنوان الغيبة لا من حيث المخلوقة والمملوكة وإن كان الأمر كذلك في نفس الأمر، وفيه إشعار بأن علمه سبحانه حضوري فإن تحقق الغيوب في أنفسها علم بالنسبة إليه تعالى ولذلك لم يقل وقه علم غيب السموات والأرض (وما أمر الساعة) التي هي أعظم ما وقع فيه الماراة من الغيوب المتعلقة بهما من حيث غيبتها عن أهلها أو ظهور آثارها فيما عند وقوعها فإن وقت وقوعها بعينه من الغيوب المختصة به سبحانه وإن كانت آتيتها من الغيوب التي نصبت عليها الأدلة أي ما شأنها في سرعة الجيء (إلا كلبح البصر) أي كرجع الطرف من أعلى الحديقة إلى أسفلها (أو هو) أي بل أمرها فيما ذكر (أقرب) من ذلك وأسرع زمانا بأن يقع في بعض من زمانه فإن ذلك وإن قصر حركة آية لها هوية اتصالية متعلقة على زمان له هوية كذلك قابل للاقسام إلى أبعاض هي أزمنة أيضا، بل في آن غير منقسم من ذلك الزمان وهو أن ابتداء تلك الحركة أو ما أمرها إلا كالشيء الذي يستقرب ويقال هو كلبح البصر أو هو أقرب وأياما كان فهو تمثيل لسرعة مجيئها حسبا عبر عنها في فاتحة السورة للشرفة بالإتيان.

(إن الله على كل شيء قدير) ومن جملة الأشياء أن يجيء بها أسرع ما يكون فهو قادر على ذلك أو وما أمر لإقامة الساعة التي كنهها وكيفيتها من الغيوب الخاصة به سبحانه وهي إماتة الأحياء وإحياء الأموات من الأولين والآخرين وتبديل صور الأكوان أجمعين وقد أنكرها المنكرون وجعلوها من قبيل ما لا يدخل تحت الإمكان في سرعة الوقوع وسهولة التأتى إلا كلبح البصر أو هو أقرب على ما مر من الوهمين إن الله على كل شيء قدير فهو قادر على ذلك لا محالة وقيل جيب السموات والأرض عبارة عن يوم القيامة بعينه لما أن علمه بخصوصه غائب عن أهلها فوضع الساعة موضع الضمير لتقوية مضمون الجملة

(والله أخرجكم من بطون أمهاتكم) عطف على قوله تعالى (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) منتظم معه في سلك أدلة التوحيد من قوله تعالى (والله أنزل من السماء ماء) وقوله تعالى (والله خلقكم) وقوله تعالى : (والله فضل بعضكم على بعض) والأمهات بضم الهمزة وقرىء بكسرهما أيضا جمع الأم زينت الهاء فيه كما زيدت في أهرق من أراق وشدت زيادتها في الواحدة قال :

• أمهى خندف والياس أبى •

(لا تعلقون شيئا) في موقع الحال أى غير عالين شيئا أصلا (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) عطف على أخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجمع المذكور عن الإخراج لما أن مدلول الواو هو الجمع مطلقا لا الترتيب على أن أثر ذلك الجملة لا يظهر قبل الإخراج أى جعل لكم هذه الأشياء آلات تحصلون بها العلم والمعرفة بأن تحسوا بمشاعركم جزئيات الأشياء وتذكروها بأفئدتكم وتنبهوا لما يدينها من المراكات والمباينات بتكرر الإحساس فيحصل لكم علوم بدنية تمكنون بالنظر فيها من تحصيل العلوم الكسبية والأفئدة جمع فؤاد وهو وسط القلب وهو للقلب كالقلب من الصدر وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة وتقديم المجرور على المنصوبات لما مر من الإيدان من أول الأمر يكون المفعول نافعا لهم وتشويق النفس إلى المؤخر ليتمكن عند وروده عليها فضل تمكن (لعلكم تشكرون) كي تعرفوا ما أنعم به عليكم طورا غب طور تشكروه وتقديم السمع على البصر لما أنه طريق تلقى الوحى أو لأن إدراك أقدم من إدراك البصر وإفراده باعتبار كونه مصدرا في الأصل .

(ألم يروا) وقرىء بالياء (إلى الطير) جمع طائر أى ألم ينظروا إليه (مسخرات) مذللات الطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب المساعدة

له وفيه مبالغة من حيث أن معنى التسخير جعل الشيء منقاداً لاخره يصرف فيه كيف يشاء كتسخير البحر والفلك والدواب للإنسان والواقع هنا تسخير الهواء للطير لتطير فيه كيف تشاء فكان مقتضى طبيعة الطير السقوط فسخرها الله تعالى للطيران وفيه تنبيه على أن الطيران ليس بمقتضى طبع الطير بل ذلك بتسخير الله تعالى (في جو السماء) أى فى الهواء المتباعد من الأرض والسكاك واللوح أبعد منه وإضافته إلى السماء لما أنه فى جانبها من الناظر ولإظهار كمال أجل القدرة .

(ما يمكن) فى الجو حين قبض أجنحتهم وبسطها ووقوفهم (إلا الله) عز وجل بقدرته الواسعة فإن ثقل جسدها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ولا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها وهو إما حال من الضمير المستتر فى مسخرات أو من الطير وأما مستأنف (إن فى ذلك) الذى ذكر من تسخير الطير للطيران بأن خلقها خلقة تسكن بها منه بأن جعل لها أجنحة خفيفة وأذنانها كذلك وجعل أجسادها من الخفة بحيث إذا بسطت أجنحتها وأذنانها لا يعلّق ثقلها يخرق ما تحتها من الهواء الرقيق القوام وتخرق ما بين يديها من الهواء لأنها لا تلافيه بحجم كبير (لآيات) ظاهرة (لقوم يؤمنون) أى من شأنهم أن يؤمنوا وإنما خص ذلك بهم لأنهم المنتفعون به .

(والله جعل لكم) معطوف على ما مر وتقديم لكم على ما ساقى من المجرور والمنصوب لما مر من الإيذان من أول الأمر بأنه لمصلحتهم ومنفعتهم للتشويق النفس إلى وروده وقوله تعالى (من يوتكم) أى المهددة التى تنبئونها من الحجر والمندر تبين ذلك المجهول المهم فى الجملة وتأكد لما سبق من التشويق (سكننا) فعل بمعنى مفعول أى موضعاً تسكنون فيه وقت إقامتكم أو تسكنون إليه من غير أن ينتقل من مكانه أى جعل بعض يوتكم بحيث تسكنون إليه وتطمثون به (وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا) أى بيوتا أخر مغارة لبيوتكم المهودة هى الحيام والقباب والأخبية والفساطيط .

(تستخفونها) تجدونها خفيفة سهلة المأخذ (يوم ظنكم) وقت ترحالكم في النقص والحمل والنقل وقرىه بفتح العين (ويوم إقامتكم) وقت نزولكم في الضرب والبناء (ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها) عطف على قوله تعالى (من جلودها) والضائر للأنعام على وجه التنوين^(١) أى وجعل لكم من أصواف الضأن وأوبار الإبل وأشعار الماعز (أناثا) أى متاع البيت وأصله الكثرة والاجتماع ومنه شعر أنثى (ومتاعا) أى شيئاً يتمتع به بفنون التمتع (إلى حين) إلى أن تقضوا منه أوطاركم أو إلى أن يلى ويفنى فإنه في مرض البلا والفتناء وقيل إلى أن تموتوا والكلام في ترتيب المفاعيل مثل ما مر من قبل (والله جعل لكم ما خلق) من غير صنع من قبلكم (ظلالا) أشياء تستظلون بها من الحر كالنعام والشجر والجبل وغيرها امتن سبحانه بذلك لما أن تلك الديار خالية الحرارة (وجعل لكم من الجبال أكنانا) مواضع تسكنون فيها من الكهوف والتيران والسروب والكلام في الترتيب الواقع بين المفاعيل كالذى مر غير مرة .

(وجعل لكم سرايل) جمع سرايل وهو كل ما يلبس أى جعل لكم ثيابا من القطن والكتان والصوف وغيرها (تقيكم الحر) خصه بالذكر اكتفاء بذكر أحد الضدين عن ذكر الآخر أو لأن وقايته هي الأهم عندهم لما مر آنفا (وسرايل) من الدروع والجواشن (تقيكم بأسكم) أى البأس الذى يصل إلى بعضكم من بعض في الحرب من الضرب والطمع ولقد من الله سبحانه علينا حيث ذكر جميع نعمه الفائضة على جميع الطوائف فبدأ بما يخص المقيمين حيث قال (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) ثم بما يخص المسافرين من لهم قدرة على الغيام وأضرابا حيث قال وجعل لكم من جلود الأنعام الخ ثم بما يعيهم من لا يقدر على ذلك ولا يأويه إلا الظلال حيث قال (وجعل لكم ما خلق ظللالا) الخ ثم بما لا بد منه لأحد حيث قال (وجعل لكم سرايل) الخ ثم بما لا غنى

عنه في الحروب حيث قال (وسرايل قهيك باسمكم) ثم قال (كذلك) أى مثل ذلك الإتمام البالغ (يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) أى إرادة أن تنتظروا فيما أسبغ عليكم من النعم الظاهرة والباطنة والآنفسية والاقانية فعرفوا حق منعمها فتؤمنوا به وحده وتذروا ما كنتم به تشركون وتقادوا لأمره وإفراد النعمة إما لأن المراد بها المصدر أو لإظهار أن ذلك بالنسبة إلى جانب الكبرياء شيء قليل وقرئ تسلمون أى تسلمون من العذاب أو من الشرك وقيل من الجراح بلبس العروع .

(فإن تولوا) فلما مضى على طريقة الالتفات وصرف الخطاب عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسلياً له أى فإن أعرضوا عن الإسلام ولم يقبلوا منك ما أتى إليهم من البينات والبر والخطات (فإنما عليك البلاغ المبين) أى فلا تصور من جهتك لأن وظيفتك هي البلاغ الموضح أو الواضح وقد فعلته بما لا مزيد عليه فهو من باب وضع السبب موضع المسبب (يعرفون نعمة الله) استئناف لبيان أن توليهم وإعراضهم عن الإسلام ليس لعدم معرفتهم بما عدد من نعم الله تعالى أصلاً فإنهم يعرفونها ويعترفون أنها من الله تعالى (ثم ينكرونها) بأفعالهم حيث يبدون غير منعمها أو بقولهم إنها بشفاعه آلمتنا أو بسبب كذا وقيل نعمة الله تعالى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات كما يعرفون أبنائهم ثم أنكروها عناداً ، ومعنى ثم لاستبعاد^(١) الإنكار بعد المعرفة لأن حق من عرف النعمة الاعتراف بها لا الإنكار وإسناد المعرفة والإنكار المنفرد علياً إلى ضمير المشركين على الإطلاق من باب إسناد حال البعض إلى الكل كقولهم بنو فلان قتلوا فلاناً وإنما القاتل واحد منهم فإن بعضهم ليسوا كذلك لقوله سبحانه (وأكثرهم الكافرون) أى المشركون بقولهم غير المعتزين بما ذكر والحكم عليهم بمطلق الكفر المؤخذ بالكال من حيث الكية لا يتأني كال الفرقة الأولى من حيث الكيفية هذا وقد قيل ذكر الأكثر إما لأن بعضهم

لم يعرفوا لنقصان العقل أو التفريط في النظر أو لم يقم عليه الحجة لأنه لم يبلغ حد التكليف فتدبر .

(ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) يشهد لهم بالإيمان والطاعة وعليهم بالكفر والعصيان وهو نبيها (ثم لا يؤقن للذين كفروا) في الاعتذار إذ لا عذر لهم وثم للدلالة على أن ابتلاءهم بالمنع من الاعتذار المنبئ عن الإقناط الكلي وهو عندما يقال لهم (اخشوا فيها ولا تكلمون) أشد من ابتلائهم بشهادة الأنبياء عليهم السلام عليهم وأطم (ولا هم يستعتبون) يسترضون أى لا يقال لهم أرحموا ربكم إذا الآخرة دار الجزاء لادار العمل والتصاب الظرف بمحذوف تقديره اذكر أو خوفهم يوم نبعث الخ أو يوم نبعث بهم ما يحيق بما لا يوصف وكذا قوله تعالى (وإذا رأى الذين ظلموا العذاب) الذى يستوجبونه بظلمهم وهو عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) ذلك (ولا هم ينظرون) أى يملون كقوله تعالى بل تأتهم بنئة قبيتهم .

(وإذا رأى الذين أشركوا شركاهم) الذين كانوا يدعونهم في الدنيا وهم الأوثان أو الشياطين الذين شاركهم في الكفر بالحمل عليه وقارنهم في النى والضلال (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك) أى نعبدهم أو نطيعهم ولعلهم قالوا ذلك ملما في توزيع العذاب بينهم كما يفتى عنه قوله سبحانه (فآلقوا) أى شركاؤهم (إليهم القول إنكم لكاذبون) فإن تكذيبهم لإمام فيها قالوا ليس إلا للدافعة والتخلص عن غائلة مضمونة وإنما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم ويطيعونهم لأن الأوثان ما كانوا راضين بعبادتهم لهم فكان عبادتهم لهم كما قالت الملائكة عليهم السلام بل كانوا يعبدون الجن يمتنون أن الجن هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لأنهم أو كذبوهم في تسميتهم شركاء وألله تنزيها لله سبحانه عن الشريك والشياطين وإن كانوا راضين بعبادتهم لهم لكنهم لم يكونوا حاضرين لهم على وجه التسر والإجاء كما قال إبليس وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فكانهم قالوا ما عبدتمونا حقيقة بل إنما عبدتم أهواءكم (وآلقوا) أى الذين أشركوا (إلى الله يومئذ السلم) الاستسلام

والانقياد لحكمة العزيز الغالب بعد الاستكبار عنه في الدنيا (وضل عنهم)
 أى ضاع وبطل (ما كانوا يفترون) من أن الله سبحانه شر كما وأنهم ينصرون
 ويشفعون لهم وذلك حين كذبوهم وتبرؤا عنهم (الذين كفروا) في أنفسهم
 (وصدوا) غيرهم (عن سبيل الله) بالمنع عن الإسلام والعمل على الكفر
 (زدناهم عذابا فوق العذاب) الذى كانوا يستحقونه بكفرهم قيل في زيادة
 عذابهم حيات أمثال البعث وعقارب أمثال البغال تلسع إحداهن فيجد صاحبها
 حنينا أربعين خريفا وقيل يخرجون من النار إلى الزمهرير فيأبدون من شدة
 البرد إلى النار (بما كانوا يفسدون) متعلق بقوله زدناهم أى زدنا عذابهم
 بسبب استمرارهم على الإفساد وهو الصد المذكور .

شهادة النبي صلى الله عليه وسلم على الرسل

(ويوم نبعث) تكرير لما سبق تثنية للتهديد (في كل أمة شهيدا عليهم)
 أى نبيا (من أنفسهم) من جلسهم قطعاً لمعرتهم وفي قوله تعالى عليهم إشار
 بأن شهادة أنبيائهم على الأمم تكون بمحض منهم (وجئنا بك) لإثارة لفظ
 المجيء على البعث لكمال العناية بشأنه عليه السلام وصيغة الماضى لدلالة على
 تحقق الوقوع (شهيدا على هؤلاء) الأمم وشهادتهم كقوله تعالى (فكيف إذا
 جئنا من كل أمة بشييد وجئنا بك على هؤلاء شييدا) وقيل على أمتك والعالم
 في الظرف محذوف كما مر والمراد يوم القيامة (ونزلنا عليك الكتاب)
 الكامل في الكتابة الحقيقية بأن يخص باسم الجنس وهو إما استئناف أو حال
 بتقدير قد (تيانا) يانا بليغا (لكل شيء) يتعلق بأمر الدين ومن جملة
 ذلك أحوال الأمم مع أنبيائهم عليهم السلام فيكون كالدليل على كونه عليه
 السلام شهيدا عليهم وكذا من جملة ما أخبر به هذه الآية الكريمة من بعث
 الشهداء وبهته عليه السلام شهيدا عليهم الصلوة والسلام والتيانا كالتقاء
 في كسر أوله وكونه تيانا لكل شيء من أمور الدين باعتبار أن فيه نصا على
 بعضها وإحالة لبعضها على السنة حيث أمر باتباع النبي عليه السلام وطاعته وقيل

فيه وما ينطق عن الهوى وحثا على الإجماع وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة باتباع أصحابه حيث قال : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ، وقد اجتهدوا وقاموا ووطأوا طرق الاجتهاد فكانت السنة والإجماع والقياس مستندة إلى تبيان الكتاب ولم يضر ما في البعض من الخفاء في كونه تبيانا فإن المبالغة باعتبار الكمية دون الكيفية كما قيل في قوله تعالى (وما أنا بظلام للعبيد) لأنه من قولك فلان ظالم لعبده وظلام لبيده ومنه قوله سبحانه (وما للظالمين من أنصار) (وهدى ورحمة) للعالمين فإن حرمان الكفرة من مغائم آثاره^(١) من تقريرهم لا من جهة الكتاب (وبشرى للسليين) خاصة أو يكون كل ذلك خاصا بهم لأنهم المتشعرون بذلك .

من دستور المؤمنين

(إن الله يأمر) أى فيما نزله تبيانا لكل شئ. وهدى ورحمة وبشرى للسليين وإرشاد صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لإفادة التجدد والاستمرار (بالعدل) بمراعاة التوسط بين طرفى الإفراط والتفريط وهو رأس الفضائل كلها يتدرج تحته فضيلة القوة العقلية الملكية من الحكمة المتوسطة بين الحرية والبلادة وفضيلة القوة الشهوية البهيمية من العفة المتوسطة بين الخلاعة والخنود وفضيلة القوة الغضبية السبعية من الشجاعة المتوسطة بين الثور والجن فالحكم الاعتقادية التوحيد المتوسط بين التعتيل والتشريك نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أن العدل هو التوحيد والقول بالكسب المتوسط بين الجبر والقدر ومن الحكم العملية التمسك بأداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب ومن الحكم الخلقية الجود المتوسط بين البخل والتبذير (والإحسان) أى الإتيان بما أمر به على الوجه اللائق وهو إما بحسب الكمية كالتطوع بالتواضع أو بحسب الكيفية كما يشير إليه قوله صلى الله عليه وسلم الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه

فإن لم تكن تراه فإنه يراك (ولإتأذى القرى) أى إعطاء الأتارب ما يحتاجون إليه وهو تخصيص إثر تعميم اهتماما بشأته (وربني عن الفحشاء) الإفراط في مشايعة القوة الشهوية كالزنى مثلاً (والمنكر) ما ينكر شرماً أو عقلاً من الإفراط في إظهار آثار القوة الغضبية (والبغي) الاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم وهو من آثار القوة الوهمية الشيطانية التي هي حاصلة من رذيلتي القوتين المذكورتين الشهوية والغضبية وليس في البشر شر إلا وهو مندرج في هذه الأنصاف صادر عنه بواسطة هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه هي أجمع آية في القرآن للخير والشر ولو لم يكن فيه غير هذه الآية الكريمة لكفت في كونه تياناً لكل شيء وهدى (يمظكم) بما يأمر وينهى وهو إما استئناف وإما حال من الضميرين في الفعلين (لعلكم تذكرون) طلباً لأن تعقلوا بذلك .

(وأوفوا بعهدهم الله) هو البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها مبايعة لله سبحانه لقوله تعالى (إن الذين يبايعوك إنما يبايعون الله) (إذا عاهدتم) أى حافظوا على حدود ما عاهدتم الله عليه وبايعتم به رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا تنقضوا الأيمان) التي تحلفون بها عند المهادنة (بهد توكيدها) حسبما هو المعهود في أثناء العهود لا على أن يكون النهي مقيداً بالتركيد مختصاً به (وقد جملتم الله عليكم كفيلاً) شاهداً رقيباً فإن الكفيل مراعى لحال المكفول به محافظ عليه (إن الله يعلم ما تفعلون) من نقض الأيمان والعهود فيجازيكم على ذلك (ولا تكونوا) فيما تصنعون من النقض (كألتى نقضت غزوها) أى ما غزله مصدر بمعنى المنقول (من بعد قرة) متعلق بنقضت أى كالمرأة التي نقضت غزوها من بعد إبرامه وإحكامه (أنكاثاً) طاقات نكثت فتلها جمع نكث واتصاه به على الحالية من غزوها أو على أنه مفعول ثان لنقضت فإنه بمعنى صيرت والمراد تصحيح حال النقص بتشبيهه الناقض بمثل هذه الحرقاء المعروفة قيل هي ربيعة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت منزلاً قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وملكها عظيمة على قدرها فكانت تنزل هي وجوارها من الخدأة إلى

الظهر ثم تأمر من فينقض ما غزلن (تخذون أيمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير في لا تكونوا أو في الجار والمجرور الواقع موقع الخبر أى مشاهدين لامرأة شأنها هذا حال كونكم متخذين أيمانكم مفسدة ودخلا بينكم وأصل الدخل ما يدخل الشيء ولم يكن منه (أن تكون أمة) أى بأن تكون جماعة (هى أربى) أى أزيد عدداً وأوفر مالا^(١) (من أمة) من جماعة أخرى أى لا تغدروا بقوم لكثرتهم متابعتهم وقوتهم كقريش فإنهم كانوا إذا رأوا شوكة فى أعادى حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم (إنما يلوكم الله به) أى بأن تكون أمة أربى من أمة أى يعاملكم بذلك معاملة من يعتبركم لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بهمد الله وبيعة رسوله عليه السلام أم تغفرون بكثرة قریش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم بحسب ظاهر الحال (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) حين جزاكم بأعمالكم ثواباً وعقاباً (ولو شاء الله) مشيئة قهر وإلجاء (لجعلكم أمة واحدة) متفقة على الإسلام (ولكن) لا يشاء ذلك لكونه مزاحماً لقضية الحكمة بل (يضل من يشاء) لإضلاله أى يخلق فيه الضلال حسبما يصرف اختياره الجزئى إليه (ويهدى من يشاء) هدايته حسبما يصرف اختياره إلى تحصيلها (ولتأسن) جميعاً يوم القيامة (عما كنتم تعملون) فى الدنيا وهذا إشارة إلى ما لوح به من المكسب الذى عليه يدور أمر الهداية والضلال .

(ولا تخذوا أيمانكم دخلا بينكم) تصريح بالنهى عنه بعد التضمنين تأكيداً ومبالغة فى بيان قبح المنهى عنه وتمهيداً لقوله سبحانه (فذل قدم) عن حجة الحق (بعد ثبوتها) عليها ورسوخها فيها بالإيمان وإفراد القدم وتنكيرها للإيدان بأن زل قدم واحدة أى قدم كانت عزت أو هانت محذور عظيم فكيف بأقدام كثيرة (وتنوقروا السوء) أى العذاب الدنيوى (بما صدقتم) بصدوركم أو بصدق غيركم (عن سيل الله الذى ينظم الوفاء باليهود

(١) وهنا تصريح لأصول المعاهدات النبوية فى القرآن علماً وعملاً .

والإيمان فإن من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره (ولكم في الآخرة عذاب عظيم . ولا تشقروا بهمد الله) أى لا تأخذوا بمقابلة عهده تعالى وبيعة رسوله عليه السلام أو آياته الناطقة بإعجاب المحافظه على اليهود والايمن (ثمنا قليلا) أى لا تستبدلوا بها عرضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعملون ضعفة المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد من حطام الدنيا (إن ما عند الله عز وجل من النصر والتعيم والثواب الآخروى (هو خير لكم) مما يدعونكم (إن كنتم تعملون) أى إن كنتم من أهل العلم والقيز وهو تحليل للهى على طريقة التحقيق كما أن قوله تعالى (ما عندكم) تحليل للخيرية بطريق الاستئناف أى ما تتمتعون به من نعيم الدنيا وإن جل بل الدنيا وما فيها جميعا (ينفذ) وإن جم عدده وينقضى وإن طال أمده (وما عند الله) من خزائن رحمته الدنيوية والآخروية (باق) لا تغادله أما الآخروية فظاهرة وأما الدنيوية فحيث كانت موصولة بالآخروية ومستتعبة لها فقد انتظمت في سبط الباقيات وفى إثبات الاسم على صيغة المضارع من الدلالة على اللوام ما لا يخفى وقوله تعالى :

(ولنجزيَن) بنون العظمه على طريقة الالتفات تكرر الوعد المستفاد من قوله تعالى (إن ما عند الله هو خير لكم) على نهج التوكيد القسى مبالغة فى الحمل على الثبات فى الدين والالتفات عما يقتضيه ظاهر الحال من أن يقال ولنجزينكم أجرهم بأحسن ما كنتم تعملون للتوسل إلى التعرض لأعماهم والإشعار بعليتها للجزاء أى والله لنجزين (الذين صبروا) على أذى المشركين ومشاق الإسلام التى من جعلتها الوفاء بالعهود والفقر وقرىء بالياء من غير التفات (أجرهم) مفعول ثان لنجزين أى لنعطينهم أجرهم الخاص بهم بمقابلة صبرهم على ما منوا به من الأمور المذكورة (بأحسن ما كانوا يعملون) أى لنجزينهم بما كانوا يعملونه من الصبر المذكور وإنما أضيف إليه الأحسن للإشعار بكمال حسنه كما فى قوله سبحانه (وحسن ثواب الآخرة) لا لإفادة قصر الجمله على الأحسن منه دون الحسن ، فإن ذلك عما لا يتضرر ببال أحد ، لا سيما بعد قوله

تعالى (أجرهم) و (لنجزينهم) بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لنعطينهم بمقابلة الفرد الأدنى من أعمالهم المذكورة ما نعطيه بمقابلة الفرد الأعلى منها من الأجر الجزيل لا أنا نعطى الأجر بحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بأن نجزى الحسن منها بالأجر الحسن والأحسن بالأحسن وفيه ما لا يخفى من المهمة الجلية باغتفار^(١) ما عصى يعترهم في تضاعيف الصبر من بعض جزع ووظفه في سلك الصبر الجليل أولنجزينهم بجزاء أحسن من أعمالهم وأما التفسير بما ترجع فله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو بما ترجع تركه أيضا كالمرمات والمكروهات دلالة على أن ذلك هو المدار للجزاء دون ما يستوى فعله وتركه كالمباحات فلا يساعده مقام الحث على الثبات على مام عليه من الأعمال الحسنة المخصوصة والترغيب في تحصيل ثمراتها بل التعرض لإخراج بعض أعمالهم عن مدارية الجزاء من قبيل تحجير الرحمة الواسعة في مقام توسيع حماها (من عمل صالحا) أى عملا صالحا أى عمل كان وهذا شروع في تصريح كافة المؤمنين على كل عمل صالح غب ترغيب طائفة منهم في الثبات على مام حايه من عمل صالح مخصوص دفعا لثوم اختصاص الأجر الموفور بهم وبمعلم المذكور وقوله تعالى (من ذكر أو أتى) مبالغة في بيان شموله لكل (وهو مؤمن) فيه به إذلا اعتداد بأعمال الكفرة في استحقاق الثواب أو تخفيف العذاب لقوله تعالى (وقدمننا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) وإشار إمراده بالجملة الاسمية الحالية على نظمه في سلك الصلة لإفادة وجوب دوامه ومقارنته للعمل الصالح (فلنحييته حياة طيبة) أما إن كان موسرا فظاهر وأما إن كان مصرا فيعطيه عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الأجر العظيم كالصائم يعطيه نهاره بملاحظة نعيم ليله بخلاف الفاجر فإنه إن كان مصرا فظاهريه وإن كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف الفوات أن يتها بيشه (ولنجزينهم) في الآخرة (أجرهم بأحسن ما كانوا يفعلون) حسبما فعل

بالصابرين فليس فيه شائبة تكرار والجمع في الضمائر العائدة إلى الموصول لمراعاة جانب المعنى كما أن الأفراد فيها سلف لرعاية جانب اللفظ ولإثارة ذلك على العكس لما أن وقوع الجزاء بطريق الاجتماع المناسب للجمعية ووقوع ما في حيز الصلة وما يترتب عليه بطريق الافتراق والتعاقب لللائم للأفراد وإذا قد انتهى الأمر إلى أن مدار الجزاء المذكور وهو صلاح العمل وحسن رتب عليه يالغاه الإرشاد إلى ما به يحسن العمل الصالح ويخلص عن شوب الفساد فقبيل :

(فلذا قرأت القرآن) أي إذا أردت قراءته عبر بها عن إرادتها على طريقة إطلاق اسم المسبب على السبب ليدان أن المراد هي الإرادة المتصلة بالقراءة (فاستذ بالله) فأسأله عز جاره أن يعينك (من الشيطان الرجيم) من وسائسه وخطرائه كيلا يوسوسك عند القراءة فإن له همه بذلك قال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) الآية وتوجيه الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخصيص قراءة القرآن من بين الأعمال الصالحة بالاستعادة عند إرادتها للتنبه على أنها تغيره عليه الصلاة والسلام وفي سائر الأعمال الصالحة أم فإنه عليه السلام حيث أمر بها عند قراءة القرآن الذي لا يأتيه الباطل من يده ولا من خلفه فما ظنكم بمن عداه عليه السلام وفيما عدا القراءة من الأعمال والأمر للندب وهذا مذهب الجمهور وعند عطاء الوجوب وقد أخذ بظاهر النظم الكريم فاستأذ عقيب القراءة أبو هريرة رضى الله عنه ومالك وابن سيرين ودلود وحمزة من القراء وعن ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال عليه السلام قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا قرأني جبريل عليه السلام عن القلم عن الروح المخفوظ (إنه) الضمير للشأن أو الشيطان (ليس له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى بهيم يتوكلون) أي إليه^(١) يفوضون أمورهم وبه يمدحون (١) أي في الأصل يفوضون أمورهم ثم يتوكلون فيها يوقنون إليه من أعمال .

في كل ما يأتون وما يندون فإن وسوسته لا تؤثر فيهم ودعوته غير مستجابة عندهم ولإثبات صيغة الماضي في الصلة الأولى للدلالة على التحقق كما أن اختيار صيغة الاستقبال في الثانية لإفادة الاستمرار التجددى وفي التعرض لوصف الربوبية عدة كريمة بإعادة المتوكلين والجملة تعليل للأمر بالاستعاذة أو الجوابه المنوى أى يذكرك أو نحوهم ﴿ إنما سلطانه ﴾ أى تسلطه وولايته بدعوته المستتعبة للاستجابة لا سلطانه بالقسر والإلجاء فإنه متنفذ عن الفريقين لقوله سبحانه حكايه عنه (وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى) وقد أنصح عنه قوله تعالى ﴿ على الذين يتولونه ﴾ أى يتخلطونه وليا ويستجيبون دعوته ويعلمونه فإن المقصور بمزول من ذلك ﴿ والذين هم به ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ مشركون ﴾ أو بسبب الشيطان مشركون إذ هو الذى حملهم على الإشراك باق سبحانه وقصر سلطانه عليهم غيب فغيبه عن المؤمنين المتوكلين دليل على أن لا واسطة في الخارج بين التوكل على الله تعالى وبين تولى الشيطان وإن كان بينهما واسطة في المفهوم وإن لم يتوكل عليه تعالى ينتظم في سلك من يتولى الشيطان من حيث لا يحسب إذ به يتم التعليل فغيبه مبالغة في الحمل على التوكل والتحذير عن مقابله وإثبات الجملة الفعلية الاستقبالية في الصلة الأولى لما مر من إفادة الاستمرار التجددى كما أن اختيار الجملة الاسمية في الثانية للدلالة على الثبات وتكرير الموصول للاحتراز عن توم كون الصلة الثانية حالية مفيدة لعدم دخول غير المشركين من أولياء الشيطان تحت سلطانه وتقديم الأولى على الثانية التى هى بمقابلة الصلة الأولى فيما سلف لرعاية المقارنة بينها وبين ما يقابلها من التوكل على الله تعالى ولو روعى الترتيب السابق لاقصص كل من القريبتين عما يقابلها .

دفاع عن القرآن

﴿ وإذا بدلنا آية مكان آية ﴾ أى إذا أزلنا آية من القرآن مكان آية منه وجعلناها بدلا منها بأن نسخناها بها ﴿ والله أعلم بما يزل ﴾ أولا وآخرا وبأن كلام من ذلك ما نزلت حيثما نزلت إلا حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة فإن كل

وقت له مقتضى غير مقتضى الآخر فكمن من مصلحة في وقت تتقلب في وقت آخر مفسدة وبالعكس لا تقلب الأمور الداعية إلى ذلك وما الشرائع إلا مصالح للعباد في المعاش والمعاد تدور حسب تدور المصالح والجملة إما معترضة لترويض الكفرة والتثنية على فساد رأيهم وفي الالتفات إلى الغيبة مع إسناد الخبر إلى الاسم الجليل المستجمع للصفات ما لا يخفى من تربية الهابة وتحقيق معنى الاعتراض أو حالية وقرئ بالتخفيف من الإزالة (قالوا) أى الكفرة الجاهلون بحكمة النسخ (إنما أنت مفتر) أى متقول على الله تعالى تأمر بشئ ثم يدو لك فتنبى عنه وحكاية هذا القول عنهم ههنا للإيدان بأن ذلك كفره ناشئة من زغات الشيطان وأنه وليهم (بل أكثرهم لا يعلمون) أى لا يعلمون شيئاً أصلاً أو لا يعلمون أن فى النسخ حكماً بالغة وإسناد هذا الحكم إلى الأكثر لما أن منهم من يعلم ذلك وإنما ينكره عنادا .

(قل نزل) أى القرآن المدلول عليه الآية (روح القدس) يعنى جبريل عليه السلام أى الروح المطهر من الأدناس البشرية وإضافة الروح إلى القدس وهو الطهر كإضافة حاتم إلى الجود حيث قيل حاتم الجود للبالغة فى ذلك الوصف كأنه طبع منه وفى صيغة التفعيل فى الموضعين لإشعار بأن التدريج فى الإزالة بما تقتضيه الحكم البالغة (من ربك) فى إضافة الرب إلى ضميره صلى الله عليه وسلم من العلامة على تحقيق إضافة آثار الربوبية عليه صلى الله عليه وسلم ما ليس فى إضافته إلى ياء المتكلم المبنية على التلقين المحض (بالحق) أى ملتبساً بالحق الثابت للموافق للحكمة المقتضية له بحيث لا يفارقها إلفاء ونسخا وفيه دلالة على أن النسخ حق (ليثبت الذين آمنوا) على الإيمان بأنه كلامه تعالى فإنهم إذا سمعوا الناسخ وتدبروا ما فيه من رعاية المصالح اللاحقة بالحال رست عقائدكم وأطمأنت قلوبهم وقرئ ليثبت من الأفعال (وهدى ويهتدى للمسلمين) التقادين لحكمه تعالى وهما معطوفان على محل ليثبت أى تثبيتاً (٢٦ - آيو السوء - ناك)

وهداية وبشارة وفيه تعرض حصول أئنداد الأمور المذكورة لمن سوام من الكفار .

(ولقد نعلم أنهم يقولون) غير ما نقل عنهم من المقالة الضمراء (إنما يعلمه) أى القرآن (بشر) على طريق البت مع ظهور أنه نزله روح القدس عليه الصلاة والسلام وتحلية الجلة بفنون التأكيد لتحقيق ما تتضمنه من الوعيد وصيغة الاستقبال لإفادة استمرار العلم بحسب الاستمرار التجددى فى متعلقه فإنهم مستمرون على تفوه تلك العظيمة بمنون بذلك جبر الروى غلام عامر ابن الحضرى ، وقيل جبرا ويسارا كانا يصنعان السيف^(١) بمكة وقرآن التوراة والإنجيل وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه وقيل عباسا غلام حوطلب بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب ، وقيل سلمان الفارسى ، وإنما لم يصرح باسم من زعموا أنه يعلمه مع كونه أدخل فى ظهور كنهم للإيذان بأن مدار خطابهم ليس نفسه عليه السلام إلى التعلم من شخص معين بل من البشر كائنا من كان مع كونه عليه السلام معدنا لعلوم الأولين والآخرين (لسان الذى يلحدون إليه أعجمى) الإلحاد الإمالة من ألحد القبر إذا أمال حفره عن الاستقامة فحفر فى شق منه ثم استعير لكل إمالة عن الاستقامة فقالوا ألحد فلان فى قوله وألحد فى دينه أى لغة الرجل الذى يميلون إليه القول عن الاستقامة أصحمية غير بينة وقرىء بفتح الياء والحاء وبترقيق اللسان (وهذا) أى القرآن الكريم (لسان عربى مبين) ذو بيان وفصاحة والجلتان مستافتان لإبطال طعنهم وتقريره أن القرآن معجز بنظمه كما أنه معجز بمعناه فإن زعمهم أن بشرا يعلمه معناه فكيف يعلمه هذا النظم الذى أعجز جميع أهل الدنيا والتشيت فى أثناء الطعن بأذيال أمثال هذه الحرافات الركيكة دليل على كمال عجزهم .

(إن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى لا يصدقون أنها من عند الله بل يقولون فيها ما يقولون، يسمونها تارة افتراء وأخرى أساطير معلقة من البشر.

(لا يهينهم الله) إلى الحق أو إلى سبيل النجاة هداية موصلة إلى المطلوب لما علم أنهم لا يستحقون ذلك لسوء حالهم (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) وهذا تهديد لهم ووعد على ما هم عليه من الكفر بآيات الله تعالى ونسبة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الافتراء والتعلم من البشر بعد إمامة شبهتهم ورد طعنهم وقوله تعالى: (إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) رد لقولهم إنما أنت مفتر، وقلب للأمر عليهم ببيان أنهم هم المفترون بعد رده بتحقيق أنه منزل من عند الله بواسطة روح القدس، وإنما وسط بينهما قوله تعالى: (ولقد نعلم) الآية لما لا يخفى من شدة اتصاله بالرد الأول والمعنى والله تعالى أعلم أن المفتري هو الذى يكذب بآيات الله ويقول إنه افتراء ومعلم من البشر أى تكذيبها على الوجه المذكور هو الافتراء على الحقيقة لأن حقيقته الكذب والحكم بأن ما هو كلامه تعالى ليس بكلامه تعالى في كونه كذبا وافتراء كالحكم بأن ما ليس بكلامه تعالى كلامه تعالى والتصريح بالكذب للمبالغة في بيان قبحه وصيغة المضارع لرعاية المطابقة بينه وبين ما هو عبارة عنه أى قوله لا يؤمنون وقيل المعنى إنما يفتري الكذب ويليق ذلك بمن لا يؤمن بآيات الله لأنه لا يتربع عقابا عليه ليرتدع عنها وأما من يؤمن بها ويخاف ما نطق به من العقاب فلا يمكن أن يصدر عنه افتراء البتة (وأولئك) الموصوفون بما ذكر من عدم الإيمان بآيات الله (هم الكاذبون) على الحقيقة أو الكاملون في الكذب إذ لا كذب أعظم من تكذيب آياته تعالى والطمع فيها بأمثال هاتيك الأباطيل والسر في ذلك أن الكذب الساذج الذى هو عبارة عن الإخبار بعدم وقوع ما هو واقع في نفس الأمر بخلق الله تعالى أو بوقوع ما لم يقع كذلك مدافعة لله تعالى في فعله فقط والتكذيب مدافعة له سبحانه في فعله وقوله المنهى

عنه معا ، أو الذين هادتهم الكذب لا يزعمهم عنه وإذع^(١) من دين أو مروعة وقيل الكاذبون في قولهم إنما أنت مفسر .

(من كفر بالله) أى تلفظ بكلمة الكفر (من بعد إيمانه) به تعالى وهو ابتداء كلام لبيان حال من كفر بآيات الله بعد ما آمن بها بعد بيان حال من لم يؤمن بها رأسا ومن موصولة وعملها الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر الآتى عليه أو هو خبر لها معا أو التنبص على الذم (إلا من أكره) على ذلك بأسر يخاف على نفسه أو على عضو من أعضائه وهو استثناء متصل من حكم الغضب والعذاب أو الذم لأن الكفر لغة تم بالقول كما أشير إليه وقوله تعالى (وقله مطمئن بالإيمان) حال من المستغنى والعامل هو الكفر الواقع بالإكراه ، لأن مقارنة اطمئنان القلب بالإيمان للإكراه لا تجدى نقما ، وإنما المجدى مقارنته للكفر الواقع به أى إلا من كفر بإكراه وإلا من أكره فكفر والحال أن قلبه مطمئن بالإيمان لم تتغير عقيدته وإنما لم يصرح به لإيماء إلى أنه ليس بكفر حقيقة ، وفيه دليل على أن الإيمان هو التصديق بالقلب (ولكن من) لم يكن كذلك بل (شرح بالكفر صدرا) أى اعتقده وطالب به نقما (فعليهم غضب عظيم لا يكتنه كنهه) (من الله) إظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وتقوية لعظيم العذاب (ولهم عذاب عظيم) إذ لا جرم أعظم من جرمهم واجتمع في الضميرين المجرورين لمراعاة جانب المعنى كما أن الافراد في المستكن في الصلة لرعاية جانب اللفظ . روى أن قريشا أكرهوا عمارا وأبويه ياسرا وسمية على الارتداد فأباه أبواه فربطوا سمية بين يمينين ووجشت بحربة في قلبها وقالوا إنما أسلمت من أجل الرجال فقتلوه وقاتلوا ياسرا وهما أول قبيلين في الإسلام وأما عمار فأعطاهم بلسانه ما أكرهوا عليه فقبيل ياسر رسول الله إن عمارا كفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كلا إن عمارا ملئ إيمانا من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عليه وقال مالك إن طردوا لك قدمهم بما قلت وهو دليل جواز التكلم بكلمة الكفر عند الإكراه الملجئ وإن كان الأفضل أن يتجنب عنه إعراز الدين كما فعله أبواه وروى أن مسيلمة الكذاب أخذ رجلين فقال لأحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال فأنت أيضا غلام وقال للآخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال أنا أصم فأعاد جوابه فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال: أما الأول فقد أخذ برخصة وأما الثاني فقد صدق بالحق (ذلك) إشارة إلى الكفر بعد الإيمان أو إلى الوعيد المذكور (بأنهم) بسبب أنهم (استحبوا الحياة الدنيا) آثروها (على الآخرة وأن الله لا يهدي) إلى الإيمان وإلى ما يوجب الثبات عليه هداية قسر وإلجاء (القوم الكافرين) في علمه المحيط فلا يصممهم عن الزيف وما يؤدي إليه من الغضب والعذاب العظيم ولولا أحد الأمرين لما إشار الحياة الدنيا على الآخرة ولما عدم هداية الله سبحانه للكافرين هداية قسر بأن آثروا الآخرة على الدنيا أو بأن هدام الله تعالى هداية قسر لما كان ذلك لكن الثاني مخالف للحكمة والأول عما لا يدخل تحت الوقوع وإليه أشير بقوله تعالى :

(أولئك) أى أولئك الموصوفين بما ذكر من القبايح (الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فأبى عن إدراك الحق والتأمل فيه (وأولئك هم الغافلون) أى الكاملون في الغفلة إذ لا غفلة أعظم من الغفلة عن تدبر العواقب (جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) إذ ضيعوا أعمارهم وصرفوها إلى ما لا يفنى إلا إلى العذاب المخلد (ثم إن ربك للذين هاجروا) إلى دار الإسلام وهم عمار وأصحابه رضى الله عنهم أى لهم بالولاية والنصر لا عليهم كما يوجبها ظاهر أعمالهم السابقة فالجار والمجرود خبر لأن في يجوز أن يكون خبرها عنوقالة دلالة الخبر الآتى عليه ويجوز أن يكون ذلك خبراً لها وتكون أن الثانية تأكيداً للقول وثم للدلالة على تباعد رتبة حالهم التى يفيدها الاستثناء

من مجرد الخروج عن حكم التنبؤ والعتاب بطريق الإشارة لا عن رتبة حال الكفرة (من بعد ما قتلوا) أى عذبوا على الارتداد وتلفظوا بما يرضيهم مع اطمئنان قلوبهم بالإيمان وقرئ على بناء الفاعل أى عذبوا المؤمنين كالخضري أكره مولاة جيرا حتى ارتدت ثم أسلما وهاجرا (ثم جاهدوا) فى سبيل الله (وصبروا) على مشاق الجهاد (إن ربك من بعدها) من بعد المهاجرة والجهاد والصبر فهو تصريح بما أشعر به بناء الحكم على الوصول من عليّة الصلة له^(١) أو من بعد الفتنة المذكورة فهو لبيان عدم إخلال ذلك بالحكم (لغفور) لما فعلوا من قبل (رحيم) ينعم عليهم مجازاة على ما صنعوا من بعد وفى التمرض لنون الربوبية فى الموضعين إيماء إلى علة الحكم وفى إضافة الرب إلى ضميره عليه السلام مع ظهور الأثر فى الطائفة المذكورة لإظهار لجمال اللطف به عليه السلام وإشعار بأن إضافة آثار الربوبية عليهم من المغفرة والرحمة بواسطته عليه السلام ولكونهم أتباعا له .

(يوم تأتى كل نفس) منصوب برحيم ومارتب عليه أو باذكر وهو يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين (تجادل عن نفسها) عن ذاتها تسمى فى خلاصها بالاعتذار لا يمحى شأن غيرها فتقول نفسى نفسى (وتوفى كل نفس) أى تعطى وإفيا كاملا (ما عملت) أى جزاء ما عملت بطريق إطلاق اسم السبب على المسبب إشعارا بكال الاتصال بين الأجرية والأعمال وإثبات الإظهار على الإختيار لزيادة التقرير وللإيدان باختلاف وقى المجادلة والتوفية وإن كانتا فى يوم واحد (وهم لا يظلمون) لا ينقصون أجورهم أو لا يعاقبون بغير موجب ولا يزداد فى عقابهم على ذنوبهم .

(١) فى ١٠ : من كون الصلة علة له .

من أمثال القرآن

(وضرب الله مثلا قرية) قيل ضرب المثل صنعه واعتاله وقد مر تحقيقه في سورة البقرة ولا يتعدى إلا إلى مفعول واحد وإنما عدى الاثنين لتضمينه معنى الجعل وتأخير قرية مع كونها مفعولا أول لتلايحول المفعول الثاني بينها وبين صفتها وما يترتب عليها إذ التأخير عن الكل مخل بتجاذب أطراف للنظم وتجاوبها ولأن تأخير ما حقه التقديم بما يورث النفس ترقبا لوروده لتوقلاسية إذا كان في المقدم ما يدعو إليه فإن المثل بما يدعو إلى المحافظة على تفاصيل أحوال ما هو مثل فيتمكن المؤخر عند وروده لديها فضل تمكن والقرية إما عمقة في الغارين وإما مقدرة أى جعلها مثلا لأهل مكة خاصة أو لكل قوم أنهم الله تعالى عليهم فأبطرهم النعمة ففعلوا ما فعلوا فبدل الله تعالى بنعمتهم نعمة ودخل فيهم أهل مكة دخولا أوليا (كانت آمنة) ذات أمن من كل مخوف (مطمئنة) لا يزعج أهلها مرجح (يأتيا رزقا) أقوات أهلها صفة ثانية لقرية وتيمير سبكها عن الصفة الأولى لما أن اتيان رزقها متجدد وكونها آمنة مطمئنة ثابت مستمر (رغدا) واسعا (من كل مكان) من نواحيها .

(فكفرت) أى كفر أهلها (بأنعم الله) أى بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كندرج وأدرج أو جمع نعم كبؤس وابؤس والمراد بها نعمة الرزق والأمن المستمر وإثارة جمع القلة للابدان بأن كفران نعمة قليلة حيث أوجب هذا العذاب فما ظنك بكفران نعم كثيرة (فأذاقها الله) أى أذاق أهلها (لباس الجوع والخوف) شبه أثر الجوع والخوف وضررها المحيط بهم باللباس العاشي للابس فاستعير له اسمه وأوقع عليه الإذاعة المستمرة لمطلق الإيصال المنبئة عن شدة الإصابة بما فيها من اجتماع إدراكى اللامسة والذائقة على نهج التحرير فإنها لشيوع استعمالها في ذلك وكثرة جريانها على الأسنة جرت مجرى الحقيقة كقول كثير :

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكا غلقت لضحكته رقاب المال .

فإن النمر مع كونه في الحقيقة من أحوال الماء الكثير لما كان كثير الاستعمال في المعروف المشبه بالماء الكثير جرى مجرى الحقيقة فصارت إضافته إلى الرداء المستعار للمعروف تجريداً أو شبه أثرهما وضررهما من حيث الإحاطة بهما والكراهة لديهم تارة باللباس الغاشي للابس المناسب للخوف بجامع الإحاطة والأزوم تشبيه معقول بمحسوس فاستعير له اسمه استمارة تصريحية وأخرى بطعم المر البشع الملاثم للجوع الناشئ من فقد الرزق بجامع الكراهة ، فأوى إليه بأن أوقع عليه الإذاعة المستمارة لإيصال الضرر المنبئة عن شدة الإصابة بما فيها من اجتماع إدراكى اللامسة والذائقة وتقديم الجوع الناشئ عما ذكر من فقدان الرزق على الخوف المترتب على زوال الأمن المقدم فيما تقدم على إتيان الرزق لكونه أنسب بالإذاعة أو لمراعاة بينها وبين إتيان الرزق وقد قرىء بتقديم الخوف وينصبه أيضاً عطفاً على المضاعف أو إقامة له مقام مضاعف محذوف وأصله ولباس الخوف (بما كانوا يصنعون) فيأقبل أو على وجه الاستمرار وهو الكفران المذكور أسند ذلك إلى أهل القرية تحقيقاً للأمر بعد إسناد الكفران إليها وارتفاع الإذاعة^(١) عليها إرادة للبالغة وفي صيغة الصنعة إيذان بأن كفران النعمة صار صنعة راسخة لهم وستة مسلوكة .

(ولقد جاءهم) من تمة المثل جرى بها لبيان أن ما فعلوه من كفران النعم لم يكن مزاحمة منهم لقضية العقل فقط بل كان ذلك معارضة لحجة الله على الخلق أيضاً أى ولقد جاء أهل تلك القرية (رسول منهم) أى من جنسهم يعرفونه بأصله ونسبه فأخبرهم بوجوب الشكر على النعمة وأنذرهم سوء عاقبة ما يأتون وما يندون (فكذبوه) في رسالته أو فيما أخبرهم به عما ذكر فالفاء فصيحة وعدم ذكره للإيذان بمفاجأتهم بالتكذيب من غير تعلم (فأخذهم العذاب) المستأصل لشأقتهم غب ما ذاقوا نبتة من ذلك (وهم ظالمون) أى حال التباسهم بما هم عليه من الظلم الذى هو كفران نعم الله تعالى وتكذيب

رسوله غير مقلمين عنه بما ذاقوا من مقدماته الزاجرة عنه وفيه دلالة على تماديهم في الكفر والعدا وتجاوزهم في ذلك كل حد معتاد وترتيب العذاب على تكذيب الرسول جرى على سنة الله تعالى حسبا يرشد إليه قوله سبحانه (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وبه يتم التمثيل فإن حال أهل مكة سواء ضرب المثل لهم عامة أو لمن سار سيرتهم كافة عاذية لحال أهل تلك القرية حذو القفزة بالقفزة من غير تفاوت بينهما ولو في خصلة فنة كيف لا وقد كانوا في حرم آمن ويتنظف الناس من حوصم وما يمر بياهم طيف من الخوف وكانت تعجي إليه ثمرات كل شيء ولقد جاءهم رسول منهم وأى رسول يحار في إدراك سمو رتبته العقول صلى الله عليه وسلم ما اختلف الدبور والقبور فكفروا بأقبح الله وكذبوا رسوله عليه السلام فأذاقهم الله لباس الجوع والخوف حيث أصابهم بدعائه عليه السلام بقوله اللهم أعنّ عليهم بسبع كسبع يوسف ما أصابهم من جذب شديد وأزمة خصت كل شيء حتى اضطرتهم إلى أكل الجيف والكلاب الميتة والعظام المحرقة والمبلور وهو الوبير المعالج بالتم وقد ضاقت عليهم الأرض بما رحبت من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وعيبرهم وقوافلهم ثم أخذهم يوم بدر ما أخذهم من العذاب هذا هو الذي يقتضيه المقام ويستدعيه حسن النظام وأما ما أجمع عليه أكثر أهل التفسير من أن الضمير في قوله تعالى (ولقد جاءهم) لأهل مكة قد ذكر حالهم صريحا بعد ما ذكر مثلم وأن المراد بالرسول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالعذاب ما أصابهم من وقعة بدر فيمزمّل من التحقيق كيف لا وقوله سبحانه :

(فكلوا مما رزقكم الله) مفرع على نتيجة التمثيل وصد لهم عما يؤدى إلى مثل عاقبته والمعنى وإذ قد استبان لكم حال من كفر بأقبح الله وكذب رسوله وما حل بهم بسبب ذلك من الدنيا والآخرة فاتوا عما آثم عليه من كفران النعم وتكذيب الرسول عليه السلام كيلا يحل بكم مثل ما حل بهم واعرفوا حق نعم الله تعالى وأطيعوا رسوله عليه السلام في أمره ونهيه وكونوا من رزق الله حال كونه (حلالا طيبا) وذروا ما تفترون من تحريم البحار

ونحوها ﴿ واشكروا نعمة الله ﴾ واعرفوا حقها ولا تقابلوها بالكفران والفاء في المعنى داخلة على الأمر بالشكر وإنما أدخلت على الأمر بالأكل لكون الأكل ذريعة إلى الشكر ، فكأنه قيل : فاشكروا نعمة الله غيب أكلها حللا طيبا وقد أجمع فيه النهى عن زعم الحرمة ولا ريب في أن هذا إنما يتصور حين كان العذاب المستأصل متوقعا بعد وقد تمهدت مبادئه وبعد ما وقع فن ذا الذى يحذر ومن ذا الذى يؤمر بالأكل والشكر وحمل قوله تعالى (فأخذم العذاب وهم ظالمون) على الإخبار بذلك قبل الوقوع بأباه التصدى لاستصلاحهم بالأمر والنهى وتوجيه خطاب الأمر بالأكل إلى المؤمنين مع أن ما يتلو من خطاب النهى متوجه إلى الكفار كما فعله الواحدى حيث قال فكلوا أتم يا معشر المؤمنين بما رزقكم الله من الثنائم بما لا يليق بشأن التنزيل الجليل ﴿ إن كنتم إياه تعبدون ﴾ أى تطيعون أولن صرح زعمكم أنكم تقصدون عبادة الألهة عبادته تعالى .

﴿ إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ﴾ تحليل لحل ما أهرم بأكله ما رزقهم أى إنما حرم هذه الأشياء دون ما ترصمون حرمة من البحائر والسوائب ونحوها ﴿ فن اضطر ﴾ بما اعتراه من الضرورة فتناول شيئا من ذلك ﴿ غير باغ ﴾ أى على مضطر آخر ﴿ ولا عاد ﴾ أى متجاوز قدر الضرورة ﴿ فإن ربك غفور رحيم ﴾ أى لا يؤاخذ به بذلك فأقيم سببه مقامه وفى الترمض لوصف الربوبية إيماء إلى علة الحكم وفى الإضافة إلى ضميره عليه السلام إظهار لسكال اللطف به عليه السلام وتصدير الجملة وإنما حصر المحرمات فى الأجناس الأربعة إلا ما ضم إليه كالسباع والحمر الأهلية ثم أكد ذلك بالنهى عن التحريم والتحليل بأمرائهم فقال .

﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم ﴾ اللام صلة مثلها فى قوله تعالى (ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات) أى لا تقولوا فى شأن ما تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرمة فى قولكم ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا وعمرم . على أزواجنا من غير ترتب ذلك الوصف على ملاحظة وفكر فضلا عن استناده .

إلى وحى أو قياس مبنى عليه (الكذب) متعصب بلا تقولوا وقوله تعالى (هذا حلال وهذا حرام) يدل منه ويجوز أن يتعلق بتصف على إرادة القول أى لا تقولوا لما تصف ألسنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام وأن يكون مقول المقدر حالا من ألسنتهم أى فائدة هذا حلال الخ ويجوز أن يتعصب الكذب بتعصب ويتعلق هذا حلال الخ بلا تقولوا واللام للتعليل وما مصدرية أى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب أى لا تعملوا ولا تحرموا مجرد وصف ألسنتكم الكذب وتصويرها له بصورة مستحسنة وتزيينها له فى السامع كأن ألسنتهم لكونها منشأ للكذب ومنبعا للزور شخص عالم بكنهه ويعيط بحقيقته يصفه للناس ويعرفه أو مضع وصف وأبين تعريف على طريقة الاستمارة بالكناية كما يقال وجهه يصف الجمال وعينه نصف السحر وقرىء بالجزم صفة لما مع مدخولها كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب كقوله تعالى (بدم كذب) والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل والحمة وقرىء الكذب جمع كذوب بالرفع صفة للألسنة وبالنصب على الشتم أو بمعنى الكلم الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولهم كذابا ذكره ابن جنى (لتفتروا على الله الكذب) فإن مدار الحل والحمة ليس إلا أمر الله تعالى فالحكم بالحل والحمة إسناد للتعليل والتحريم إلى الله سبحانه من غير أن يكون ذلك منه واللام لام العاقبة .

(إن الذين يفترون على الله الكذب) فى أمر من الأمور (لا يفلحون) لا تفوزون بمطالبهم التى ارتكبوا الافتراء للفتور بها (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أى منفعتهم فيما م عليه من أفعال الجاهلية منفعة قليلة (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم) لا يكتفه كنهه .

(وعلى الذين هادوا) خاصة دون غيرهم من الأولين والآخرين (حرما ما قصصنا عليك) أى بقوله تعالى حرما كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرما عليهم شحومها الآية (من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرما وهو تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل ياجال ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم

في ذلك فإنهم كانوا يقولون لسنأ أول من حرمت عليه وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الأمر إلينا (وما ظلمناهم) بذلك التحريم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما عوقبوا عليه حسبما نعى عليهم قوله تعالى (فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) الآية ولقد ألقمهم الحجر قوله تعالى (كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم لإسرائيل على نفسه من قبل أن نزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يجسروا أن يخرجوا التوراة كيف وقد بين فيها أن تحريم ما حرم عليهم من الطيبات لظلمهم وبغهم عقوبة وتشديداً أوضح بيان وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم .

(ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة) أي بسبب جهالة أو ملتبسين بها ليم الجهل بالله وبعقابه وعدم التدبر في المواقف لنغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله تعالى وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك) أي من بعد ما عملوا ما عملوا والتصريح به مع دلالة ثم عليه للتأكيد والمبالغة (وأصلحوا) أي أصلحوا أفعالهم أو دخلوا في الصلاح (إن ربك من بعدها) من بعد التوبة (لنفور) لذلك السوء (رحيم) يثيب على طاعته تركاً وفعلات وتكرير قوله تعالى إن ربك لتأكيد الوعد وإظهار كمال العناية بإنجازه والتعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام مع ظهور الأمر في التائبين للإيمان إلى أن إقضية آثار الربوبية من المغفرة والرحمة عليهم بتوسطه عليه السلام وكونهم من أتباعه كما أشير إليه فيما مر .

الإسلام وشرعة إبراهيم

(إن إبراهيم كان أمة) على حياله لحيازته من الفضائل البشرية ما لا تنكاد توجد إلا متفرقة في أمة جمعة حسبما قيل :

وليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

وهو رئيس أهل التوحيد وقوة أصحاب التحقيق جادل أهل الشرك وألقهم الحجر بينات باهرة لا تبقى ولا تذر وأبطل مذاهبهم الزائفة بالبراهين القاطعة والحجج الدامغة أو لأنه عليه السلام كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار وقيل هي فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من أمه إذا قصده أو اقتدى به فإن الناس كانوا يقصدونه ويتقنون يسيرته لقوله تعالى (إني جاعلك للناس إماما) ولإيراد ذكره عليه السلام عقيب تزييف مذاهب المشركين من الشرك والطمع في النبوة وتحريم ما أحله الله تعالى للإيمان بأن حقيقة دين الإسلام وبطلان الشرك وفروعه أمر ثابت لا ريب فيه (فاتا الله) مطيعا له قائما بأمره (حنيفا) مائلا عن كل دين باطل إلى الدين الحق غير زائل عنه بجال (ولم يك من المشركين) في أمر من أمور دينهم أصلا وفرعا صرح بذلك مع ظهوره لإردا على كفار قريش فقط في قولهم نحن على ملة آيتنا إبراهيم بل عليهم وعلى اليهود المشركين بقولهم (عزير ابن الله) في افتراءهم وادعاءهم أنه عليه الصلاة والسلام كان على ما هم عليه كقوله سبحانه (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) إذ به يتنظم أمر لإيراد التحريم والسبت سابقا ولاحقا.

(شاكرًا لأنعمه) صفة ثالثة لامة وإنما أوثر صيغة جمع القلة للإيمان بأنه عليه السلام كان لا يحل بشكر النعمة القليلة فكيف بالكثيرة وللتصريح بكونه عليه السلام على خلاف ما هم عليه من الكفران بأنعم الله تعالى حسبا بين ذلك بضرب المثل (اجتناب) للنبوة (وهده إلى صراط مستقيم) موصل إليه سبحانه وهو ملة الإسلام وليست نتيجة هذه الهداية مجرد اعتدائه عليه السلام بل مع إرشاد الخلق أيضا بمعرفة قرينة الاجتناب (وآتيناه في الدنيا حسنة) حالة حسنة من الذكر الجميل والثناء فيما بين الناس قاطبة حتى أنه ليس من أهل دين إلا وهم يتولونه وقيل هي الخلة والنبوة وقيل قول المصلى منا كما صليت على إبراهيم واللائقات إلى التكلم لإظهار كمال الاعتناء بشأنه وتفخيم مكانه عليه الصلاة والسلام (ولأنه في الآخرة لمن الصالحين) أصحاب الدرجات

العالية في الجنة حسبما سأله بقروله (وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم).

(ثم أوحينا إليك) مع طبعتك ومحو ربك (أن اتبع ملة إبراهيم) الملة اسم لما شرعه الله تعالى لعباده على لسان الأنبياء عليهم السلام من أمملت الكتاب إذا أمليته وهو الدين بينه لكن باعتبار الطاعة له وتحقيقه أن الوضع الإلهي مهما نسب إلى من يؤديه عن الله تعالى يسمى ملة ومهما نسب إلى من يقيمه ديناً قال الراغب^(١) الفرق بينهما أن الملة لاتضاف إلا إلى النبي عليه السلام ولا تكاد توجد مضافة إلى الله سبحانه وتعالى إلى آحاد الأمة ولا تستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بملكه عليه السلام الإسلام الذي عبر عنه آتفا بالصراف المستقيم (حنيفاً) حال من المضاف إليه لما أن المضاف لشدة اتصاله به عليه السلام جرى منه مجرى البعض فقيد بذلك من قبيل رأيت وجهه عند قائمة والمأمور به الاتباع في الأصول دون الشرائع المتبدلة بتبدل الأعصار وما في ثم من التراخي في الرتبة للإيدان بأن هذه النعمة من أجل النعم الفائضة عليه عليه السلام (وما كان من المشركين) تكرر لما سبق لزيادة تأكيد وتقرير لزاهته عليه السلام عمام عليه من عقد وعمل وقوله تعالى:

(إنما جعل السبت) أي فرض تعظيمه والتخلي فيه للعبادة وترك الصيد فيه تحقيق لذلك التني الكلي وتوضيح له بإبطال ما عصى يتوهم كونه قادحاً في كليته حسبما سلف في قوله تعالى (وعلى الذين هادوا حرمنا) الخ فإن اليهود كانوا يدعون أن السبت من شعائر الإسلام وأن إبراهيم عليه السلام كان محافظاً عليه أي ليس السبت من شرائع إبراهيم وشعائره ملته التي أمرت باتباعها حتى يكون بينه عليه الصلاة والسلام وبين بعض المشركين علاقة في الجملة وإنما شرع ذلك لبني إسرائيل بعد مدة طويلة ولإيراد الفعل مبنيًا للمفعول جرى على سنن الكبرياء ولإيدان بعدم الحاجة إلى التصريح بالفاعل لاستحالة الإسناد إلى الغير وقد قرئ

(١) الراغب الأصمعي ينفى في كتابه مفردات القرآن

على البناء للفاعل وإنما عبر عن ذلك بالجمل موصولا بكلمة على وعنهم بالاسم الموصول باختلافهم فقيل إنما جعل السبت (على الذين اختلفوا فيه) للإيذان بتضمنه التشديد والابتلاء المؤدى إلى الغذاب وبكونه معللا باختلافهم في شأنه قبل الوقوع لإثارة له على ما أمر الله تعالى به واختيارا للعكس لكن لا باعتبار شمول العلية لطرفي الاختلاف وعموم الغائلة للفريقين بل باعتبار حال متنا الاختلاف من الطرف المخالف للحق وذلك أن موسى عليه الصلاة والسلام أمر اليهود أن يجعلوا في الأسبوع يوما واحدا للعبادة وأن يكون ذلك يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله تعالى فيه من خلق السموات والأرض وهو السبت إلا شرفة منهم قد رضوا بالجمعة فأذن الله تعالى لهم في السبت وابتلام بتحريم الصيد فيه فأطاع أمر الله تعالى الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فسخطهم الله سبحانه قردة دون أولئك المطيعين .

(وإن ربك ليحكم بينهم) أى بين الفريقين المختلفين فيه (يوم القيامة) فيما كانوا فيه مختلفون) أى يفصل ما بينهما من الخصومة والاختلاف فيجازى كل فريق بما يستحقه من الثواب والعقاب وفيه إجماع إلى أن ما وقع في الدنيا من مسخ أحد الفريقين وإجماع الآخر بالنسبة إلى ما سيقع في الآخرة شيء لا يمتد به هذا هو الذى يستدعيه الإحجاز التنزيل وقيل المعنى إنما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه أى أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه أخرى وكان حتما عليهم أن يفتقروا على تحريره حسبما أمر الله سبحانه به وفسر الحكم بينهم بالمجازة باختلاف أفعالهم بالإخلال تارة والتحرير أخرى ووجه إرادته ههنا بأنه أريد به إنذار المشركين من سخط الله تعالى على العصاة والمخالفين لأوامره كضرب المثل بالقرية التى كفرت بأنعم الله تعالى ولا ريب في أن كلمة بينهم تحكم بأن المراد بالحكم هو فصل ما بين الفريقين من الاختلاف وأن توميط حديث المسخ للإندثار المذكور بين حكاية أمر النبي صلى الله عليه وسلم

يتابع ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبين أمره صلى الله عليه وسلم بالدعوة إليها من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه فأمل .

أصول الدعوة الإسلامية

(أدع) أى من بعث إليهم من الأمة قاطبه لحذف المنفعل للتميم أو أفعل الدعوة كما فى قولهم يعطى ويمنع أى يفعل الإيعاء والمنع لحذفه للقصد إلى إبعاد نفس الفعل إشعاراً بأن عموم الدعوة غنى عن البيان وإنما المقصود الأمر بإيجاد على وجه مخصوص (إلى سبيل ربك) إلى الإسلام الذى عبر عنه تارة بالعصا المستقيم وأخرى بملة إبراهيم عليه السلام وفى التمرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية وتبليغ الشيء إلى كماله اللائق شيئاً فشيئاً مع إضافة الرب إلى ضمير النبي عليه الصلاة والسلام فى مقام الأمر بدعوة الأمة على الوجه الحكيم وتكميلهم بأحكام الشريعة الشريفة من الدلالة على إظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والإيحاء إلى وجه بناء الحكم ما لا يخفى (بالحكمة) أى بالمقالة المحكمة الصحيحة وهو الدليل الموضح للحق المريج للشبهة (والموعظة الحسنة) أى الخطايات المقتنة والعبر النافعة على وجه لا يخفى عليهم أنك تناصهم^(١) وتقصد ما ينفعهم ، فالأولى لدعوة خواص الأمة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم ويجوز أن يكون المراد بهما القرآن المجيد فإنه جامع لكلا الصنفين .

(وجادلهم) أى ناظر معانديهم (بالتي هى أحسن) بالطريقة التى هى أحسن طرق المناظرة والمجادلة من الرقى واللين واختيار الوجه الأيسر واستعمال المقدمات المشهورة تسكيناً لشغفهم وإطفاء لهبهم كما فعله الخليل عليه السلام (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) الذى أمرك بدعوة الخلق إليه

وأعرض عن قبول الحق بعد ما عين من الحكم والمواظع والمبر (وهو أعلم بالمهتدين) إليه بذلك وهو تعليل لما ذكر من الأمرين والمعنى والله تعالى أعلم أسلك في الدعوة والمناظرة الطريقة المذكورة فإنه تعالى هو أعلم بحال من لا يرعوى عن الضلال بموجب استعداده المكتسب وبحال من يصير أمره إلى الاهتداء لما فيه من خير جلي فأشرعه لك في الدعوة هو الذي تقتضيه الحكمة فإنه كاف في هداية المهتدين وإزالة عن الضالين أو ما عليك إلا ما ذكر من الدعوة والمجادلة بالأحسن وأما حصول الهداية أو الضلال والمجازاة عليهما فإلى الله سبحانه إذ هو أعلم بمن يبق على الضلال ومن يهتدى إليه فيجازى كلا منهما بما يستحقه وتقديم الضالين لما أن مساق الكلام لهم وإيراد الضلال بصيغة الفعل الدال على الحدوث لما أنه تغيير لفطرة الله التي فطر الناس عليها وإعراض عن الدعوة وذلك أمر عارض بخلاف الاهتداء الذي هو عبارة عن الثبات على الفطرة والجريان على موجب الدعوة ولذلك جيء به على صيغة الاسم المنبئ عن الثبات وتكرير هو أعلم للتأكيد والإشعار بقيان حال المؤمنين ومآلها من العقاب والثواب وبعد ما أمره عليه الصلاة والسلام فيما يختص به من شأن الدعوة بما أمره به من الوجه اللائق عقبه بخطاب شامل له ولن شايه فيما يعم الكل فقال .

(وإن عاقبتهم) أى إن أردتم المعاقبة على طريقة قول الطيب للمحمى إن أكلت فكل قليلا (فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) أى بمثل ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة إطلاق اسم المسبب على السبب نحو كما تدين تدان أو على نهج المشاكلة والمقصود إيجاب مراعاة العدل مع من يناصبهم من غير تجاوز حين ما آل الجدال إلى القتال وأدى النزاع إلى القراع فإن الدعوة للمأمور بها لا تمكاد تنفك عن ذلك كيف لا وهى موجبة لعرض الوجوه عن القبل المعبودة وإدخال الأعناق في قلاية غير معبودة قاضية عليهم فساد ما يأتون وما يذرون وبطلان دين استمررت عليه أبائهم الأولون وقد صاقت عليهم الحيل (٤٧ - أبو السعود - نك)

وعيت بهم العلل وسدت عليهم طرق الحاجة والمناظرة وأرجمت دونهم أبواب
 المباحة والمحورة وقيل إنه عليه الصلاة والسلام لما رأى حمزة رضى الله عنه
 يوم أحد قد مثل به قال لئن أظفرتني الله بهم لأمثلن بسبعين مكانك فنزلت
 فكفر عن يمينه وكف عما أراه وقرىء وإن عقبتهم فمقبوا أى وإن قضيتهم
 بالانتصار فقفوا بمثل ما فعل بكم غير متجاوزين عنه والأمر وإن دل على إباحة
 المائلة في المثلة من غير تجاوز لكن في تقيده بقوله وإن عاقبتهم حث على العفو
 تعريضا وقد صرح به على الوجه الأكدر قليل (ولئن صبرتم) أى عن المعاقبة
 بالمثل (لهو) أى لصبركم ذلك (خير) لكم من الانتصار بالمعاقبة وإنما
 قيل (لصابرين) مدحا لهم وثناء عليهم بالصبر أو وصفا لهم بصفة تصل
 لهم عند ترك المعاقبة ويحوز عود الضمير إل مطلق الصبر المدلول عليه بالفعل
 فيدخل فيه صبرهم كدخول أنفسهم في جلس الصابرين دخولا أوليا ثم أمر
 عليه الصلاة والسلام صريحا بما ندب إليه غيره تعريضا من الصبر لأنه أولى
 الناس بهزائم الأمور لزيادة علمه بشؤنه سبحانه ووفور وثوقه به قليل :

(واصبر) أى على ما أصابك من جهنم من فنون الآلام والأذى
 وعانيت من إعراضهم عن الحق بالسكية (وما صبرك إلا بقه) استثناء
 مفرغ من أهم الأشياء أى وما صبرك لملايسا ومصحوبا بشئ من الأشياء إلا
 بالله أى بذكره والاستغراق في مراقبة شؤنه والتبتل إليه بمجامع الهمة وفيه
 من تسليته عليه الصلاة والسلام وتويز مشاق الصبر عليه وتشرّفه مالا يزيد
 عليه أو لإلحاحه عليه على حكم بالغة مستتعبة لعواقب حميدة فالتسليّة من
 حيث اشتاله على غايات جملة وقيل لإلحاحه وتوفيقه ومنعوتة فهو من حيث تسهيله
 وتيسيره فقط (ولا تحزن عليهم) أى على الكافرين بوقوع اليأس من
 إيمانهم بك ومتابعتهم لك (ولا تأس على القوم الكافرين) وقيل على المؤمنين
 وما فعل بهم والأول هو الأنسب بحزالة النظم الكريم (ولأنك في ضيق)
 بالفتح تفرّجى بالكسر ونما لثقتان كالقول والقليل أى لا تكن في ضيق صدر

وخرج ويحوز أن يكون الأول تخفيف ضيق كمين من هين أى فى أمر ضيق
 (بما يكرهون) أى من مكرم بك فيما يستقبل فالأول نهي عن التآلم بمطلوب
 من قبلهم فأت والثاني عن التآلم محذور من جبهتهم أت والنهي عنهما مع أن
 انتفاءهما من لوازم الصبر المأمور به لا سيما على الوجه الأول لزيادة التأكيد
 وإظهار كمال العناية بشأن التسلية وإلا فهل يخطر ببال من توجه إلى الله سبحانه
 بشارش نفسه متنزها عن كل ما سواه من الشواغل شيء من مطلوب فينهي
 عن الحزن بفواته أو عنود فكيف عن الخوف من وقوعه (إن الله مع الذين
 اتقوا) تعليل لما سبق من الأمر والنهي والمراد بالمعية الولاية العامة التي لا
 تحوم حول صاحبها شائبة شيء من الجوع والحزن وضيق الصدور وما يشعر
 به دخول كلفة مع من متبوعه للمتقين إنما هي من حيث أنهم المباشرون للتعوى
 وكذا الحال في قوله سبحانه (إن الله مع الصابرين) بوظائفهما كافة والمراد بالتعوى
 المربية الثالثة منه الجامعة لما تحتها من مرتبة التوفى عن الشرك ومرتبة التجنب
 عن كل ما يؤثم من فعل وترك أسمى التنزه عن كل ما يشغل سره عن الحق
 والتجمل إليه بشارش نفسه وهو التقوى الحقيقي المورث لولايته تعالى المفروقة
 بشارة قوله سبحانه (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والمعنى
 أن الله ولى الذين تبتلوا إليه بالكلفة وتنزهوا عن كل ما يشغل سرهم عنه فلم
 يخطر ببالهم شيء من مطلوب أو عنود فضلا عن الحزن بفواته أو الخوف
 من وقوعه وهو المعنى بما به الصبر المأمور به حسبما أشير إليه وبه يحصل
 التقريب ويتم التعليل كما في قوله تعالى (فاصبر) إن العاقبة للمتقين على أحد التفسيرين
 كما حقق في مقامه وإلا فمجرد الترقى عن الميأس لا يكون مدارا لشيء من
 المزايم المرخص في تركها فكيف بالصبر لإلحاح إليه ورديفه وإنما مداره
 المعنى المذكور فكأنه قيل إن الله مع الذين صبروا وإنما أوتر ما عليه النظم
 الكريم مبالغة في الحث على الصبر بالتنبية على أنه من خصائص أجل النعوت
 الجليلة وروادفه كما أن قوله تعالى (والذين هم محسنون) للإشمار بأته من
 باب الإحسان الذى يتنافس فيه المتنافسون على ما فصل ذلك حيث قيل (واصبر)

فإن الله لا يضيع أجر المحسنين وقد نبه على أن كلا من الصبر والتقوى من قبيل الإحسان في قوله تعالى (إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) وحقيقة الإحسان الإتيان بالأعمال على الوجه اللائق الذي هو حسنها الوصف المستلزم لحسنها الذاتي وقد فسره عليه الصلاة والسلام بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك وتكرير الموصول للإيذان بكفاية كل من الصلتين في ولايته سبحانه من غير أن تكون إحداها تنمة للأخرى وإيراد الأولى فعلية للدلالة على الحدوث كما أن إيراد الثانية اسمية لإفادة كون مضمونها شيمة راسخة لهم وتقديم التقوى على الإحسان لما أن التخلية مقدمة على التحلية والمراد بالموصولين إما جنس المتقين والمحسنين وهو عليه الصلاة والسلام داخل في زميرهم دخولا أوليا وإما هو عليه الصلاة والسلام ومن شابهه عبر عنهم بذلك مدحهم وثناء عليهم بالتمتين الجليل وفيه رمز إلى أن صليبه عليه الصلاة والسلام مستتب لاهتداء الأمة به كقول من قال لابن عباس رضى الله عنهما عند التوبة .

أصبر نكن بك صابرين فإنما صبر الرجية عند صبر الراس

عن هرم بن حيان أنه قيل له حين الاختصار أوص قال : إنما الوصية من المسال وأوصيكم بخواتيم سورة النحل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله تعالى بما أنعم عليه في دار الدنيا وإن مات في يوم تلاها وأوليته كان له من الأجر كالذي مات وأحسن الوصية^(١) والحمد لله وحده والصلاة والسلام على رسوله وآله أجمعين .

• • •

﴿سورة بني إسرائيل﴾

(مائة وإحدى عشرة آية . مكية إلا آيات في آخرها)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذي أسرى بعبده) سبحان علم للتسبيح كعثمان للرجل وحيث كان المسمى معنى لا عينا وجلسا لا شخصا لم تكن إضافته من قبيل ما في زيد المارك أو حاتم طيء واتصافه بفعل متروك الإظهار تقديره أسبح الله سبحان الخ وفيه ما لا يخفى من الدلالة على التنزيه البليغ من حيث الاشتقاق من السبح الذي هو الذهاب والإبعاد في الأرض ومنه فرس سبوح أى واسع المجرى ومن جهة النقل إلى التفعيل ومن جهة المدول من المصدر إلى الاسم الموضوع له خاصة لاسيا وهو علم يشير إلى الحقيقة الحاضرة في النهن ومن جهة قيامه مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كقتران بمعنى التنزه فقيه بمبالغة من حيث إضافة التنزه إلى ذاته المقدسة ومناسبة تامّة بين المخوف وبين ما عطف عليه في قوله سبحانه وتعالى كأنه قيل تنزه بذاته وتعالى والإسراء السير بالليل خاصة كالسرى وقوله تعالى ﴿لَيْلًا﴾ لإفادة قلة زمان الإسراء لما فيه من التنكير الدال على البهنية من حيث الأجزاء دلالة على البهنية من حيث الأفراد فإن قولك سرت ليلا كما يفيد بهنية زمان سيرك من الليالي يفيد بعضيته من فرد واحد منها بخلاف ما إذا قلت سرت الليل فإنه يفيد استيعاب السير له جميعاً فيكون معياراً للسير لا ظرفاً له ويؤيده قراءة من الليل أى بعضه ولينار لفظ البعد للإيدان بتسجته عليه الصلاة والسلام في عبادته سبحانه وبلوغه في ذلك غاية النهايات القصية ونهاية النهايات الثائية حسبما يلوح به مبدأ الإسراء ومنتهاه وإضافة التنزيه أو التنزه إلى الموصول المذكور للإشعار بطيعة ما في حيز الصلة للمضاف فإن ذلك من أدلة كمال قدرته وبالعكس حكمت ونهاية تنزهه عن صفات المخلوقين :

(من المسجد الحرام) اختلف في مبدأ الإسراء فقيل هو المسجد الحرام يمينه وهو الظاهر فإنه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال بينما أنا في المسجد

الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان إذ أتاني جبريل عليه الصلاة والسلام بالبراق وقيل هو دار أم هانئ بنت أبي طالب ، والمراد بالمسجد الحرام الحرم لإحاطته بالمسجد والتباسه به ، أو لأن الحرم كله مسجد فإنه روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام كان نائما في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فكان ما كان فقصه عليها فلما قام ليخرج إلى المسجد تعشبت بثوبه عليه الصلاة والسلام لقنمه خشية أن يكذبه القوم قال عليه الصلاة والسلام وإن كذبوني فلما خرج جلس إليه أبو جهل فأخبره صلى الله عليه وسلم بحديث الإسراء فقال أبو جهل : يا معشر كعب بن لؤي بن غالب هل لحدثهم فن نصفق وواضع يده على رأسه تعجبا وإنكارا وارتد ناس من كان آمن به ، وسعى رجال إلى أبي بكر فقال : إن كان قال ذلك لقد صدق ، قالوا : أنصدقه على ذلك قال : إني أنصدقه على أنه من ذلك فسمى الصديق وكان فيهم من يعرف بيت المقدس فاستنجموه ^(١) المسجد لجلي له ^(٢) بيت المقدس فطبق ينظر إليه وينتمه لهم فقالوا أما التمت فقد أصابه . فقالوا أخبرنا عن عزيزنا فأخبرهم بعدد جماله وأجواله وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جبل أورق ، نخرجوا يشتدون ذلك اليوم نحو النخلة فقال قائل منهم : هذه والله الشمس قد أشرقت فقال آخر هذه والله العير قد أقبلت يقدمها جبل أورق كما قال محمد ثم لم يؤمنوا قاتلهم الله أنى يؤفكون .

.. واختلف في وقته أيضا ف قيل كان قبل الهجرة بسنة ، وعن أنس والحسن أنه كان قبل البعثة ، واختلف أيضا أنه في اليقظة أو في المنام فمن الحسن أنه كان في المنام ، وأكثر الآفاويل خلافه ، والحق أنه كان في المنام قبل البعثة وفي اليقظة بعدها ، واختلف أيضا أنه كان جسمانيا أو روحانيا . فمن عاقبة رضي الله عنها أنها قالت : ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه وعن معاذ بن جبل أنه قال : ما عرج بروحه والحق أنه كان جسمانيا على ما يليق عنه

(١) أي طهره بغير ماء . (٢) أي : يظهر

التصديق بالتنزيه وما في ضمنه من التعجب فإن الروحاني ليس في الاستبعاد والاستتكار وخرق العادة بهذه المثابة ولذلك تعجبت منه قريش وأحباؤه ولا استحالة فيه فإنه قد ثبت في الهندسة أن قطر الشمس ضعف قطر الأرض مائة وثمنا وستين مرة ثم إن طرفها الأسفل يصل إلى موضع طرفها الأعلى بحركة الفلك الأعظم مع معاوذة حركة فلكها لها في أقل من ثانية وقد تقرر أن الأجسام متساوية في قبول الأعراض التي من جعلتها الحركة وأن اقتسبها عنه قادر على كل ما يحيط به حيطة الإمكان فيقدر على أن يخلق تلك الحركة بل أسرع منها في جسد النبي صلى الله عليه وسلم وأوقعا يحمله ولو لم يكن مستبعدا لم يكن معجزة .

(إلى المسجد الأقصى) أي بيت المقدس سمي به إذ لم يكن حينئذ وراة مسجد وفي ذلك من ترية معنى التنزيه والتعجب ما لا يخفى (الذي باركنا حوله) بركات الدين والدنيا لأنه مهبط الوحي ومتعبد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (لنزيه) غاية للإسراء (من آياتنا) العظيمة التي من جعلتها ذهابه في برهة من الليل مسيرة شهر ولا يقدح في ذلك كونه قبل الوصول إلى المقصد ومشاهدة بيت المقدس وتمثل الأنبياء له وقوفه على مقاماتهم العلية عليهم الصلاة والسلام والاتفات إلى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرئ: ليريه بالياء (إنه هو السميع) لأقواله عليه الصلاة والسلام بلا أذن (البصير) بأفعاله بلا بصير حسيا يؤذن به القصر في فكره وقرئ: بحسب ذلك وفيه إرماء إلى أن الإسراء المذكور ليس إلا لتكريمه عليه الصلاة والسلام ورفع منزلته وإلا فالإحاطة بأقواله وأفعاله خالصة من غير حاجة إلى التقريب والاتفات إلى الغيبة لترية المهابة (وآتيناه موسى الكتاب) أي التوراة وفيه إرماء إلى مدعوته عليه الصلاة والسلام إلى الطور وما وقع فيه من المناجاة جمعا بين الأكرمين المتحدين في المعنى ولم يترك هذا المروغ بالنبي عليه السلام إلى السماء وما كان فيه عما لا يكتنه كنهه حسبا فطقت به سورة النجم تقريرا للإسراء إلى قول السامعين أي آتيناه التوراة بعد من أسرينا به إلى الطور (وجعلناه) أي ذلك الكتاب

(هدى لبني اسرائيل) يتدون بما في مطاويه (أن لا يتخذوا) أى لا يتخذوا نحو كتبت إليه أن افعل كذا وقرىء بالياء على أن مصدرية والمعنى آتينا موسى الكتاب هداية بني اسرائيل لئلا يتخذوا (من دوني وكلا) أى ربا تكون إليه أموركم والإفراد لما أن فعلا مفرد في اللفظ جمع في المعنى (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص أو النداء على قراءة النهى والمراد تأكيد الحمل على التوحيد بتذكير إتمامه تعالى عليهم في ضمن إنجاء آبائهم من الفرق في سفينة نوح عليه السلام أو على أنه أحد مفعولي لا يتخذوا على قراءة النفي ومن دون حال من وكلا فيكون كقوله تعالى (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) وقرىء بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من واو لا تتخذوا بإبدال الظاهر من ضمير المخاطب كاهو مذهب بعض البنادقة وقرىء ذرية بكسر الدال (لأنه) أى إن نوحا عليه الصلاة والسلام (كان عبدا شكورا) كثير الشكر في مجامع حالاته وفيه إزدان بأن إنجاء من معه كان يبركه شكره عليه الصلاة والسلام وحث القرية على الاقتداء به وزجر لهم عن الشرك الذي هو أعظم مراتب الكفران وقيل الضمير لموسى عليه السلام .

حضارة اليهود في التاريخ

(وقضينا) أى أقمنا وأحكمنا^(١) منزلين (إلى بني اسرائيل) أو موحيين إليهم (في الكتاب) أى في التوراة فإن الإنزال والوحي إلى موسى عليه السلام لإنزال ووحي إليهم (لتفسدن في الأرض) جواب قسم محذوف ويجوز إجراء القضاء المحتوم بحرى القسم كأنه قيل وأقمنا لتفسدن (مرتين) بمصدر والعامل فيه من غير جنسه أو لهما مخالفة حكم التوراة وقتل شعيا عليه الصلاة والسلام وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله تعالى والثانية قتل زكريا ويحيى وقصد قتل يحيى عليه الصلاة والسلام (وليعلمن علوا كبيرا) ليتشكروا عن طاعة الله سبحانه أو ليتنبأ الناس بالظلم والعدوان ونظرطن

فى ذلك إفراطا مجاوزا للحدود (فإذا جاء وعد أولاهما) أى أولى كرتى
 الإفساد أى حان وقت حلول العقاب الموعود (بثنا عليكم) لمواخذتكم
 بجهتاتكم (عباد لنا) وقرىء صيدا لنا (أولى بأس شديد) ذوى قوة
 وبطش فى الحروب هم شعاريب من أهل نينوى وجنوده وقيل بخت نصر
 عامل هراسب وقيل جلوت^(١) (ليجاسوا) أى ترددوا لطلبكم بالفساد وقرىء
 بالخال والمعنى واحد وقرىء وجوسوا (خلال الديار) فى أوساطها للقتل
 والغارة وقرىء خلل الديار فقتلوا علماءهم وكبارهم وأحرقوا التوراة وحربوا
 المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا وذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضا ما جرت
 به السنة الإلهية (وكان) ذلك (وعدا مفعولا) لا محالة بحيث لا صارف
 عنه ولا مبدل .

(ثم رددنا لكم الكرة) أى الدولة والغلبة (عليهم) على الذين فعلوا
 بكم ما فعلوا بعد مائة سنة حين تيمم ورجعتم عما كنتم عليه من الإفساد والعلو
 قيل هى قتل بخت نصر وامتقاذ بنى اسرائيل أسرارهم وأموالهم ورجوع الملك
 إليهم وذلك أنه لما ورث بهم بن اسفنديار الملك من جده كشتاسف بن
 هراسب^(٢) ألحق الله تعالى فى قلبه الشفقة عليهم فرد أسرارهم إلى الشام وملك
 عليهم دانيال عليه السلام فاستولوا على من كان فيها من أتباع بخت نصر وقيل
 هى قتل داود عليه السلام لجلوت .

(وأمددناكم بأموال) كثيرة بعدما نهبتم أموالكم (وبنيين) بعدما
 سببتم أولادكم .

(١) لقد قتل داود جلوت وهو المذكور فى التوراة « جليات » فلا يجوز
 هذا الرأى .

(٢) لا يجوز انطباق ذلك على الكرة الثانية لأن أوصافها لا تنطبق عليها ، بل هى
 الكرة التى تجرى الآن .

(وجعلناكم أكثر فقيرا) ما كنتم من قبل أو من عدوكم والتغير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم القوم المجتمعون للذهاب إلى العدو كالعبيد والمبين (إن أحسنتم) أعمالكم سواء كانت لازمة لأنفسكم أو متعديّة إلى الغير أى علمتموها على الوجه اللائق ولا يتصور ذلك إلا بعد أن تكون الأعمال حسنة في أنفسها وإن فعلتم الأحيان (أحسنتم لأنفسكم) لأن ثوابها لها (وإن أسأتم) أعمالكم بأن علمتموها لا على الوجه اللائق ويلزمه السوء الذائق أو فعلتم الإساءة (فلها) إذ عليها وبالها وعن على كرم الله وجهه ما أحسنتم إلى أحد ولا أسأت إليه وتلاها (فإذا جاء وعد الآخرة) حان وقت ما وعد من عقوبة المرة الآخرة (ليسوءوا وجوهكم) متعلق بفعل حلف لدلالة ما سبق عليه أى بعثناهم ليسوءوا ومعنى ليسوءوا وجوهكم ليجعلوا آثار المساءة والكسابة بادية في وجوهكم كقوله تعالى (سيت وجوه الذين كفروا) وقرئ ليسوء على أن الضمير لله تعالى أو للوعد أو للبعث وليسوء بنون العظمة وفي قراءة على رضى الله عنه لنسوان على أنه جواب إذا وقرئ للنسوان بالنون الخفيفة وليسوان واللام في قوله عز وجل (وليدخلوا المسجد) عطف على ليسوءوا متعلق بما تعلق هو به (كما دخلوه أول مرة) أى في أول مرة (وليتبروا) أى يهلكوا (ما علو) ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوم (تديرا) فظيما لا يوصف بأن ساطق الله عز سلطانه عليهم الفرس فنزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرد وقيل جردوس وقيل دخل صاحب الجيش فذبح قرايينهم فوجد فيه دما ينزل فسألهم عنه فقالوا هم قريبان لم يقبل منا فقال لم تصدقوني فقتل على ذلك ألوقا فلم يهدأ الدم ثم قال إن لم تصدقوني ما تركت منكم أحدا فقالوا إنه دم يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام فقال لمثل هذا ينتقم منكم ربكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهذا ياذن الله تعالى قبل أن لا أبقى منهم أحدا فهدأ .

(يعصى ربكم أن يرحمكم) بعد المرة الآخرة إن تهتم بقوة أخرى وإن جزعتم عما كنتم عليه من المعاصي (وإن عدتم) إلى ما كنتم فيه من الفساد مرة

أخرى ﴿عدنا﴾ إلى عقوبتكم ولقد عادوا فأعاد الله سبحانه عليهم النعمة بأن سلط عليهم الأكرسة ففعلوا بهم ما فعلوا من ضرب الإتاوة ونحو ذلك وعن الحسن عادوا فبعث الله تعالى محمدا عليه الصلاة والسلام فهم يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون وعن قتادة مثله ﴿وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا﴾ أي محيضا لا يستطيعون الخروج منها أبد الأبدن وقيل بساطا كما يبسط الحصير وإنما عدل عن أن يقال وجعلنا جهنم لكم تسجيلا على كفرهم بالعود وذما لهم بذلك وإشعارا بعلّة الحكم .

القرآن هدى للعالم

﴿إن هذا القرآن﴾ الذي آتيناك ﴿يهدي﴾ أي الناس كافة لا فرقة مخصوصة منهم كدأب الكتاب الذي آتينا موسى ﴿لتي﴾ للطريقة التي ﴿هي أقوم﴾ أي أقوم الطرائق وأسدها أعنى ملة الإسلام والتوحيد وترك ذكرها ليس لقصد التميم لها والحالة والخصلة ونحوها عما يبر به عن المقصد المذكور بل للإيدان بالتي عن التصريح بها لغاية ظهورها لاسيا بعد ذكر الهداية التي هي من روادفها والمراد بهدائه لها كونه بحيث يهتدى إليها من يتمسك به لا تحصيل الاهتداء بالفعل فإنه مخصوص بالمؤمنين حينئذ ﴿ويبشر المؤمنين﴾ بما في تضاعيفه من الأحكام والشرائع وقرىء بالتخفيف ﴿الذين يعملون الصالحات﴾ التي شرحت فيه ﴿أن لهم﴾ أي بأن لهم بمقابلة تلك الأعمال ﴿أجرا كبيرا﴾ بحسب الذات وبحسب التضخيف عشر مرات فصاعدا .

﴿وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ وأحكامها المشروعة فيه من البعث والحساب والجزاء وتخصيصها بالذكر من بين سائر ما كفروا به لكونها معظم ما أمروا بالإيمان به وللمراعاة التناسب بين أعمالهم وجزائهم الذي أنبا عنه بقوله عز وجل ﴿أعتدنا لهم عذابا أليما﴾ وهو عذاب جهنم التي أعتدنا لهم فيها كفروا به وأنكروا وجوده من الآخرة عذابا أليما وهو أبلغ في الزجر لما أن إتيان العذاب من حيث لا يحتسب أقطع وأبلغ والجلّة مطوية على

جمله يبشر بإضمار يخبر أو على قوله تعالى (أن لهم) داخلة معه تحت التبشير المراد به مجازاً مطلق الإخبار المنتظم للإخبار بالسار والنبأ الصار حقيقة فيكون ذلك يائناً لهداية القرآن بالترغيب والترهيب ويجوز كون التبشير بمعناه والمراد تبشير المؤمنين بشارتين توليهم وعقاب أعدائهم وقوله تعالى .

(ويدع الإنسان بالنشر) يان لحال المهدي أثر يان حال الهدى وإظهار لما بينهما من التباين والمراد بالإنسان الجنس أسند إليه حال بعض أفرادهِ أو حكى عنه حاله في بعض أحيائه فالمرنى على الأول أن القرآن يدعو الإنسان إلى الخير الذي لاخير فوقه من الأجر الكبير ويحذر من الشر الذي لاشر وراءه من العذاب الأليم وهو أى بعض منه وهو الكافر يدعو لنفسه بما هو الشر من العذاب المذكور إما بلسانه حقيقة كدأب من قال منهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ومن قال فائتنا بما تمدنا إن كنت من الصادقين إلى غير ذلك مما حكى عنهم وإما بأعمالهم السيئة المنفضة إليه الموجبة له مجازاً كما هو دينهم (دعاه بالخير) أى مثل دعائه بالخير المذكور فرضاً لا تحقيقاً فإنه بمحول من الدعاء به وفيه رمز إلى أنه اللائق بحاله (وكان الإنسان) أى من أسند إليه الدعاء المذكور من أفرادهِ (عجولاً) يسارع إلى طلب ما يخطر بباله متعامياً عن ضرره أو مبالغاً في العجلة يستعجل العذاب وهو آتية لا محالة فقيه نوع تهكم به وعلى تقدير حمل الدعاء على أعمالهم تحمل العجولية^(١) على اللج والتماهى في استيجاب العذاب بتلك الأعمال وعلى الثاني أن القرآن يدعو الإنسان إلى ما هو خير وهو في بعض أحيائه كما عند الغضب يدعه ويدعو الله تعالى لنفسه وأهله وماله بما هو شر وكان الإنسان بحسب جبلته عجولاً ضجراً لا يتأسى إلى أن يزول عنه ما يعتربه نوى أنه عليه الصلاة والسلام دفع إلى سودة أسيراً غارخت كثافة زجة لآنيته بالليل من ألم القيد فهرب فلما أخبر به النبي عليه الصلاة والسلام قال

اللهم اقطع يديها فتوقع الإجابة فقال عليه السلام إنى سألت الله تعالى أن يجعل دعائى على من لا يستحق من أهلى عذاباً رحمة أو يدعو بما هو شر وهو يحسنه خيراً وكان الإنسان عجولاً غير متبصر لا يتدبر فى أموره حتى التدبر ليتحقق ما هو خير حقيق بالدعاء به وما هو شر جدير بالاستعاذة منه .

(وجعلنا الليل والنهار آيتين) شروع فى بيان بعض وجوه ما ذكر من الهداية بالإرشاد إلى مسلك الاستدلال بالآيات والدلائل اللاحقة التى كل واجدة منها برهان نير لا ريب فيه ومنهاج بين لا يضل من يتجبه فإن الجمل المذكور وما عطف عليه من محو آية الليل وجعل آية للنهار مبصرة وإن كانت من الهدايات التكوينية لكن الإخبار بذلك من الهدايات القرآنية المنبهة على تلك الهدايات وتقديم الليل لمراعاة الترتيب الوجودى إذ منه ينسلخ النهار وفيه تظهر غرر الشهور ولو أن الليلة أضيق إلى ما قبلها من النهار لكانت من شهر وصاحبها من شهر آخر ولترتيب غاية آية النهار عليها بلا واسطة أى جعلنا المولدين بيئاتهما وتعاقبا واختلافهما فى الطول والقصر على وتيرة عجيبة يحار فى فهمهما العقول آيتين تدلان على أن لها صانعاً حكماً قادراً عليها وتهديان إلى ما هدى إليه القرآن الكريم من ملة الإسلام والتوحيد (فحونا آية الليل) الإضافة إما يائية كما فى إضافة العدد إلى الممدود أى محونا الآية التى هى الليل وفائدتها تحقيق مضمون الجملة السابقة ومحورها جعلها محو الضوء مطموسته لكن لا بعد أن لم تكن كذلك بل إيداعها على ذلك كما فى قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل أى أنشأهما كذلك والفاء تفسيرية لأن المحول المذكور وما عطف عليه ليسا مما يحصل عقيب جعل الجديدين آيتين بل هما من جملة ذلك الجمل ومنتاه .

(وجعلنا آية النهار) أى الآية التى هى النهار على نحو ما مر (مبصرة) أى مضيئة يصير فيها الأشياء وصفاً لها بحال أهلها أو مبصرة للناس من أبصره فبصره وإما حقيقة وآية الليل والنهار نيرانهما ومحور التمر إما خلقه مطموست النور فى نفسه فالفاء كما ذكرنا إما نفس ما استفاده من الشمس شيئاً فشيئاً إلى المحاق

على ما هو معنى المحو والقاء للتعقيب وجعل الشمس مبصرة لإبداعها مضیئة بالذات ذات أشعة تظهر بها الأشياء المنظلة .

(لتجنوا) متعلق بقوله تعالى (وجعلنا آية النهار) كما أشير إليه أى وجعلناها مضیئة لتطلبوا لافسكم فى بياض النهار (فضلا من ربكم) أى رزقا لاذ لا يقضى ذلك فى الليل وفى التعبير عن الرزق بالفضل وعن الكسب بالابتغاء والتعرض لصفة الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى الكمال شيئا فشيئا دلالة على أن ليس فى تحصيل الرزق تأثير سوى الطلب وإنما الإعطاء إلى الله سبحانه لا بطريق الوجوب عليه بل تفضلا بحكم الربوبية (ولتعلموا) متعلق بكلا الفعلين أعنى عمو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة لا بأحدهما فقط لاذ لا يكون ذلك بافتراده مدار العلم المذكور أى لتعلموا بتفاوت الجديدين أو فیرهما ذاتا من حيث الإغلام والإضاءة مع تماثلهما أو حرکاتهما وأوضاعهما وسائر أحوالهما (عدد السنين) التى يتعلق بها غرض على إقامة مصالحكم الدنيوية (والحساب) أى الحساب المتعلق بما فى ضمنها من الأوقات أى الأشهر والليالى والأيام وغير ذلك مما يبط به شيء من المصالح المذكورة ونفس السنة من حيث تحققها بما ينظمه الحساب وإنما الذى يتعلق به المد عطاقة منها وتعلقه فى ضمن ذلك بكل واحدة منها ليس من الجئیة المذكورة أعنى جئیة تحققها وتحصلها (١) من عدة أشهر قد تحصل كل واحد منها بطائفة من الساعات مثلا فان ذلك وظيفة الحساب بل من حيث أنها فرد من تلك البطائفة الممدودة بعدها أى یفنیها من غیر أن یعتبر فى ذلك تحصيل شيء معین وتحقیقه ما مر فى سورة یونس من أن الحساب لإحصاء حاله كمية منفصلة بترکیر أمثاله من حيث يتحصل بطاقة معينة منها حد معين منه له اسم خاص وحكم مستقل كما أشير إليه آنفا والمد لإحصاؤه بمجرد تکریر أمثاله من غیر أن یصل منه شيء كذلك ولما أن السنين لم یعتبر فیها حد معين له .

اسم خاص وحكم مستقل أضيف إليها العدد وعلق الحساب بما عداها بما اعتبر فيه تحصل مراتب معينة لها أسام خاصة وأحكام مستقلة وتحصل مراتب الأعداد من العشرات والمئات والآلاف اعتبارى لا يجدى في تحصل المحدودات وتقديم العدد على الحساب مع أن الترتيب بين متعلقيهما وجودا وعدما على العكس للتنبيه من أول الأمر على أن متعلق الحسابات ما في تضاعيف السنين من الأوقات أولان العلم المتعلق بمدد السنين علم إجمالى بما تعلق به الحساب تفصلا أولان العدد من حيث أنه لم يعتبر فيه تحصل شيء آخر منه. حسبا ذكرنا فازل من الحساب المعتبر فيه ذلك منزلة البسيط من المركب أولان العلم المتعلق بالأول أقصى المراتب فكان جديرا بالتقديم في مقام الامتتان والله سبحانه أعلم (وكل شيء) تنفرون اليه في المعاش والمعاد سوى ما ذكر من جعل الليل والنهار آيتين وما يتبعه من المنافع الدنيوية والدينيوية وهو منصوب بفعل يفسره قوله تعالى (فصلناه تفصيلا) أى بيناه في القرآن الكريم بيانا بليغا لا التباس معه كقوله تعالى (وزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شيء) فظهر كونه هاديا لى هو أقوم ظهورا بينا .

إحصاء عمل الإنسان

(وكل إنسان) مكافئ (ألزمتاه طائرته) أى عمله الصادر عنه باختياره حسبا قدر له كأنه طار إليه من عش الغيب وركز القدر أو ما وقع له في القسمة الأزلية الواقعة حسب استحقاقه في العلم الأزلى من قولهم طار له سهم كذا (في عشقه) تصور لفظة الزوم وكال الارتباط أى ألزمتاه عمله بحيث لا يفارقه أبدا بل يلزمه لزوم الفلاة أو الغل للعنق لا ينفك عنه بحال وقرىه يكون النون (وتخرج له) بنون العظمة وقد قرىه. بالياء مبنيا للفاعل على أن الضمير لله عز وجل والمفعول والضمير للطاركة في قراءة يخرج من الخروج (يوم القيامة) للحساب (كتابا) ميسورا فيه ما ذكر من عمله قبرا وقطعرا وهو مفعول لتخرج على القراءتين الأوليين أو حال من المفعول المنهوي

الراجع إلى الطائر وعلى الآخرين حال من المستر في الفعل من ضمير الطائر
 ﴿ يلقاه ﴾ الإنسان ﴿ منشورا ﴾ وهما صفتان للكتاب أو الأول
 صفة والثاني حال منها وقرئ يلقاه من لقيه كذا أى يلقى الإنسان إياه قال
 الحسن بسطت لك صحيفة ووكلك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك فأما الذى
 عن يمينك: فيحفظ سيناتك حتى إذا مت طويت صحيفتك وجعلت معك في
 قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة ﴿ اقرأ كتابك ﴾ أى قاتلين لك ذلك . عن
 قتادة قرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً وقيل المراد بالكتاب نفسه
 المنتشرة بأثار أعماله فإن كل عمل يصدر من الإنسان خيراً أو شراً يحدث منه
 في جوهر روحه أمر مخصوص إلا أنه يخفى ما دام الروح متملقاً بالبدن
 مشغلاً بواردات الحواس والقوى فإذا انقطعت علاقته عن البدن قامت قيامته
 لأن النفس كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت وتوجهت نحو
 السمود إلى العالم العلوى فيزول الغطاء وتكشف الأحوال ويظهر على لوح
 النفس نقش كل شيء عمله في مدة عمره وهذا معنى الكتابة والقراءة ﴿ كفى
 بنفسك اليوم عليك حسيباً ﴾ أى كفى نفسك والباء زائدة واليوم ظرف لكفى
 وحسيباً تمييز وعلى صلته لأنه بمعنى الحاسب كالصرم بمعنى الصارم من حسب
 عليه كذا أو بمعنى الكافي ووضع موضع الشهيد لأنه يكفى المدعى ما أمه
 وتذكيره لأن ما ذكر من الحساب والكفاية مما يتولاه الرجال أو لأنه مبنى
 على تأويل النفس بالخص على أنها عبارة عن نفس المذكر كقول جبلة بن حريث
 يا نفس إنك بالذات مسرور ناذكر فهل ينفعك اليوم تذكر

﴿ من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ﴾ فذلك لما تقدم من بيان كون القرآن
 هادياً لأقوم الطرائق ولزوم الأعمال لأصحابها أى من اهتدى بهدأته وعمل
 بما في نصائحه من الأحكام وأنهى عنائهم عنه فإنما تعود منفعة اهتدائه إلى
 نفسه لا تنطأه إلى غيره ممن لم يهتد ﴿ ومن ضل ﴾ عن الطريقة التى يهديه إليها
 ﴿ فإنما يضل عملها ﴾ أى فإنما وبال ضلاله عليها لاعل من عذاه عن دياره حتى
 يتمكن مقارنة العمل صاحبه ﴿ ولا تزر وازرة زر أخرى ﴾ تأكيد للجملة الثانية

أى لا تحمل نفس حاملة للوزر ووزر نفس أخرى حتى يمكن تخلص النفس الثانية عن وزرها ويمتثل ما بين العامل وعمله من التلازم بل إنما تحمل كل منها وزرها وهذا تحقيق لمعنى قوله عز وجل (وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه) وأما ما يدل عليه قوله تعالى (من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) وقوله تعالى (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الدين يضلونهم بغير علم) من حمل الخير وانتفاعه بحسنه وتضرره بسئته فهو فى الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بسئته فإن جزاء الحسنة والسئنة اللتين يعملهما العامل لازم له .

وإنما الذى يصل إلى من يشفع جزاء شفاعته لا جزاء أصل الحسنة والسئنة ، وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله الضالون إنما هو جزاء الإضلال لا جزاء الضلال وإنما خص التأكيـد بالجملة الثانية قطعاً للاطلاع الفارغة حيث كانوا يدعون أنهم إن لم يكونوا على الحق قائلين على أسلافهم الذين قلدهم (وما كنا معذنين) يان للعناية الربانية لأثر يان اختصاص آثا الهداية والضلال بأصحابها وعدم حرمان المهتدى من ثمرات هدايته وعدم مؤاخنة النفس بمحنة غيرها أى وما صح وما استقام مثايل استحالة فى سنتنا المبنية على الحكم البالغة أو ما كان فى حكمنا الماضى وقضائنا السابق أن نعذب أحداً من أهل الضلال والأوزار ا كتفاء بقضية العقل (حتى يبعث) إليهم (رسولا) يهتد بهم إلى الحق ويردعهم عن الضلال وقيم الحجج ويهد الشرائع حسباً فى تضاعيف الكتاب المنزل عليه والمراد بالعذاب المنفى إمعاداب الاستئصال كما قاله الفيـخ أبو منصور الساترى رحمه الله وهو المناسب لما بعده أو المجلس الشامل للدينوى والأخروى وهو من أفرادها وأيا ما كان قائلهم غاية لعدم محبة وقوعه فى وقته المقدر له لالعدم وقوعه مطلقا كيف لا والأخروى لا يمكن وقوعه عقيب البعث والدينوى أيضا لا يحصل إلا بعد تحقق ما يوجب

(٢٨ - أبو السعود - ثالث)

من الفسق والعصيان ألا يرى إلى قوم نوح كيف تأخر عنهم ما حل بهم زهاه
ألف ستة وقوله تعالى :

دلائل انذار الحضارات

(وإذا أردنا أن نهلك قرية) بيان لكيفية وقوع التعذيب بعد البعثة التي
جعلت غاية لعدم صحتها وليس المراد بالإرادة تحقيقها بالفعل إذ لا يتخلف
عنها المراد ولا الإرادة الأزلية المتعلقة بوقوع المراد في وقته المقدر له إذ لا يقارنه
الجزء الآتى بل دنو وقتها كما في قوله تعالى (أتى أمر الله) أى وإذ دنا وقت تعلق
إرادتنا بإهلاك قرية بأن نعذب أهلها بما ذكرنا من عذاب الاستئصال الذي
ينبأ أنه لا يصح منا قبل البعثة أو بنوع مما ذكرنا شأنه من مطلق العذاب أعمى
عذاب الاستئصال لما لهم من الظلم والمعاصى دوناً تقتضيه الحكمة من غير أن
يكون له حد معين (أمرنا) بواسطة الرسول المبعوث إلى أهلها (مرقفياً)
متنعماً وجبارياً وملوكها خصهم بالذكر مع توجه الأمر إلى الكل لأنهم
الأصول في الخطاب والباقي أتباع لهم ولأن توجه الأمر إليهم أكد وعدم
التعرض للامور به إما لظهور أن المراد به الحق والخير لأن الله لا يأمر بالفحشاء
لأسباب بعد ذكر هداية القرآن لما يهدى إليه وإما لأن المراد وجد منا الأمر
كما يقال فلان يعطى ويمنع (ففسقوا فيها) أى خرجوا عن الطاعة وتمردوا
(لحق عليها القول) أى ثبت وتحقق موجهه بحلول العذاب إثر ما ظهر منهم
من الفسق والطغيان (فدمرناها) بتدمير أهلها (تدميراً) لا يكتفه كنهه
ولا يوصف هذا هو المناسب لما سبق وقيل الأمر مجاز عن الحل على الفسق
والنصب له بأن صب عليهم ما أبطرم وأفضى بهم إلى الفسوق وقيل هو بمعنى
التكثير يقال أمرت الشيء فأمر أى كثرت فكثرت وفى الحديث خير المال سكة
مأبورة ومرة مأبورة أى كثيرة التناج وبعضه قراءة أمرنا وأمرنا من الإفعال
والفعل وقد جعلنا من الإمارة أى جعلناهم أمراء وكل ذلك لا يساعده مقام

الجزع عن الضلال والحث على الاعتدال فإن مؤدى ذلك أن طغيانهم منوط بإرادة الله سبحانه وإتمامه عليهم بنعم وإفراة أجرتهم وحملهم على الفسق حملا حقيقيا بأن يعبر عنه بالأمر به .

(وكم أهلكنا) أى وكثيرا ما أهلكنا (من القرون) بيان لكم وتمييز له والقرن مدة من الزمان يحترم فيها القوم وهى عشرون أو ثلاثون أو أربعون أو ثمانون أو مائة وقد أيد ذلك بأنه عليه الصلاة والسلام دعا لرجل فقال عش قرنا فعاش مائة سنة أو مائة وعشرون (من بعد نوح) من بعد زمنه عليه الصلاة والسلام كماد وثمود ومن بعدهم عن قصص أحوالهم^(١) فى القرآن العظيم ومن لم تقص وعدم نظم قومه عليه الصلاة والسلام فى تلك القرون المهلكة لظهور أمرهم على أن ذكره عليه الصلاة والسلام رمز إلى ذكرهم (وكنى بربك) أى كنى ربك (بذنوب عباده خيرا بصيرا) يحيط بطوايرها وبواطنها فيعاقب عليها وتقديم الخير لتقديم متعلقة من الاعتقادات والنيات التى هى مبادئ الأعمال الظاهرة أو لعمومه حيث يتعلق بغير المبصرات أيضا وفيه إشارة إلى أن البحث والأمر وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل العلم بما صدر عنهم من الذنوب فإن ذلك حاصل قبل ذلك وإنما هو لقطع الأعذار وإلزام الحجة من كل وجه .

(من كان يريد) بأعماله التى يعملها سواء كان ترتب المراد عليها بطريق الجزاء كأعمال البر أو بطريق ترتب المعلولات على العمل كالأسباب أو بأعمال الآخرة فالمراد بالمريد على الأول الكفرة وأكثر الفسقة وعلى الثانى أهل الرياء والتفاق والمهاجر لدنيا والمجاهد لمحض الغنيمة (بالعاجلة) فقط من غير أن يريد بها الآخرة كما يلعب عنها الاستمرار المستفاد من زيادة كان هنا مع الانقصار على مطلق الإرادة فى قسيمه والمراد بالعاجلة الدار الدنيا وإرادتها لإرادة ما فيها من فنون مطالبها كقولته تعالى (ومن كان يريد حرث الدنيا) ويهوز أن يراد

الحياة العاجلة كقوله عز وجل (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) لكن الأول أنسب بقوله (عجلنا له فيها) أى في تلك العاجلة فإن الحياة واستمرارها من جملة ما عجل له فالأنسب بذلك كلمة من كما في قوله تعالى (ومن يرد ثواب الدنيا تؤتّه منها) (مانشاء) أى مانشاء تعجيله له من نعمها لا كل ما يريد (لمن يريد) تعجيل ما نشاء له وهو بدل من الضمير فيه بإعادة الجار بدل البعض فإنه راجع إلى الوصول المنهى عن الكثرة وقرئ لمن يشاء على أن الضمير لله سبحانه وقيل هو لمن فيكون مخصوصا بمن أراد به ذلك وهو واحد من الدماء وتقييد المسجل والمسجل له بما ذكر من المعيشة والإرادة لما أن الحكمة التي عليها يدور فلك التكوين لا تقتضي وصول كل طالب إلى مراده ولا استيفاء كل واصل لما يطلبه بنامه وأما ما يترامى من قوله تعالى (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون) من قيل كل مؤمل لجميع آماله ووصول كل حامل إلى نتيجة أعماله فقد أشير إلى تحقيق القول فيه في سورة هود بفضل الله تعالى (ثم جعلنا له) مكان ما نجعلنا له (جهنم) وما فيها من أصناف العذاب (يصلها) يدخلها وهو حال من الضمير المجرور أو من جهنم أو استئناف (مذموما مدحورا) مطرودا من رحمة الله تعالى وقيل الآية في المنافقين كانوا يراءون المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم إلا مساهمتهم في الغنائم ونحوها وبأباه ما يقال إن السورة مكية سوى آيات معينة .

(ومن أراد) بأعماله (الآخرة) الدار الآخرة وما فيها من النعيم المقيم (وسعى لها سعيها) أى السعى اللائق بها وهو الإتيان بما أمر والاتقاء عما نهى لا التقرب بما يحترصون بأرائهم وفائدة اللام اعتبار النية والإخلاص (وهو مؤمن) إيمانا صحيحا لا يخاطله شيء قاص فيه وليراد الإيمان بالجملة الحالية للدلالة على اشتراط مقارنته لما ذكر في حيز الصلة (فأولئك) إشارة إلى الوصول بعنوان اتصافه بما في حيز الصلة وما في ذلك من معنى البعد للإشمار يعلو درجتهم وبعد منزلتهم والجمعية لمراعاة جانب المعنى ليعلم إلى أن الإثابة المفهومة من الخبر تقع على وجه الاجتماع أى أولئك الجامعون لما من

الحاصل الحميدة أعنى إرادة الآخرة والسعى الجميل لها والإيمان ﴿ كان سميم مشكورا ﴾ مقبولا عند الله تعالى أحسن القبول مثابا عليه وفى تعليق المشكورية بالسعى دون قريبه إشعار بأنه العمدية فيها ﴿ كلا ﴾ التثوين عوض عن المضاف إليه أى كل واحد من الفريقين لا الفريق الآخر المرید للخير الحقيق بالإسعاف فقط ﴿ نمد ﴾ أى زيد مرة بعد مرة بحيث يكون الآقف مددا للسالف وما به الإمداد ما عجل لأحدهما من العطايا العاجلة وما أعد للآخر من العطايا الآجلة المشار إليها بمشكورية السعى ، وإنما لم يصرح به تعويلا على ما سبق تصريحاً وتلويحاً وإتسالا على ^(١) ما لحق عبارة وإشارة كما ستقف عليه وقوله تعالى : ﴿ هؤلاء ﴾ بدل من كلا ﴿ هؤلاء ﴾ عطف عليه أى نمد هؤلاء المعجل لهم وهؤلاء المشكور سميم فإن الإشارة متعوضة لذات المشار إليه بماله من العنوان لا للذات فقط كالإظهار فيه تذكير لما به الإمداد وقيمين للمضاف إليه المحذوف دفعا لنوم كونه أفراد الفريق الآخر وتأكيد للقصر المستفاد من تقديم المفعول وقوله تعالى : ﴿ من عطاء ربك ﴾ أى من العطاء الواسع الذى لاتتأهى له متعلق بنمد ومض عن ذكر ما به الإمداد ومنبه على أن الإمداد المذكور ليس بطريق الاستيجاب بالسعى والعمل بل بمحض التفضل ﴿ وما كان عطاء ربك ﴾ أى دنيويا كان أو أخرويا وإنما أظهر إظهارا لمزيد الاعتناء بشأته وإشعارا بعليته للحكم ﴿ عظورا ﴾ عنوا من يريده بل هو فاض على من قدر له بموجب المشيئة المبينة على الحكمة وإن وجد منه ما يقتضى الحظر كالكافر وهو فى معنى التعليل لشمول الإمداد للفريقين والتمرض لعنوان الربوية فى المؤمنين للإشعار بمبدئيتها لما ذكر من الإمداد وعدم الحظر .

﴿ أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴾ كيف فى عمل النصب بفضلنا على الحالية والمراد توضيح ما مر من الإمداد لعدم عظورية العطاء بالتلبية على

(١) نى ط : واستناداً إلى ما لحق .

استحضار مراتب أحد العظامين والاستدلال بها على مراتب الآخر أى انظر بنظر الاعتبار كيف فضلنا بعضهم على بعض فيما أمددناهم به من العطايا العاجلة فن وضع ورفع وظالع وطليع ومالك وعلوك وموسر وصملوك تعرف بذلك مراتب العطايا الآجلة ودرجات تفاضل أهلها على طريقة الاستشهاد بحال الأدنى على حال الأعلى كما أفصح عنه قوله تعالى (وللاخرة أكبر) أى هى وما فيها أكبر من الدنيا وقرئ أكثر (درجات وأكبر تفضيلاً) لأن التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها العالية التى لا يقادر قدرها ولا يكتنه كنهها كيف لا وقد عبر عنه بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هذا ويجوز أن يراد بما به الإمداد العطايا العاجلة فقط ويحمل القصر المذكور على دفع توم اختصاصها بالفريق الأول فإن تخصيص إرادتهم لها ووصولهم إليها بالذكور من غير تعرض لبيان النسبة بينها وبين الفريق الثانى إرادة ووصولاً بما توم اختصاصها بالأولين فالمنع كل واحد من الفريقين عند العطايا العاجلة لا من ذكر لإرادته لها فقط من الفريق الأول من عطاء ربك الواسع وما كان عطاؤه الدينوى عظوماً من أحد من يريد ومن يريد غيره أنظر كيف فضلنا فى ذلك العطاء بعض كل من الفريقين على بعض آخر منهما وللآخرة الآية واعتبار عدم المحظورية بالنسبة إلى الفريق الأول تحقيقاً لشمول الإمداد له كما فعله الجمهور حيث قالوا لا يمنه من عاص لعصيانته يقتضى كون القصر لدفع توم اختصاص الإمداد الدينوى بالفريق الثانى مع أنه لم يسبق فى الكلام ما يؤم بثبوته له فضلاً عن إهمام اختصاصه .

(لا تجعل مع الله إلهاً آخر) الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والمراد به أمته وهو من باب التوبيخ والإلهاب أو كل أحد ممن يصلح للخطاب (فتعبد) بالنصب جواباً للنبى والقعود بمعنى الصيرورة من قولهم شحذ الشفرة حتى قدمت كأنها خربة أو بمعنى المعجز من قدم عنه أى عجز عنه (منموما غفولاً) خبران أو حالان أى جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والمخذلان من الله تعالى وفيه إشارتان بالموحد جملع بين المدح والنصرة.

من قواعد السلوك الإسلامى

(وضحى ربك) أى أمر أمرا مبرما وقرئ وأوصى ربك ووصى ربك
 (أن لا تعبدوا) أى بأن لا تعبدوا (إلا إياه) على أن: أن، مصدرية ولا نافية
 أو أى لا تعبدوا على أنها مفسرة ولا نافية لأن العبادة غاية التعظيم فلا تحقق
 إلا لمن له غاية العظمة ونهاية الإنعام وهو كالنصير للسعى للأخرة^(١) (وبإلوه الدين)
 أى وبأن تحسنوا بهما أو أحسنوا بهما (إحسانا) لأنهما السبب الظاهر
 للوجود والتميش (إما يلفظ عندك الكبير أحدهما أو كلاهما) أما مركبة
 من أن الشرطية وما المريدة لتأكيدها ولذلك دخل الفعل نون التأكيذ ومعنى
 عندك فى كنفك وكفالتك وتقديمه على المفعول مع أن حقه التأخر عنه للتشويق
 إلى وروده فإن مدار تضاعف الرعاية الإحسان وأحدهما فاعل للفعل وتأخيره
 عن الطرف والمفعول لثلا يطول الكلام به وبما عطف عليه وقرئ يلفظان
 فأحدهما بدل من ضمير التثنية وكلاهما عطف عليه ولا سبيل إلى جعل كلاهما
 تأكيذا للضمير وتوحيد ضمير الخطاب فى عندك وفيما بعده مع أن ما سبق على
 الجمع للاحتراز عن التباس المراد فإن المقصود نهى كل أحد عن تأنيب والديه
 ونهرهما ولو قبل الجمع بالجمع أو بالتثنية لم يحصل هذا المرام (فلا تقل لهما)
 أى لواحد منهما حائى الافراد والاجتماع (أف) وهو صوت ينبىء عن
 تنصير أو اسم فعل هو أتنصير وقرئ بالكسر بلاتنين وبالفتح والضم منونا
 وغير منون أى لا تنصير بها تستقدر منهما وتستقل من مؤنهما وهذا النهى
 يفهم النهى عن سائر ما يؤذيهما بدلالة النص وقد خص بالذكر بعضه لإظهار
 الاعتناء بشأنه فليل (ولا تنهرهما) أى لا تزجرهما عما لا يسجك بإغلاظ
 قيل النهى والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأنيب والنهر (قولا
 كريما) ذا كرم أو هو وصف له بوصف صاحبه أى قولا صادرا عن كرم

(١) فى ١٠ فى الآخرة .

ولطف وهو القول الجميل الذي يقتضيه حسن الأدب ويستدعيه النزول على المروءة مثل أن يقول يا أباه ويا أماه كدأب إبراهيم عليه السلام إذ قال لأبيه يا أبت مع ما به من الكفر ولا يدعوهما بأسمائهما فإنه من الجفاء وسوء الأدب ودين الدطر وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدین فقال أن لا تقوم إلى خدمتهما عن كسل وقيل أن لا ترفع صوتك عليهما ولا تنظر إليهما شزرا ولا يريامتك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن تترحم عليهما ما عاشا وتدعو لهما إذا ماتا وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما فمن النبي عليه الصلاة والسلام إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودايه .

(واخفض لهما جناح الذل) عبارة عن إلانة الجانب والتواضع والتذلل لهما فإن إعرازهما لا يكون إلا بذلك فكأنه قيل واخفض لهما جناح الذليل أو جعل للذليل جناح كما جعل ليد في قوله :

وغداة ربح قد كشفت وقره إذ أصبحت بيد الشمال زمامها

للقرة زماما وللشمال يدا تشبها له بطائر يخض جناحه لأفراخه تربية لها وشفقة عليها وأما جعل خفض الجناح عبارة عن ترك الطيران كما فعله القفال فلا يناسب المقام (من الرحمة) من فرط رحمتك وطفلك عليهما ورحمتك لافتقارهما اليوم إلى من كان أقصر خلق الله تعالى إليهما ولا تكف برحمتك الغاية بل ادع الله لهما برحمته الواسعة الباقية (وقل رب ارحمهما) برحمتك الدينية والأخروية التي من جعلتها الهداية إلى الإسلام فلا ينافي ذلك كفرهما (كارياني) الكاف في عمل النصب على أنه تمت لمصدر محذوف أي رحمة مثل تربيتهما لي أو مثل رحمتي على أن التربية رحمة ويجوز أن يكون لهما الرحمة والتربية معاً وقد ذكر أحدهما في أحد الجانبين والآخر كما يلوح به التعرض لعنوان الربوبية في مطلع الدعاء كأنه قيل رب ارحمهما ورحمهما كارياني ورياني (صغيرا) ويجوز أن تكون الكاف للتعليل أي لأجل تربيتي كقوله تعالى (واذكروه كما هداكم) ولقد بالغ عز وجل في

التوصية بهما حيث انتصها بأن شفع الإحسان إليهما بتوحيدهما سببانه وتظلمهما في سلك القضاء بهما معاً ثم ضيق الأمر في باب مراعاتهما حتى لم يرخس في أدنى كلمة فقلت من المتعجز مع ماله من موجبات الضرر ما لا يكاد يدخل تحت المحصر وختمها بأن جعل رحمته التي وسعت كل شيء مثبته بتريتهما وعن النبي عليه الصلاة والسلام رضي الله في رضي الوالدین وسخطه في سخطهما وروى يفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ما يشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن أبوي بلنا من الكبر أني ألي منهما ما وليا نفي في الصغر فهل قضيتهما حقهما قال لا فإنهما كأبا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت فعل ذلك وأنت تريد موتهما وروى أن شيخاً أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال إن ابني هذا له مال كثير ولزته لا ينفق علي من ماله فنزل جبريل عليه السلام وقال إن هذا الشيخ قد أنشأ ابنه أياتاً ما قرع سمع بمثلهما فاستشفدها الشيخ فقال :

غذوتك مولوداً ومنتك ^(١) يافما	تعل بما أجنى عليك وتتهل
إذا ليلة ضاقتك بالسقم لم أبت	لسقمك إلا باكياً أتمل
كأنى أنا المطروق دونك بالذى	طرقت به دونى وعينى تهمل
فلما بلغت السن والغاية أتى	البهامدى ما كنت فيك أوئل
جملت جزائى غلظة وفضاظة	كأنك أنت المنعم المتفضل
فليتك إذ لم ترع حق أبوى	فعلت كما الجار المجاور يفعل

فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنت ومالك لأبيك (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من البر والعقوق (إن تكونوا صالحين) قاصدين الإصلاح والبر دون العقوق والفساد (فإنه) تعالى (كان للأوابين) أى الرجاعين إليه تعالى مما فرط منهم بما لا يكاد يحظر عنه البشر (غفوراً) لما وقع منهم من

نوع تقصير أو أذية فعلية أو قولية وفيه ما لا يخفى من التشديد في الأمر بمراعاة حقوقهما ويجوز أن يكون عاما لكل نائب ويدخل فيه الجاني على أبويه دخولا أوليا (وأت ذا القرنى) أى ذا القرابة (حقه) توصية بالاقارب لأثر التوصية ببر الوالدين ولعل المراد بهم المحارم وبحقهم النفقة كما يفهم عنه قوله تعالى (والمسكين وابن السبيل) فإن المأمور به في حقهما المواساة المالية لا محالة أى وآتهما حقهما عما كان مفترضا بمكة بمنزلة الزكاة وكذا النهى عن التبذير وعن الإفراط في القبض والبسط فإن الكل من التصرفات المالية (ولا تبذر تبذرا) نهى عن صرف المال إلى من سوام عن لا يستحقه فإن التبذير تفريق في غير موضعه مأخوذ من تفريق حبات وإلقائها كيفما كان من غير تعمد لمواقفه لا عن الإكثار في صرفه إليهم ولأنه لا تناسب الإسراف الذى هو تجاوز الحد في صرفه ، وقد نهى عنه بقوله سبحانه وتعالى (ولا تبسطها) وكلاهما منموم .

(إن المبشرين كانوا إخوان الشياطين) تعليل النهى عن التبذير ببيان أنه يجعل صاحبه ملزوما في قرن الشياطين والمراد بالأخوة المماثلة التامة في كل ما لا خير فيه من صفات السوء التى من جعلتها التبذير أى كانوا بما فعلوا من التبذير أمثال الشياطين أو الصداقة والملازمة أى كانوا أصدقاء وأتباعهم فيما ذكر من التبذير والصرف في المعاصى فإنهم كانوا ينحرون الإبل ويتيامسون عليها ويذرون أموالهم في السمعة وسائر ما لا خير فيه من المنامى والملاهى أو المقارنة أى قرناءهم في النار على سبيل الوعيد (وكان الشيطان لربه كفورا) من تمتة التعليل أى مبالغا في كفران نعمته تعالى لأن شأته أن يصرف جميع ما أعطاه الله تعالى من القوى والقدر إلى غير ما خلقت هي له من أنواع المعاصى والإفساد في الأرض وإضلال الناس وحملهم على الكفر بالله وكفران نعمه الفائضة عليهم وصرفها إلى غير ما أمر الله تعالى به وتخصيص هذا الوصف بالذكر من بين سائر أوصافه القبيحة للإيذان^(١) بأن التبذير الذى هو عبارة عن

سرف نعم الله تعالى إلى غير مصرها من باب الكفران المقابل للشكر الذى هو عبارة عن صرفها إلى ما خلقت هى له والتمرض لوصف الربوبية للإشعار بكمال عتوه فإن كفران نعمة الرب مع كون الربوبية من أقوى الدواعى إلى شكرها غاية الكفران ونهاية الضلال والطفیان .

(ولما تعرض عنهم) أى إن اعتراك أمر اضطررك إلى أن تعرض عن أولئك المستحقين (ابتغاء رحمة من ربك) أى لفقد رزق من ربك إقامة للسبب مقام السبب فإن الفقد سبب للابتغاء (ترجوها) من الله تعالى لتعطيم وكان عليه السلام إذا سئل شيئاً وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياء فأمر بتهديم بالقول الجليل لكلا تعريضهم الوحشة بسكوته على السلام فقبل (فقل لهم قولاً ميسوراً) سهلاً ليناً وعدم وعدا جميلاً من يسر الأمر نحو سعد أو قل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله على أنه دعاء لهم بيسر عليهم فقرم (ولا تجعل يدك مفلوطة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) تميلان لمنع الفحيح والإسراف المبلذ زجرا لها عنهما وحملها على ما بينهما من الاقتصاد :

• كلا طرفى قصد الأمور خميم •

وحيث كان قبح الصبح مقارنا له معلوما من أول الأمر روى ذلك فى التصوير بأقبح الصور ولما كان غائلة الإسراف فى آخره بين قبحه فى أثره فقبل (فتعذر ملوما) أى فتصير ملوما عند الله تعالى وعند الناس وعند نفسك إذا احتجت ونذمت على ما فعلت (عسورا) نادما أو منقطعا بك لاثمه عندك من حسرة السفر إذا بلغ منه وما قيل من أنه روى عن جابر رضى الله عنه أنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد إذ أتاه صبي فقال إن أمى تستكسيك درهما فقال عليه السلام من ساعة إلى ساعة فعد إلينا فذهب إلى أمه فقالت له قل إن أمى تستكسيك الفرح الذى عليك فدخل صلى الله عليه وسلم داره ونزع قبضه وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال وانتظروا فلم يخرج الصلاة فزلت فبأباه أن السورة مكية خلا آيات فى آخرها وكذا ما قيل إنه عليه

السلام أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وكذا عينته بن حصن الغزادى
لجاء عباس بن مرداس فأثفا يقول :

أجعل نهبى ونهب الصيد بين عينته والأقرع
وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس فى جمع
وما كنت دون امرئ منهما ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال عليه السلام : يا أبا بكر أقطع لسانه عني ، أعطاه مائة من الإبل ،
وكانوا جميعا من المؤلفة القلوب فنزلت (إن ذبك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر)
تعليل لما مر أى يوسمه على بعض ويضيفه على آخرين حسبا تتعلق به مشيئته
التابعة للحكمة فليس ما يرهقك من الإضافة التى تجوزك إلى الإعراض عن
السائلين أو تفادى ما فى يدك إذا بسطتها كل البسط إلا لمصلحتك (إنه كان
بعباده خيرا بصيرا) تعليل لما سبق أى يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم
ما يحنى عليهم ويصور أن يراد أن البسط والقبض من أمر الله العالم بالسرائر
والظواهر الذى يده خزائن السموات والأرض وأما العباد فعلمهم أن يقتصدوا
وأن يراد أنه تعالى يبسط تارة ويقبض أخرى فاستنوا بسنته فلا تقبضوا كل
القبض ولا تبسطوا كل البسط وأن يراد أنه تعالى يبسط ويقدر حسب مشيئته
فلا تبسطوا على من قدر عليه رزقه وأن يكون تمهيدا لقوله :

(ولا تغفلوا أولادكم خشية إملاق) أى خشية فقر وقرىء بكسر الحاء
كانوا يشدون بناتهم خشية الفقر فهنا عن ذلك (نحن نرزقهم وإياكم) لا أتم
فلا تخافوا الإملاق بناء على علمكم بسجركم عن تحصيل رزقهم وهو ضمان لرزقهم
وتعليل للنهى المذكور بإبطال موجه فى زعمهم وتقديم ضمير الأولاد على
الخطاطين على عكس ما وقع فى سورة الأنعام للإشعار بأصالتهم فى إقامة الرزق
أو لأن الباعث على القتل هناك الإملاق الناجز ولذلك قيل من إملاق وههنا

الإملاق المتوقع ولذلك قيل خشية إملاق فكأنه قيل ترزقهم غير أن يتقص من رزقكم شيء فيعتريكم ما تغشوه وإياكم أيضا رزقا إلى رزقكم (لأن قلم كان خطأ كبيرا) تعليل آخر ببيان أن المنهى عنه في نفسه منكر عظيم والخطأ الذنب والإثم يقال خطيء خطأ كآثم إنما قرئ بالفتح والسكون ويفتحين بمعناه كالحذر والحذر وقيل بمعنى ضد العوَاب وبكسر الحاء والمد ويفتحا بمدودا وبفتحها وحذف الهزة وبكسرهما كذلك .

(ولا تقرّبوا الزنا) بمباشرة مباديه القرية أو البعيدة فضلا عن مباشرة وإنما نهى عن قربانه على خلاف ما سبق ولحق من القتل للبالغة في النهي عن نفسه لأن قربانه داع إلى مباشرته وتوسيط النهي عنه بين النهي عن قتل الأولاد والنهي عن قتل النفس المحرمة على الإطلاق باعتبار أنه قتل للأولاد لما أنه تشبييع للأنساب فإن من لم يثبت نسبه ميت حكا (لأنه كان فاحشة) فعلة ظاهرة القبح متجاوزة عن الحد (وساء سيلا) أى بشس طريقا طريقه ، فإنه غصب الأجناع المؤدى إلى انحلال أمر الأنساب وهيجان الفتن كيف لا وقد قال النبي عليه السلام «إذا ذنى البعد خرج منه الإيمان فكان على رأسه كالظلة فإذا انقطع رجع إليه» وقال عليه السلام «لا يذنى الزانى حين يذنى وهو مؤمن»^(١) وعن حذيفة رضى الله عنه أنه قال عليه السلام «إياكم والزنا فإن فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فأما التي في الدنيا فذهاب البهاء ودوام الفقر وقصر العمر وأما التي في الآخرة فمنخط الله تعالى وسوء الحساب والخلود في النار»^(٢) .

(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها بأن عصمها بالإسلام أو بالمهد (إلا بالحق) إلا بإحدى ثلاث كفر بعد إيمان وزنا بعد إحسان وقتل نفس مصومة عمدا فالاستثناء مفرغ أى لا تقتلونها بسبب من الأسباب إلا بسبب

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان .

(٢) للنفري في الترهيب والترهيب ، وأبو يعلى والدارقطني .

الحق أو ملتبسين أو ملتبسة بشيء من الأشياء ويجوز أن يكون نعماً لمصدر
 مخوف أى لا تقتلوا قتلًا ما لا تقتلوا ملتبسا بالحق (ومن قتل مظلوماً) بغير
 حق يوجب قتله أو يبيحه للقاتل حتى إنه لا يعتبر لإباحته لغير القاتل فإن من
 عليه القصاص إذا قتل غير من له القصاص يقتص له ولا يفيد قول الولي أنا
 أمرته بذلك ما لم يكن الأمر ظاهراً (فقد جعلنا لوليّه) لمن يلى أمره من
 الوارث أو السلطان عند عدم الوارث (سلطاناً) تسلطاً واستيلاءً على القاتل
 يؤاخذ به بالقصاص أو بالدية حسبما تقتضيه جانيته أو حجة غالبية (فلا يسرف)
 وقرئ لا يسرف (في القتل) أى لا يسرف الولي في أمر القتل بأن يتجاوز
 الحد المشروع بأن يزيد عليه المثل أو بأن يقتل غير القاتل من أقربه أو بأن
 يقتل الاثنين مكان الواحد كما يفعله أهل الجاهلية أو بأن يقتل القاتل في مادة
 الدية وقرئ بصيغة التثنية مبالغة في إفادة معنى النهي (إنه كان منصوراً) تعليل
 النهي والضمير للولي على معنى أنه تعالى نصره بأن أوجب له القصاص أو الدية
 وأمر الحكام بمحوته في استيفاء حقه فلا يبخ ما وراء حقه ولا يسزدد عليه
 ولا يخرج من دائرة أمر الناصر أو للمقتول ظمناً على معنى أنه تعالى نصره بما
 ذكر فلا يسرف وليه في شأه أو للذي يقتله الولي ظمناً وإسرافاً ووجه التعليل
 ظاهر وعن مجاهد أن الضمير في لا يسرف للقاتل الأول ويسنده قراءة
 فلا تسرفوا والضميران في التعليل عائدان إلى الولي أو المقتول فالمراد بالإسراف
 حيثئذ إسراف القاتل على نفسه بتمريره لهلاك العاجل والأجل لا الإسراف
 وتجاوز الحد في القتل أى لا يسرف على نفسه في شأن القتل كما في قوله تعالى
 (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) .

(ولا تقرّبوا مال اليتيم) نهي عن قربانه لما ذكر من المبالغة في النهي عن
 التعرض له ومن إفضاء ذلك إليه ولترسل إلى الاستثناء بقوله تعالى (إلا بالتي
 هي أحسن) أى إلا بالحصلة والطريقة التي هي أحسن الحاصل والطارق وهي
 حفظه واستثاره (حتى يبلغ أشده) غاية لجواز التصرف على الوجه الأحسن
 المدلول عليه بالاستثناء لا الوجه المذكور فقط (وأوفوا بالعهد) سواء

جرى بينكم وبين ربكم أو بينكم وبين غيركم من الناس والإيفاء بالمهد والوفاء به هو القيام بمقتضاه والمحافظة عليه ولا يكاد يستعمل إلا بالياء فرقا بينه وبين الإيفاء الحسى كإيفاء الكيل والوزن (إن المهد) أظهر في مقام الإظهار عظاماً لكم والمناية بشأنه أولان المراد مطلق المهد المنتظم للمهد الممهود (كان مستولاً) أى مستولاً عنه على حذف الجار وجعل الضمير بعد انقلابه مرفوعاً مستكناً في اسم المفعول كقوله تعالى (وذلك يوم مشهود) أى مشهود فيه ونظيره ما في قوله تعالى (تلك آيات الكتاب الحكيم) على أن أصله الحكيم فأنه حذف المضاف وجعل الضمير مستكناً في الحكيم بعد انقلابه مرفوعاً ويجوز أن يكون تضييلاً كانه يقال للمهد لم نكثت وهلا وفي بك تكييتاً لنا كك كما يقال للوژدة بأى ذنب قتلت .

(وأوفوا الكيل) أى أتموه ولا تخسروه (إذا كنتم) أى وقت كيلكم للبشرين وتقييد الأمر بذلك لما أن التطفيف هناك يكون وأما وقت الاكتيال على الناس فلا حاجة إلى الأمر بالتعديل قال تعالى (إذا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ) الآية (وزنوا بالقسطاس) وهو القرسطون وقيل كل ميزان صغيراً كان أو كبيراً روى معرب ولا يقدح ذلك في عرية القرآن لانتظام المربعات في سلك السكلم العرية وقرىء بضم الغاف (المستقيم) أى العدل السوى ولعل الاكتفاء باستقامته عن الأمر بإيفاء الوزن لما أن عند استقامته لا يتصور الجور غالباً بخلاف الكيل فإنه كثيراً ما يقع التطفيف مع استقامة الآلة كما أن الاكتفاء بإيفاء الكيل عن الأمر بتعديله لما أن إيفاءه لا يتصور بدون تعديل المكيال وقد أمر بتقويمه أيضاً في قوله تعالى (أوفوا الكيل والميزان بالقسط) (ذلك) أى إيفاء الكيل والوزن بالميزان السوى (خير) في الدنيا إذ هو أمانة توجب الرغبة في معاملته والذكر الجميل بين الناس (وأحسن تأديلاً) عاقبة تفعل من آل إذا رجع والمراد ما يؤول إليه (ولا تحف) ولا تتبع من قها أثره إذا تبعه وقرىء ولا تحف من قاف أثره أى قها ومنه القافة في جمع القاقب (ما ليس لك به علم) أى لا تكن في اتباع ما لا علم لك به من

قول أو فعل كناية مع مسلکا لا يدري أنه يوصله إلى مقصده واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه أن المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند قطعي كان أو ظنيا واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه وقيل إنه مخصوص بالعائد وقيل بالرى وشهادة الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قضا مؤمنا بما ليس فيه حبيسه الله تعالى في ردغة الخبال حتى يأتي المخرج ومنه قول الكعبيت :

ولا أرى البريء بغير ذنب ولا أقهر الحواصن إن رمينا

(إن السمع والبصر والفؤاد) وقرئ بفتح الفاء والواو المقلوبة من الحمزة عند ضم الفاء (كل أولئك) أى كل واحد من تلك الاعضاء فأجريت مجرى العقلاء لما كانت مسؤولة عن أحوالها شاهدة على أصحابها هذا وإن أولاء وإن غلب في العقلاء لكنته من حيث أنه اسم لذا الذى يعم القليلين جاء لنفهم أيضا قال :

ذم المنازل بعد منزلة القوى والعيش بعد أولئك الأيام

(كان عنه مسئولاً) أى كان كل من تلك الاعضاء مسئولا عن نفسه على أن اسم كان ضمير يرجع إلى كل وكذا الضمير المجرور وقد جوز أن يكون الاسم ضمير القائم بطريق الالتفات إذ الظاهر أن يقال كنت عنه مسئولا وقيل الجار والمجرور في محل الرفع قد أسند إليه مسئولا معللا بأن الجار والمجرور لا يلتبس بالمبتدأ وهو السبب في منع تقديم الفاعل وما يقوم مقامه ولكن النحاس حكى الإجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل إذا كان جارا ومجرورا ويجوز أن يكون من باب الحذف على شريطة التفسير ويحذف الجار من المفسر ويعود الضمير مستكنا كما ذكرنا في قوله تعالى (يوم مشهود) وجوز أن يكون مسئولا مستندا إلى المصدر المدلول عليه بالفعل وأن يكون فاعله المصدر وهو السؤال وعنه في محل التثنية وسأل ابن جني أبا علي عن قولهم فيك يرضب وقال لا يرتفع بما بعده ، فأين المرفوع ؟ فقال المصدر أى فيك يرضب .

الرغبة بمعنى تفعل الرغبة كما في قولهم يسئلى ويمنع أى يفعل الإعطاء والمنع وجوز أن يكون اسم كان أو فاعله ضمير كل بحذف المضاف أى كان صاحبه عنه مسؤولا أو مسؤولا صاحبه .

(ولانمش في الأرض) التقيد لزيادة التقرير والإشعار بأن المنى عليها بما لا يليق بالمرح (مرحا) تكبرا وبطرا واختيالا وهو مصدر وقع موقع الحال أى ذا مرح أو ترحرحا أو لأجل المرح وقرئ بالكسر (إنك لن تحرق الأرض) تعليل للنهى وفيه تهكم بالمختال والإيدان بأن ذلك مفاخرة مع الأرض وتكبر عليها أى لن تحرق الأرض بدوسك وشدة وطأنك وقرئ بضم الراء (ولن تبلغ الجبال) التى هى بعض أجزاء الأرض (طولا) حتى يمكن لك أن تتكبر عليها إذ التكبر إنما يكون بكثرة القوة وعظم الجثة وكلاهما مفقود ، وفيه تعريض بما عليه المختال من رفع راسه ومشيه على صدور قومه (كل ذلك) إشارة إلى ما علم في تضاعيف ذكر الأوامر والنواهي من الحاصل الخمس والعشرين (كان سيئه) الذى نهى عنه وهى اثنتا عشرة خصلة (عند ربك مكروها) مبغضا غير مرضى أو غير مراد بالإرادة الأولية لا غير مراد مطلقا لقيام الأدلة القاطعة على أن جميع الأشياء واقعة بإرادته سبحانه وهو تمة لتعليل الأمور المنهى عنها جميعا ووصف ذلك بمطلق الكراهة مع أن البعض من الكبائر للإيدان بأن مجرد الكراهة عنده تعالى كافية في وجوب الانتهاء عن ذلك وتوجيه الإشارة إلى السكك ثم تعيين البعض دون توجيهها إليه ابتداء لما أن البعض المذكور ليس بمذكور جملة بل على وجه الاختلاط وفيه إشعار بكون ما عدا مرضيا عنده تعالى وإنما لم يصرح بذلك لإيدان المنى عنه وقيل الإضافة بيانية كما في آية الليل وآية النهار وقرئ سيئه على أنه خبر كان وذلك إشارة إلى ما نهى عنه من الأمور المذكورة ومكروها بدل من سيئه أو صفة لها محمولة على المعنى فإنه بمعنى سيئا وقد قرئ به أو جرى على موصوف مذكر أى أمرا مكروها أو مجرى مجرى الأسماء زال عنه معنى (٢٩ - أبو السعود - نالك)

الوصفية ويجوز كونه حالا من المستكن في كان أو في الظرف على أنه صفة
سيئه وقرئ سيئاته وقرئ شأته .

(ذلك) أى الذى تقدم من من التكليف المفصلة (عما أوحى إليك ربك)
أى بعض منه أو من جلسته (من الحكمة) التى هى علم الشرائع أو معرفة الحق
لذاته والعمل به أو من الأحكام المحسكة التى لا يتطرق إليها النسخ والفساد وعن
ابن عباس رضى الله عنهما أن هذه الآيات الثمانى عشرة كانت فى ألواح موسى
عليه السلام أولها لا تجعل مع الله إلها آخر قال تعالى (وكتبنا له فى الألواح من
كل شيء موعظة) وهى عشر آيات فى التوراة ومن إما متعلقة بأوحى على أنها
تيمينية أو ابتدائية وإما بمحذوف وقع حالا من الموصول أو من ضميره
المحذوف فى الصلة أى كانتا من الحكمة وإما بدل من الموصول بإعادة الجار .
(ولا تجعل مع الله إلها آخر) الخطاب لرسول عليه الصلاة والسلام
والمراد غيره بمن يتصور منه صدور المنهى عنه وقد كرر التثنية على أن التوحيد
هبدأ الأمر ومنتهاه وأنه رأس كل حكمة وملاكها ومن عدمه لم تنفعه علومه
وحكمته وإن بذ فيها أساطين الحكماء وحك يافوخه عنان السماء وقد رتب عليه
ما هو عائد الإشراك أولا حيث قيل فتقدم منموما غلولا ورتب عليه ههنا
نتيجته فى العقبى فقيل (فتلقى فى جهنم ملوما) من جهة نفسك ومن جهة غيرك
(مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى وفى إيراد الإلقاء مبيا للمفعول جرى
على سنن الكبرياء وإزدراء بالمشرك وجعل له من قبيل خشية يأخذها أخذ
بكفه فيطرحها فى التنور (أفأصفاكم ربكم بالبنين) واتخذ من الملائكة إناثا
خطاب للقاتلين بأن الملائكة بنات الله سبحانه والإصفاة بالشئ جملة خالصا
والهمزة للإتكار والفاء للعطف على مقدر يفسره المذكور أى أفضلكم على
جنابهم أنفسهم بأفضل الأولاد على وجه الخلوص وآثر لذاته أخسها وأدناها كما
فى قوله سبحانه (ألكم الذكر وله الأنثى) وقوله تعالى (أم له البنات ولكم
البنون) وقد قصد ههنا بالعرض لعنوان الربوبية تشديد التذكير وتأكيده وإشيد
بذكر الملائكة عليهم السلام ولإيراد الإناث مكان البنات إلى كفرة لهم

أخرى^(١) وهي وصفهم لهم عليهم السلام بالأنوثة التي هي أحسن صفات الحيوان
 كما قوله تعالى (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا) (إنكم لتقولون)
 بمقتضى مذهبكم الباطل الذي هو إضافة الولد إليه سبحانه (قولا عظيما)
 لا يقادر قدره في استتباع الإثم وخرقه لقضايا العقول بحيث لا يجزىء عليه
 أحد حيث يجعلونه تعالى من قبيل الأجسام المتجانسة السريعة الزوال وليس
 كذلك شيء، وهو الواحد القهار الباقي بذاته ثم تضيفون إليهما تكمهون من أحسن
 الأولاد وتصفون عليه أنفسكم بالبنين ثم تصفون الملائكة الذين هم من أعرف
 الخلائق بالأنوثة التي هي أحسن أوصاف الحيوان فيألفها من خلقها أقبحها وكفرة
 ما أشنعها وأفظمها .

(ولقد صرفنا) هذا المعنى وكررناه (في هذا القرآن) على وجوه من
 التصريف في مواضع منه وإنما ترك التضمير تمويلا على الظهور وقرئ بالتخفيف
 (ليذكروا) ما فيه ويقفوا على بطلان ما يقولونه والالتفات إلى الغيبة للإيدان
 باقتضاء الحال أن يعرض عنهم ويحكي للسامعين هوانهم وقرئ بالتخفيف من
 الذكر بمعنى التذكر، ويجوز أن يراد بهذا القرآن ما نطق ببطلان مقالاتهم
 المذكورة من الآيات الكريمة الواردة على أساليب مختلفة ومعنى التصريف فيه
 جملة مكاناته أي أوقفنا فيه التصريف كقوله • يجرح في عراقها نصل • وقد
 جوز أن يراد به إبطال إضافتهم إليه تعالى البنات وأنت تعلم أن إبطالها من
 آثار القرآن وتأتجا (وما يزيدكم) أي والحال أنه ما يزيدكم ذلك التصريف
 البالغ (إلا نفورا) عن الحق وإعراضا عنه فضلا عن التذكر المؤدى إلى
 معرفة بطلان ما هم عليه من القبح .

(قل) في إظهار بطلان ذلك من جهة أخرى (لو كان معه) تعالى
 (آلهة كما يقولون) أي المشركون قاطبة وقرئ بالتاء خطأ با لهم من قبل
 النبي عليه الصلاة والسلام والكاف في محل نصب على أنها نعت لصدوح عذوف

أى كونه مشاهدا لما يقولون والمراد بالمشاهدة المراقبة (إذا لا يتنوا) جواب عن مقاتلهم الشفاء وجزاء دلوه أى لطلبوا (إلى ذى العرش) أى إلى من له الملك والربوبية على الإطلاق (سيلا) بالمغالبة والممانعة كما هو ديدن الملوك بعضهم مع بعض على طريقة قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) وقيل بالتقرب إليه تعالى كقوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) والاول هو الاظهر الأنسب لقوله (سبحانه) فإنه صريح في أن المراد بيان أنه يلزم بما يقولونه محذور عظيم من حيث لا يحسبون وأما ابتغاء السبل إليه تعالى بالتقرب فليس مما يختص بهذا التقرير ولا هو مما يلزمهم من حيث لا يشعرون بل هو أمر يستقدونه رأسا أى تنزه بذاته تنزهها حقيقا به (وتعالى) متباعد (عما يقولون) من العظمة التى هى أن يكون معه آلهة وأن يكون له بنات (علا) تعاليا كقوله تعالى (واقه أنبتكم من الأرض نباتا) (كبرا) لا غاية وراه كيف لا وإنه سبحانه فى أقصى غايات الوجود وهو الوجوب الذاتى وما يقولونه من أن له تعالى شركاء وأولادا فى أبعد مراتب العدم أعنى الامتناع لا لأنه تعالى فى أعلى مراتب الوجود لذاته واتخاذ الولد من أدنى مراتبه فإنه من خواص ما يتمتع بقاؤه كما قيل فإن ما يقولونه ليس مجرد اتخاذ الولد بل اتخاذ تعالى له وأن يكون معه آلهة ولا ريب فى أن ذلك ليس بداخل فى حد الإمكان فضلا عن دخوله تحت الوجود وكونه من أدنى مراتب الوجود إنما هو بالنسبة إلى من شأنه ذلك.

(تسبح) بالفوقانية وقرىء بالتحانية وقرىء سبحت (له السموات السبع والأرض ومن فيهن) من الملائكة والتقلين على أن المراد بالتسبيح معنى متعظم لما ينطق به لسان المقاتل ولسان الحال بطريق عموم المجاز (وإن من شئ) من الأشياء حيوانا كان أو نباتا أوجادا (لا ينسبح) ملتبسا (بمحمده) أى ينسبحه تعالى بلسان الحال مما لا يليق بذاته الأقدس من لوازم الإمكان ولواحق الحدوث إذ ما من موجود إلا وهو بإمكانه وحدونه يدل دلالة واضحة على أن له صانعا عليا قادرا حكما واجبا لذاته قطعا للسلسلة (ولكن

لا يفقهون تسبيحهم) أي المشركون لإخلالكم بالنظر الصحيح الذي به يفهم ذلك وقرئ لا يفقهون على صيغة المبني للمفعول من باب التفعيل (إنه كان حليما) ولذلك لم يعاجلكم بالعقوبة مع ما أتم عليه من موجباتنا من الإعراض عن التدبر في الدلائل الواضحة الدالة على التوحيد والانهماك في الكفر والإشراك (غفورا) لمن تاب منكم .

(وإذا قرأت القرآن) التاطق بالتسبيح والتنزيه ودعوتهم إلى العمل بما فيه من التوحيد ورفض الشرك وغير ذلك من النرائع (جعلنا) بقدرتنا ومشيئتنا المبلية على دواعي الحكم الخفية (ينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) أوثر الموصول على الضمير فعاظم بما في حيز الصلاة وإنما خص بالذكر كفرهم بالآخرة من بين سائر ما كفروا به من التوحيد ونحوه دلالة على أنها معظم ما أمروا بالإيمان به في القرآن وتمييدا لما سبق قل عنهم من إنكار البعث واستحجاله ونحو ذلك (حجابا) يحجبهم من أن يدركوك على ما أنت عليه من النبوة ويفهموا قدرك الجليل ولذلك اجتروا على تفوه العظيمة^(١) التي هي قولهم إن تتبعون إلا رجلا مسحورا وحل الحجاب على ما روى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنه من أنه لما نزلت سورة تبت أفبكت العوراء أم جميل امرأة أبي طرب وفي يدها فهر والنبي عليه الصلاة والسلام قاعد في المسجد ومعه أبو بكر رضي الله عنه فلما رآها قال يا رسول الله لقد أفبكت هذه وأحلف أن تراك قال عليه الصلاة والسلام إنها لن تراني وقرأ قرآنا فوقفت على أبي بكر رضي الله عنه ولم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لا يقبله النوق السليم ولا يساعده النظم الكريم (مستورا) ذا ستر كما في قولهم بيل مفعم أو مستورا عن الحس بمعنى غير حسي أو مستورا في نفسه بحجاب آخر أو مستورا كونه حجابا حيث لا يدرون أنهم لا يدرون .

(وجعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية كثيرة جمع كنان (أن يفقهوه) مفعول لأجله أى كراهة أن يفقهوه أو مفعول لما دل عليه الكلام أى منعناهم أن يفقهوا على كنهه ويعرفوا أنه من عند الله تعالى (وفي آذانهم وقرا) صمما وقللا مانعا من سماعه اللائق به وهذه تمثيلات معربة عن كمال جهلهم بشئون النبي عليه الصلاة والسلام وفرط نبل قلوبهم عن فهم القرآن الكريم ومع أسماهم له جئ بهما يانا لعدم فقههم لتسييح لسان المقال إرضاء عن فهمهم لتسييح لسان الحال ولماذا نأى أن هذا التسييح من الظهور بحيث لا يتصور عدم فهمه إلا لمنايع قوى يعترى المشاعر فيعطلها وتنبها على أن حالهم هذا أفصح من حالهم السابق لا حكاية لما قالوا قلوبنا فى أكنة عما تدعون إليه وفى آذاننا وقرا ومن يبتنى وبينك حجاب كيف لا تصدم بذلك إنما هو الإخبار بما اعتقدوه فى حق القرآن والنبي عليه الصلاة والسلام جهلا وكفرا من انصافهما بأوصاف مانعة من التصديق والإيمان ككون القرآن سحرا وشعرا وأساطير وقس عليه حال النبي عليه الصلاة والسلام لا الإخبار بأن هناك أمرا وراء ما أدركوه قد حال بينهم وبين إدراكه حائل من قبلهم ولا ريب فى أن ذلك المعنى مما لا يكاد يلائم المقام (وإذا ذكرت ربك فى القرآن وحده) واحدا غير مشفوع به آلهتهم وهو مصدر وقع موقع الحال أصله يحد وحده (ولوا على أدبارهم) أى هربوا وضرروا (نفورا) أو ولوا غافرين .

إنعام الكفار

(نحن أعلم بما يستمعون به) متلبسين به من القنو والاستخفاف والمزور بك وبالقرآن يروى أنه كان يقوم عن يمينه عليه الصلاة والسلام رجلان من بني عبد الغار وعن يساره رجلان فيصفقون ويصفرون ويخطون عليه بالأشعار (إذ يستمعون إليك) ظرف لأعلم وفادته تأكيد الوعيد بالإخبار بأنه كما يقع الاستماع المزبور منهم يتعلق به العلم لا أن العلم يستفاد هناك من أحد وكذا قوله تعالى (وإذ هم نجوى) لكن لا من حيث تعلقه بما به الاستماع بل بما به التناجى المدلول عليه بسياق النظم والمعنى نحن أعلم بالذى يستمعون

ملتبسين به بما لاخير فيه من الأمور المذكورة وبالأذى يقتاجون به فبما بينهم أو الأول ظرف لستمعون والثاني ليقنأجون والمعنى نحن أعلم بما به الاستماع وقت استماعهم من غير تأخير وبما به التناجى وقت تناجيمهم ونجوى مرفوع على الخبرية بتقدير المضاف أى ذوو نجوى أو هو جمع نجى كقتل جمع قتل أى متناجون (إذ يقول الظالمون) يدل من لاذم وفيه دليل على أن ما يتناجون به غير ما يستمعون به وإنما وضع الظالمون موضع المضمر إشاراً بأنهم فى ذلك ظالمون مجاوزون للحد أى يقول كل منهم للآخرين عند تناجيمهم (إن تبصرون) ما تبصرون إن وجد منكم الاتباع فرضاً أو ما تبصرون باللغو والمزء (إلا رجلاً مسحوراً) أى سحر فون أو رجلاً ذا سحر أى رقة يتنفس أى بشرًا مثلكم .

(أنظر كيف ضربوا لك الأمثال) أى مثلك بالشاعر والساحر والمجنون (فضلوا) فى جميع ذلك على مناج الحاجة (فلا يستطيعون سبيلاً) إلى طعن يمكن أن يقبله أحد فيثافتون ويخطون ويأتون بما لا يرتاب فى بطلانه أحد أو إلى سبيل الحق والرشاد وفيه من الوعيد وتسلية الرسول صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى (وقالوا أنذا كنا عظاماً ورقاقاً) استفهام إنكارى مفيد لكآل الاستبعاد والاستتكار للبعث بعد ما آل [الحال] (١) إلى هذا المآل لما بين غضاضة الحى ويوسة الرميم من التناقى كأن استحالة الأمر من الظهور بحيث لا يقدر المخاطب على التكلم به والرفات ما بولغ فى دقه وتفتيته وقال الفراء هو التراب وهو قول مجاهد وقيل هو الحطام وإذا متمحضة للظرفية وهو الاظهر والعامل فيها ما دل عليه قوله تعالى (أتألمعونون) لا نفسه لأن ما بعد إن والمهزة واللام لا يعمل فيها قبلها وهو نبعث أونعاد وهو المرجع للإنكار وتقييده بالوقت المذكور ليس لتخصيصه به فإنهم منكرون للإحياء بعد الموت وإن كان البدن على حاله بل تقوية الإنكار للبعث بتوجيهه إليه فى حالة منافية له وتكرير المهزة فى قولهم (أتألمعونون) لتأكيد النكير وتحلية الجملة بأن واللام لتأكيد الإنكار للإنكار

التأكيد كما صي يتوم من ظاهر النظم فإن تقديم الهزمة لاختصاصها الصدارة كما في مثل قوله تعالى (أفلاتمقلون) ونظائره على رأى الجمهور فإن المعنى عندهم تعقيب الإنكار لا إنكار التعقيب كما هو المشهور وليس مدار إنكارهم كونهم ثابتين في المبعوثية بالفعل في حال كونهم عظاما ورفاتا كما يترأى من ظاهر الجملة الاسمية بل كونهم بمرضية ذلك واستعدادهم له ومرجعه إلى إنكار البعث بعد تلك الحالة وفيه من الدلالة على غلوهم في الكفر وتماديهم في الضلال ما لا يريد عليه (خلقا جديدا) نصب على المصدر من غير لفظة أو الحالية على أن الخلق بمعنى المخلوق .

(قل) جوابا لهم وتقريبا لما استعملوه (كونوا حجارة أو حديدًا أو خلقا) آخر (ما يكبر في صدوركم) أى يعظم عندهم عن قبول الحياة لكمال المباينة والمتنافاة بينها وبينه فإنكم مبعوثون ومعادون لآلحالة (فسيقولون من مبيدنا) مع ما بيننا وبين الإعادة من مثل هذه المباينة والمباينة (قل) لهم تحقيقا للحق وإذاحة للاستبعاد وإرشادا لهم إلى طريقة الاستدلال (الذى) أى يعيدكم القادر العظيم الذى (فطركم) اخترعكم (أول مرة) من غير مثال يحتديه ولا أسلوب يتبعه وكنتم تراها ماشم رائحة الحياة أليس الذى يقدر على ذلك بقادر على أن يمد العظام البالية إلى حالتها المعهودة بل إنه على كل شئ قدير (فسينفضون اليك رؤوسهم) أى سيحركونها نحوك تعجبا وإنكارا (ويقولون) استهزاء (متى هو) أى ما ذكرته من الإعادة (قل) لهم (عسى أن يكون) ذلك (قريبا) نصب على أنه خبر ليكون أو ظرف على أن كان تامة أى أن يقع في زمان قريب وعمل أن مع مافى حيزها إما نصب على أنه خبر لمسى وهى ناقصة واسمها ضمير عائد إلى ما عدا إليه هو أى عسى كونه قريبا أو وقوعه في زمان قريب (يوم يدعوكم) منصوب بفعل مضمر أى اذكروا أو على أنه بدل من قريبا على أنه ظرف أو [نصب] ^(١) ليكون تامة بالاتفاق

أو ناقصة عند من يجوز لإعمال الناقصة في الظروف أو بضمير المصدر المستكن في عسى أو يكون أعنى البعث عند من يجوز لإعمال ضمير المصدر كما في قول زهير :

وما الحرب إلا ما علمتم وذقتم وما هو عنها بالحديث المرجم
 فهو ضمير المصدر وقد تعلق به ما بعده من الجار (تستجيون) أى يوم
 يبعثكم فتبعثون وقد استعير لها الدعاء والإجابة إذ نانا بكال سهولة التأتى وبأن
 المقصود منهما الإحضار للحاسبة والجواب (بمحمده) حال من ضمير
 تستجيون أى منقادين له حامدين لما فعل بكم غير مستمعين أو حامدين له تعالى
 على كمال قدرته عند مشاهدة آثارها ومماينة أحكامها (وتظنون) عطف على
 تستجيون أى تظنون عند ما ترون من الأمور الهائلة (إن لبثتم) أى ما لبثتم
 في القبور (إلا قليلا) كالذى مر على قرية أو ما لبثتم في الدنيا .
 (وقل لبادى) أى المؤمنين (يقولوا) عند محاورتهم مع المشركين
 (التي) أى الكلمة التى (هى أحسن) ولا يخاشنوم كقوله تعالى (ولا تجادلوا
 أهل الكتاب إلا بالتي هى أحسن) (إن الشيطان يزغ بينهم) أى يفسد
 ويبجج الشر والرماد ويضرب بعضهم على بعض لتقع بينهم المفاقة والمشاركة
 والمصارعة فعمل ذلك يؤدى إلى تأكيد العناد وتماذى الفساد فهو تعليل للأمر السابق
 وقرئ بكسر الزاى (إن الشيطان كان) قدما (للإنسان عدوا مبينا) ظاهر
 العداوة وهو تعليل لما سبق من أن الشيطان يزغ بينهم (ربكم أعلم بكم إن
 يشأ يرحمكم) بالتوفيق للإيمان (أو إن يشأ يخذلكم) بالإمالة على الكفر
 وهذا تفسير التى هى أحسن وما بينهما اعتراض أى قولوا لهم هذه الكلمة
 وما يشأ كلها ولا تصرحوا بأنهم من أهل النار فإنه مما يبيجهم على الشر مع أن
 العاقبة ما لا يمله إلا الله سبحانه ففى يهديهم إلى الإيمان (وما أرسلناك عليهم
 وكيلًا) موكولا إليك أمورهم تقصرم على الإيمان وإنما أرسلناك بشيرا ونذيرا
 فدارم ومر أصحابك بالمداواة والاحتمال وترك المحافة والمشاقة وذلك قبل نزول
 آية السيف وقيل نزلت في عمر رضى الله عنه شتمه رجل فأمر بالعتوق وقيل أفرط

أذية المشركين بالثؤمنين فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت وقيل
الكلمة التي هي أحسن أن يقولوا يهديكم الله ويرحمكم الله .

(وربك أعلم بمن في السموات والأرض) وتفاصيل أحوالهم الظاهرة
والكامنة التي بها يستأهلون الاصطفاء والاجتباء فيختار منهم لنبوته وولايته
من يشاء عن يشاء ممن يستحقه وهو رد عليهم إذ قالوا بعيد أن يكون يتيم أبي
طالب نبيا وأن يكون العراة الجوعى أصحابه دون أن يكون ذلك من الأكابر
والصناديد وذكر من في السموات لإبطال قولهم لولا أنزل علينا الملائكة وذكر
من في الأرض لرد قولهم (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم)
(ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية والتزهد عن العلائق
الجسمانية لا بكثرة الأموال والأتباع (وآتينا داود زبوراً) بيان لحبيبة
تفضيله عليه الصلاة والسلام فإن ذلك إتياء الزبور لا إتياء الملك والسلطنة وفيه
إيدان بتفضيل النبي عليه الصلاة والسلام فإن نبوته الجليلة وكونه غاتم النبيين
مسطورة في الزبور وأن المراد بعبادة الصالحين في قوله تعالى (إن الأرض
يرثها عبادي الصالحون) هو النبي عليه الصلاة والسلام وأمنته وتبريف الزبور تارة
وتنكيره أخرى إما لأنه في الأصل فعول بمعنى المفعول كالحلوب أو مصدر
بمعناه كالفعل ، وإما لأن المراد آتيناه داود زبوراً من الزبور ، أو بعضاً من
الزبور فيه ذكره عليه الصلاة والسلام وقرىء بضم الزاي على أنه جمع زبور
بمعنى مزبور .

(قل ادعوا الذين زعمتم) أنها آلهة (من دونه) تعالى من الملائكة
والمسيح وعزير (فلا يملكون) فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم)
بالمرة كالمرض والفقر والتقصير ونحو ذلك (ولا تحويلاً) أي ولا تحويله إلى
غيركم (أولئك الذين يدعون) أي أولئك الآلهة الذين يدعون المشركون من
المنكوريين (يبتغون) يطلبون لا تقسم (إلى ربهم) ومالك أمورهم
(الوسيلة) القرابة بالعاطة والعبادة (أيهم أقرب) بدل من فاعل يبتغون

وأى موصولة أى يبنى من هو أقرب إليه تعالى الوسيلة فكيف بمن دونه أو ضمن الابتداء معنى الحرص فكانه قيل يحرصون أنهم يكون أقرب إليه تعالى بالطاعة والعبادة (ويرجون رحمته) بها (ويخافون عذابه) بتركها كدأب سائر العباد فإنهم من كشف الضر فضلا عن الإلهية (إن عذاب ربك كان محذورا) حقيقا بأن يحذره كل أحد حتى الملائكة والرسل عليهم الصلاة والسلام وهو تعليل لقوله تعالى (ويخافون عذابه) وتخصيصه بالتعليل لما أن المقام مقام التحذير من العذاب وأن يبينهم وبين العذاب بونا بعيدا .

(وإن من قرية) يان لتحتم حلول عذابه تعالى بمن لا يحذره إثر يان أنه حقيق بالخذر وأن أساطين الخلق من الملائكة والنبين عليهم الصلاة والسلام على حذر من ذلك وكلة إن نافية ومن استغرافية والمراد بالقرية القرية الكافرة أى ما من قرية من قرى الكفار (إلا نحن مهلكوها) أى غربوها بالبتة بالخسف بها أو يهلك أهلها بالمرء لما ارتكبوا من عظام الموبقات المستوجبة لذلك وفى صيغة الفاعل وإن كانت بمعنى المستقبل ما ليس فيه من الدلالة على التحقيق والتقرر وإنما قيل (قبل يوم القيامة) لأن الإهلاك يومئذ غير محتمس بالقرى الكافرة ولا هو بطريق العقوبة وإنما هو لا قضاء عمر الدنيا (أو معذبوها) أى معذبو أهلها على الإسناد المجازى (عذابا شديدا) لا بالقتل والسبي ونحوهما من البلايا الدنيوية فقط بل بما لا يكتنه كنهه^(١) من فنون العقوبات الأخروية أيضا حسبا يفصح عنه إطلاق التحذير عما قيد به الإهلاك من قبلية يوم القيامة كفى لا وكثير من القرى العاتية العاصية قد أخرت عقوباتها إلى يوم القيامة (كان ذلك) الذى ذكر من الإهلاك والتحذير (فى الكتاب) أى اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا لم يغادر منه شيء إلا بين فيه بكيفياته وأسبابه المرجية له ووقته المضروب له هذا وقد قيل الإهلاك للقرى الصالحة والعذاب للطالحة وعن مقاتل وجدت فى كتاب الضحاك بن مزاحم فى تفسيرها

(١) فى ١٠ : بما لا يدرك كنهه .

أما مكة فيخربها الحبيشة وتهلك المدينة بالجوع والبصرة والفرق والكوفة بالترك والجبال بالصواعق والزواجف وأما خراسان فبلاها ضروب ثم ذكرها بلدا بلدا وقال المحافظ أبو عمرو اللواتي في كتاب الفتن أنه روى عن وهب بن منبه أن الجزيرة آمنة من الخراب حتى تخرب أرمينية وأرمينية آمنة حتى تخرب مصر ومصر آمنة حتى تخرب الكوفة ولا تكون الملحمة الكبرى حتى تخرب الكوفة فإذا كانت الملحمة الكبرى فتحت قسطنطينية على يد رجل من بني هاشم وخراب الأندلس من قبل الزنج وخراب أفريقيا من قبل الأندلس وخراب مصر من انقطاع النيل واختلاف الجيوش فيها وخراب العراق من الجوع وخراب الكوفة من قبل عدو من ورائهم يحصرهم حتى لا يستطيعون أن يشربوا من الفرات قطرة وخراب البصرة من قبل الفرق وخراب الأيلة من قبل عدو يحصرهم برا وبحرا وخراب الري من الديلم وخراب خراسان من قبل التبت وخراب التبت من قبل الصين وخراب الهند واليمن من قبل الجراد والسلطان وخراب مكة من الحبيشة وخراب المدينة من الجوع وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام قال آخر قرية من قرى الإسلام خرابا المدينة وقد أخرجها العمري من هذا الوجه وأنت خير بأن تعمم القرية لا يساعد السباق ولا السباق .

انقضاء عصر الخوارق

(وما منعنا أن نرسل بالآيات) أي الآيات التي اقترحتها قريش من إحياء الموتى وقلب الصفا ذمبا ونحو ذلك (إلا أن كذب بها الأولون) استثناء مفرغ من أعم الأشياء أي وما منعنا من إرسالها شيء من الأشياء إلا تكذيب الأولين بها حين جاءتهم باقتراحهم وعدم إرساله تعالى بها وإن كان بمشيئته المبينة على الحكم البالغة لا لمنع مانع عن ذلك من التكذيب أو غيره لاستحالة المعجز عليه تعالى لكن تكذيبهم المذكور بواسطة استتباعه لاستثناهم بحكم السنة الإلهية واستلزامه لتكذيب الآخرين بحكم الاشتراك في العتو والعتاد

وإفضائه إلى أن يحل بهم مثل ما حل بهم بحكم الشرعة في الجزية لما كان منافيا لإرسال ما اقترحوه من الآيات لتعين التكذيب المستدعى للاستئصال المخالف لما جرى به قلم القضاء من تأخير عقوبات هذه الأمة إلى الآخرة لحكم باهرة من جعلتها ما يتوهم من إيمان بعض أعقابهم عبر عن تلك المناقاة بالمنع على نهج الاستمارة لإيداننا بتعاضد مبادئ الإرسال لا كما زعموا من عدم إرادته تعالى لتأييده عليه الصلاة والسلام بالمعجزات وهو السر في إثبات الإرسال على الإتياء لما فيه من الإشعار بتداعي^(١) الآيات إلى القول لولا أن تمسكها يد التقدير وإسناد على هذا المنع إلى تكذيب الأولين إلا إلى عمله تعالى بما سيكون من الآخرين كما في قوله تعالى (ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) لإقامة الحجة عليهم بإيراد النموذج وللإيدان بأن مدار عدم الإجابة إلى إتياء مقترحهم ليس إلا صليهم (وآتيناهم ثمود الناقة) عطف على ما يفصح عنه النظم للكرم كأنه قيل^(٢) وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون حيث آتيناهم ما اقترحوا من الآيات الباهرة فكذبوها وآتيناهم باقراهم ثمود الناقة.

(مبصرة) على صيغة الفاعل أى بينة ذات إِبصار أو بصائر يدركها الناس أو استدلالها حال من يشاهدها مجازا أو جاعلتهم ذوى بصائر من أبصره جملة بصيرا وقرىء على صيغة المفعول وفتح الميم والصاد وهى نصب على الحالية وقرىء بالرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف .

(فقتلوا بها) فكفروا بها ظالمين أى لم يكتفوا بمجرد الكفر بها بل قتلوا بها ما فعلوا من القتل أو ظلموا أنفسهم وعرضوها للهلاك بسبب عقربها ولعل تخصيصها بالذكر لما أن ثمود عرب مثلهم وأن لهم من العلم بمخالهم ما لا مزيد عليه من حيث يشاهدون آثار هلاكهم ورودا وصدورا لأنها من جهة

(١) فى ١٠ : الإيدان بتداعى.

(٢) فى ١٠ : فكأنه قيل .

لأنها حيوان أخرج من الحجر أوضح دليل على تحقق مضمون قوله تعالى (قل كونوا حجارة أو حديدًا) (وما نزل بالآيات) المقترحة (إلا تخويفا) لمن أرسلت هي عليهم بما يعقبها من العذاب المستأصل كالطليعة له وحيث لم يخافوا ذلك فلهم ما فعل فلا عمل للجملة حيثئذ من الإعراب ويجوز أن تكون حالا من ضمير ظللوا أى فظلوا بها ولم يخافوا عاقبته والحال أنا ما نزل بالآيات التى هي من جعلها إلا تخويفا من العذاب الذى يعقبها فذل بهم ما نزل .

(وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) أى علما كما نقله الإمام الشافعي عن ابن عباس رضى الله عنهما فلا يخفى عليه شيء من أفعالهم الماضية والمستقبلية من الكفر والتكذيب وفى قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التى أرىناك إلا فتنة للناس) إلى آخر الآية تنبيه على تحققها بالاستدلال عليها بما صدر عنهم عند مجئ بعض الآيات لاشتراك الكل فى كونها أمورا خارقة للعادات منزلة من جانب الله على النبي عليه الصلاة والسلام فتكذيبهم لبعضها مستلزم لتكذيب الباقي كما أن تكذيب الآخرين بغير المقترحة يدل على تكذيبهم بالآيات المقترحة والمراد بالرؤيا ما عاينه عليه الصلاة والسلام ليلة المراج من عجائب الأرض والسماء حسبما ذكر فى فاتحة السورة الكريمة والتعبير عن ذلك بالرؤيا إما لأنه لا فرق بينها وبين الرؤية أو لأنها وقعت بالليل أو لأن الكفرة قالوا لعلماء رؤيا أى وما جعلنا الرؤيا التى أرىناك عيانا مع كونها آية عظيمة وآية حقيقة بأن لا يتعلم فى تصديقها أحد ممن له أدنى بصيرة إلا فتنة افتتن بها الناس حتى ارتد بعضهم (والشجرة الملعونة فى القرآن) عطف على الرؤيا والمراد بلعنها فيه لمن طاعها على الإسناد المجازى أو إبعادا عن الرحمة فإنها تنبت فى أصل الجحيم فى أبعد مكان من الرحمة أى وما جعلناها إلا فتنة لهم حيث أنكروا ذلك وقالوا إن محمدا يزعم أن الجحيم يحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولقد ضلوا فى ذلك ضلالا بعيدا حيث كبروا قضية عقولهم فأنهم يرون النعامة تتبعل الجمر وقطع الحديد المحماة فلا تضرها ويشاهدون المناديل المتخذة من

وبر السمندر تلقى في النار فلا تؤثر فيها و يرون أن في كل شجر نارا وقرى
بالرفع على حذف الخبر كأنه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك .

(ونخوفهم) بذلك وبنظائرهما من الآيات فإن الكل للتخويف ولإثارة
صفة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار فما يزيدم التخويف (إلا
طفينا كبيرا) متجاوزا عن الحد فلو أنا أرسلنا بما اقترحوه من الآيات لفعلا
بها ما فعلوا بنظائرهما وفعل بهم ما فعل بأشياعهم وقد قضينا بتأخير العقوبة العامة
لهذه الأمة إلى العامة الكبرى هذا هو الذي يستدعيه النظم الكريم وقد حمل
أكثر المفسرين الإحاطة على الإحاطة بالقدرة تسلياً لرسول الله صلى الله عليه
وسلم عما عصى يعتريه من عدم الإجابة إلى إزال الآيات التي اقترحوها لأن
إزالتها ليس بمصلحة من نوع حزن من طعن الكفرة حيث كانوا يقولون :
لو كنت رسولا حقاً لأتيت هذه المعجزات كما أتى بها موسى وغيره من الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام ، فكانه قيل : اذكر وقت قولنا لك : إن ربك اللطيف
بك قد أحاط بالناس فهم في قبضة قدرته لا يقدرّون على الخروج من مشيئته
فهو يحفظك منهم فلا تهم بهم وامض لما أمرك به من تبليغ الرسالة ، ألا ترى أن
الرؤيا التي أريناك من قبل جعلناها فتنة للناس مورتة للشبهة مع أنها ما أوردت
ضعفاً لأمرك وفتورا في حالك وقد فسر الإحاطة بإهلاك قريش يوم بدر
ولما عبر عنه بالماضي مع كونه متنتظرا حسبا يفي عنه قوله تعالى (سيهزم الجمع
ويولون الدبر) وقوله تعالى (قل الذين كفروا استقبلون وتحشرون إلى جهنم)
وغير ذلك جريا على عادته سبحانه في أخباره وأولت الرؤيا بما رآه عليه
الصلاة والسلام في المنام لما روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ورد
ماه بدر قال « والله لكأنى أنظر إلى مصارع - القوم وهو يومى إلى الأرض -
هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان ، فتسامعت به قريش فاستسخروا^(١) منه
وبما رآه عليه الصلاة والسلام أنه سيدخل مكة وأخبر به أصحابه فتوجه إليها

فسد المشركون عام الحديدية واعتذر عن كون ما ذكر مدنيا بأنه يجوز أن يكون الروح ياهلاكهم وكذا الرؤيا واقعا بمكة وذكر الرؤيا وتعيين المصارح واقعين بعد الهجرة وأنت خير بأنه يلزم منه أن يكون افتتان الناس بذلك واقعا بعد الهجرة وأن يكون ازديادهم طغيانا متوقعا غير واقع عند نزول الآية وقد قيل الرؤيا ما رآه عليه الصلاة والسلام في وقعة بدر من مضمون قوله تعالى (إذ يريكهم الله في منامك قليلا ولو أراهم كثيرا لفشلتم) ولا ريب في أن تلك الرؤيا مع وقوعها في المدينة ما جعلت فتنة للناس .

نجاة المؤمنين من إبليس

(وإذ قلنا لللائكة) تذكر لما جرى منه تعالى من الأمر ومن الملائكة من الامتثال والطاعة من غير تردد وتحقيق لمضمون ما سبق من قوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا) ويعلم من حال الملائكة وحال غيرهم من عيسى وغير عليهما السلام في الطاعة وابتغاء الوسيلة ورجاء الرحمة وخافة العذاب ومن حال إبليس حال من يماند الحق ويخالف الأمر أى واذا كر وقت قولنا لهم (اسجدوا لآدم) تحية وتكريما لما قاله من الفضائل المستوجبة لذلك (فسجدوا) له من غير تلمثم امتثالا للأمر وأداء لحقه عليه الصلاة والسلام (إلا إبليس) وكان داخلا في زميرهم متدرجا تحت الأمر بالسجود (قال) أى عند ما وجز بقوله عز سلطانه (يا إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين) وقوله (ما منعك أن لا تسجد إذ أمرتك) وقوله (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) كما أشير إليه في سورة الحجر (أسجد) وأما علقوق من المنصر العالي (لمن خلقت طينا) نصب على نزع الخافض أى من طين أو حال من الرجوع إلى الموصول أى خلقته وهو طين أو من نفس الموصول أى أسجد له وأصله طين والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بالموصول لتلليل إنكاره بما في حيز الصلة .

(قال) أى إبليس لكن لا عقيب كلامه المحكى بل بعد الإلتظار المترقب على استنظاره المتفرع على الأمر بخروجه من بين الملائكة الأعلى بالعلم المؤيد وإنما لم يصرح بذلك اكتفاء بما ذكر في مواضع أخرى أن توسيط قال بين كلامي اللعين للإيدان بعدم اتصال الثاني بالاول وعدم ابتنائه عليه بل على غيره كما في قوله تعالى (قال ومن يقطع من رحمة ربه إلا الضالون) (أرأيت هذا الذي كرمته على) الكاف لتأكيد الخطاب لاجل لها من الإعراب وهذا مفعول أول والموصول صفته والثاني محذوف لدلالة الصلة عليه أى أخبرني عن هذا الذي كرمته على بأن أمرتني بالسجود له لم كرمته على وقيل هذا مبتدأ حذف عنه حرف الاستفهام والموصول مع صلته خبره ومقصوده الاستفهام والاستقرار أى أخبرني أهذا من كرمته على وقيل معنى أرأيتك أناملت كأن المتكلم ينهاه الخطاب على استحضار ما يعاظمه به عقبيه (لئن أخرجتن) حيا (إلى يوم القيامة) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه قوله (لأحتكن ذريته) أى لاستأصلهم من قولهم احتك الجراد الأرض إذا جرد ما عليها أكل أو لأقودهم حيث ما شئت ولأستولين عليهم استيلاء قويا من قولهم حنكت الدابة واحتكنها إذا جعلت في حنكها الأسفل حبلا تقودها به وهذا كقوله (لأزين لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين) وإنما علم نسي ذلك المطلبه تلقيا من جهة الملائكة عليهم الصلاة والسلام أو استباحا من قولهم (أجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الساء) أو توسعا من خلقه (إلا قليلا) منهم وهم المخلصون الذين عصم الله تعالى .

(قال اذهب) أى امض لشأنك الذى اخترته وهو طرده وتخليته بينه وبين ما سولت له نفسه (فمن تمك منهم فإن جهم جزاؤكم) أى جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب على الغائب رعاية لحق التبعية (جزاء موفورا) أى جزاء مكلا من قولهم فر لصاحبك عرضه فرة ، أى وفر^(١) وهو نصب

(١) في ١٠ : أى وفره

على أنه مصدر مؤكد لما في قوله (جهنم جزاؤكم) من معنى تجاوزون أو الفعل المقدّر أو حال موثقة لقوله موفورا (واستغفر) أي استخف (من استطعت منهم) أن تستغفره (بصوتك) بدعائك إلى الفساد (وأجلب عليهم) أي صح عليهم من الجلبة وهي الصياح (بخيلك ورجلك) أي بأعوانك وأصارك من راكب وراجل من أهل البيت والفساد قال ابن عباس رضى الله عنهما وبجاهد وقادة إن له خيلا ورجلا من الجن والإنس فما كان من راكب يقاتل في معصية الله تعالى فهو من خيل إبليس وما كان من راجل يقاتل في معصية الله تعالى فهو من رجل إبليس والخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله أركبي والرجل اسم جمع للراجل كالصعب والركب وقرئ بكسر الجيم وهي قراءة حفص على أنه فعل بمعنى فاعل ككتب وتأعب وبضمة مثل حدث وحدث وندس وندس ونظائرهما أي جعلك الراجل ليطابق الخيل وقرئ رجالك ورجالك ويجوز أن يكون استغزاه بصوته وإجلا به بخيله ورجله تمجيلا لتسلطه على من يفويه فكانه مغوار أوقع على قوم فصوت بهم صوتا يزعجهم من أماكنهم ويقلعهم عن مراكزهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم (وشاركهم في الأموال) بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي (والأولاد) بالحث على التوصل إليهم بالأسباب المحرمة والإشراك كتسميتهم بعد العزى والتخليل بالحل على الأديان الزائفة والحرف النسيمة والأفعال القبيحة (وعدم) المراعي الباطلة كشفاة الآلهة والانكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة بتطويل الأمل (وما يعدم الشيطان إلا غرورا) اعتراض لبيان شأن مواعيده والالتفات إلى الغية لتقوية معنى الاعتراض مع ما فيه من صرف الكلام عن خطابه وبيان شأنه للناس ومن الإشعار بعلية شيطنته للفرور وهو تزيين الخطأ بما يوم أنه صواب .

(إن عبادي) الإضافة للتشريف وهم المخلصون وفيه أن من تبعه ليس منهم وأن الإضافة لثبوت الحكم في قوله تعالى (ليس لك عليهم سلطان) أي تسلط وقدرة على إغوائهم كقوله تعالى (إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم

يتوكلون) (وكنى ربك وكلام) لهم يتوكلون عليه ويستمدون به في الخلاص
 عن إغوائك والتعرض لوصف الريوية المثبتة عن المالكية المطلقة والتصرف
 الكلي مع الإضافة إلى ضمير إبليس للإشمار بكيفية كفايته تعالى لهم أعنى سلب
 قدرته على إغوائهم (ربكم الذي يرزق لكم الفلك في البحر) مبتدأ وخبر
 والإجزاء السوق حالا بعد حال أى هو القادر الحكيم الذي يسوق لنافعكم
 الفلك ويحرمها في البحر (لتبتغوا من فضله) من رزقه الذي هو فضل من قبله
 أو من الرزق الذي هو معطيه ومن مريدة أو تبعية وهذا تذكير لبعض النعم
 التي هي دلائل التوحيد وتمهيد لذكر توحيدهم عند مساس الضر تكلمة لما مر
 من قوله تعالى (فلا يملكون) الآية (لأنه كان بكم) أزلا وأبدا (رحبا)
 حيث هيأ لكم ما تحتاجون إليه وسهل عليكم ما يسر من مبادئه وهذا تذييل
 فيه تلليل لما سبق من الأجزاء لابتغاء الفضل وصيغة الرحيم للدلالة على أن
 المراد بالرحمة الرحمة الدنيوية والنعمة العاجلة المنقسمة إلى الجميلة والحقيقية
 (وإذا مسك الضر في البحر) خوف الفرق فيه (ضل من تدعون) أى ذهب
 عن خواطرهم ما كنتم تدعون من دون الله من الملائكة أو المسيح أو غيرهم
 (إلا إياه) وحده من غير أن يخطر ببالكم أحد منهم وتدعوه لكشفه استقلالاً
 أو اشتراكاً أو ضل كل من تدعونه عن إغائتكم وإفناذكم ولم يقدر على ذلك
 إلا الله على الاستثناء المنقطع (فلما نجاكم) من الفرق وأوصلكم (إلى البر)
 أعرضتم عن التوحيد أو اتسعم في كفران النعمة (وكان الإنسان كفورا)
 تلليل لما سبق من الإعراض (فأما نتم) الهمة للإنكار والفاء للعطف على
 عنفون تقديره أنهوتم فأنتم (أن يحضف بكم جانب البر) الذي هو أمانكم
 أى يقبله ملتبسا بكم أو بسبب كونكم فيه وفي زيادة الجانب تبييه على تساوى
 الجوانب والجهات بالنسبة إلى قدرته سبحانه وتعالى وقهره وسلطانه ، وقرئ
 ينون العظيمة .

(أو يرسل عليكم) من فوقكم وقرئ بالنون (حاصبا) ربحا ترمى

بالحسباء (ثم لا تجدوا لكم وكيلاً) يحفظكم من ذلك أو يصرفه عنكم فإنه لا راد لأمره الغالب .

(أم أمنت أن يعيدكم فيه) في البحر أو ثرت كلة في على كلة إلى المنتبة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه (تارة أخرى) إسناد الإعادة إليه تعالى مع أن العود إليه باختيارهم باعتبار خلق الدواعى الملجئة لهم إلى ذلك وفي إيماء إلى كمال شدة هول ما لا قوة في التارة الأولى بحيث لولا الإعادة لما عادوا (فيرسل عليكم) وأتم في البحر وقرى بالنون (قاصفاً من الريح) وهو التي لا تمر بشيء إلا كسرتة وجعلته كالريم أو التي لها قصيف وهو الصوت الشديد كأنها تنقص أى تنكسر (فيغرقكم) بعد كسر فلككم كما يليى عنه عنوان القصف وقرى بالنون وبالتاء على الإسناد إلى ضمير الريح (بما كفرتم) بسبب إشرارككم أو كفرانكم لنعمة الإنجاء (ثم لا تجدوا به علينا نبيها) أى ثائراً يطالبنا بما فعلنا انتصاراً منا ودركاً للثأر من جهتنا كقوله سبحانه (ولا يخاف عقابها) (ولقد كرمتنا بنى آدم) قاطبة تكرماً شاملاً لبرهم وفاجرهم أى كرمناهم بالصورة والقامة المستدلة والتسلط على ما فى الأرض والتمتع به والتمكن من الصناعات وغير ذلك مما لا يكاد يحيط به نطاق العبارة ومن جملة ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما من أن كل حيوان يتناول طعامه بفيه إلا الإنسان فإنه يرفعه إليه يده وما قيل من شركة القرد له في ذلك مبنى على عدم الفرق بين اليد والرجل فإنه يتناول له برجله التي يطأ بها القاذورات لا يده (وحملناهم في البر والبحر) على الدواب والسفن من حملته إذا جعلت له ما يركبه وليس من المخلوقات شيء كذلك وقيل حملناهم فيها حيث لم تنصف بهم الأرض ولم نفرقهم بالماء وأنت خير بأن الأول هو الأنسب بالتكريم إذ جميع الحيوانات كذلك (ورزقناهم من العليات) أى فنون النعم وضروب المستلذات مما يحصل بصفتهم وبغير صنعم .

(وفضلناهم) في العلوم والإدراكات بما ركبنا فيهم من القوى المدركة التي بها يتميز الحق من الباطل والحسن من القبيح (على كثير من خلقنا) وهم من

عدا الملائكة عليهم الصلاة والسلام (تفضيلاً) عظيماً لحق عليهم أن يشكروا هذه النعم ولا يكفروها ويستعملوا قوام في تحصيل العقائد الحقّة ورفضوا ما هم عليه من الشرك الذى لا يقبله أحد ممن له أدنى تمييز فضلاً عن فضل على من عدا الملائكة الذين هم العقول المحضة وإنما استثنى جنس الملائكة من هذا التفضيل لأن علومهم دائمة عارية عن الخطأ والحلل وليس فيه دلالة على أفضليتهم بالمعنى المتنازع فيه فإن المراد هنا بيان التفضيل في أمر مشترك بين جميع أفراد البشر صالحها وطالحها ولا يمكن أن يكون ذلك هو الفضل في عظم الدرجة وزيادة القرية عند الله سبحانه . إن قيل أى حاجة إلى تعيين ما فيه التفضيل بعد بيان ما هو المراد بالمفضلين فإن استثناء الملائكة عليهم الصلاة والسلام من تفضيل جميع أفراد البشر عليهم لا يستلزم استثناءهم من تفضيل بعض أفرادهم عليهم قلنا لا بد من تمييزه البتة إذ ليس من الأفراد الفاجرة للبشر أحد يفضل على أحد من المحلوقات فيها هو المتنازع فيه أصلاً بل هم أدنى من كل دفة حسباً يليه عنه قوله تعالى (أولئك كالأنام بل هم أضل) وقوله تعالى (إن شر الدواب عند الله الذين كفروا).

البحث

(يوم ندعو) نصب على المفعولية بإختيار اذكر أو ظرف لما دل عليه قوله تعالى (ولا يظلمون) وقرئ بالياء على البناء للفاعل والمفعول ويدعو بقلب الألف واو على لغة من يقول في أفى أفعو وقد جوز كون الواو علامة الجمع كما في قوله تعالى (وأسرؤا النجوى) أو ضميره وكل بدلا منه والتون محذوفة لفظة المبالاة بها فإنها ليست إلا علامة الرفع وقد يكفى بتقديره كما في يدعى (كل أناس) من بنى آدم الذين فعلنا بهم في الدنيا ما فعلنا من التكريم والتفضيل وهذا شروع في بيان تفاوت أحوالهم في الآخرة بحسب أحوالهم وأعمالهم في الدنيا (يا مأمهم) أى بمن اتسموا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين ؛ وقيل بكتاب أعمالهم التى قسموها فيقال يا أصحاب كتاب الخير يا أصحاب

كتاب الشر أو يا أهل دين كذا يا أهل كتاب كذا وقيل الإمام جمع أم كنخف وخفاف والحكمة في دعوتهم بأمانتهم إجلال عيسى عليه السلام وتشريف الحسين رضى الله عنهما والسر على أولا الزنا (فن أوتى) يومئذ من أولئك المدعويين (كتاب) صحيفة أعماله (يمينه) إبانة لخطر^(١) الكتاب المؤتى وتشريفا لصاحبه وتبشيرا له من أول الأمر بما في مطالوبه (فأولئك) إشارة إلى من باعتبار معناه إذنا بأنهم حزب مجتمعون على شان جليل أو إشعارا بأن قراءتهم لكتبهم تكون على وجه الاجتماع لا على وجه الافراد كما في حال الإيتاء وما فيه من الدلالة على البعد للإشمار برفعة درجاتهم أى أولئك المختصون بتلك الكرامة التى يشمر بها الإيتاء المزبور (يقومون كتبهم) الذى أوتوه على الوجه المبين تبجحا بما سطر فيه من الحسنات المستتعبة لفنون الكرامات (ولا يظلمون) أى لا ينقصون من أجور أعمالهم المرتسمة في كتبهم بل يؤتونها مضاعفة (خيلا) أى قدر فتيل وهو القشرة التى في شق النواة أو أدنى شئ فإن الفتيل مثل في القلة والحقارة.

(ومن كان) من المدعويين المذكورين (في هذه) الدنيا التى فعل بهم فيها ما فعل من فنون التكريم والتفضيل (أعشى) فاقد البصيرة لا يهتدى إلى رشده ولا يعرف ما أوليائه من نعمة التكرمة والتفضيل فضلا عن شكرها والقيام بحقوقها ولا يستعمل ما أودعناه فيه من العقول والقوى فيما خلقن له من العلوم والمعارف الحققة (فهو في الآخرة) التى عبر عنها يوم ندعو (أعشى) كذلك أى لا يهتدى إلى ما ينجيه ولا يظفر بما يحمديه لأن العمى الأول موجب للتأني وقد جود كون الثاني بمعنى التفضيل على أن عماء في الدنيا ولذلك قرأ أبو عمرو الأول ممالا والثاني مفخما (وأضل سبيلا) أى من الأعشى لزوال الاستعداد الممكن وتعطل الآلات بالكلية وهذا بعينه هو الذى أوتى كتابه بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق القابل له ولعل المدول عن ذكره بذلك العنوان مع أنه

(١) فى ١٠ : بيان لخطر .

الذى يستدعيه حسن المقابلة حسبما هو الواقع فى سورة الحاقة وسورة الانشقاق للإيدان بالعلة الموجبة له كما فى قوله تعالى (وأما إن كان من المكذبين الضالين) بعد قوله تعالى (فأما إن كان من أصحاب اليمين) والمراد بالعلة حال الفريق الأول وقد ذكر فى أحد الجانبين المسبب وفى الآخر السبب ودل بالمذكور فى كل منهما على المتروك فى الآخر تعويلا على شهادة العقل كما فى قوله عز وعلا (وإن يمسك الله بضرب فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) .

عصمة النبى صلى الله عليه وسلم

(وإن كادوا ليفتنوك) نزلت فى ثقيف إذ قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لا ندخل فى أمرك حتى تعطينا خصالا ففتخر بها على العرب لا نعشر ولا نعشر ولا نجيبى فى صلاتنا وكل ربا لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وأن نمتعنا باللات سنة وأن نحرم واديننا وج كما حرمت مكة فإذا قالت العرب لم فعلت فقل إن الله أمرنى بذلك وقيل فى قريش حيث قالوا اجعل لنا آية عذاب آية رحمة وآية رحمة آية عذاب أو قالوا لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بآلهتنا فإن مخافة من المشددة وضيم الشأن الذى هو اسمها عذوف واللام هى الفارقة بينها وبين النافية أى إن الشأن قاربوا أن يفتنوك أى يمدعوك فاتنين (عن الذى أوحينا إليك) من أوامرنا ونواهيها ووعدنا ووعدنا (لتفتى علينا غيره) لتقول علينا غير الذى أوحينا إليك بما اقترحت ثقيف أو قريش حسبما نقل (وإن لا تخنوك خليلا) أى لو اتبعت أهواءهم لكنك لهم وليا ولخرجت من ولايتي .

(ولولا أن فتنتك) على ما أنت عليه من الحق بصمتنا لك (لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا) من الركون الذى هو أدنى ميل أى لولا تيتنا لك لقاربت أن تميل إليهم شيئا يسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم وشدة احتياهم لكن أدركتك العصمة فتمتلك من أن تحرب من أدنى مراتب الركون إليهم فضلا عن نفس الركون وهذا صريح فى أنه عليه الصلاة والسلام ما هم بإجابتهم

مع قوة الداعى اليها ودليل على أن العصمة بتوفيق الله تعالى وعنايته (إذن) لو قاربت أن تركن إليهم أدنى ركنة (لأذنتك ضعف الحيوة وضمف الممات) أى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به فى الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لأن خطأ الخطير خطير وكان أصل الكلام عذابا ضعفا فى الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت لإضافة موصوفها وقيل الضعف من أسماء العذاب ^(١) وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر (ثم لا تجد لك علينا نصيرا) يدفع عنك العذاب (وإن كادوا) الكلام فيه كافى الأول أى كاد أهل مكة (ليستغفروك) أى ليزعجوك بمداوتهم ومكرهم (من الأرض) أى الأرض التى أنت فيها وهى أرض مكة (ليخرجوك منها وإذن لا يلبثون) بالرفع إعطفا على خير كاد وقرئ لا يلبثوا بالنصب بإعمال إذن على أن الجملة معطوفة على جملة وإن كادوا ليستغفروك (خلافك) أى بمدك قال :

خلت الديار خلفهم فكأنما بسط الشواطىء بينهن حصيرا

أى لو خرجت لا يبقون بعد خروجك وقرئ خلفك (إلا قليلا) إلا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم أهلكوا بيد بعد هجرته عليه الصلاة والسلام وقيل نزلت الآية فى اليهود حيث حسدوا مقام النبى عليه الصلاة والسلام بالمدينة فقالوا الشام مقام الأنبياء عليهم السلام فان كنت نيا فالحق بها حتى تؤمن بك فوقع ذلك فى قلبه عليه الصلاة والسلام فخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة وأجل بنو النضير بقليل (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) نصب على المصدرية أى سن الله تعالى سنة وهى أن يهلك كل أمة أخرجت رسولهم من بين أظهرهم فالسنة لله تعالى وإضافتها الى الرسل لأنها سفت لأجلهم على ما ينطق به قوله عز وجل (ولا تجد لستقنا تحويلا) أى تغييرا.

تكليف النبي صلى الله عليه وسلم

(أتم الصلاة للولك الشمس) لزوالها كما ينيء عنه قوله عليه الصلاة والسلام
أتاني جبريل عليه السلام للولك الشمس حين زالت فصل في الظهر واشتقائه من
ذلك لأن من نظر إليها حيث يدلك عينه وقبل لغروبها من دلكت الشمس
أي غربت وقبل أصل اللولك الميل فينتظم كلا المعنيين واللام التانيث مثلها في
قولك ثلاث خلون (إلى غسق الليل) إلى اجتماع ظلمته وهو وقت صلاة
العشاء وليس المراد إقامتها فيما بين الوقتين على وجه الاستمرار بل إقامة كل
صلاة في وقتها الذي عين لها ببيان جبريل عليه السلام كما أن أعداد ركعات كل
صلاة موكولة إلى يانه عليه السلام ولعل الاكتفاء ببيان المبدأ والمنتهى في
أوقات الصلوات من غير فصل بينها لما أن الإنسان فيما بين هذه الأوقات على
اليقظة فبعضها متصل ببعض بخلاف أول وقت العشاء والفجر فإنه باشتغاله فيما
بينهما بالنوم يتقطع أحدهما عن الآخر ولذلك فصل وقت الفجر عن سائر
الأوقات وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب والتحديد المذكور يان لمبدئه ومنتهاه
واستدل به على امتداد وقته إلى غروب الصفق وقوله تعالى :

(وقرآن الفجر) أي صلاة الفجر نصب عطفا على مفعول أقم أو على
الإغراء قاله الزجاج وإنما سميت قرآنا لأنه ركنها كما تسمى ركوعا وسجودا
واستدل به على الركنية ولكن لادلالة له على ذلك لجواز كون مدار التجوز
كون القراءة مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة في صلاة الفجر لدل الأمر بإقامتها
على الوجوب فيها نصا وفيها عداها دلالة ويجوز أن يكون وقرآن الفجر حثا
على تطويل القراءة في صلاة الفجر (إن قرآن الفجر) أظهر في مقام الإخبار
إبانة لمزيد الاهتمام به (كان مشهودا) يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار
أو شواهد القدرة من تبدل الضياء بالظلمة والانتباه بالنوم الذي هو آخر الموت
أو يشهده كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجسم الغفير فالآية على تفسير
اللولك بالزوال جامعة للصلوات الخمس وعلى تفسيره بالغروب لما عدا
الظهر والمغرب .

(ومن الليل) قيل هو نصب على الإغراء أى إلزم بعض الليل وقيل لا يكون المغربى به حرفاً ولا يحدى تفعا كون معناها التبعيض فإن واد مع ليست اسماً بالإجماع وإن كانت بمعنى الاسم الصريح بل هو منصوب على الظرفية بمضمر أى قم بعض الليل (فتجد به) أى أزل وألق المجهود أى النوم فإن صيغة التفعّل تسمى للإزالة كالترحج والتحنّج والتأثم ونظائرهما والضمير المجرور للقرآن^(١) من حيث هو لا يقيد إضافته إلى الفجر أو البعض المفهوم من قوله تعالى ومن الليل أى تجد فى ذلك البعض على أن الباء بمعنى فى وقيل منصوب بتجد أى تجد بالقرآن بعض الليل على طريقة وإياى فارهبون (ناظلة لك) فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة خاصة بك دون الأمة ولعله هو الوجه فى تأخير ذكرها عن ذكر صلاة الفجر مع تقدم وقتها على وقتها أو تطوعها لكن لا لكونها زيادة على الفرائض بل لكونها زيادة له صلى الله عليه وسلم فى الدرجات على ما قال مجاهد والسدى فإنه عليه السلام مفضول له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيكون تطوعه زيادة فى درجاته بخلاف من عداه من الأمة فإن تطوعهم لتكفير ذنوبهم وتدارك الخلل الواقع فى فرائضهم واتصاها إما على المصدرية بتقدير تنفل أو بحمل تجد بمعناه أو بحمل ناظلة بمعنى تجداً فإن ذلك عبادة زائدة وإما على الحالية من الضمير الراجع إلى القرآن أى حال كونها صلاة ناظلة وإما على المفعولية لتجد إذا جعل بمعنى صل وجعل الضمير المجرور للبعض أى فصل فى ذلك البعض ناظلة لك .

(عسى أن يعثبك ربك) الذى يملكك إلى كالك اللائق بك من بعد الموت الأكبر كما انبعث من النوم الذى هو الموت الأصغر بالصلاة والعبادة (مقاماً) نصب على الظرفية على إضمار فيقيمك أو تضمين البعث معنى الإقامة إذ لا بد من أن يكون العامل فى مثل هذا الظرف فلا فيه معنى الاستقرار ويجوز أن يكون حالاً بتقدير مضاف أى يعثبك ذا مقام (محموداً) عندك وعند جميع

(١) فى ٩٠ : متعلق بالقرآن .

الناس وفيه تهورين لمشفقة قيام الليل وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المقام المحمود هو المقام الذى أشفع فيه لأمى وعن ابن عباس رضى الله عنهما مقاما يحمذك فيه الأولون والآخرون وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس أحد إلا تحت لوائك وعن حذيفة رضى الله عنه يجمع الناس فى صعيد واحد فلا تتكلم فيه نفس فأول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليك وسعديك والشر ليس اليك والمهدى من هدىك وعبدك بين يديك وبك واليك لاملجأ ولا منجأ منك إلا اليك تباركت وتعالى سبحانه رب البيت .

(وقل رب أدخلنى) أى القبر (مدخل صدق) أى إدخالا مرضيا (وأخرجنى) أى منه عند البعث (مخرج صدق) أى إخراجا مرضيا ملقى بالكرامة فهو تلقين للدعاء بما وعده من البعث المقرون بالإقامة الممهودة التى لا كرامة فوقها وقيل المراد إدخال المدينة والإخراج من مكة وتغيير ترتيب الوجود لكون الإدخال هو المقصد وقيل إدخاله عليه السلام مكة ظاهرا عليها وإخراجه منها آمنا من المشركين وقيل إدخاله الغار وإخراجه منه سالما وقيل إدخاله فيها حمله من أعباء الرسالة وإخراجه منه مؤديا حقه وقيل إدخاله فى كل ما يلاسه من مكان أو أمر وإخراجه منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى أدخلنى فأدخل دخولا وأخرجنى فأخرج خروجا كقوله :

وصعنة دهر يا ابن مروان لم تدع من المال إلا مسحت أو مجلف
أى لم تدع فلم يبق (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) حجة تصرفنى
على من يخالفنى أو ملكا وعزا ناصرا للإسلام مظهرا له على الكفر فأجيب
دعوته عليه السلام بقوله عز وعلا (والله يصمك من الناس) (ألا إن حزب
الله هم الطالبون) (ليظهره على الدين كله) (ليستخلفنهم فى الأرض) .
(وقل جاء الحق) أى الإسلام والوحى الثابت الراسخ (وزحق الباطل)

لم يذهب وهلك الشرك والكفر وتسويلات الشيطان من ذهن روحه إذا خرج
 (إن الباطل) كائنا ما كان (كان زهوقاً) أى شاة أن يكون مضطحلاً غير
 ثابت وهو عدة كريمة بإجابة الدعاء بالسلطان النصير الذى لقنه. عن ابن مسعود
 رضى الله عنه أنه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلثمائة وستون
 صنابل يمسك بمنصرة كانت بيده فى أعينها واحداً واحداً ويقول جاء الحق
 وزهق الباطل فينكب لوجهه حتى أتى جميعاً وبني صنم خزاعه فوق الكعبة
 وكان من صفر فقال يا على ارم به فصدم فرمى به فسكره .

(وتنزل من القرآن) وقرىء تنزل من الإنزال (ما هو شفاء) لما فى
 الصدور من أدواء الريب وأسقام الآوهام وروحمة للمؤمنين (به العالمين
 بما فى شفاؤه أى ما هو فى تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالغراء الشافى
 للمرضى ومن بيانية قسمت على المئين اعتناء فإن كل القرآن كذلك وعن النبى
 عليه السلام من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله أو تبعيضية لكن لا بمعنى
 أن بعضه ليس كذلك بل بمعنى إذا تنزل منه فى كل نوبة ماتستدعى الحكمة
 نزوله حيثئذ فيقع ذلك من نزل عليهم بسبب مواقفته لأحوالهم الداعية إلى نزوله
 موقع الدواء الشافى المصادف لا بأنه من المرضى المحتاجين إليه بحسب الحال
 من غير تقديم ولا تأخير فكل بعض منه متصف بالشفاء لكن لا فى كل حين بل
 عند تنزيله وتحقيق التبويض باعتبار الشفاء الجسمانى كما فى الفاعحة وآيات الشفاء
 لا يساعده قوله سبحانه

(ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) أى لا يزيد القرآن كله أو كل بعض منه
 الكافرين المكذبين به الواضحين للأشياء فى غير مواضعها مع كونه فى نفسه شفاء
 عن الأسقام إلا خساراً أى هلاكاً بكفرهم وتكذيبهم لانقصاناً كما قيل فإن
 ما بهم من داء الكفر والضلال حقيق بأن يعبر عنه بالهلاك لا بالنقصان المنبئ
 عن حصول بعض مبادئ الأسقام فيهم وزيادتهم فى مراتب الهلاك من حيث
 أنهم كلما جددوا الكفر والتكذيب بالآيات التازلة تدريجاً ازدادوا بذلك
 هلاكاً وفيه إيماء إلى أن ما بالمؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم فى أثناء

الاعتداء والاسترشاد بمنزلة الأمراض وما بالكفرة بمن الجهل والعتاد بمنزلة الموت والهلاك وإسناد الريادة المذكورة إلى القرآن مع أنهم هم الزاحدون في ذلك بسوء صنعم باعتبار كونه سببا لذلك وفيه تمجيب من أمره حيث يكون مدارا للشفاء والهلاك .

(ولذا أنعمنا على الإنسان) بالصحة والنعمة (أعرض) عن ذكره فعلا عن القيام بموجب الشكر (ونأى) تباعد عن طاعتنا (بجانبه) النأى بالجانب أن يولى عن الشيء عطفه ويؤليه عرض وجهه فهو تأكيد للإعراض أو عبارة عن الاستكبار لأنه من ديدن المستكبرين (ولذا مسه الشر) من قرر أو مرض أو نازلة من التوازل وفي إسناد المساس إلى الشر بعد إسناد الإنعام إلى ضمير الجلالة لإيدان بأن الخير مراد بالذات والشر ليس كذلك (كان يؤسا) شديد اليأس من روحنا وهذا وصف للجنس باعتبار بعض أفرادهم من هو على هذه الصفة ولا ينافيه قوله تعالى (ولذا مسه الشر فذودناه عريض) ونظائره فإن ذلك شأن بعض آخرين منهم وقيل أريد به الوليد بن المنيرة وقرىء (ناه) إما على القلب كما يقال داء في رأى وإما على أنه بمعنى نهض (قل كل) أى كل أحد منكم ومن هو على خلافكم (يعمل) عمله (على شاكلته) طريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلالة أو جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه (فربكم) الذى برأكم على هذه الطبائع المتخالفة (أعلم بمن هو أهدى سبيلا) أى أسد طريقا وأبين منهاجا وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين .

(ويسألونك عن الروح) الظاهر أن السؤال كان عن حقيقة الروح الذى هو مدبر البدن الإنسانى ومبدأ حياته روى أن اليهود قالوا القريش سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فإن أجاب عنها جميعا أو سكت فليس بنبي وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم فى التوراة (قل الروح) أظهر فى مقام الإيضاح إظهارا لكمال الاعتناء بشأنه (من أمر ربى) كلمة من بيانية والأمر بمعنى

الشان والإضافة للاختصاص العلى لا الإيجادى لاشتراك الكل فيه وفيها من تشريف المضاف ما لا يخفى كما في الإضافة الثانية من تشريف المضاف إليه أى هو من جنس ما استأثر الله تعالى بعلمه من الأسرار الخفية التى لا يكاد يحوم حولها عقول البشر .

(وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) لا يمكن تعلقه بأمثال ذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن نختصون بهذا الخطاب قال عليه الصلاة والسلام بل نحن وأنتم فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت (ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام) الآية وإنما قالوا ذلك لركاكة عقولهم فإن الحكمة الإنسانية أن يعلم من الخير ما تسعه الطاقة البشرية بل ما يبط به المعاش والمعاد وذلك بالإضافة الى ما لا نهاية له من معلوماته سبحانه قليل ينال به خير كثير فى نفسه أو بالنسبة الى الإنسان أو هو من الإبداعات الكائنة بمحض الأمر التكويني من غير تحصل من مادة وتولد من أصل كاعضاء الجسد حتى يمكن تعريفه ببعض مبادئه ومآله أنه من عالم الأمر لا من عالم الخلق وليس هذا من قبيل قوله سبحانه (إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) فإن ذلك عبارة عن سرعة التكوين سواء كان الكائن من عالم الأمر أو من عالم الخلق وفيه تنبيه على أنه مما لا يحيط بكنهه دائرة إدراك البشر وإنما الممكن هذا القدر الإجمالى المندرج تحت ما استثنى بقوله تعالى (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) أى إلا علما قليلا تستفيدونه من طرق الحواس فإن تعقل المعارف النظرية إنما هو من إحساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد علما ولعل أكثر الأشياء لا يدركه الحس ولا شيء من أحواله التى يدور عليها معرفة ذاته وأما محل ما ذكر على السؤال عن قممه وحدوده وجعل الجواب إخبارا بحدوده أى كائن بتكوينه حادث بإحداثه بالأمر التكويني فع عدم ملامته لحال السائلين لا يساعده التمرض لبيان قلة عليهم فإن ما سألوا عنه مما يفتى به عليهم حيث

وقد أخبر عنه وقيل المراد بالروح خلق عظيم روحاني أعظم من الملك
وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن ومعنى من أمر ربى من وجهه وكلامه
لا من كلام البشر .

(ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك) من القرآن الذى هو شفاء
ورحمة للؤمنين ومنبع للعلوم التى أوتيتوها ونبتاك عليه حين كادوا يفتنونك
عنه ولولاه لكنت تركن إليهم شيئاً قليلاً وإنما عبر عنه بالموصول تضييقاً لشأنه
ووصفاً له بما فى حيز الصلة ابتداء وإعلاماً بحاله من أول الأمر وبأنه ليس من
قبيل كلام المخلوق واللام موطئة للقسم ولنذهبن جوابه النائب مناب جزاء
الشرط وبذلك حسن حذف مفعول المشيئة والمراد من الذهاب به المحو من
المصاحف والصدور وهو أبلغ من الإذهاب عن ابن مسعود رضى الله عنه أن
أول ما تنفقون من دينكم الأمانة وآخر ما تفقدون الصلاة ويلصقون قوم ولادين
لهم وأن هذا القرآن تصبحون يوماً وما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد
أثبتناه فى قلوبنا وأثبتناه فى مصاحفنا نعلمه أبناءنا ويعلمه أبناءنا هم فقال
يسرى عليه ليلاً فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف ويضعها فى القلوب
(ثم لا تجد لك به) أى بالقرآن (علينا وكلاً) من يتوكل علينا استرداده
مسطوراً عفوفاً (إلا رحمة من ربك) فإنها إن نالتك لعلها تسرده عليك
ويحجز أن يكون الاستثناء منقطعاً بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته خير منهوب
به فيكون امتناناً بإبقائه بعد المنة بتنزيله وترغيباً فى المحافظة على أداء حقوقه
وتحذيراً من أن لا يقدر قدره الجليل ويفرط فى القيام بشكره وهو أجل النعم
وأعظمها (إن فضله كان عليك كبيراً) كإرسالك وإزالة الكتاب عليك
وإبقائه فى حفظك وغير ذلك .

(قل) الذين لا يعرفون جلاله قدر الذليل ولا يفهمون غامه شأنه
الجليل بل يدعون أنه من كلام البشر (لئن اجتمعت الإنس والجن) أى
اتفقوا (على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) المنصوت بما لا تدرك العقول من
النعمت الجليلة فى البلاغة وحسن النظم وكال المعنى وتخصيص التلقين بالذكر

لأن المنكر لكونه من عند الله تعالى منهما لا من غيرهما لا لأن غيرهما قادر على المعارضة (لا يأتون بمثله) أوثر الإظهار على إيراد الضمير الراجع إلى المثل المذكور احترازاً عن أن يتوهم أن له مثلاً معيناً وإيضاحاً بأن المراد نفي الإتيان بمثل ما أى لا يأتون بكلام مماثل له فيما ذكر من الصفات البديعة وفيهم العرب العاربة أرباب البراعة والبيان وهو جواب للقسم الذى يليه عنه اللام الموحدة وساد مسد جزاء الشرط ولولاها لكان جواباً له بغير جزم لكون الشرط ماضياً كما فى قول زهير :

وإن أتاه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالى ولا حرض

وحيث كان المراد بالاجتماع على الإتيان بمثل القرآن مطلق الاتفاق على ذلك سواء كان التصدى للمعارضة من كل واحد منهم على الانفراد أو من المجموع بأن يتألبوا على تفتيق كلام واحد بتلاحق الأفكار وتعاضد الأنظار قيل (ولو كان بعضهم بعضاً ظهيرا) أى فى تحقيق ما يتوخونه من الإتيان بمثله وهو عطف على مقدر أى لا يأتون بمثله لولم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ وقد حذف المعلوم عليه حذفاً مطرداً لدلالة المعلوم عليه دلالة واضحة فإن الإتيان بمثله حيث اتقى عند التظاهر فلا ن يتقى عند عدمه أولى وعلى هذه النكتة يدور ما فى إن ولو الوصليتين من التأكيد كما مر غير مرة وعمله النصب على الحالية حسبما عطف عليه أى لا يأتون بمثله على كل حال مفروض ولو فى هذه الحال المنافية لعدم الإتيان به فضلا عن غيرها وفيه حسم لأطاعهم الفارغة فى روم تبديل بعض آياته ببعض ولا مسأغ لكون الآية تقريراً لما قبلها من قوله تعالى (ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً) كما قيل لكن لا لما قيل من أن الإتيان بمثله أصعب من استرداد عينه ونفى الشيء إنما يقرره نفي ما دونه لا نفي ما فوقه فإن أصعب الاسترداد بغير أمره تعالى من الإتيان بمثله عالاً شبهة فيه بل لأن الجملة التسمية ليست مسوقة إلى التي صلى الله عليه وسلم بل إلى المكابر من قبله عليه السلام (ولقد صرفنا) كررنا ورددنا على أنحاء مختلفة توجب زيادة تقرير وبيان وكافة رسوخ وأطمئنان (لنأمن فى هذا القرآن) المنعوت بما ذكر من

النعمت الفاضلة (من كل مثل) من كل معنى يديع هو الحسن والفرأ بقواستجلاب النفس كالمثل ليتلقوه بالقول (فأبى أكثر الناس) أوثر الإظهار على الإضمار تأكيداً وتوضيحاً (إلا كفوراً) أى إلا جحوداً وإنما صح الاستثناء من الموجب مع أنه لا يصح ضربت إلا زيدا لأنه متاؤل بالنفي كأنه قيل ما قبل أكثرهم إلا كفوراً وفيه من المبالغة ما ليس فى أبوا الإيمان لأن فيه دلالة على أنهم لم يرضوا بخصلة سوى الكفور من الإيمان والتوقف فى الأمر ونحو ذلك وأنهم بالغوا فى عدم الرضا حتى بلغوا مرتبة الإباء .

(وقالوا) عند ظهور عجزهم ووضوح مفلوبيتهم بالإعجاز التزيلي وغيره من المعجزات الباهرة متعللين بما لا يمكن فى العادة وجوده ولا تقتضى الحكمة وقوعه من الأمور كما هو ديدن المبهوت المحجوج (لن تؤمن لك حتى تفجر) وقرىء بالتشديد (لنا من الأرض) أرض مكة (يببوا) عينا لا ينضب ماؤها يفعل من نبع الماء كيمبوب من عب الماء إذا زحزح (أو تكون لك جنة) أى بستان تستر أشجاره ما تحتها من العرصة (من نخيل وعب تفجر الأنهار) أى تخرجها بقوة (خلالها تفجيرا) كثيرا والمراد إما إجماع الأنهار خلالها عند سقيها أو إدامة إجرائها كما ينبى عنه الفاء لا ابتداءه (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) جمع كسفة كقطعة وقطع لفظا ومعنى وقرىء بالسكون كسدرة وسدر وهى حال من السماء والكاف فى كما فى عمل النصب على أنه صفة مصدر محذوف أى إسقاطا مما تلا لما زعمت يعنون بذلك قوله تعالى (أو تسقط عليهم كسفا من السماء) .

(أو تأتي باقة والملائكة قبلا) أى مقابلا كالعشير والمباشر أو كفيلا يشهد بصحة ما تدعيه وهو حال من الجلالة وحال الملائكة محذوفة لدلالاتها عليها أى والملائكة قبلا كما حذف الخبر فى قوله :

«فأتى وقيار بها لغريب»

أو جماعة فيكون حالا من الملائكة (أو يكون لك بيت من زخرف) (٣١ - أبو السعود - ثالث)

من ذهب وقد قرىء به وأصله الزينة (أو ترقى في السماء) أى فى معارجها
 لحذف المضاف يقال رقى فى السلم وفى الدرجة (ولن تؤمن لريك) أى لأجل
 ريك فيها وحده أو لن نصدق ريك فيها (حتى تنزل) منها (علينا كتابا)
 فيه تصديقك (تقرؤه) نحن من غير أن يتلقى من قبلك عن ابن عباس رضى
 الله عنهما قال عبد الله بن أمية لن تؤمن لك حتى تنخذ إلى السماء سلما ثم ترقى
 فيه وأنا أنظر حتى تأتيها وتأتى معك بصك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون
 أنك كما تقول وما كانوا يقصدون بهاتيك الاقتراحات الباطلة إلا العناد والمجاج
 ولو أنهم أوتوا أضغاث ما اقترحوا من الآيات ما زادهم ذلك إلا مكابرة وإلا فند
 كان يكفهم بعض ما شاهدوا من المعجزات التى تخفى لها صم الجبال .

(قل) تعجبا من شدة شكيمتهم وتنزيها لساحة السبعات عما لا يكاد
 يليق بها من مثل هذه الاقتراحات الشنيعة التى تكاد السموات يتفطرن منها
 أو عن طلبك ذلك وتبليها على بطلان ما قالوه (سبحان ربي) وقرىء قال
 سبحان ربي (هل كنت إلا بشرا) لا ملكا حتى يصور منى الرقى فى السماء
 ونحوه (رسولا) مأمورا من قبل ربي بقبليخ الرسالة من غير أن يكون لى
 خيرة فى الأمر كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله على أيديهم
 حسبا يلائم حال قومهم ولم يكن أمر الآيات إليهم ولا لهم أن يتعكوا على
 إله سبحانه بشيء منها وقوله بشرا خبر لكنت ورسولا صفته .

عوائق الإيمان وعواقبها

(وما منع الناس) أى الذين حكيت أباطيلهم (أن يؤمنوا) مفعول
 ثان لمنع وقوله (إذ جاءهم الهدى) أى الوحى ظرف لمنع أو يؤمنوا أى
 وما منهم وقت مجىء الوحى المقرون بالمعجزات المستدعية للإيمان أن يؤمنوا
 بالقرآن ولببوتك أو ما منهم أن يؤمنوا بذلك وقت مجىء ما ذكر (إلا أن
 قالوا) فى محل الرفع على أنه فاعل منع أى إلا قولهم (أبعث الله بشرا رسولا)
 مشككين أن يكون رسول الله تعالى من جنس البشر وليس المراد أن هذا

القول صدر عن بعضهم فنحن بعضا آخر منهم بل المانع هو الاعتقاد الشامل لكل المستتبع لهذا القول منهم وإنما عبر عنه بالقول لئلا نأنا بأنه مجرد قول يقولونه بأفواههم من غير أن يكون له مفهوم ومصدق وحصر المانع من الإيمان فيما ذكر مع أن لهم موانع شتى لما أنه معظمها أو لأنه هو المانع بحسب الحال أعنى عند سماع الجواب بقوله تعالى (هل كنت إلا بشرا رسولا) إذ هو الذى يفتشون به حيثئذ من غير أن يخرم يألهم شبهة أخرى من شبههم الواهية وفيه إزدان بكال عنادهم حيث يشير إلى أن الجواب المذكور مع كونه حاسما لمواد شبههم ملجئا إلى الإيمان يعكسون الأمر ويجعلونه مانعا منه .

(قل) لهم أولا من قبلنا تبينا الحكمة وتحقيقا للحق المزيح الريب (لو كان) أى لو وجد واستقر (فى الأرض) بدل البشر (ملائكة يمشون مطمئنين) قارين فيها من غير أن يعزجوا فى السماء ويعلوا ما يجب أن يعلم (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) يهديهم إلى الحق ويرشدكم إلى الخير فتمكنهم من الاجتماع والتلقى منه وأما عامة البشر فهم يعملون من استحقاق المفاوضة الملكية فكيف لا وهى منوعة بالتناسب والتجانس فبعث الملك إليهم مزاحم للحكمة التى عليها مبنى التكوين والتشريع وإنما يعى الملك من بينهم إلى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقةين بكل العالمين الروحاني والجهاني ليتلقوا من جانب ويلقوا إلى جانب وقوله تعالى ملكا يحتمل أن يكون حالا من رسولا وأن يكون موصوفا به وكذلك بشرا فى قوله تعالى (أبعث الله بشرا رسولا) والاول أولى .

(قل) لهم ثانيا من جهتك بعد ما قلت لهم من قبلنا ما قلت وبينت لهم ما تقتضيه الحكمة فى البعثة ولم يرفعوا إليه رأسا (كفى بالله) وحده (شهيدا) على أى أدبت ما على من مواجب الرسالة أكل أداء وأنكم فعلن ما فعلتم من التكذيب والعناد وتوجيه الشهادة إلى كونه عليه السلام رسولا بإظهار المعجزة على وفق دعواه كما اختير لا يساعده قوله تعالى (يلقى وينشكم) وما بعده من التعليل وإنما لم يقل بيننا تحقيقا للمفارقة وإبانة للباينة وشهدا إما حال أو تمييز

(إنه كان عباده) من الرسل والمرسل إليهم (خبيرا بصيرا) عيضا بظواهر
أحوالهم وبواطنها فيجازيهم على ذلك وهو تعليل للكفاية وفيه تسلية لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار (ومن يهد الله) كلام مبتدأ يفصل
ما أشار إليه الكلام السابق من مجازاة العباد إشارة إجمالية أى من يهد الله
إلى الحق بما جاء من قبله من الهدى (فهو المهتد) إليه وإلى ما يؤدي إليه من
الثواب أو المهتد إلى كل مطلوب (ومن يضلل) أى يخلق فيه الضلال بسوء
اختياره كهؤلاء المعاندين (فلن تجد لهم) أوثر ضمير الجماعة اعتبارا لمعنى
من غب ما أوثر في مقابلة الأفراد نظرا إلى لفظها تلويحا بوحدة^(١) طريق الحق
وقلة سالكيه وتعدد سبل الضلال وكثرة الضلال (أولياء من دونه) من دون
الله تعالى أى أنصارا يهدونهم إلى طريق الحق أولى طريق يوصلهم إلى مطالبهم
الدنيوية والأخروية أو إلى طريق النجاة من العذاب الذى يستدعيه ضلالهم على
معنى لن تجد لأحد منهم وليا على ما تقتضيه قضية مقابلة الجمع بالجمع من انقسام
الأحاد إلى الأحاد .

(ونحشرهم) الثغات من الغيبة إلى التكلم ليدان بكال الاعتناء بأمر الحشر
(يوم القيامة) على وجوههم أو مشيا فقد روى أنه قيل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال إن الذى أمشاهم على أقدامهم قادر
على أن يمشيهم على وجوههم (عيا) حال من الضمير المجرور في الحال السابقة
(وبكا وصما) لا يبصرون ما يقر أعينهم ولا ينطقون ما يقبل منهم ولا يسمعون
ما يلد سماعهم لما قد كانوا في الدنيا لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون
بالحق ولا يستمعونه ويجوز أن يحشروا بعد الحساب من الموقف إلى النار موفى
القوى والحواس وأن يحشروا كذلك ثم يعاد إليهم قوام وحواسهم فإن
إحدا كانتهم بهذه المشاعر في بعض المواطن بما لا ريب فيه (أما يوم جهنم)

(١) في ١٠ : تلويحا إلى وحدة .

إما حال واستثناء وكذا قوله تعالى : ﴿ كلما خبت زدناهم سعيرا ﴾ أى كلما سكن طبعها بأن أكلت جلودهم ولحومهم ولم يبق فيهم ما تتعلق به النار وتحرقة زدناهم توقدا بأن بدلناهم جلودا غيرها فعاتدت ملتية ومستمرة ولعل ذلك عقوبة لهم على إنكارهم الإعادة بعد القناء بتكررها مرة بعد أخرى ليروها عيانا حيث لم يعلموها برهاننا كما يفصح عنه قوله تعالى :

﴿ ذلك ﴾ أى ذلك العذاب ﴿ جزاؤم بأنهم ﴾ أى بسبب أنهم ﴿ كفروا بآياتنا ﴾ العقوبة والثقلية الدالة على صحة الإعادة دلالة واضحة فذلك مبتدأ وجزاؤم خبره ويجوز أن يكون مبتدأ ثانيا وبأنهم خبره والجملة خبرا لذلك وأن يكون جزاؤم بدلا من ذلك أو يائنا له والخبر هو الظرف ﴿ وقالوا ﴾ منكرين أشد الإنكار ﴿ أنذا كنا عظاما ورفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا ﴾ إما مصدر مؤكد من غير لفظه أى لمبعوثون بهنا جديدا ولما حال أى مخلوقين مستأنفين ﴿ أو لم يروا ﴾ أى لم يتفكروا ولم يعلموا ﴿ أن الله الذى خلق السموات والأرض ﴾ من غير مادة مع عظمهما ﴿ قادر على أن يخلق مثلهم ﴾ فى الصغر على أن المثل مقحم والمراد بالخلق الإعادة كما عبر عنها بذلك حيث قيل خلقا جديدا ﴿ وجعل لهم أجلا لا ريب فيه ﴾ عطف على أولم يروا فإنه فى قوة قد رأوا والمعنى قد علموا أن من قدر على خلق السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثالهم من الإنس وجعل لهم ولبعثهم أجلا محققا لا ريب فيه هو يوم القيامة ﴿ فأنى الظالمون ﴾ وضع موضع الضمير تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد بالمرة ﴿ إلا كفورا ﴾ أى جمودا ﴿ قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى ﴾ خزائن رزقه التى أقضها على كافة الموجودات وأنتم مرتفع بفعل يفسره المذكور كقبول حاتم لودات سوار لطمتى وفائدة ذلك للبالغة والدلالة على الاختصاص .

﴿ إذئن لاسكتن ﴾ لبخلن ﴿ خشية الإتيان ﴾ إذ ليس فى الدنيا أحد إلا وهو يختار النفع لنفسه ولو آثر غيره بشئ فإنما يؤثره لعرض يفوقه فإذا

هو ينجيل بالإضافة إلى جود الله سبحانه (وكان الإنسان ثورا) مبالغا في البخل لأن مبنى أمره على الحاجة والفضة بما يحتاج إليه وملاحظة الموضع بما يذله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) واضحات الدلالة على نبوته وصحة ما جاء به من عند الله وهي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والطوفان والسنون وقص الثمرات وقيل اضجار الماء من الحجر وتنق الطور على بنى اسرائيل واغلاق البحر بدل الثلاث الأخيرة ، ويأباه أن هذه الثلاث لم تكن منزلة إذ ذاك وأن الأولين لا تعلق لهما بفرعون وإنما أوتيتهما بنى اسرائيل وعن صفوان بن صالح أن يهوديا سأل النبي عليه الصلاة والسلام عنها فقال : « ألا تشركوا به شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسعروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا بيريء إلى ذى سلطان ليقتله ولا تقفروا محصنة ولا تفروا من الزحف ، وعليكم خاصة اليهود أن لا تمدوا في السبت ، فقبل اليهودى يده ورجله » (١) عليه السلام ولا يساعده أيضا ما ذكر ولعل جوابه عليه السلام بذلك لما أنه المهم السائل وقوله لما أنه كان في التوراة مسطورا وقد علم أنه ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من جهة الوحى .

(فاسأل بنى اسرائيل) وقرئ فسل أى فقلنا له سلمهم من فرعون وقل له أرسل معى بنى اسرائيل أو سلمهم عن إيمانهم أو عن حال دينهم أو سلمهم أن يعاضدوك ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم على صيغة الماضى وقيل الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أى فاسألهم عن تلك الآيات لتزداد يقينا وعلما نية أو ليظهر صدقك (إذ جاءهم) متعلق بقلنا وبسال على القراءة المذكورة وبآتيناه أو بمضمر هو يخبروك أو اذكر على تقدير كون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال له فرعون) الفاء نصيحة أى ف أظهر

عند فرعون ما آتياه من الآيات البينات وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون
(إني لأظنك يا موسى مسحورا) سحرت فتخبط عقلك .

(قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء) يعنى الآيات التى أظهرها (إلا رب
السموات والأرض) غالفهما ومدبرهما والتعرض لربوبيته تعالى لهما للإيدان
بأنه لا يقدر على إتياء مثل هاتيك الآيات العظام إلا غالفهما ومدبرهما (بصائر)
حال من الآيات أى بينات مكشوفات تبصرك صدق ولكنك تعاند وتكابر
نحو وجعلوا بها واستيقنتها أنفسهم ومن ضرورة ذلك العلم العلم بأنه عليه الصلاة
والسلام على كمال رصانة العقل فضلا عن توهم المسحورية وقرئ علمت على
صيغة التكلم أى لقد علمت يقين أن هذه الآيات الباهرة أنزلها الله عز سلطانه
فكيف يتوهم أن يحوم حولي سحر (وإني لأظنك يا فرعون مشورا) مصروفا
عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ما تبرك عن هذا أى ما صرفك أو هالكا
ولقد قارع عليه السلام ظنه بظنه وشتان بينهما كيف لا وظن فرعون لإفك
مبين وظنه عليه الصلاة والسلام يتاخم اليقين .

(فأراد) أى فرعون (أن يستفهم) أى يستخفهم ويرجعهم (من
الأرض) أرض مصر أو من الأرض مطلقا بالقتل كقوله سنقتل أبناءهم
ونستحي نساءهم (فأغرقناه ومن معه جميعا) فحكمتنا عليه مكره واستفوزناه
وقومنا بالإغراق (وقلنا من بعده) من بعد إغراقهم (لبنى إسرائيل أسكنوا
الأرض) التى أراد أن يستفوزكم منها (فإذا جاء وعد الآخرة) الكرة
الآخرة أو الحياة أو الساعة والدار الآخرة أى قيام القيامة (جئناكم لفيضا)
مختلطين لربكم ولإيمانكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم والقيف
الجماعات من قبائل شتى .

القرآن حق

(وبالحق أنزلناه وبحق نزل) أى وما أنزلنا القرآن إلا ملتبسا بالحق المقتضى لإنزاله وما نزل إلا ملتبسا بالحق الذى اشتمل عليه أو ما أنزلناه من السماء إلا محفوظا وما نزل على الرسول إلا محفوظا من تغليب الشياطين ولعل المراد بيان عدم اعتراء البطلان له أول الأمر وآخره (وما أرسلناك إلا مبشرا) للطبع بالثواب (ونذيرا) للعاصى من العقاب وهو تحقيق لحقية بعثته عليه الصلاة والسلام إثر تحقيق حقية إنزال القرآن (وقرآنا) منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى (فرقناه) وقرئ بالتشديد دلالة على كثرة نغمومه (لتقرأه على الناس على مكث) على مهل وتثبت فإنه أيسر للحفظ وأعون على الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة فيه (ونزلناه تزيلا) حسبا تقتضيه الحكمة والمصلحة ويقع من الحوادث والوقائع .

(قل) للذين كفروا (آمنوا به أو لا تؤمنوا) فإن إيمانكم به لا يزيدكم كالا وامتناعكم لا يورثه نقصا (إن الذين أوتوا العلم من قبله) أى العلماء الذين قرأوا الكتب السالفة من قبل تزيله وعرفوا حقيقة الوحى وأمارات النبوة وتمسكوا من التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل ورأوا فيها نعتك ونعت ما أنزل إليك (إذا بلى) أى القرآن (عليهم يفرزون للأذقان) أى يسقطون على وجوههم (سجدا) تعظيما لأمر الله تعالى أو شكرا لإنجاز ما وعد به فى تلك الكتب من بعثتك وتخصيص الأذقان بالذكر للدلالة على كمال التذلل إذ حيثن يتحقق الخروص عليها ولا يثار اللام للدلالة على اختصاص الخروص بها كما فى قوله :

• غر صريما للدين ولقلم •

وهو تعليل لما يفهم من قوله تعالى (آمنوا به أو لا تؤمنوا) من عدم المبالاة بذلك أى لأن لم تؤمنوا به فقد آمن به أحسن إيمان من هو خير منكم ويحوز أن يكون تعليلا لقل على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل

تسل بإيمان العلماء عن إيمان الجيلة ولا تكثرت بإيمانهم وإعراضهم (ويقولون) في سجودهم (سبحان ربنا) عما يفعل الكفرة من التكذيب أو عن خلف وعده (إن كان وعد ربنا لمفعولا) أن مخففة من المثقلة واللام فارقة أى إن الشأن هذا .

(ويخرون للأذقان يكون) كرر الخور للإذقان لاختلاف السبب فإن الأول لتعظيم أمر الله تعالى أو الشكر لإنجاز الوعد والثاني لما أثر فيهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله (ويزيدهم) أى القرآن بسباعم (خشوعا) كما يزيدهم علما ويقينا بالله تعالى (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) نزل حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يارحم فقالوا إنه يهنا عن عبادة إلهين وهو يدعو إلهما آخر وقالت اليهود إنك لتنقل ذكر الرحمن وقدأ كثره الله تعالى في التوراة والمراد على الأول هو التسمية بين اللفظين بأنهما عبارتان عن ذات واحدة وإن اختلف الاعتبار والتوحيد إنما هو للذات الذى هو المعبود وعلى الثاني أنها بيان فى حسن الإحاطة والإفضاء إلى المقصود وهو أوفق لقوله تعالى : (أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) والدعاء بمعنى التسمية وهو يتعدى إلى مفعولين حنف أولهما استغناء عنه وأو للتخيير والتنوين فى أيا عوض عن المضاف إليه وما مزيدة لتأكيد ما فى أى من الإبهام والضمير فى له للسمى لأن التسمية له لا للاسم وكان أصل الكلام أيا ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الأسماء الحسنى للبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه إذ حسن جميع أسمائه يستدعى حسن ذنبك الاسمين وكونها حسنى لدلالاتها على صفات الكمال من الجلال والجلال والإكرام .

(ولا تهر بصلاتك) أى بقرأة صلاتك بحيث تسمع المشركين فإن ذلك يحملهم على السب واللعن فيها (ولا تخاف بها) أى بقرأتها بحيث لا تسمع من خلفك من المؤمنين (واتبع بين ذلك) أى بين الجهر والخافتة

على الوجه المذكور (سيلا) أمرا وسطا قصدا فإن خير الأمور أوساها والتعبير عن ذلك بالسيل باعتبار أنه أمر يتوجه إليه المتوجهون ويؤمونه المقتدون ويوصلهم إلى المطلوب وروى أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه كان يخفت ويقول أناجى ربي وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه كان يجهر بها ويقول أطرد الشيطان وأوقظ الوستان فلما نزلت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفض قليلا وقيل المعنى لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها بأسرها وابتغ بين ذلك سيلا بالمخافة نهارا والجهر ليلا وقيل بصلاتك بدعائك وذهب قوم إلى أنها منسوخة بقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية .

(وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) كما يزعم اليهود والنصارى وبموليخ حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ولم يكن له شريك فى الملك) أى الألوهية كما يقوله الثنوية القائلون بتعدد الآلهة (ولم يكن له ولى من الدن) ناصر ومانع منه لاعتزازه (١) أو لم يوال أحدا من أجل منزلة ليضعها به وفى التمرض فى أثناء الحمد لهذه الصفات الجليلة لإيدان بأن المستحق للحمد من هذه نعمته دون غيره إذ بذلك يتم السكال والقدرة التامة على الإيجاد وما يتفرع عليه من إفاضة أنواع النعم وما عداه ناقص عموك نعمة أو منعم عليه ولذلك صلف عليه قوله تعالى : (وكبره تكبرا) وفيه تلييه على أن العبد وإن بالغ فى الثن به والتعجب واجتهد فى الطاعة والتحميد يبنى أن يعترف بالقصور فى ذلك . روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب عليه هذه الآية الكريمة . وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قطار فى الجنة والقطار ألف أوقية ومائتا أوقية والحمد لله سبحانه وله الكبرياء والعظمة والجبروت .

﴿سورة الكهف﴾

مكية وقيل لإقوله تعالى: (واصبر نفسك) الآية

وهي مائة وإحدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذي أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم) (الكتاب) أى الكتاب الكامل النقى عن الوصف بالكمال المعروف بذلك من بين الكتب الحقيق باختصاص اسم الكتاب به وهو عبارة عن جميع القرآن أو عن جميع المنزل حيثئذ كما مر مرارا وفي وصفه تعالى بالموصول لإشعار بعلية ما في حين الصلة لاستحقاق الحمد وإيمان بنظم شأن التنزيل الجليل كيف لا وعليه يدور فلك سعادة الدارين وفي التعبير عن الرسول عليه الصلاة والسلام بالعبد مضافا إلى ضمير الجلالة تلييه على بلوغه عليه الصلاة والسلام إلى أعلى مدارج العبادة وتشريف وإشعار بأن شأن الرسول أن يكون عبدا للرب لا كما زعمت النصارى في حق عيسى عليه السلام وتأخير المفعول الصريح عن الجار والمجرور مع أن حقه التقديم عليه لينصل به قوله تعالى: ﴿ولم يجعل له عوجا﴾ أى شيئا من العوج بنوع اختلال في النظم وتناف في المعنى أو انحراف عن الدعوة إلى الحق وهو في المعاني كالعوج في الأعيان وأما قوله تعالى (لا ترى فيها عوجا ولا أمنا) مع كون الجبال من الأعيان فللدلالة على انقضاء ما لا يدرك من العوج بحاسة البصر بل إنما يوقف عليه بالبصيرة بواسطة استعمال المقاييس الهندسية ولما كان ذلك مما لا يشعر به بالمفاخر الظاهرة عد من قبيل ما في المعاني وقيل الفتح في اعوجاج المنتصب كالعود والحائط والكسر في اعوجاج غيره عينا كان أو معنى .

(قيما) بالمصالح الدينية والدنيوية للعباد على ما يليه عنه ما بعده من الإنذار والتبشير فيكون وصفا له بالتكامل بعد وصفه بالكمال أو على ما قبله

من الكتب السماوية شاهدا بصحتها ومبيننا عليها أو متناهايا في الاستقامة فيكون تأكيداً لمادله عليه نفي العوج مع إفاضة كون ذلك من صفاته الذاتية اللازمة له حسبما تلبى عنه الصيغة لا أنه نفي عنه العوج مع كونه من شأته واتصافه على تقدير كون الجملة المتقدمة مطبوعة على الصلة بمضمرة بنى عنه نفي العوج تقديره جملة فيما وأما على تقدير كونها حالية فهو على الحالية من الكتاب إذ لا فصل حيثئذ بين أبعاض المعطوف عليه بالمعطوف وقرىء فيما (لينذر) متعلق بأنزال والفاعل ضمير الجلالة كما في الفعلين المعطوفين عليه والإطلاق عن ذكر المفعول الأول للإيذان بأن ما سبق له الكلام هو المفعول الثاني وأن الأول ظاهر لا حاجة إلى ذكره أى أنزل الكتاب لينذر بما فيه الذين كفروا به (بأساً) أى عذاباً (شديداً من لدنه) أى صادراً من عنده نازلاً من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم وقرىء من لدنه يسكون الدال مع إشمام الضمة وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للإتياع (ويبشر) بالتفديد وقرىء بالتخفيف (المؤمنين) أى المصدقين به (الذين يعملون الصالحات) الأعمال الصالحة التي بينت في تصانيفه وإثبات صيغة الاستقبال في الصلة للإشمار بتجدد الأعمال مصالحة واستمرارها وإجراء الموصول على موصوفه المذكور لما أن مدار قبول الأعمال هو الإيمان (أن لهم) أى بأن لهم بمقابلة إيمانهم وأعمالهم المذكورة (أجراً حسناً) هو الجنة وما فيها من الثوبات الحسنى .

(ما كثرين) حال من الضمير المجرور في لهم (فيه) أى في ذلك الاجر (أبداً) من غير انتهاء أى عالدين فيه وهو نصب على الظرفية لما كثرين ، وتقديم الإيذان على التبشير لإظهار [كمال]^(١) العناية بزرع الكفار عما هم عليه مع مراعاة تقديم التخلية على التحلية وتكرير الإنذار بقوله تعالى : (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً) متعلفاً بفرقة خاصة عن عه الإنذار

السابق من مستحق البأس الشديد للإيذان^(١) بكال فطاعة حالهم لغاية شناعة كفرهم وضلالهم أى وينذر من بين سائر الكفرة هؤلاء المتفوهين بمثل هاتيك العظيمة خاصة وهم كفار العرب الذين يقولون الملائكة بنات الله تعالى واليهود القائلون عزير ابن الله والنصارى القائلون المسيح ابن الله ، وترك إجراء الموصول على الموصوف كما فعل في قوله تعالى (ويشرح المؤمنين) للإيذان بكفاية ما في حيز الصلة في الكفر على أقبح الوجوه ، وإرشاد صيغة الماضي في الصلة للدلالة على تحقق صدور تلك الكلمة القبيحة عنهم فيما سبق وجعل المفعول المحذوف فيما سلف عبارة عن هذه الطائفة يؤدي إلى خروج سائر أصناف الكفرة عن الإنذار والوعيد وتعميم الإنذار هناك للمؤمنين أيضاً بحمله على معنى مجرد الإخبار بالخبر الضار من غير اعتبار حلول المنذر به على المنذر كما في قوله تعالى (أن أنذر الناس ويشر الذين آمنوا) يفضى إلى حلول النظم الكريم عن الدلالة على حلول البأس الشديد على من عدا هذه الفرقة ويجوز أن يكون الفاعل في الأفعال الثلاثة ضمير الكتاب أو ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام .

(ما لهم به) أى باتخاذ سبحانه وتعالى ولدا (من علم) مرفوع على الابتداء أو الفاعلية لاعتماد الظرف ومن مزية لتأكيد النبي والجملة الحالية أو مستأنفة لبيان حالهم في مقالهم أى ما لهم بذلك شيء من علم أصلاً لا لإخلالهم بطريقه مع تحقيق المعلوم أو إمكانه بل لاستحالته في نفسه (ولا لأبائهم) الذين قلدوم فناموا جميعاً في تيه الجهالة والضلالة أو ما لهم علم بما قالوه أموصاب أم خطأ بل إنما قالوه رمياً عن حى وجهالة من غير فكر وروية كما في قوله تعالى (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) أو بحقيقة ما قالوه وبمظم رتبته في الشناعة كما في قوله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً إذا تكاد السموات يتفطرن منه) الآيات وهو الأنسب بقوله تعالى :

(١) فى ٢٠ : للإعجاز .

(كبرت كلمة) أى عظمت مقالتهم هذه في الكفر والافتراء لما فيها من نسبتهم سبحانه إلى ما لا يكاد يليق بمجناب كبريائه والفاعل في كبرت إما ضمير المقالة المدلول عليها بقالوا وكلمة نصب على التمييز أو ضمير مبهم مفسر بما بعده من التكررة المنصوبة تميزا كبش رجلا والمخصوص بالنم مخوف تقديره كبرت هى كلمة عارضة من أفواههم وقرئ كبرت يأسكان الباء مع إشتام الضم وقرئ كلمة بالرفع (تخرج من أفواههم) صفة للكلمة مفيدة لاستمظام اجترأتهم على التفوه بها وإسناد الخروج إليها مع أن الخارج هو الهواء المتكيف بكيفية الصوت للملازمة بها (إن يقولون) ما يقولون في ذلك الشأن (إلا كذبا) أى لا أقول كذبا لا يكاد يدخل تحت إمكان الصدق أصلا ، والضميران لهم ولآبائهم مثل حاله عليه الصلاة والسلام في شدة الوجد على إعراض القوم وتوليهم عن الإيمان بالقرآن وكال التحسر عليهم بحال من يتوقع منه إهلاك نفسه لزفوات ما يحبه عند مفارقة أحبه تأسفا على مفارقتهم وتلهفا على مهاجرتهم فقبل على طريقة التمثيل حملا له عليه الصلاة والسلام على الحذر والإشفاق من ذلك .

(فلعلك باخع) أى مهلك (ففسك على آثامهم) غما ووجدا على فراقهم وقرئ بالإضافة (إن لم يؤمنوا بهذا الحديث) أى القرآن الذى عبر عنه في صدر السورة بالكتاب وجواب الشرط مخوف ثقة بدلالة ما سبق عليه وقرئ بأن المفتوحة أى لأن لم يؤمنوا فإعمال باخع بحمله على حكاية حال ماضية لاستحضار الصورة كما في قوله عز وجل (باسط ذراعيه) (أسفا) مفعول له لباخع أى لفرط الحزن والغضب أو حال عما فيه الضمير أى متأسفا عليهم ويهوز حمل النظم الكريم على الاستمارة التبعية بحمل التشبيه بين أجزاء الطرفين لا بين الهيئتين المنتزعتين منهما كما في التمثيل ، وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى (ختم الله على قلوبهم) .

(إنا جعلنا ما على الأرض) استئناف وتعليل لما في لعل من معنى الإشفاق أى إنا جعلنا ما عليها من عدا من وجه إليه التكليف من الخوارف حيوانا

كان أو نباتاً أو معدناً كقوله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعاً)
 (زينة) مفعول ثان للجعل^(١) إن حمل على معنى التصيير أو حال إن حمل على
 معنى الإبداع واللام فى (لها) إما متعلقة بزينة أو محذوف هو صفة لها أى
 كائنة لها أى ليشتمع بها الناظرون من المكلفين وينتفعوا بها نظراً واستدلالاً
 فإن الحيات والمقارب من حيث تذكيرهما لعذاب الآخرة من قبيل المنافع بل
 كل حادث داخل تحت الزينة من حيث دلالاته على وجود الصانع ووحدته فإن
 الأزواج والأولاد أيضاً من زينة الحياة الدنيا بل أعظمها ولا يمنع ذلك كونهم
 من جملة المكلفين فإنهم من جهة اقتسابهم إلى أصحابهم داخلون تحت الزينة ومن
 جهة كونهم مكلفين داخلون تحت الابتلاء .

(لنبلوهم) متعلق بجهلنا أى جعلنا ما جعلنا لنعاملهم معاملة من يختبرهم
 (أيهم أحسن عملاً) فنجازهم بالثواب والعقاب حسبما تبين المحسن من المسىء
 وامتازت طبقات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز مراتب علومهم المرتبة
 على أنظارهم وتفاوت درجات أعمالهم المتفرعة على ذلك كما قررناه فى مطلع سورة
 هود وأى إما استفهامية مرفوعة بالابتداء وأحسن خبرها والجملة فى محل نصب
 معلقة لفعل البلوى لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالسؤال والنظر ولذلك
 أجرى مجراه بطريق التثنية أو الاستعارة التبعية وإما موصولة بمعنى الذى
 وأحسن خبراً مبتدأ مضمراً والجملة صلة لها وهى فى حيز النصب بدل من مفعول
 لنبلوهم والتقدير لنبلوا الذى هو أحسن عملاً ليعتد بحمل أن تكون الضمة فى
 أيهم البناء كما فى قوله عز وجل (ثم لنزعمن من كل شعبة أيهم أشد على الرحمن
 عتياً) على أحد الأقوال لتحقق شرط البناء الذى هو الإضافة لفظاً وحذف صدر
 الصلة وأن تكون للإعراب لأن ما ذكر شرط لجواز البناء لا لوجوبه وحسن
 العمل الزهد فيها وعدم الاختار بها والقناعة باليسير منها وصرفها على ما ينبغي
 والتأمل فى شأنها وجعلها فريضة إلى معرفة عاقبتها والتمتع بها حسبما أذن له الشرع .

وأداء حقوقها والشكر لها لا اتخاذها وسيلة إلى الشهوات والأغراض الفاسدة كما يفعله الكفرة وأصحاب الأهواء وإيراد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل للفریقین باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبيح أيضا لا إلى الحسن والأحسن فقط للإشعار بأن الغاية الأصلية للجعل المذكور إنما هو ظهور كمال إحسان المحسنين على ما حقق في تفسير قوله تعالى (ليلوكم أيكم أحسن عملا).

(ولما لجأولون) فيما سيأتى عند تنأهى عمر الدنيا (ما عليها) من المخلوقات قاطبة يافئاتها بالكلية وإنما أظهر في مقام الإظهار لزيادة التقرير أو لإدراج المسكتفين فيه (صعيدا) بفعول ثان للجعل والصعيد التراب أو وجه الأرض قال أبو عبيدة هو المستوى من الأرض وقال الزجاج هو الطريق الذى لا نبات فيه (جزرا) ترابا لا نبات فيه بعد ما كان يمتجب من بهجته النظار وتشرف بمشاهدته الأبصار يقال أرض جزر لا نبات فيها وستة جزر لا مطر فيها قال الفراء جررت الأرض ففى بجزرة أى ذهب نباتها بقمط أو جراد ويقال جزرها الجراد والشاة والإبل إذا أكلت ما عليها وهذه الجملة لتكسيل ما فى السابقة من التعليل والمعوق لا تحزن بما حايلت من القوم من تكذيب ما أزلنا عليك من الكتاب فإننا قد جعلنا ما على الأرض من فنون الأشياء زينة لها لنختبر أعمالهم فنجازيهم بحسبها ولما لمفنون جميع ذلك عن قريب ومجازون لهم بحسب أعمالهم .

قصة أهل الكهف

(أم حسبك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد إنكار حسابان أمته وأم منقطعة مقدرة بيل التي هى للانتقال من حديث إلى حديث لا للإبطال وبهمزة الاستئناف عند الجمهور ويل وحدها عند غيرهم أى بل أحسبت (أن أصحاب الكهف والرقم كانوا) فى بقائهم على الحياة مدة طويلة من الدهر (من آياتنا) من بين آياتنا التى من جعلنا ما ذكرناه من جعل ما على الأرض زينة لها للحكمة المشار إليها ثم جعل ذلك كله صعيدا جززا كان لم تن

بالأمس (عجبا) أى آية ذات عجب وضما له موضع المضاف (١) أو وصفا لذلك بالمصدر مبالغة وهو خبر لكانوا ومن آياتنا حال منه والمعنى أن قصتهم وإن كانت غريبة للمعادات ليست بعجيبة بالنسبة إلى سائر الآيات التي من جملتها ما ذكر من تعاجيب خلق الله تعالى بل هي عندها كالنذر الحقيق والكهف الغار الواسع في الجبل والرقم كلهم قال أمية بن أبي الصلت :

وليس بها إلا الرقم مجاورا وصيدم والقوم في الكهف همد

وقيل هو لوح رصاصي أو حجري رقت فيه أسماءهم وجعل على باب الكهف وقيل هو الوادى الذى فيه الكهف فهو من رقعة الوادى أى جانبه وقيل الجبل وقيل قريتهم وقيل مكانهم بين غضبان وأيلة دون فلسطين وقيل أصحاب الرقم آخرون وكانوا ثلاثة انطلق عليهم الغار فنجوا بذكر كل منهم أحسن عمله على ما فصل في الصحيحين .

(إذ أوى) ظرف لمجا لا لحسبت أو مفعول لا ذكر أى حين التجأ (الفتية) أى أصحاب الكهف أوثر الإظهار على الإضمار لتحقيق ما كانوا عليه فى أنفسهم من حال الفتوة فإنهم كانوا فتية من أفراف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فهربوا منه بدينهم ولأن صاحبة الكهف من فروع النجاشية إلى الكهف فلا يناسب اعتبارها معهم قبل يائه (إلى الكهف) بجملهم للجلوس واتخذوه مأوى (فقالوا ربنا آتنا من لدنك) من خزائن رحمتك الخاصة المكتونة عن عيون أهل العادات فمن ابتدائية متعلقة بآتنا أو بمحذوف وقع حالا من مفعوله الثانى قدمت عليه لكونه نكرة ولو تأخرت لكانت صفة له أى آتنا كآتته من لدنك (رحمة) خاصة تستوجب المغفرة والرزق والأمن من الأعداء (وهيئ لنا من أمرنا) الذى نحن عليه من مهاجرة الكفار والمناصرة على طاعتك وأصل التهيئة إحداث هيئة الشيء أى أصلح ورتب وأتم

(١) فى ١٠ : يوضه موضع الجفاف .

لنا من أمرنا (رشدنا) إصابة للطريق الموصل إلى المطلوب وامتداده إليه وكلا
الجارين متعلق بهما لاختلافهما في المعنى وتقديم المحرورين على المفعول الصريح
لإظهار الاختلاف بينهما وإيراد الرغبة في المؤخر بتقديم أحواله فإن تأخير ماحقه
التقديم عما هو من أحواله المرغبة فيه كما يورث شوق السامع إلى وروده ينسب
من كمال رغبة المتكلم واعتناؤه بمحصله لا محالة وكذا الكلام في تقديم قوله تعالى
(من لدنك) على تقدير تعلقه بآتنا وتقديم لنا على من أمرنا للإيذان من أول الأمر
بكون المسئول مرضيا فيه لديهم أو اجعل أمرنا رشدا كله على أن من يجريدية
مثلها في قولك رأيت منك أسدا .

(فضربنا على آذانهم) أى أنعمنا على طريقة التمثيل المبني على تشبيه
الإقامة الثقيلة المانعة من وصول الأصوات إلى الأذان بضرب الحجاب عليها
وتخصيص الأذان بالذكر مع اشتراك سائر المشاعر لها في الحجب عن الشعور
عند النوم لما أنها المحتاج إلى الحجب عادة ، إذ هي الطريقة التي يقظ غالبا لا سيما
عند أفراد النائم واعتزاله عن الحلق وقيل الضرب على الأذان كناية عن الإقامة
الثقيلة وحمله على تعطيلها كما في قولهم ضرب الأمير على يد الرعية أى منعهم من
التصرف مع عدم ملامته لما سياتى من البعث لا يدل على النوع مع أنه المراد
قطعا والقاء في ضربنا كما في قوله عز وجل (فاستجبنا له) بعد قوله تعالى (إذ نادى)
فإن الضرب المذكور وما ترتب عليه من التقليب ذات العين وذات الشال والبعث
وغير ذلك إثناء رحمة لهدية خافية عن أبصار المتسمكين بالأسباب العادية استجابة
لدهوتهم (في الكهف) ظرف مكان لضربنا (سنتين) ظرف زمان له
باعتبار بقاءه لا ابتدائه (عددا) أى ذوات عدد أو تعد عددا على أنه معدود
أو معدود على أنه بمعنى المفعول ووصف السنتين بذلك إما للتكثير وهو الأنسب
بإظهار كمال القدرة أو للتقليل وهو الأليق بمقام إنكار كون لقضة عجبا من بين
سائر الآيات العجيبة فإن مدة لبثهم كمض يوم عنده عز وجل .

(ثم بعثناهم) أى أيقظناهم من تلك النومة الثقيلة الشبهة بالموت (لنعلم)
ينون العظمة وقرىء بالياء ميلا للفاعل بطريق الالتفات وأيا ما كان فهو غاية

البعث لكن لا يجعل العلم مجازاً من الإظهار والتميز أو يحمله على ما يصح وقوعه غاية البعث الحادث من العلم الحالى الذى يتعلق به الجزاء كما فى قوله تعالى (لا ننعم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه) وقوله تعالى (ويعلم الله الذين آمنوا) ونظائرهما التى يتحقق فيها العلم بتحقيق متعلقه قطعاً فإن تحويل القبلة قد ترتب عليه تحزب الناس إلى متبع ومنقلب وكذا مداولة الأيام بين الناس ترتب عليه تحزبهم إلى الثابت على الإيمان والتردد فيه وتعلق بكل من الفريقين العلم الحالى والإظهار والتميز وأما بحث هؤلاء فلم يرتب عليه تفرقهم إلى الحصى وغيره حتى يتعلق بهما العلم أو الإظهار والتميز وينشئ نظم شيء من ذلك فى سلك الغاية وإنما الذى ترتب عليه تفرقهم إلى مقدر تقدير غير مصيب ومفوض إلى العلم الربانى وليس شيء منهما من الإحصاء فى شيء بل يحصل النظم الكرم على التمثيل المبني على جعل العلم عبارة عن الاختيار مجازاً بطريق إطلاق اسم المسبب على السبب وليس من ضرورة الاختيار صدور الفعل المختار به عن المختار قطعاً بل قد يكون لإظهار عجزه عنه على سنن التكالييف المتصيرية كقوله تعالى (فات بها من المغرب) وهو المراد هنا قائلين بشتائم لتعاملهم بمعاملة من يحترمون .

(أى الحزين) أى الفريقين المختلفين فى مدة لبثهم بالتقدير والتفويض كما سياتى (أحصى) أى أضبط (بلا إحصاء) أى البتة (أمداء) أى غاية فيظهر لهم عجزهم ويفوضوا ذلك إلى العليم الخبير وهم عرفوا حالهم وما صنع الله تعالى بهم من حفظ أبدانهم وأديانهم فيزدادوا يقيناً بكمال قدرته وعلوه يستبصروا به أمر البعث ويكون ذلك لطفاً للمؤمنين وآية بينة للكافرين . وقد اختصر هنا من ذلك النبايات الجلية على ذكر مبداها الصادر عنه عز وجل وفيما سياتى غلى ما سدر عنهم من التساؤل المودى إليها وهذا أولى من تصوير التمثيل بأن يقال بشتائم بئس من يريد أن يعلم الخ حسبما توقع فى تفسير قوله تعالى (ولعلم الله الذين آمنوا) على أحد الوجوه حيث حل على معنى قلنا ذلك من يريد أن يعلم من الثابت على الإيمان من غير الثابت إذ من غير ما يتوهم منه المنزلة الإفرادة

لتحقق المراد فيعود المخذور فيصار إلى جعل إرادة العلم عبارة عن الاختيار
بمختار واختار .

هذا وقد قرئ، يعلم مبتدأ للمفعول ومبتدأ للعامل من الإعلام على أن المفعول
الأول محذوف والجملة المصدرة بأى في موقع المفعول الثانى فقط إن جعل العلم
عرفانيا وفي موقع المفعولين إن جعل يقينيا أى يعلم الله الناس أى الحريين
أحصى الخ وروى عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أحد الحريين الفتية
والآخر المبرك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك ، وقيل كلاهما من غيرم
والأول هو الأظهر ، فإن اللام للمهد ولا عهد لغيرم والأمد بمعنى المدى كالتأية
في قولهم ابتداء التأية وانتهاء التأية وهو مفعول لأحصى والجاز والمجرور حال
منه قدمت عليه لكونه تكرة وليس معنى إحصاء تلك المدة ضبطها من حيث
كثرتها المتصلة الذاتية فإنه لا يسمى إحصاء بل ضبطها من حيث كثرتها المنفصلة
العارضة لها باعتبار قسمتها إلى السنين وبلوغها من تلك الحثيثة إلى مراتب
الأعداد على ما يرشدك إليه كون تلك المدة عبارة عما سبق من السنين .

ويجوز أن يراد بالأمد معناه الزمنى بتقدير المضاف أى لزمان لبهم^(١)
وبدونه أيضا فإن البت عبارة عن الكون المستمر المنطبق على الزمان المذكور
فباعتبار الامتداد العارض له بسببه يكون له أمد لا محالة لكن ليس المراد به
ما يقع غاية ومنتى لذلك الكون المستمر باعتبار كونه المتصلة العارضة له بسببه
انطباقه على الزمان الممتد بالذات وهو أن انبعاثهم من نومهم فإن معرفته من
تلك الحثيثة لا تخفى على أحد ولا تسمى إحصاء كما هو بل باعتبار كونه المنفصلة
معارضة له بسبب عروضها لزمانه المنطبق هو عليه باعتبار انقضاءه إلى السنين
ووصوله إلى مرتبة معينة من مراتب العدد كما حقق في الصورة الأولى والفرق
بين الاعتبارين أن ما يتعلق به الإحصاء في الصورة السابقة نفس المدة المنقسمة
إلى السنين فهو مجموع ثلثائة وتسع سنين ، وفي الصورة الأخيرة انتهى تلك

المدة المنقسمة إليها أعنى الستة التاسعة بعد الثلاثمائة وتطلق الإحصاء بالأمد بالمعنى الأول ظاهر ، وأما تعلقه به بالمعنى الثاني فباعتبار انتظامه لما تحته من مراتب العدد واشتتاله عليها هذا تقدير كون « ما » في قوله تعالى (لما لبثوا) مصدرية ويجوز أن تكون موصولة حذف ما بعدها من الصلة أى الذى لبثوا فيه من الزمان الذى عبر عنه فيما قبل بسنين عددا فالأمد بمعناه الرضى على ما تحققته وقيل اللام مزيدة والموصول مفعول وأما نصب على التمييز وأما ما قيل من أن أحصى اسم تفضيل لأنه الموافق لما وقع في سائر الآيات الكريمة نحو (أيم أحسن عملا) (أيم أقرب لكم نفعا) إلى غير ذلك مما لا يحصى ولأن كونه فعلا ما ضيا يشعر بأن غاية البحث هو العلم بالإحصاء المتقدم على البحث بالإحصاء المتأخر عنه وليس كذلك ، وإدعاء أن يحى أفضل التفضيل من المزيد عليه غير قياسى مدفوع بأنه عند سيويه قياس مطلقا وعند ابن عصفور فيما ليست ممر تهتقل ولا ريب في أن ما نحن فيه من ذلك التقييل وامتناع عمله إنما هو في غير التمييز من المعمولات وإما أن التمييز يجب كونه فاعلا في المعنى فلنا مع أن يمنه بصحة أن يقال أيم أحفظ لهذا الشعر وزنا أو تقطيما أو يقال إن العامل في أمدنا خل محذوف يدل عليه المذكور أى يحصى لما لبثوا أمدنا كما في قوله :

• وأضرب حنا بالسيف القوانسا •

وحديث الوقوع في المحدثور بلا فائدة مدفوع بما أشير إليه من فائدة المرافقة للتظاير فع ما فيه من الاحتساف والحلل بمحل من السداد لأن مؤداه أن يكون المقصود بالاختبار إظهار أفضل الحزين وتمييزه عن الأدنى مع تحقق أصل الإحصاء فيهما ومن البين أن لا تحقق له أصلا وأن المقصود بالاختبار إظهار عجز الكل عنه رأسا فهو فعل ماض قطعاً وتوهم لإدائه بأن غاية البحث هو العلم بالإحصاء المتقدم عليه مردود بأن صيغة الماضى باعتبار حال الحكاية. والله تعالى أعلم .

(نحن نقص عليك) شروع في تفصيل ما أجل فيما سلف من قوله تعالى (إذ أوى الفتية) إلخ أى نحن نخبرك بتفاصيل أخبارهم وقد مر بيان اشتباهاته

في مطلع سورة يوسف عليه السلام ﴿ نأثم ﴾ التبا الخبر الذي له شأن وخطر
 ﴿ بالحق ﴾ إما صفة لصدر محنوف أو حال من ضمير نقص أو من ﴿ نأثم ﴾
 أو صفة له على رأى من يرى حذف الموصول مع بعض صلته أى نقص قصصا
 ملتبسا بالحق أو نقصه ملتبسين به أو نقص نأثم ملتبسا به أو نأثم الملتبس به
 ونأثم حسبما ذكره محمد بن إسحق بن يسار أنه قد مرج أهل الإنجيل وعظماء
 فيهم الخياطيا وطفى ملوكهم فعبثوا الأصنام وذبحوا الطواغيت ، وكان ممن بالغ
 في ذلك وعبثا عتوا كبيرا دقيانوس فإنه غلا فيه غلوا شديدا نجاس خلال الديار
 والبلاد بالعبث والفساد وقتل من يخالفه من المتسكين بدين المسيح عليه السلام
 وكان يبيع الناس فيخيرهم بين القتل وعبادة الأوثان فن رغب في الحياة الدنية
 الدنية يصنع ما يصنع ومن آثر عليها الحياة الأبدية قتله وقطع آرايه^(١) وعطفه
 في سور المدينة وأجربا فلما رأى الفتية ذلك وكانوا عظماء أهل مديتهم وقيل
 كانوا من خواص الملك قاموا فضرعوا إلى الله عز وجل واشتغلوا بالصلاة
 والصيام .

فبينما هم كذلك إذ دخل عليهم أعوان الجبار فأحضروهم بين يديه فقال لهم
 ما قال وخيرهم بين القتل وبين عبادة الأوثان ، فقالوا : إن لنا إلهة ملائمتنا
 والأرض عظمتهم وعبادته لن ندعو من دونه أحدا ، ولن نقر لما تدعوننا^(٢)
 إليه أبدا فأنقض ما أنت قاض فأمر ينوح ما عليهم من الثياب الفباخرة وأخرجهم
 من مدينتهم وخرج هو إلى مدينة نينوى ليحضر شأيتهم وأمرهم إلى رجوعهم لمدنهم
 في أمرهم فإن تبوءوا إلا فعل بهم ما فعل بسائر الميسلين فأنصبت الفتية على القرار
 بالدين والاتجاه إلى الكهف الحصين ، فأنجز كل منهم من بيت أية شيئا قصدوا
 به يعضضون ودوا بالبقاء فأووا إلى الكهف فجعلوا يحلون فيه آ ناء الليل وأطرافه
 النهار ويمهلون إلى الله سبحانه بالآيات والجزر وفوضوا أمر نفقتهم إلى عليته
 فكان إذا أصبح عته ثيابا الحسان ولبس لباس المساكين ويدخل المدينة

ويشتري ما يبيعهم ويتحسس ما فيها من الأخبار ويعود إلى أصحابه فلبثوا على ذلك إلى أن قدم الجبار المدينة فطلبهم وأحضر آباءهم فاعتدوا بأنهم عصوم ونهبوا أموالهم وبذروها في الأسواق وفروا إلى الجبل فلما رأى يليخا ما رأى من الشر رجع إلى أصحابه وهو يبكي ومعه قليل من الزاد فأخبرهم بما شاهده من الهول ففرعوا إلى الله عز وجل وخروا له سجداً ثم رفعوا رؤوسهم وجلسوا يتحدثون في أمرهم فبينما هم كذلك إذ ضرب الله تعالى على آذانهم فناموا ونفقتهم عند رؤوسهم فخرج دقيانوس في طلبهم بخيله ورجله فوجدهم قد دخلوا الكهف فأمر بإخراجهم فلم يطق أحد أن يدخله فلما ضاق بهم ذرعاً قال قاتل منهم أليس لو كنت قدرت عليهم قتلتهم قال بلى قال فابن عليهم باب الكهف ودعهم يموتوا جوعاً وعطشاً وليكن كهفهم قبراً لهم ففعل ثم كانت من شأنهم ما قص الله عز وجل عنهم (إنهم نفية) استئناف تحقيق مبنى على تقدير السؤال من قبل المخاطب والنفية جمع نلة للقي كالصية (أمنوا برهم) أثر الالتفات للإشعار بعلية وصف الربوبية لإيمانهم وللمراعاة ما صدر عنهم من المقالة حسبما سيحكي عنهم (وزدناهم هدى) بأن ثبتناهم على ما كانوا عليهم الدين وأظهرنا لهم مكنونات محاسنه وفيه التفات من النبية إلى ما عليه سبك النظم سباقاً وسباقاً من التكميل .

(وربطنا على قلوبهم) أي قويناها حتى اقتحموا مضائق الصبر على هجر الأهل والأوطان والنعم والإخوان واجتروا على الصدع بالحق من غير خوف وحذروا الرد على دقيانوس الجبار (إذ قاموا) منصوب بربطنا والمراد بقيامهم انصاعهم لإظهار شعار الدين قال مجاهد خرجوا من المدينة فاجتمعوا على غير ميلاد فقال أكبرهم إني لأجد في نفسي شيئاً إن ربى رب السموات والأرض فقالوا نحن أيضاً كذلك فقاموا جميعاً (فقالوا ربنا رب السموات والأرض) ضموا دعواهم ما يفتق غواها وقصص بمقتضاها فإن ربوبية عز وجل لها تقتضي ربوبية لما فيها أي لقتضائه وقيل المراد قيامهم بين يدي الجبار من غير مبالاة به حين حاجتهم على ترك عبادة الأصنام فيلزم أن يكون عاملياً ملائ

قوله تعالى هؤلاء الخ منقطعا عما قبله صادرا عنهم بعد خروجهم من عنده (لن ندعوك) لن نعيد أبدا (من دونه إلها) معبودا آخر لا استقلال ولا اشتراكا والندول عن أن يقال ربا للتخصيص على رد المخالفين حيث كانوا يسمون أصنامهم آلهة وللإشمار بأن مدار العبادة وصف الألوهية وللإيدان بأن ربوبيته تعالى بطريق الألوهية لا بطريق المالكية المجازية (لقد قلنا إذا شططنا) أى قولا ذا شطط أى تجاوز عن الحد أو قولا هو عين الشطط على أنه وصف بالمصدر مبالغة ثم اقتصر على الوصف مبالغة على مبالغة وحيث كانت العبادة مستلزمة للقول لما أنها لا تمرى عن الاعتراف بألوهية المعبود والتضرع إليه قيل لقد قلنا وإذا جواب وجزاء (أى لو دعونا من دونه إلها والله لقد قلنا قولا خارجا عن حد العقول مفرطا في الظلم).

(هؤلاء) هو مبتدأ وفي اسم الإشارة تحقير لهم (قومنا) عطف بيان له (انخذوا من دونه آلهة) خبره وفيه معنى الإنكار (لولا يأتون) تخصيص فيه معنى الإنكار والتعجيز أى هلا يأتون (عليهم) على ألوهيتهم أو على صحة اتخاذهم لها آلهة (بسلطان بين) بحجة ظاهرة الدلالة على مدعاهم وهو تبكيت لهم وإلزام حجب (فن أظلم) عن افتراء على الله كذبا (بلسبة للشريك إليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا والمعنى أنه أظلم من كل ظالم وإن كان سبك النظم على إنكار الاظلمية من غير تعرض لإنكار المساواة كما مر تحقيقه في سورة هود).

(وإذا اعتزلقوم) أى فارققوم في الاعتقاد أو أردتم الاعتزال الجسافى (وما يعبدون إلا الله) عطف على الضمير المنصوب وما موصولة أو مصدرية أى إذا اعتزلقوم ومعبودهم إلا الله أو وعبادتهم إلا عبادة الله وعلى التقديرين فالاستثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كآهل مكة ومتقطع على تقدير تمحصهم في عبادة الأوثان ويحوز كون ما نافية على أنه إخبار من الله تعالى عن الغيبة بالترجيح معترض بين إذ وجوابه (فأولوا) أى التجسوا (إلى الكهف) قال القرطبي: من جواب إذ كما تقول إذ فعلت فافعل كذا وقيل هو دليل على جوابه

أى إذ اعتزلقوم اعتزالا اعتقاديا فاعتزلوم اعتزالا جسمانيا أو إذا أردتم
اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء إلى الكهف (بفشر لكم) يبسط لكم ويوسع
عليكم^(١) (ربكم) مالك أمركم (من رحمته) فى الدارين (ويهيى لكم)
يسهل لكم (من أمركم) الذى أتم بصدده من الفرار بالدين (مرفقا)
ما ترتفقون وتتفهمون به وقرىء بفتح الميم وكسر الفاء مصدرا كالمراجع وتقديم
لكم فى الموضعين لما مر مرارا من الإيذان من أول الأمر بكون المؤخر من
منافعهم والتشويق إلى وروده .

(وترى الشمس) بيان لحالهم بعد ما أووا إلى الكهف ولم يصرح به
ليؤذنا بعدم الحاجة إليه لظهور جريانهم على موجب الأمر به لكونه صادرا
عن رأى صائب وتمويلا على ما صلف من قوله سبحانه (إذ أوى القتيبة إلى
الكهف) وما لحق من إضافة الكهف إليهم وكونهم فى لجوة منه والمحطاب الرسول
عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب وليس المراد به الإخبار
بوقوع الرؤية تحقيقا بل الإنباء بكون الكهف بحيث لو رأته ترى الشمس
(إذا طلعت تزاور) أى تزاور وتشتى بخلف إحدى التاهين وقرىء يادفام
التاء فى الزاى وتزور كتحمز وتزوار كتجمار وتزوتر وكلها من الزور وهو
الليل (عن كهفهم) الذى أووا إليه فلا إفاضة لأذى ملابسة (ذات اليمين)
أى جهة ذات يمين الكهف عند توجه الداخل إلى قعره أى جانبه الذى إلى
المغرب فلا يقع عليهم شعاعها فيؤذيهم (وإذا غربت) أى تراها عند غروبها
(تقرضهم) أى تقطعهم من القطيعة والصرم ولا تقرضهم (ذات الشمال)
أى جهة ذات شمال الكهف أى جانبه الذى إلى المشرق وكان ذلك بتصرف
الله سبحانه على مناجى خرق المادة كرامة لهم وقوله تعالى (وم فى لجوة منه)
جولة حالية مينة لكون ذلك أمرا بديعا أى تراها تميل عنهم يمينا وشمالا ولا تحوم

حوطهم مع أنهم في متسع من الكهف معرض لإصابتها لولا أن صرقتها عنهم يد التقدير .

(ذلك) أى ما صنع الله بهم من تزاور الشمس وقمرها حالى الطلوع والغروب مع كونهم في موقع شعاعها (من آيات الله) الصحية الدالة على كمال علمه وقدرته وحقيق التوحيد وكرامة أهله عنده سبحانه وتعالى وهذا قبل أن سد دقيانوس باب الكهف شماليا مستقبلا بنات لئس وأقرب المشارق والمغارب إلى محاذاته رأس مشرق السرطان ومغرب الشمس إذا كان مدارها مداره تطلع مائلة عنه مقابلة لجانبه الأيمن وهو الذى إلى المغرب وتغرب محاذية لجانبه الأيسر فيقع شعاعها على جنبيه وتحلل عفوته وتصلد هوائه ولا يقع عليهم فيؤذى أجسادهم ويبل ثيابهم ولعل ميل الباب إلى جانب الغرب كان أكثر ولذلك أوقع التزاور على كهفهم والقرض على أنفسهم كذلك حيثئذ إشارة إلى إرواتهم إلى كهف هذا شأنه وأما جملة إشارة إلى حفظ الله سبحانه إياهم في ذلك الكهف تلك المدة الطويلة أدلى لإطلاعه سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم على أخبارهم فلا يساعده إرادته في تضاعيف القصة (من يهد الله) إلى الحق بالتوفيق له (فهو المهتد) الذي أصاب الفلاح والمراد إما البناء عليهم والشهادة لهم بإصابة المطلوب والإخبار بتحقيق ما أمروه من نشر الرحمة وتهية المرافق أو التنبيه على أن أمثال هذه الآية كثيرة ولكن للمتفحص بها من وفقه الله تعالى للاستبصار بها (ومن يضلل) أى يخلق فيه الضلال لصرف اختياره إليه (فلن تجدله) أبدا وإن بالغت في التبع والاستقصاء (وليأ) ناصرا (مرشدا) يهده إلى ما ذكر من الفلاح لاستحالة وجوده في نفسه ، لا لأنك لا تجده (١) مع وجوده أو لمكانه .

(وتحسبهم) بفتح السين وقرئ بكسرهما أيضا والمحطاب فيه كما سبق (أيقاظا) جمع يقظ بكسر القاف وفتحها وهو اليقظان ومدار الحسبان افتتاح

عيونهم على هيئة الناظر وقيل كثرة تقلبهم ولا يلائمه قوله تعالى (وقلبهم) (ومر
 رقاد) أى نيام وهو تقرير لما لم يذكر فيما سلف اعتيادا على ذكره السابق من
 الضرب على أذنهم (وقلبهم) فى رقتهم (ذات العين) نصب على الظرفية
 أى جهة تلى أعانهم (وذات الشمال) أى جهة تلى شمالهم كيلا تأكل الأرض
 ما يليها من أبدانهم. قال ابن عباس رضى الله عنهما لو لم يقلبوا لأكلتهم الأرض
 قيل لهم تقلبتان فى السنة وقيل تقلية واحدة يوم عاشوراء وقيل فى كل تسع
 سنين وقرئ يقلبهم على الإسناد إلى ضمير الجلالة وتقلبهم على المصدر منصوبا
 بمضمر ينهى عنه وتعبهم أى وترى تقلبهم (وكلبهم) قيل هو كلب مروا به
 فتبعهم فطردوه مرارا فلم يرجع فأنطقه الله تعالى فقال لا تغشوا جانبي فإني
 أحب أحباء الله تعالى فتأمروا حتى أحرستم وقيل هو كلب راع قد تبعهم على
 دينهم ويؤيده قراءة كالبهم إذ الظاهر لحوقه بهم وقيل هو كلب صيد أحدهم
 أو ذرعه أو غنمه واختلف فى لونه فقيل كان أئمر وقيل أصفر وقيل أصهب
 وقيل غير ذلك وقيل كان اسمه قطمير وقيل ريان وقيل تنوه وقيل قلمور وقيل
 ثور قال خاله بن معدان ليس فى الجنة من النواب إلا كلب أصحاب الكهف
 وسحر بلعم وقيل لم يكن ذلك من جلس الكلاب بل كان أسدا (باسط ذراعيه)
 حكاية حال ماضية ولذلك أعمل انتم الفاعل وعند الكسائي وهشام وأبي جعفر
 من البصريين يجوز إعماله مطلقا والذراع من المرفق إلى رأس الأصبع الوسطى
 (بالصيد) أى بموضع الباب من الكهف (لو اطلعت عليهم) أى لو
 عاينتهم وشاهدتهم وأصل الاطلاع الإشراف على الشيء بالمعاينة والمشاهدة
 وقرئ بضم الواو.

(لو ليت منهم فرارا) ههنا عما شاهدت منهم وهو إيمانصب على المصدرية
 من معنى ما قبله إذ التولية والفرار من واد واحد ولما على الحالية بجمل المصدر
 بمعنى الفاعل أى فازا أو بجمل الفاعل مصدرا مبالغة كما فى قوله فإنما هى إقبال
 وإدبار ولما على أنه مفعول له (ولمئت منهم رعبا) وقرئ بضم العين أى
 خوفا يملأ الصدر ويرعبه وهو إما مفعول ثان أو تمييز ذلك لما ألينهم الله

هو وجل من الهيبة والهيبة كانت أعينهم مفتحة كالمستيقظ الذي يريد أن يتكلم وقيل للول أظفارهم وشعورهم ولا يساعده قولهم (لبثنا يوما أو بعض يوم) وقوله (ولا يضرنا بك أحد) فإن الظاهر من ذلك عدم اختلاف أحوالهم في أنفسهم وقيل لعظم أجرامهم ولعل تأخير هذا عن ذكر التولية للإيدان باستقلال كل منهما في الترتب على الإطلاع إذ لو روعي ترتيب الوجود لتبادر إلى الفهم ترتيب المجموع من حيث هو عليه وللإشعار بعدم زوال الرعب بالفرار كما هو المعتاد وعن معاوية لما غزا الروم فر بالكهف قال لو كشفت لنا عن هؤلاء فنظرنا لإلههم فقال له ابن عباس رضى الله عنهما ليس لك ذلك قد منع الله تعالى من هو خير منك حيث قال (لو اطلعت عليهم) الآية قال معاوية لا أتنبى حتى أعلم عليهم فيبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف بعث الله تعالى ريحا فأحرقتهم وقرىء بتشديد اللام على التكثير ويابدال الحمزة ياء مع التخفيف والتفديد.

(وكذلك بشنام) أى كائناتنا وحفظنا أجسادنا من البلى والتحلل آية دالة على كمال قدرتنا بشنام من النوم (ليتساموا بينهم) أى ليسأل بعضهم بعضا فيترتب عليه ما فصل من الحكم البالغة وجعله غاية للبعث المعلن فيما سبق بالاختبار من حيث أنه من أحكامه المترتبة عليه والاقتصار على ذكره لاستنباعه لسائر آثاره (قال) استئناف لبيان تساؤلهم (قائل منهم) هو رئيسهم واسمه مكسليتا (كم لبثتم) فى منامكم لعله قاله لما رأى من مخالفة حالهم لما هو المعتاد فى الجملة (قالوا) أى بعضهم (لبثنا يوما أو بعض يوم) قيل إنما قالوه لأنهم^(١) دخلوا الكهف غفوة وكان انتباههم آخر النهار فقالوا لبثنا يوما فلما رأوا أن الشمس لم تقرب بعد قالوا أو بعض يوم وكان ذلك بناء على الظن التالى فلم يمزوا إلى الكذب (قالوا) أى بعض آخر منهم بما سنح لهم من

(١) فى طرد: ركبوا فيهم - واختبرنا ما فى: ١٠١

الأداة أو يلهام من الله سبحانه (ربكم أعلم بما لبيتكم) أى أنتم لا تعلمون مدة لبثكم وإنما يعلمها الله سبحانه وهذا رد منهم على الأولين بأجل ما يكون من مراعاة حسن الأدب وبه يحقق التحزب إلى الحزبين اليهودين فيما سبق وقد قيل القائلون جميعهم ولكن فى حالتين ولا يساعده النظم الكريم فإن الاستئناف فى الحكاية والخطاب فى المحكى يقضى بأن الكلام جار على منهاج المحاورة والمجاوبة وإلا لقل ثم قالوا ربنا أعلم بما لبثنا .

(فابشروا أحدكم يورثكم هذه إلى المدينة) قالوه إعراضا عن التعمق فى البحث وإقبالا على ما يهمهم بحسب الحال كما ينبى عنه الفاء والورق الفضة مضروبة أو غير مضروبة ووصفها باسم الإشارة يشعر بأن القائل ناو لها بعض أصحابه ليفتري بها قوت يومهم ذلك وقرئ بسكون الراء ويادغام القاف فى الكاف ويكسر الواو ويسكون الراء مع الإدغام وحملها دليلا على أن التزود لا ينافى التوكل على الله تعالى (فلينظر أيها) أى أهلها (أزكى) أحل وأطيب أو أكثر وأرخص (طعاما فليأتكم برزق منه) أى من ذلك الأركى طعاما (وليتلطف) وليتكلف اللطف فى المعاملة كيلا يفتن أو فى الاستخفاء لتلا يعرف (ولا يشعروا بكم أحدا) من أهل المدينة فإنه يستدعى شيوع أخباركم أى لا يفعل ما يؤدى إلى ذلك فالنهي على الأول تأسيس وعلى الثانى تأكيد الأمر بالتلطف (لأنهم) تعليل لما سبق من الأمر والنهى أى ليبلغ فى التلطف وعدم الإشعار لأنهم (إن يظهروا عليكم) أى يطلخوا عليكم أو يظفروا بكم والضمير للأهل المقدر فى أيها (يرجوكم) لأن ثبتم على ما أنتم عليه .

(أو يبيدوكم فى ملتهم) أى يصيروكم إليها ويدخلوكم فيها كرها من العود بمعنى الضرورة كقوله تعالى (أو لنعودن فى ملتنا) وقيل كانوا أولاء على دينهم وإلثار كلمة إلى للدلالة على الاستقرار الذى هو أشد شئ عند كرامة ويتبين احتمال الإعادة لأن الظاهر من حالمهم هو الثبات على الدين المؤدى إليه

وضمير الخطاب في المواضع الأربعة للمبالغة في حمل المبعوث على الاستخفاف وحث الباقيين على الاهتمام بالتوصية فإن إعراض النصيح أدخل في القبول واهتمام الإنسان بشأن نفسه أكثر وأوفر (ولن تفلحوا إذا) أى إن دخلتم فيها ولن بالكفر والإلجاء لن تفوزوا بخير (أبدا) لافى الدنيا ولا الآخرة وفيه من التشديد في التحذير ما لا يخفى .

(وكذلك) أى وكما أنعمنا وبشئنا لما مر من ازديادهم في مراتب اليقين (أعزنا) أى أطمعنا الناس (عليهم ليعلموا) أى الذين أعزناهم صابهم بما عاينوا من أحوالهم العجبية (أن وعد الله) أى وعده بالبعث أو موعده الذى هو البعث أو أن كل وعده أو كل موعده فيدخل فيه وعده بالبعث أو ببعث الموعود دخولا أوليا (حق) صادق لا خلف فيه أو ثابت لا مرد له لأن نومهم وارتبابهم كحال من يموت ثم يبعث (وأن الساعة) أى القيامة التى هي عبارة عن وقت بعث الخلائق جميعا للحساب والجزاء (لأريب فيها) لا شك في قيامها فإن من شاهد أنه جل وعلا توفى نفسهم وأمسكها ثلثمائة سنة وأكثر حافظا أبدانها من التحلل والتفتت ثم أرسلها إليها لا يبقى له شائبة شك في أن وعده تعالى حق وأنه يبعث من في القبور فيرد إليهم أرواحهم فيحاسبهم ويجزىهم بحسب أعمالهم .

(إذ يفتازعون) عطف لقوله أعزنا قدم عليه الفاية إظهارا ليكال العناية بذكرها لا لقوله ليعلموا كما قيل لدلالته على أن المتنازع يحدث بعد الإختار وليس كذلك أى أعزناهم عليهم حين يفتازعون (بينهم أمرهم) ليرتفع الخلاف ويبين الحق قيل المتنازع فيه أمر دينهم حيث كانوا مختلفين في البعث فمن بقرلة وجاجده وقائل يقول يبعث الأرواح دون الأجساد وآخر يقول يشوبه بما قيل كان ملك المذنبه حبيته رجلا صالحا مؤمنا وقد انحلت أهل ملكه في البعد حسبا فصل قد نزل الملك بينه وأخلق بآله ولهم حسبا وجليل على إرماد ومالك ربه أى يظهر الحق قالق الله لهم ولجليل فى نفوس

رجل من رعيانهم^(١) فهدم ماسد به دقيانوس باب الكهف ليتخذ حظيرة لئلا
 فعند ذلك بعثهم الله تعالى ليجري بينهم من التقاول ما جرى روى أن المبعوث
 لما دخل المدينة أخرج الدم ليشتري به الطعام وكان على ضرب دقيانوس^(٢)
 فاتهموه بأنه وجد كنزا فذهبوا به إلى الملك فقص عليه القصة فقال بعضهم إن
 آباءنا أخبرونا بأن فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك
 وأهل المدينة من مسلم وكافر وأبصروهم وكلموهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك
 الله ونميلك به من شر الإنس والجن ثم رجعوا إلى مضاجعهم فاتوا فالتى الملك
 عليهم ثيابه وجعل لكل منهم تابوتا من ذهب فرآهم في المنام كارهين للذهب
 فجعلها من الساج وبني على باب الكهف مسجداً وقيل لما أتوا إلى الكهف قال
 لهم الفتى مكانكم حتى أدخل أولاً ثلثا يفرعوا فدخل فمضى عليهم المدخل
 فبنوا ثمة مسجداً وقيل المتنازع فيه أمر الفتية قبل بعثهم أى أعزنا عليهم حين
 يتناكرون بينهم أمرهم وما جرى بينهم وبين دقيانوس من الأحوال والأحوال
 ويتلفون ذلك من الأساطير وأقوال الرجال وعلى التقديرين فالفاء في
 قوله عز وجل : (فقالوا) فصيحة أى أعزناهم عليهم فرأوا فأتوا فقالوا
 أى قال بعضهم .

(ابنوا عليهم) أى على باب كهفهم (بينا نا) ثلثا يتطرق إليهم بالنسب
 بقرينتهم وعافلة عليها وقوله تعالى : (ربه أعلم بهم) من كلام المتنازعين
 كأنهم لما رأوا عدم اعتدائهم إلى حقيقة حالهم من حيث النسب ومن حيث
 اللب في الكهف قالوا ذلك تفويضنا للأمر إلى علام الغيوب أو من كلام الله
 تعالى رداً لقول المخاضين في حديثهم من أولئك المتنازعين وقيل هو أمرهم
 وتديبرهم عند وفاتهم أو شأنهم في الموت واليوم حيث اختلفوا في أنهم ماتوا

(١) فهدم : أى من رعيانهم .

(٢) دقيانوس : دقيانوس في النسخة كلها .

أو قاموا كما في أول مرة فإذا حيثئذ متعلق بقوله تعالى ﴿ قال الذين غلبوا على أمرهم ﴾ وهم الملك والمسلمون ﴿ لتتخذن عليهم مسجدا ﴾ وقوله تعالى ﴿ فقالوا ﴾ منطوف على يتنازعون وإثارة صيغة الماضي للدلالة على أن هذا القول ليس بما يستمر ويجدد كالتنازع وقيل متعلق بذكر مضمر وأما تعلقه بأعرافه فيأباه أن إعرارهم ليس في زمان تنازعهم فيما ذكر بل قبله وجعل وقت التنازع عمدا يقع في بعضه الإعرار وفي بعضه التنازع تصف لا يخفى مع أنه لا يخصص لإضافته إلى التنازع وهو مؤخر في الوقوع .

﴿ سيقولون ﴾ الضمير في الأفعال الثلاثة للناسخين في قصتهم في عهد النبي عليه الصلاة والسلام من أهل الكتاب والمسلمين لكن لا على وجه إسناد كل منها إلى كلهم بل إلى بعضهم ﴿ ثلاثة رابعهم كلهم ﴾ أي هم ثلاثة أشخاص رابعهم أي جامعهم أربعة بانضمامه إليهم كلهم قيل قاله اليهود وقيل قاله السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا وقرى ثلاثة يادغام التاء في التاء ﴿ ويقولون خيبة سادسهم كلهم ﴾ قيل قاله النصارى أو العاقب منهم وكان نسطوريا ﴿ رجما بالغيب ﴾ رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع عليه أو ظنا بالغيب من قولهم رجما بالظن إذا ظن واتصاه على الحالية من الضمير في الفعلين جميعا أى راجعين أو غلى المصدرة منهما فإن الرجم والقول واحد أو من محذوف مستأنف واقع موقع الحال من الضمير في الفعلين معا أى يرجون رجما وعدم إيراد السين للاكتفاء بسطفه على ما فيه ذلك .

﴿ ويقولون خيبة وثامنهم كلهم ﴾ هو ما يقوله المسلمون بطريق التلقى من هذا الوحي وما فيه ما يرشدهم إلى ذلك من عدم تظمه في سلك الزجيم بالنيب وتغيير نسبة زيادة الواو المفيدة لزادة وكادة النسبة فيما بين طرفيها لا يوحى آخر كما قيل ﴿ قل ﴾ تحقيقا للحق وردا على الأولين ﴿ ربى أعلم ﴾ أى أقوى علما ﴿ بمنهم ﴾ بدمهم ﴿ ما يعلمهم ﴾ أى ما يعلم عنهم أو ما يعلمهم فضلا عن العلم بمنهم ﴿ إلا قليل ﴾ من التائبين وقد وثقهم الله تعالى للاستشهاد بتلك

الشواهد قال ابن عباس رضى الله عنه حين وقمت الواو انقطعت العدة وعليه مدار قوله رضى الله عنه أنا من ذلك القليل ولو كان في ذلك وحى آخر لما خفى عليه ولما احتاج إلى الاستشهاد بالواو ولكان المسلمون أسوة له في العلم بذلك وعن علي كرم الله وجهه أنهم سبعة نفر أسماءهم علي بن أبي طالب ومكشلي بن مهزيب وهؤلاء أصحاب يمين الملك وكان عن يساره مرنوش وديرنوش وشاذنوش وكان يستشير هؤلاء الستة في أمره والسابع الراعى الذى رافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسمه كنيشيطليوش (فلا تمار) الفاء لتفريع التوبيخ على ما قبله أى إذ قد عرفت جهل أصحاب القولين فلا تجادلهم (فيهم) في شأن الفتن (إلا مراء ظاهرا) قدر ما تعرض له الوحى من وصفهم بالرجم بالغيب وعدم العلم على الوجه الإجمال وتفويض العلم إلى الله سبحانه من غير تصريح بجهلهم وتوضيح لهم فإنه يحل بمكارم الأخلاق .

(ولا تسفت فيهم) في شأنهم (منهم) من الخائفين (أحدا) فإن فيما قص عليك لمنسوخة عن ذلك مع الله لا علم لهم بذلك وقال علماء الأقاليل من أهل الكتاب فالضمائر الثلاثة في الأفعال الثلاثة لهم وما ذكر من الشواهد لإرشاد المؤمنين إلى صحة القول الثالث وفيه محيص عما في الأول من التكلف في جعل أحد الأقوال المحكية المنظومة في سجع واحد ناشئا عن الحكاية مع كون الأخيرين بخلافه ووضوح في سبب حذف المفعول في لا تمار ، والمعنى حيثئذ وإذا قد وقفت على أن كلهم ليسوا على خطأ في ذلك فلا تجادلهم لإجذالا ظاهرا فطلق به الوحى المبين من غير تجهيل لجمهورهم فإن فيهم مصيبا وإن قل والنهى عن الاستفتاء لدفع ما عسى يتوهم من احتمال جوازه أو احتمال وقوعه بناء على إصابة بعضهم ، فالمعنى لا ترجع إليهم^(١) في شأن الفتن ولا تصديق القول الثالث من حيث صدوره عنهم بل من حيث التلقى من الوحى

(١) في ط : فلا تراجع

(ولا تقولن لشيء) أى لأجل شيء تعزم عليه (إني فاعل ذلك) الشيء (غذا) أى فيما يستقبل من الزمان مطلقاً فيدخل فيه التعمد دخولاً أولياً فإنه نزل حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه عليه الصلاة والسلام فقال اتوني غذا أخبركم ولم يستثن فأبطأ عليه الوحى حتى شق عليه وكذبه قريش وما قيل من أن المدلول بالعبارة هو التعمد وما بعد ذلك مفهوم بطريق دلالة النص برده أن ما بعده ليس بمعناه فى مناط النهى فإن وسعة المجال دليل القدرة فليتأمل (إلا أن يشاء الله) استثناء مفرغ من النهى أى لا تقولن ذلك فى حال من الأحوال إلا حال ملاسته بمشيئته تعالى على الوجه المعتاد وهو أن يقال إن شاء الله أوفى وقت من الأوقات إلا وقت أن يشاء الله أن قوله لا مطلقاً بل مشيئة إذن فإن النسيان أيضاً بمشيئته تعالى ، ولا مسامح لتعليقه بفعل لعدم سداد استثناء اقتران المشيئة بالفعل ومناقاة استثناء اعتراضها النهى ، وقيل الاستثناء جار مجرى التأييد كأنه قيل لا تقولنه أبداً كقوله تعالى : (وما كان لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله) (واذكر ربك) بقوله إن شاء الله متداركاً له .

(إذا نسي) إذا فرط منك نسيان ثم ذكرته وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما لو بعد سنة ما لم يحنث ولذلك جوز تأخير الاستثناء وعامة الفقهاء على خلافه إذ لو صح ذلك لما تقرر لإقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب قال القرطبي هذا فى تدارك الترك والتخلف عن الإثم وإما الاستثناء مبالغة فى الحث عليه أو اذكر ربك وعقابه إذا تركت بعض ما أمرك به ليحثك ذلك على التدارك أو اذكره إذا اعتراك النسيان ليدذكرك المنسى وقد حمل على أداء الصلاة المنسية عند ذكرها (وقل صلى أن يهدينى ربى) أى يوفقنى (لأقرب من هذا) أى لشيء أقرب وأظهر من نبأ أصحاب الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى (رشداً) أى إرشاداً للناس ودلالة على ذلك وقد فضل عز وجل ذلك حيث آتاه من اليقينات ما هو أعظم

عن ذلك وأين كقصص الأنبياء المتباعد أيامهم والحوادث النازلة في الأعصار
المستقبل إلى قيام الساعة أو لأقرب رشدًا وأدنى خبرًا من النفس .

(ولبثوا في كهنهم) أحياء مضروبًا على آذانهم (ثلثمائة سنين وازدادوا
تسعين) وهي جملة مستأناة مينة لما أجمل فيما سلف وأشير إلى عزة مناله وقيل
لأنه حكاية كلام أهل الكتاب فلنهم اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا في
عدائهم فقال بعضهم هكذا وبعضهم ثلثمائة .

وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال عند أهل الكتاب أنهم لبثوا ثلثمائة سنة
شمسية والله تعالى ذكر السنة القمرية والتفاوت بينهما في كل مائة سنة ثلاث سنين
فيكون ثلثمائة وتسع سنين وسنين عطف بيان لثلثائة وقيل بدل وقرئ على الإضافة
وضمًا للجمع موضع المفرد وما يحسنه هنا أن علامة الجمع فيه جبر لما حذف
في الواحد وأن الأصل في العدد إضافته إلى الجمع (قل الله أعلم بما لبثوا) أي
بالإيمان الذي لبثوا فيه .

(له غيب السموات والأرض) أي ما غاب فيها وخفى من أحوال
أهلها واللام للاختصاص العلي دون التكويني فإنه غير مختص بالغيب
(أبصر به وأسمع) دل بصيغة التعجب على أن شأن علمه سبحانه بالمبصرات
والمسموعات خارج عما عليه إدراك المدركين لا يحجبه شيء ولا يحول دونه
حائل ولا يتفاوت بالنسبة إليه اللطيف والكثيف والصغير والكبير والحقى
والجلى والهاض ضمير الجلالة وعمله الرفع على القاطعية والباء مزيدة عند سيوفه
وكان أصله أبصر أى صار ذا بصيرة ثم تقل إلى صيغة الأمر للإنشاء فبرز الضمير
لعدم لياقة الصيغة له أو لزيادة الباء كما في كفى به ، والنصب على المفعولية عند
الأخفش والقاعل ضمير المأمور وهو كل أحد والباء مزيدة إن كانت الهمزة
للتعدي ومعديّة إن كانت للصيرورة ولعل تقديم أمر إبعاده تعالى لما أن الذي
نحن بصده من قبيل المبصرات (ما لهم) لأهل السموات والأرض (من
دونه) تعالى (من ولى) يتولى أمورهم وينصرهم استقلالاً (ولا يشرك

في حكمه) في قضائه أو في علم الغيب (أحدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا وهو كما ترى أبلغ في نفي الشريك من أن يقال من ولي ولا شريك وقرىء على صيغة نهي الحاضر على أن الخطاب لكل أحد ولما دل انتظام القرآن الكريم لقصة أصحاب الكهف من حيث أنهم بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم من المنفيات على أنه وحى معجز أمره عليه السلام بالمداومة على دراسته فقال (وائل ما أوحى إليك من كتاب ربك) ولا تسمع لقولهم أنت بقرآن غير هذا أو بدله (لا مبدل لكلماته) لا قادر على تبديله وتغييره غيره (ولن نجد) أبد القهر وإن بالفت في الطلب (من دونه ملتحدا) ملجأ تعدل إليه عند المسامحة .

(واصبر نفسك) احببها وثبتها مصاحبة (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) أي دائبين على الدعاء في جميع الأوقات وقيل في طرفي النهار وقرىء بالغداة على أن إدخال اللام عليها وهي علم في الأغلب على تأويل التنكير بهم والمراد بهم فقراء المؤمنين مثل صبيب وعمار وخباب ونحوهم رضى الله عنهم وقيل أصحاب السفة وكانوا نحو سبعمائة رجل قيل لأنه قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فغ هؤلاء الموالي الذين كان يريهم ريح الضأن حتى نجح السك كما قال قوم نوح عليه السلام (أتؤمن لك واتبعك الأرذلون) فزلت والتعير عنهم بالموصول لتلليل الأمر بما في حيز الصلة من الخصلة الداعية إلى إدامة الصعبة (يريدون) بدعاتهم ذلك (وجه) حال من المستكن في يدعون أي مريدين لرضاء تعالى وطاعته .

(ولا تعد عيناك عنهم) أي لا يجاوزهم نظرك إلى غيرهم من عداة أي جاوزه واستعماله بمن لتضمنته معنى التبر أو لا تصرف عينك النظر عنهم إلى غيرهم من عدوته عن الأمر أي صرفته عنه على أن المفعول محذوف لظهوره وقرىء ولا تعد عينيك ولا تعد عينيك من الإعداء والتعدي والمراد نهيهم عليه السلام عن الازدراء بهم لرفاعة زيمهم طموحا إلى زى الأغنياء

(تريد زينة الحياة الدنيا) أى تطلب مجالسة الأشراف والأغنياء وأصحاب الدنيا وهى حال من الكاف على الوجه الأول من القراءة المصورة ومن الفاعل على الوجه الثانى منها وضمير تريد للعينين وإسناد الإرادة إليه مجاز وتوحيده للتلزام كما فى قوله :

لمن دخلوفة ذل بها العينان تهل

ومن المستكن فى الفعل على القراءتين الأخيرتين (ولا تطع) فى تنحية الفقراء عن مجالسك (من أغفلنا قلبه) أى جعلناه غافلاً لبطلان استعداده للذكر بالمرء أو وجدناه غافلاً كقولك أجبت وأبغضته إذا وجدته كذلك أو هو من أغفل ابه أى لم نسمه بالذكر (عن ذكرنا) كأولئك الذين يدهونك إلى طرد الفقراء عن مجلسك فإنهم غافلون عن ذكرنا على خلاف ما عليه المؤمنون من الدعاء فى مجامع الأوقات وفيه تنبيه على أن الباعث له على ذلك الدعاء غفلة قلبه عن جناب الله سبحانه وجهته وانهماك فى الحسيات حتى خفى عليه أن الشرف بحلية النفس لا بزينة الجسد ، وقرئ أغفلنا قلبه ، على إسناد الفعل إلى القلب أى حسبنا غافلين عن ذكرنا إياه بالمؤاخلة من أغفلته إذا وجدته غافلاً (واتبع هواه وكان أمره فرطاً) ضياعاً وهلاكاً أو متقدماً للحق والصواب نابذاً له وراء ظهره من قوطم فرس فرط أى متقدم للخيال أو هو بمعنى الإفراط والتفريط فإن الغفلة عن ذكره سبحانه تؤدي إلى اتباع الهوى المؤدى إلى التجاوز والتباعد عن الحق والصواب والتعمير بهم بالموصول الملائدان بعلية ما فى حيز الصلة للهى عن الإطاعة .

(وقل) لأولئك الغافلين المتبعين هوامم (الحق من ربكم) أى ما أوحى إلى الحق لا غير كائناً من ربكم أو الحق المصود من جهة ربكم لا من جهة حتى يتصور فيه التبديل أو يمكن التردد فى اتباعه وقوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) إما من تمام القول المسامور به والفاء لترتيب ما بعدها

على ما قبلها بطريق التهديد لا لتفريجه عليه كما في قوله تعالى (هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب) وقوله تعالى (الحق من ربك فلا تكونن من الممترين) أى عقيب تحقق أن ما أوحى إلى حق لا ريب فيه وأن ذلك الحق من جهة ربكم فن شاء أن يؤمن كسائر المؤمنين ولا يتعلل بما لا يكاد يصلح للتعلل ومن شاء أن يكفر به فليفعل وفيه من التهديد وإظهار الاستغناء عن متابعتهم وعدم المبالاة بهم وإيمانهم وجوداً وعدمها ما لا يخفى وإما تهديد من جهة الله تعالى والفاء لترتيب ما بعدها من التهديد على الأمر لا على مضمون المأمور به والمعنى قل لهم ذلك وبعد ذلك من شاء أن يؤمن به أو أن يصدقك فيه فليؤمن ومن شاء أن يكفر به أو يكذبك فيه فليفعل فقوله تعالى :

(إنا أعتدنا) وعيد شديد وتأكيد للتهديد وتعليل لما يفيد من الزجر عن الكفر أو لما يفهم من ظاهر التنخير من عدم المبالاة بكفرهم وقلة الاهتمام بزرعهم عنه فإن إعداد جزائهم من دواعي الإملاء والإمهال وعلى الوجه الأول هو تعليل للأمر بما ذكر من التنخير التهديدى أى قل لهم ذلك (إنا أعتدنا) (للفظالين) أى هيأنا للكافرين بالحق بعد ما جاء من الله سبحانه والتعير عنهم بالظالمين للتبليغ على أن مشيئة الكفر واختياره تجاوز عن الحد ووضع الشيء في غير موضعه (نارا) عظيمة عجيبة (أحاط بهم) أى يحيط بهم وإثارة صيغة الماضي للدلالة على التحقق (سرادقها) أى فسطاطها شبه ما يحيط بهم من النار وقيل السرادق الحجرة التي تكون حول الفسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار (وإن يستنثوا) من العطش (يناثوا بماء كالملح) كالخديد المذاب وقيل كدردي الزيت وهو على طريقة قوله فاعتبرا بالصبر (يشوى الوجوه) إذا قدم ليشرب انشوى الوجه لحرارته عن النبي عليه الصلاة والسلام هو كسكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه (بئس الشراب) ذلك (وساء) النار (مرتقفا) متكأ وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحدة وأنى ذلك في النار وإنما هو بمقابلة قوله تعالى (حسنت مرتقفا).

حاقبة المؤمنين

(إن الذين آمنوا) في عمل التعليل للبحث على الإيمان المنفهم من التخيير كأنه قيل وللذين آمنوا ولعل تغيير سبكه للإيدان بكال تنافى مآلى الفرعين أى إن الذين آمنوا بالحق الذى أوحى إليك (وعملوا الصالحات) حسبا بين فى تضاعيفه (إنما لا نضع أجر من أحسن عملا) خبر إن الأولى هى الثانية مع ما فى حينها والراجع محذوف أى من أحسن منهم عملا أو مستغنى عنه كما فى قولك نعم الرجل زيد أو واقع موقعه الظاهر فإن من أحسن عملا فى الحقيقة هو الذى آمن وعمل الصالحات (أولئك) المنعوتون بالنعوت الجليلة (لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار) استئناف لبيان الأجر أو هو الخبر وما بينهما اعتراض أو هو خبر بعد خبر (يحلون فيها من أساور من ذهب) من الأولى ابتدائية والثانية يائية صفة لأساور والتشكيك للتضخيم وهو جمع أسورة أو أسوار جمع سوار .

(ويلبسون ثيابا خضرا) خصت الخضرة بثيابهم لأنها أحسن الألوان وأكثرها طراوة (من سندس واستبرق) أى مما رقى من الدياج وغلظ جمع بين النوعين للدلالة على أن فيها ما تقتضى الألفس وتلد الأعين (متكئين فيها على الأرائك) على السرر على ما هو شأن المتنعمين (نعم الثواب) ذلك (وحسنت) أى الأرائك (مرتفقا) أى متكأ (واضرب لهم) أى للفريقين الكافر والمؤمن (مثلا رجلين) مفعولان لاضرب أولهما ثانيهما لأنه المحتاج إلى التفصيل والبيان أى اضرب للكافرين والمؤمنين لا من حيث أحوالهما المستفادة بما ذكر آنفا من أن الأولين فى الآخرة كذا بل من حيث عصيان الأولين مع قلبهم فى نعم الله تعالى وطاعة الآخرين مع مكابتهم مشاق الفقر مثلا حال رجلين مقدسين أو عبقين هما أخوان من بنى إسرائيل أو شركان كافر اسمه قطروس ومؤمن اسمه هوذا اقتسما ثمانية آلاف دينار فاشتري الكافر بنصيبه ضياعا وعقارا وصرف المؤمن نصيبه إلى وجوه المبار فأل أمرهما إلى

ما حكاه الله تعالى ، وقيل : هما أخوان من بني مخزوم كافر هو الأسود بن عبد الله بن عبد الأسد زوج أم سلمة رضى الله عنها أولا (جعلنا لأحدهما) وهو الكافر (جنتين) بستانين (من أعناب) من كروم متنوعة والجملة بتامها بيان للتمثيل أوصفة لرجلين .

(وحففناهما بنخل) أى جعلنا النخل محيطا بهما مؤذرا بها كرومهما يقال حفه القوم إذا طافوا به وحففته بهم جعلتهم حافين حوله فيزيده الباء مفعولا آخر كقولك خففته به (وجعلنا بينهما) وسطهما (زرعا) ليكون كل منهما جامعا للأتوات والفواكه متواصل الممارسة على الهيئة الرائقة والوضع الأنيق .

(كلنا الجنة آتت أكلها) ثم رما وبلغت مبلغا صالحا للأكل وقرىء يسكون الكاف وقرىء كل الجنة آتى أكله (ولم تظلم منه) لم تنقص من أكلها (شيئا) كما يهد ذلك في سائر البساتين فإن الثمار غالبا تتكثر في عام وتقل في آخر وكذا بعض الأشجار يأتى بالثمر في بعض الأعوام دون بعض (وجفنا خلاهما) فيما بين كل من الجنة (نهر) على حدة ليذوق شربهما ويريد بهاؤهما وقرىء بالتخفيف ولعل تأخير ذكر تفجير النهر عن ذكر إتياء الأكل مع أن الترتيب الخارجى على العكس للإيدان باستقلال كل من إتياء الأكل وتفجير النهر في تكميل محاسن الجنة كما في قصة البقرة ونحوها ولو عكس لانهم أن المجموع خصلة واحدة بعضها مقرب على بعض فإن إتياء الأكل متفرع على السق عادة وفيه إيماء إلى أن إتياء الأكل لا يتوقف على السق كقوله تعالى (يكاد زيتا يضىء ولو لم تمسسه نار) .

(وكان له) لصاحب الجنة (ثمر) أنواع من المال غير الجنة من ثمره إذا كثره قال ابن عباس رضى الله عنهما هو جميع المال من الذهب والفضة والحیوان وغير ذلك وقال مجاهد هو الذهب والفضة خاصة (فقال لصاحبه) المؤمن وهو (أى القاتل) يحاوره (أى صاحبه المؤمن وإن جاز العكس

أى يراجع في الكلام من حار إذا رجع (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا)
 حشبا وأعوانا أو أولادا ذاكورا لأنهم الذين ينفرون معه (ودخل جنته)
 التى شرحت أحوالها وعددها وصفاتها وهياتها وتوحيدها أما لعدم تعلق الفرض
 بتعددتها وإما لاتصال إحداها بالآخرى وإما لأن الدخول يكون فى واحدة
 فواحدة (وهو ظالم لنفسه) ضار لها بمحبته وكفره (قال) استئناف مبنى
 على سؤال نشأ من ذكر دخول جنته حال ظلمه لنفسه كأنه قيل فإذا قال إذ ذاك
 فقيل قال (ما أظن أن تبيد هذه) الجنة أى تقى (أبداً) لطول أمه وتمادى
 ضلته واغتراره بهلكه ولعله إنما قاله بمقابلة موضلة صاحبه وتذكيره بفناء جنبيه
 ونفيه عن الاغترار بهما وأمره بتحصيل الباقيات الصالحات .

(وما أظن الساعة قائمة) كاتمة فيما سياتى (ولئن رددت) بالبعث عند
 قيامها كما تقول (إلى ربى لأجلن) يومئذ (خيرا منها) أى من هذه الجنة
 وقرئ منها أى من الجنة (منقلباً) مرجعاً وعاقبة ومدار هذا الطمع
 واليأس الفاجرة اعتقاد أنه تعالى إنما أولاه ما أولاه فى الدنيا لاستحقاقه الذاتى
 وكرامته عليه سبحانه ولم يدر أن ذلك استدراج (قال له صاحبه) استئناف
 كما سبق (وهو يحاوره) جملة حالية كما مر فائدتها التنبيه من أول الأمر على أن
 ما يتلوه كلام معنى بشأنه مسوق للمحاورة (أكفرت) حيث قلت ما أظن
 الساعة قائمة (بالذى خلقك) أى فى ضمن خلق أصلك (من تراب) فإن
 خلق آدم عليه السلام منه متضمن لخلق منه لما أن خلق كل فرد من أفراد البشر
 له حظ من خلقه عليه السلام إذ لم تكن فطرته الشرفة مقصورة على نفسه بل
 كانت أنموذجا منطويا على فطرة سائر أفراد الجنس انعطوا إجماليا مستتبها
 لجرىان آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من التراب خلقا للكل منه
 وقيل خلقك منه لأنه أصل مادتك إذ به يحصل الغذاء الذى منه تحصل النطفة
 فتدبر (من نطفة) هى مادتك القرية فالخلق واحد والمبدأ متعدد .

(ثم سواك رجلا) أى عدلك وملكك إنسانا ذكرا أو صيرك رجلا
 والتعبير عنه تعالى بالموصول للإشعار بعلية ما حين الإصلة لإنكار الكفر

والتلويح بدليل البعث الذي نطق به قوله عز من قائل (يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنا خلقناكم من تراب) الخ (لكننا هو الله ربى) أصله لكن أنا وقد قرئ كذلك لحذف الهمزة فتلاقت النونان فكان الإدغام وهو ضمير الشأن وهو مبتدأ خبره الله ربى وتلك الجملة خبر أنا والمائد منها إليه الضمير وقرئ يثبت ألف أنا في الوصل والوقف جميعا وفي الوقف خاصة وقرئ ولكنه بالهاء ولكن بطرح أنا ولكن أنا لا إله إلا هو ربى ومدار الاستدراك قوله تعالى (أكفرتم) كأنه قال أنت كافر لكنى مؤمن موحد (ولا أشرك بربى أحدا) فيه إيذان بأن كفره كان بطريق الإشراك .

(ولولا إذ دخلت جنتك قلت) أى هلا قلت عندما دخلتها وتقديم الظرف على المحضض عليه للإيذان بتحتم القول فى آن الدخول من غير ريب لا للقصر (ما شاء الله) أى الأمر ما شاء الله أو ما شاء الله كائن على أن ما موصولة مرفوعة المحل أو أى شئ شاء الله كان على أنها شرطية منصوبة والجواب محذوف والمراد تخصيصه على الاعتراف بأنها وما فيها بمشيئة الله تعالى إن شاء أبهاها وإن شاء أفناها (لا قوة إلا بالله) أى هلا قلت ذلك اعترافا بعجزك وبأن ما تيسرك من مهارتها وتدبير أمرها إنما هو بمعونته تعالى وإقداره عن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فاعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يعضره (إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا) أنا إما مؤكد لياه المتكلم أو ضمير فضل بين مفعولى الرؤية إن جعلت عليه وأقل: فأنهما وحال إن جعلت بصرة فيكون أنا حينئذ تأكيد لا غير لأن شرط كونه ضمير فصل توسطه بين المبتدأ والخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر وقرئ أقل بالرفع خيرا لأننا والجملة مفعول ثان للرؤية أو حال وفي قوله تعالى وولدا نصرة لمن فسر النفر بالولد (فسى ربى أن يؤتىنى خيرا من جنتك) هو جواب الشرط والمعنى إن ترن أقر منك فانا أتوقع من صنع الله سبحانه أن يقلب ما فى وما بك من الفقر والغنى فيرزقنى لإيماني جنة خيرا من جنتك ويسلبك لكفرتك نعمته ويجزب جنتك (ويرسل عليها حسابنا) هو مصدر بمعنى الحساب كالإعلان والفقران

أى مقدارا قدره تعالى وحسبه وهو الحكم بتخريبها وقيل عذاب حسابان وهو حساب ما كسبت يدها وقيل مراى جمع حسابته وهى الصواعق ومساعدة النظم الكريم فيها سياتى للأولين أكثر (من السماء فتصبح صعيدا زلقا) مصدره أريد به المفعول مبالغة أى أرضا ملساء يزلق عليها لاستئصال ما عليها من البناء والشجر والنبات .

(أو يصبح) عطف على قوله تعالى فتصبح وعلى الوجه الثالث على يرسل (ماؤما غورا) أى غائرا فى الأرض أطلق عليه المصدر مبالغة (فلن تستطيع) أبدا (له) أى للساء الغائر (عليا) فضلا عن وجدانه ورده (وأحبط بشره) أهلك أمواله الموهودة من جنتيه وما فيها وأصله من إحاطة العدو وهو عطف على مقدر كأنه قيل فوقع بعض ما توقع من المخدور وأهلك أمواله وإنما حذف لدلالة السياق والسياق عليه كما فى المعطوف عليه بالغاء الفصيحة (فأصبح يقلب كفيه) ظهرا لبطن وهو كناية عن الندم كأنه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أى فى عمارتها من المال ولعل تخصيص الندم به دون ما هلك الآن من الجنة لما أنه إنما يكون على الأفعال الاختيارية ولأن ما أنفق فى عمارتها كان مما يمكن صيانته عن علوارق الحدائق وقد صرفه إلى مصالحها رجاء أن يتمتع به وكان يرى أنه لا تنالها أيدى الردى ولذلك قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا فلما ظهر له أنها مما يعتريه الهلاك ندم على ما صنع بناء على الزعم الفاسد من إنفاق ما يمكن ادخاره فى مثل هذا الشيء السريع الزوال .

(وهى) أى الجنة من الأعتاب المخوفة بشغل (خاوية) ساقطة (على عروشها) أى دعائمها المصنوعة للكرام لسقوطها قبل سقوطها وتخصيص حالها بالذكر دون النخل والزروع إما لأنها العمدة وهما من متماتها وإما لأن ذكر هلاكها مفن عن ذكر هلاك الباقي لأنها حيث هلكت وهى مشيدة بعروشها فهلاك ما عداها بالطريق الأولى وإما لأن الإنفاق فى عمارتها أكثر وقيل أرسل الله تعالى عليها نارا فأحرقها وغار ماؤها (ويقول) عطف على يقلب

أو حال من ضميره أى وهو يقول (بالتنى لم أشرك برى أحدا) كأنه تذكر
 موعظة أخيه وعلم أنه إنما أى من قبل شره فتنى لو لم يكن مشركا فلم يصبه
 ما أصابه قيل ويحتمل أن يكون ذلك توبة من الشرك وتندما على ما فرط منه
 (ولم تكن له) وقرىء بالياء التحتية (فته ينصرونه) يقدرون على نصره
 بدفع الإهلاك أو على رد الهلك أو الإتيان بمثله وجمع الضمير باعتبار المعنى
 كما فى قوله عز وعلا (رونهم مثلهم) (من دون الله) فإنه القادر على ذلك وحده
 (وما كان) فى نفسه (متصرا) متمتعا بقوته عن انتقامه سبحانه (هنالك)
 فى ذلك المقام وفى تلك الحال (الولاية لله الحق) أى النصرة له وحده لا يقدر
 عليها أحد فهو تقرير لما قبله أو ينصر فيها أوليائه من المؤمنين على الكفرة كما
 نصر بما فعل بالكافر أعاه المؤمن وبعضده قوله تعالى (هو خير ثوابا وخير
 عقبا) أى لأوليائه وقرىء الولاية بكسر الواو ومعناها الملك والسلطان له
 عز وجل لا يفلب ولا يتمتع منه أو لا يعبد غيره كقوله تعالى (وإذا ركبوا فى الفلك
 دعوا الله مخلصين) له الدين فيكون تليها على أن قوله بالتنى لم أشرك الخ كان
 عن اضطراب وجزع عمادها على أسلوب قوله تعالى (الآن وقد عصيت قبل
 وكنت من المفسدين) وقيل هنالك إشارة إلى الآخرة كقوله تعالى (لمن الملك
 اليوم لله الواحد القهار) وقرىء برفع الحق على أنه صفة للولاية وينصبه على
 أنه مصدر مؤكد ، وقرىء عقبى بضم القاف وعقبى كرجمى والكل
 بمعنى العاقبة .

(واضرب لهم مثل الحيوه الدنيا) أى واذكر لهم ما يشبهها فى زهرتها
 ونضارتها وسرعة زوالها لئلا يطمثوا بها ولا يكفوا عليها ولا يضربوا عن
 الآخرة صفحا بالمرة أو يبين لهم صفتها العجيبه التى هى فى الغرايه كالمثل (كياه)
 استئناف لبيان المثل أى كياه (أزلناه من السماء) ويجوز كونه مفعولا
 ثانيا لاضرب على أنه بمعنى صير (فاختلط به) اشتبك بسية (نبات الأرض)
 خالف وغالط بعضه بعضا من كثرتة وتكاثفه أو نجع الماء فى النبات حتى

روى ورف فقتضى الظاهر حيثذ فاختلط بنبات الأرض وإثثار ماعليه النظم
 الكريم عليه للبالغة في الكثرة فإن كلا من المختلطين موصوف بصفة صاحبه
 (فاصبح) ذلك النبات الملتف إثر بهجتها ورفيفها (هشيما) مشهورا
 مكسورا (تذروه الرياح) تفرقه وقرىء تدريبه من أذراه وتذروه الريح
 وليس المشبه به نفس الماء بل هو البيئة المنتزعة من الجملة وهى حال النبات
 المنبت بالماء يكون أخضر وارقا ثم هشيما تطيره الرياح كان لم ينض بالأمس
 (وكان الله على كل شيء) من الأشياء التي من جعلها الإنشاء والإفناء (مقتدرا)
 قادرا على الكمال (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) يبان لسان
 ما كانوا يفتخرون به من محسنات الحياة الدنيا كما قال الأخ الكافر أنا أكثر
 منك مالا وأعز نفرا إثر بيان شأن نفسها بما مر من المثل وتقديم المال على
 البنين مع كونهم أعز منه كما في الآية المحكية آتفا وقوله تعالى (وأمددناكم
 بأموال وبنين) وغير ذلك من الآيات الكريمة لمرافته فيما ينط به من الزينة
 والإمداد وغير ذلك وعمومه بالنسبة إلى الأفراد والأوقات فإنه زينة معد لكل
 أحد من الآباء والبنين في كل وقت وحين وأما البنون فزيتهم وإمدادهم إنما
 يكون بالنسبة إلى من بلغ مبلغ الأبوة ولأن المال مناط لبقاء النفس والبنين
 لبقاء النوع ولأن الحاجة إليه أمس من الحاجة إليهم ولأنه أقدر منهم في
 الوجود ولأنه زينة بدوتهم من غير عكس فإن من له بنون بلا مال فهو في
 ضيق حال ونكال وإفراد الزينة مع أنها مسندة إلى الاثنين لما أنها مصدر في
 الأصل أطلق على المفعول مبالغة كأنهما نفس الزينة والمعنى إن ما يفتخرون
 به من المال والبنين شيء يتزين به في الحياة الدنيا وقد علم شأنها في سرعة
 الزوال وقرب الاضمحلال فكيف بما هو من أوصافها التي شأنها أن تزول
 قبل زوالها .

(والباقيات الصالحات) هى أعمال الخير وقيل هى الصلوات الخمس وقيل
 سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وقيل كل ما أريد به وجه

الله تعالى وعلى كل تقدير يدخل فيها أعمال فقراء المؤمنين الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه دخولا أوليا أما صلاحها فظاهر وأما بقاء عوائدها عند فناء كل ما تطمح إليه النفس من حظوظ الدنيا (خير) أى عما نصت شأنه من المال والبنين وإخراج بقاء تلك الأعمال وصلاحها مخرج الصفات المفروغ عنها مع أن حقهما أن يكونا مقصودى الإفادة لاسيما فى مقابلة إثبات الفناء لما يقابلها من المال والبنين على طريقة قوله تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) للإيدان بأن بقاءها أمر محقق لا حاجة إلى بيانه بل لفظ الباقيات اسم لها وصف ولذلك لم يذكر الموصوف وإنما الذى يحتاج إلى التعرض له خيريتها (عند ربك) أى فى الآخرة وهو بيان لما يظهر فيه آثار خيريتها بمنزلة إضافة الزينة إلى الحياة الدنيا لا لأفضليتها فيها من المال والبنين مع مشاركة الكل فى الأصل إذ لا مشاركة لهما فى الخيرية فى الآخرة (ثوابا) عائدة تعود إلى صاحبها (وخير أملا) حيث ينال بها صاحبها فى الآخرة كل ما كان يؤمله فى الدنيا وأما ما مر من المال والبنين فليس لصاحبه أمل يناله وتكرير خير للإشعار باختلاف حقيق الخيرية والمبالغة فيها (ويوم نسير الجبال) منصوب بمضمّر أى اذكر حين نقلمها من أما كتبها وتسيرها فى الجو على هيئاتها كما يليه عنه قوله تعالى (وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب) أو نسير أجراها بعد أن نجعلها هباء منبثا والمراد بتذكيره تحذير المشركين بما فيه من النواهي وقيل هو معطوف على ما قبله من قوله تعالى (عند ربك) أى الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيامة وقرىء تسير على صيغة البناء للمفعول من التفعيل جريا على سنن الكبرياء ولينذانا بالاستغناء عن الإسناد إلى العامل لتعينه وقرىء تسير .

(وترى الأرض) أى جميع جوانبها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من يتأتى منه الرؤية وقرىء ترى على صيغة البناء للمفعول (بارزة) أما بروز ما تحت الجبال فظاهر وأما ما عدها فكانت

الجلال تحول بينه وبين الناظر قبل ذلك فالآن أضى قاعا صنفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمثا (وحشرناهم) جمعناهم إلى الموت من كل أوب وإثار صيغة الماضي بعد نسيير وترى للدلالة على تحقق الحشر المتفرع على البعث الذي ينكره المنكرون وعليه يدور أمر الجزاء وكذا الكلام فيما عطف عليه منفيا وموجبا وقيل هو للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير والبروز ليعاينوا تلك الأموال كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك (فلم نغادر) أى لم نترك (منهم أحدا) يقال غادره إذا تركه ومنه الغدير الذي هو ترك الوفاء والغدير الذي هو ماء يترك السيل في الأرض الفائرة وقرىه بالياء وبالفوقاية على إسناده الفعل إلى ضمير الأرض كما في قوله تعالى (وألقنا ما فيها ونخلت) .

(وعرضوا على ربك) شبهت حالهم بحال جند عرضوا على السلطان ليأمر فيهم بما يأمر وفي الالتفات إلى الغيبة وبناء الفعل للمفعول مع التعرض لعنوان الربوبية والإضافة إلى ضميره عليه السلام من تربية الهابة والجرى على سنن الكبرياء وإظهار اللطف به عليه السلام ما لا يخفى (صفا) أى غير متفرقين ولا مختلطين فلا تعرض فيه لوحدة الصف وتعدد وقد ورد في الحديث الصحيح يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد صفوا (لقد جئتمونا) على إضمار القول على وجه يكون حالا من ضمير عرضوا أى مقولاهم أو قلنا لهم وأما كونه عاملا في يوم نسيير كما قيل فيبعد من جزالة التنزيل الجليل كيف لا ويلزم منه أن هذا القول هو المقصود بالأصالة دون سائر القوارع مع أنه خاص بالتعلق بما قبله من العرض والحشر دون تسيير الجبال وبروز الأرض (كما خلقناكم) نعمت لمصدر مقدر أى مجيئنا كأننا كجيشكم عند خلقنا لكم .

(أول مرة) أو حال من ضمير جئتمونا أى كائنين كما خلقناكم أول مرة حفاة عراة غرلا أو ما معكم شيء مما تفتخرون به من الأموال والأنصار كقوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم

وراء ظهوركم) (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) إضراب وانتقال من كلام إلى كلام كلامهما للتوبيخ والتفريع أى زعمتم في الدنيا أنه لن نجعل لكم أبدا وقتا نتجز فيه ما وعدناه من البعث وما يتبعه وأن نخففه من المثقلة فصل بحرف النفي بينها وبين خبرها لكونه جملة فعلية متصرفه غير دعاء والظرف إما مفعول ثان للجعل وهو بمعنى التصيير والاول هو موعدا أو حال من موعدا وهو بمعنى الخلق والإبداع (ووضع الكتاب) عطف على عرضوا داخل تحت الأمور الهائلة التي أريد تذكيرها بتذكير وقتها أورد فيه ما أورد في أمثاله من صيغة الماضي دلالة على التقرر أيضا أى وضع صحائف الأعمال وإثبات الأفراد للاكتفاء بالجنس والمراد بوضعها إما وضعها في أيدي أصحابها بينما وشمالا وإما في الميزان (فترى المجرمين) قاطبة فيدخل فيهم الكفرة المنكرون للبعث دخولا أوليا (مشفقين) عاقبين (عافية) من الجرائم والذنوب.

(ويقولون) عند وفوفهم على ما في تضاعيفه فقيرا وقطميرا (ياويلتنا) منادين لمسكتهم التي هلكوها من بين الهلكات مستدعين لها ليهلكوا ولا يروا هول ما لاقوه أى ياويلتنا احضرى فهذا أوان حضورك (ما لهذا الكتاب) أى أى شيء له وقوله تعالى (لا ينادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) أى حواها وضبطها جملة حالية محققة لما في الجملة الاستفهامية من التعجب أو استنافية مبلية على سؤال نفى من التعجب كأنه قيل ما شأنه حتى يتعجب منه فقيل لا ينادر سبئة صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها (ووجدوا ما عملوا) في الدنيا من السيئات أو جزاء ما عملوا (حاضرا) مسطورا عتيذا (ولا يظلم ربك أحدا) فيكتب ما لم يعمل من السيئات أو يزيد في عقابه المستحق فيكون إظهارا لمعدلة القلم الأزل.

(وإذ قلنا لللائكة) أى اذكر وقت قولنا لهم (اسجدوا لآدم) سجود تحية وتكريم وقد مر تفصيله (فسجدوا) جميعا امتثالا بالأمر (إلا

إبليس) فإنه لم يسجد بل أبى واستكبر وقوله تعالى (كان من الجن) كلام مستأنف سبق مساق التعليل لما يفيد استثناء الذين من الساجدين كانه قيل ماله لم يسجد فقيل كان أصله جنياً (ففسق عن أمر ربه) أى خرج عن طاعته كما يفيد عنه الفاء أو صار فاسقاً كافراً بسبب أمر الله تعالى إذ لولاه لما أبى والتعرض لوصف الربوبية المنافية للفسق لبيان كمال قبح ما فعله والمراد بتذكير قصته تشديد التذكير على المتكبرين المفتخرين بأنسابهم وأموالهم المستكبرين عن الانتظام فى سلك فقراء المؤمنين ببيان أن ذلك من صليح إبليس وأنهم فى ذلك تابعون لقصويله كما يفيد عنه قوله تعالى :

(أفنتخذونه) الخ فإن الهمة للإنكار والتعجب والفاء للتعقيب أى أعقب عليكم بصدور تلك القبائح عنه تتخذونه (وذريته) أى أولاده وأتباعه جعلوا ذريته مجازاً قال قتادة يوالدون كما يواله بنو آدم وقيل يدخل ذنبه فى دبره فيبيض فتتفلق البيضة عن جماعة من الشياطين (أولياء من دوى) فقتلوا منهم فى فتليحهم بدل طاعته (وم) أى والحال أن إبليس وذريته (لكم عدو) أى أعداء كما فى قوله تعالى (فإنهم عدوى لى رب العالمين) وقوله تعالى (م العدو) وإنما فعل به ذلك تدبها له بالمصادر نحو القبول والولوع وتفيد الاتخاذ بالجملة الحالية لتأكيد الإنكار وتشديده فإن مضمونها مانع من وقوع الاتخاذ ومناف له قطعاً (بئس للظالمين) أى الواضمين للشئ فى غير موضعه (بدلاً) من الله سبحانه إبليس وذريته وفى الالتفات إلى النية مع وضع الظالمين موضع الضمير من الإيذان بكال السخط والإشارة إلى أن ما فعلوه ظالم قبيح ما لا يحنى (ما أشهدتهم) استئناف مسوق لبيان عدم استحقاقهم للاتخاذ المذكور فى أنفسهم بعد بيان الصوارف عن ذلك من خيانة المحمّد والنسق والعداوة أى ما أحضرت إبليس وذريته (خلق السموات والأرض) حيث خلقتهما قبل خلقهم .

(ولا خلق أنفسهم) أى ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله تعالى (ولا تقتلوا أنفسكم) هذا ما أجمع عليه الجمهور حذرا من تفكيك الضميرين وعافظة على ظاهر لفظ الأنفس ولك أن ترجع الضمير الثانى إلى الظالمين وتلزم التفكيك بناء على قود المعنى إليه فإن نفي إشهاد الشياطين خلق الذين يتولونهم هو الذى يدور عليه إنكار اتخاذهم أولياء بناء على أن أدنى ما يصح التولى حضور الولي خلق التولى وحيث لا حضور لا مصحح للتولى قطعاً وأما نفي إشهاد بعض الشياطين خلق بعض منهم فليس من مدارية الإنكار المذكور فى نفي أن إشهاد بعضهم خلق بعض إن كان مصححاً لتولى الشاهد بناء على دلالة على كاله باعتبار أن له مدخلا فى خلق المشهود فى الجملة فهو غل بتولى المشهود بناء على قصوره عن شهد خلقه فلا يكون نفي الإشهاد المذكور متحصنا فى نفي الكمال المصحح للتولى عن الكل وهو المناط للإنكار المذكور (وما كنت متخذ المضلين) أى متخذهم وإنما وضع موضعهم المظهر ذما لهم وتسجيلا عليهم بالإضلال وتأكيدا لما سبق من إنكار اتخاذهم أولياء (عصدا) أعوانا فى شأن الخلق أو فى شأن من شئوا حتى يتوهم شركتهم فى التولى بناء على الشراكة فى بعض أحكام الربوبية وفيه تهكم بهم ولذا إن بكال ركاكة عقولهم وسخافة آرائهم حيث لا يفهمون هذا الأمر الجلى الذى لا يكاد يشبهه على البله والصبيان فيحتاجون إلى التصريح به ولذا نفي الإشهاد على نفي شهودهم ونفي اتخاذهم أعوانا على نفي كونهم كذلك للإشعار بأنهم مقهورون تحت قدرته تعالى تابعون لمشيئته وإرادته فيهم وأنهم بمعزل من استحقاق الشهود والمعونة من تلقاء أنفسهم من غير إحضار واتخاذ وإنما قصارى ما يتوهم فى شأنهم أن يملأوا ذلك المبلغ بأمر الله عز وجل ولم يكذب ذلك يكون وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما أشهدتهم خلق ذلك وما أطلعهم على أسرار التبكؤين وما خصصتهم بفضائل لا يحويها غيرهم حتى يكونوا قدوة للناس فيؤمنوا بإيمانهم كما يدعون فلا يلتفت إلى قولهم قطعاً فى نصرتهم للذين فإنه لا ينبغي لى أن اعتند بالمضلين ويعصده القرابة بفتح التاء خطأ بل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ما صح لك الاعتضاد

بهم ووصفهم بالإضلال لتعليل نفى الاتخاذ وقرئ متخذوا المضلين على الأصل وقرئ عصد بضم العين وسكون الصاد وفتح وسكون بالتخفيف وبضمين بالاتباع وفتحتين على أنه جمع عاصد كرسد وراسد .

(ويوم يقول) أى الله عز وجل الكافرين توبينها وتمييزا وقرئ بنون العظيمة (نادوا شركائ الذين زعمتم) أنهم شفعاؤكم ليشفعوا لكم والمراد بهم كل ما عدا من دونه تعالى وقيل لإبليس وذريته (فدعهم) أى نادهم للإغاثة وفيه بيان لسكالاتهم ياعاتهم على طريقة الشفاعة إذ معلوم أن لا طريق إلى المدافعة (فلم يستجيبوا لهم) فلم يفتهم إذ لا إمكان لذلك وفي إيرادهم مع ظهوره تهكم بهم وإيدان بأنهم في المخافة بحيث لا يفهمونه إلا بالنصرح به (وجعلنا بينهم) بين الداعين والمدعومين (موقفا) اسم مكان أو مصدر من وقف وبقا كوقف أو وثوبا أو بقاء كفرح فرحا إذا هلك أى مهلكا يشتركون فيه وهو النار أو عداوة وهى فى الشدة نفس الهلاك كقول عمر رضى الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا وقيل البين الوصل أى وجعلنا تواصلهم فى الدنيا هلاكا فى الآخرة ويجوز أن يكون المراد بالشركاء الملائكة وعزيرا وعيسى عليهم السلام ومريم وبالموقف البرزخ البعيد أى جعلنا بينهم أمدا بعيدا يهلك فيه الأشراف لفراط بعده لأنهم فى قعر جهنم وهم فى أعلى الجنان (ورأى المجرمون النار) وضع المظهر مقام المضمرة تصريحاً بإجرامهم وذا لهم بذلك .

(فقلنوا) أى فآيقنوا (أنهم موافقوها) مخالطوها واقعون فيها أو ظنوا إذ رأوها من مكان بعيد أنهم موافقوها الساعة (ولم يجدوا عنها مصرفا) انصرفا أو مدلا ينصرفون إليه (ولقد صرفنا) أى كررنا وأوردنا على وجوه كثيرة من التظلم (فى هذا القرآن للناس) لمصلحتهم ومنفعتهم (من كل مثل) من جعلته ما مر من مثل الرجلين ومثل الحياة الدنيا أو من كل نوع من أنواع المعاني البديعة الداعية إلى الإيمان التى هى فى الغرابة والحسن واستجلاب

النفس كالمثل ليتلقوه بالقبول فلم يفعلوا ﴿ وكان الإنسان ﴾ بحسب جبلته ﴿ أكثر شيء جدلا ﴾ أى أكثر الأشياء التى يتأق منها الجدل وهو هنا شدة الخصومة بالباطل والملاوة من الجدل الذى هو القتل والمجادلة الملاواة لأن كلا من المجادلين يلتوى على صاحبه واتصابه على التمييز والمعنى أن جدله أكثر من جدل كل مجادل ﴿ وما منع الناس ﴾ أى أهل مكة الذين حكيت أباطلهم ﴿ أن يؤمنوا ﴾ من أن يؤمنوا بالله تعالى ويتركوا ما هم فيه من الإشراك ﴿ إذ جاءهم الهدى ﴾ أى القرآن العظيم الهادى إلى الإيمان بما فيه من فنون المعافاة الموجبة له ﴿ ويستغفروا ربهم ﴾ عما فرط منهم من أنواع الذنوب التى من جعلتها مجادلتهم للحق بالباطل ﴿ إلا أن تأتيتهم سنة الأولين ﴾ أى لا طلب لآيات سنتهم أو لا انتظار لآياتها أو لا تقديره لخلف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وستتهم الاستئصال ﴿ أو يأتيتهم العذاب ﴾ أى عذاب الآخرة ﴿ قبلا ﴾ أى أنواعا جمع قبيل أو عيانا كما فى قراءة قبلا بكسر القاف وفتح الباء وقرئ بفتحين أى مستقبلا يقال لقيته قبلا وقبلا واتصابه على الحالية من الضمير أو العذاب والمعنى أن ما تضمنته القرآن الكريم من الأمور المستوجبة للإيمان بحيث لو لم يكن مثل هذه الحكمة القوية لما امتنع الناس من الإيمان وإن كانوا مجبولين على الجدل المفرط ﴿ وما نرسل المرسلين ﴾ إلى الأمم ماتبين بحال من الأحوال ﴿ إلا ﴾ حال كونهم ﴿ مبشرين ﴾ للمؤمنين بالثواب ﴿ ومنذرين ﴾ للكفرة والعصاة بالعقاب .

﴿ ويجادل الذين كفروا بالباطل ﴾ باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة أصحاب الكهف ونحوها تمتنا ﴿ ليدحضوا به ﴾ أى بالجداله ﴿ الحق ﴾ أى يزيلوه عن مركزه ويطلوه من إحداض القدم وهو لإزالتها وهو قولهم لرسول عليهم الصلاة والسلام ﴿ ما أتمم لإبشر مثلنا ﴾ ولو شاء الله لأبد ملائكة ونحوهما ﴿ وانخفضوا آياتي ﴾ التى تغرطها جسم الجبال ﴿ وما أنذروا ﴾ أى أنذروهم من القوارع الناعية عليهم العقاب والعذاب أو أنذارهم ﴿ هزوا ﴾

استهزاء وقرىء بسكون الزاى وهو ما يستهزا به (ومن أظلم من ذكر آيات
 ربه) وهو القرآن العظيم (فأعرض عنها) ولم يتدبرها ولم يتذكر بها وهذا
 السبك وإن كان مدلوله الوضعى نفي الأظلمية من غير تعرض لنفى المساواة في
 الظلم إلا أن مفهومه العرفى أنه أظلم من كل ظالم وبناء الأظلمية على ما في حيز
 الصلة من الإعراض عن القرآن للإشعار بأن ظلم من يجادل فيه ويتخذ هروا
 خارج عن الحد (ونسى ما قدمت يداه) أى عمله من الكفر والمعاصى
 التى من جملتها ما ذكر من المجادلة بالباطل والاستهزاء بالحق ولم يتفكر
 فى عاقبتها .

(إننا جعلنا على قلوبهم أكنة) أغشية كثيرة جمع كنان وهو تعليل
 لإعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم (أن يفقهوه) مفعول لما دل
 عليه الكلام أى متعاضد أن يفقهوا على كنهه أو مفعول له أى كراهة أن يفقهوه
 (وفى آذانهم) أى جعلنا فيها (وقرا) ثقلاً يمنهم من استماعه (وإن
 تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدا) أى فلن يكون منهم اعتناء البتة مدة
 التكليف وإذن جزاء للشرط وجواب عن سؤال النبى عليه الصلاة والسلام
 للمدلول عليه بكال عنايته بإسلامهم كأنه قال عليه الصلاة والسلام مالى لأدعهم
 فقل إن تدعهم الخ وجمع الضمير الراجع إلى الموصول فى هذه المواضع الخمسة
 باعتبار معناه كما أن أفرادها فى المواطن الخمسة المتقدمة باعتبار لفظه .

(ووبك) مبعداً وقوله تعالى (التفور) خبره وقوله تعالى (ذو
 الرحمة) أى الموصوف بها خبر بعد خبر وإيراد المغفرة على صيغة المبالغة دون
 الرحمة للتنبيه على كثرة الذنوب ولأن المغفرة ترك المضار وهو سبحانه قادر
 على ترك ما لا يتناهى من المذاب وأما الرحمة فهى فعل وإيجاد ولا يدخل تحت
 الوجرد إلا ما يتناهى وتقديم الوصف الأول لأن التخليقة قبل التحلية أو لأنه
 أهم بحسب الحال إذ المقام مقام بيان تأخير العقوبة عنهم بعد استيحاжем لها كما
 يضرب عنه قوله عز وجل :

(لو يؤخذهم) أى لو يريد مؤاخضتهم (بما كذبوا) من المعاصى التى من مجملتها ما حكى عنهم من مجادلتهم بالباطل وإعراضهم عن آيات ربههم وعدم المبالاة بما اجتروا من الموبقات (لمجل لهم العذاب) لاستيجاب أعمالهم لذلك وإثارة المؤاخضة المنبئة عن شدة الأخذ بسرعة على التعذيب والعقوبة ونحوهما للإيذان بأن النفى المستفاد من مقدم الشرطية متعلق بوصف السرعة كما يفنى عنه تأليها وإثارة صيغة الاستقبال وإن كان المعنى على المعنى لإفادة أن انتفاء تعجيل العذاب لهم بسبب استمرار عدم إرادة المؤاخضة فإن المضارع الواقع موقع الماضى يفيد استمرار انتفاء الفعل فيما مضى كما حقق فى موضعه (بل لهم موعد) اسم زمان هو يوم القيامة والجملة معطوفة على مقدر كأنه قيل لكنهم ليسوا بمؤاخذين بقتة (لن يجدوا) البتة (من دونه موثلاً) منجى أو ملجأ يقال وأل أى نجا وأل إليه أى لجأ إليه .

(وتلك القرى) أى قرى عاد وثمود وأضرابها وهى مبتدأ على تقدير المضاف أى وأهل تلك القرى خبره قوله تعالى (أهلكناهم) أو مفعول مضمر مفسر به (لما ظلموا) أى وقت ظلمهم كما فعلت قریش بما حكى عنهم من القبايح وترك المفعول إما لتعميم الظلم أو لتزيله منزلة اللازم أى لما فعلوا الظلم ولما إما حرف كما قال ابن عصفور وإما ظرف استعمل للتعليل وليس المراد به الوقت المعين الذى عملوا فيه الظلم بل زمان يمتد من ابتداء الظلم إلى آخره (وجعلنا لهمسكم) أى عينا هلاكهم (موعداً) أى وقتاً معيناً لا يحيد لهم عن ذلك وهذا استفهام على ما فعل بقریش من تعيين الموعد ليتنبهوا لذلك ولا يقتروا بتأخر العذاب وقرىء بضم الميم وفتح اللام أى إهلاكهم ويفتحهما .

موسى وقناه

(وإذ قال موسى) نصب بإضمار فعل أى اذكر وقت قوله عليه السلام

(لفتاه) وهو يوشع بن نون بن أفرام بن يوسف عليه السلام سمي قتاه إذ كان يخدمه ويقبه وقيل كان يتعلم منه ويسمى التلبذقي وإن كان شيخا ولعل المراد بذلك كبره عقيب بيان أن لكل أمة موعدا تذكير ما في القصة من موعد الملاقاة مع ما فيها من سائر المنافع الجليلة (لا أبرح) من رح الناقص كزال يزال أى لا أزال أسير لحذف الخبر اعتيادا على قرينة الحال إذا كان ذلك عند التوجه إلى السفر واتكالا على ما يقبه من قوله (حتى أبلغ) فإن ذلك غاية تستدعى ذا غاية يؤدي إليها ويجوز أن يكون أصل الكلام لا يبرح مسيرى حاصلًا حتى أبلغ فيحذف المضاف ويقام المضاف إليه مقامه فينقلب الضمير البارز المجرور المحل مرفوعا مستكنا والفعل من صيغة التثنية إلى التثكم ويجوز أن يكون من برح التام كزال يزول أى لا أفارق ما أنا بهدده حتى أبلغ (بجمع البحرين) هو ملتي ببحر فارس والروم بما يلي المشرق وقيل طنجة وقيل هما الكر والزس بأرمينية وقيل لإفريقية ، وقرئ بكسر الميم كشرق (أو أمضى حقبا) أسير زمانا طويلا أتيقن معه فوات المطلب والحجب الدهر أو ثمانون سنة وكان منشأ هذه العزيمة أن موسى عليه السلام لما ظهر على مصر مع بنى إسرائيل واستقروا بها بعد هلاك القبط أمره الله عز وجل أن يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيبا بخطبة بديعة وقت بها القلوب وذرفت العيون فقالوا له من أعلم الناس قال أنا فعتب الله تعالى عليه إذ لم يرد العلم إليه عز وجل فأوحى إليه بل أعلم منك عبدلى عند بجمع البحرين وهو الخضر عليه السلام وكان في أيام أفرينون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذى القرنين وبقى إلى أيام موسى وقيل إن موسى عليه السلام سأل ربه أى عبادك أحب إليك قال الذى يذكرنى ولا ينسأنى قال فأى عبادك أفضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتنى علم الناس إلى علمه عسى أن يصيب كلمة تنله على هدى أو ترده عن ردى فقال إن كان في عبادك من هو أعلم منى فدنى عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على ساحل البحر عند الصخرة قال يارب كيف لى به قال تأخذ حوتا فى مكتل فتحبثه فتهو هناك

فأخذ حوتاً فجعله في مكمل فقال لفناء إذا فقدت الحوت فأخبرني فذهب
بمحيان .

(قلنا بلنا) الفاء نصيحة كما أشير إليه (بجمع بينهما) أى بجمع البحرين
وبينهما ظرف أضيف إليه اتساعاً أو بمعنى الوصل (نسيا حوتهما) الذى
جعل فقده أمانة وجدان المطلوب أى نسيا تفقد أمره وما يكون منه وقيل
نسى يوشع أن يقدمه وموسى عليه السلام أن يأمره فيه بشئ ، روى أنها لما
بلغا بجمع البحرين وفيه الصخرة وعين الحياة التى لا يصيب ماؤها ميتاً إلا حي
وضمها وهوسها على الصخرة فتأما فلما أصاب الحوت برد الماء وروحه عاش وقد
كانا أكلا منه وكان ذلك بعد ما استيقظ يوشع عليه السلام وقيل توضع عليه
السلام من تلك العين فانتضج الماء على الحوت فعاش فوقع في الماء (فاتخذ سيئه
في البحر سرباً) مسلحاً كالسرب وهو النفق قيل أمسك الله عز وجل جرية
الماء على الحوت فصار كالطاق عليه معجزة لموسى أو للخضر عليهما السلام
واتصاب سرباً على أنه مفعول ثان لاتخذ وفي البحر حال منه أو من السيل
ويجوز أن يتعلق باتخذ .

(فلما جاوزا) أى بجمع البحرين الذى جعل موعداً للبلاقة قيل أدلجا
وسارا الليلة والغد إلى الظهر وألقى على موسى عليه السلام الجرع فعند ذلك
(قال لفناء آتنا غذاءنا) أى ما تنفدى به وهو الحوت كما يليق عنه الجواب
(لقد لقينا من سفرنا هذا) إشارة إلى ما سارا به مجاوزة الموعد (نصبا)
تعباً وإعياء قيل لم ينصب ولم يجمع قبل ذلك والجملة في محل التعليل للأمر بإيتاء
الغذاء أما باعتبار أن النصب إنما يعترى بسبب الضعف الناشئ عن الجوع وإما
باعتبار ما في أثناء التنفدى من استراحة ما .

(قال) أى فناء عليه السلام (أرأيت إذ أوتينا إلى الصخرة) أى التيجانا
إليها وأتينا عندها وذكر الإراء إليها مع أن المذكور فيما سبق مرتين بلوغ بجمع
البحرين لزيادة تعيين محل الحادثة فإن المجمع محل مقسع لا يمكن تحقيق المراد

المذكور بنسبة الحادثة إليه ولتهدد العذرة فإن الإراء إليها والنوم عندها بما يؤدى إلى النسيان عادة والرؤية مستعارة للمعرفة التامة والمشاهدة الكاملة ومراده بالاستفهام تعجب موسى عليه السلام عما اعتراه هناك من النسيان مع كون ما شاهده من العظام التي لا تكاد تنسى وقد جعل فقدانها علامة لوجودان المطلوب وهذا أسلوب معتاد فيما بين الناس يقول أحدهم لصاحبه إذا قابله خطاب رأيت ما نابني يريد بذلك تهويله وتعجب صاحبه منه وأنه لما لا يبعد وقوعه لاستخباره عن ذلك كاقيل والمفعول مخوف اعتياداً على ما يدل عليه من قوله عز وجل :

(فإني نسيت الحوت) وفيه تأكيد للتعجب وترية لاستعظام المنسى وإلقاء النسيان على اسم الحوت دون ضمير الغداء مع أنه المأمور بإتيانه للتنبية من أول الأمر على أنه ليس من قبيل نسيان المسافر زاده في المنزل وأن ما شاهده ليس من قبيل الأحوال المتعلقة بالغذاء من حيث هو غذاء وطعام بل من حيث هو حوت كسائر الحيتان مع زيادة أى نسيت أن أذكر لك أمره وما شاهدت منه من الأمور العجيبة (وما أنسانيه إلا الشيطان) بوسوسته الشاغلة عن ذلك وقوله تعالى (أن أذكره) بدل اشتغال من الضمير أى ما أنساني أن أذكره لك وفي تعليق الإنشاء بضمير الحوت أولاً وبذكره له ثانياً على طريق الإبدال المنجى عن تنحية المبدل منه إشارة إلى أن متعلق النسيان أيضاً ليس نفس الحوت بل ذكر أمره وقرئ أن أذكره وإلثار أن أذكره على المصدر للبالغة فإن مدلوله نفس الحدث عند وقوعه والحال وإن كانت غريبة لا يبعد نسيانها لكنه لما تعود بمشاهدة أمثالها عند موسى عليه السلام وإنها قل اهتمامه بالمحافظة عليها (واتخذ سييله في البحر عجباً) بيان لطرف من أمر الحوت منبه عن طرف آخر منه وما بينهما اعتراض قدم عليه للاعتناء بالاعتذار كأنه قيل حي واضطرب ووقع في البحر واتخذ سييله فيه سيلاً عجباً فحسباً ثانياً مفعولى اتخذ والظرف حال من أولها أو ثانيها أو هو المفعول الثاني وعجباً صفة مصدر مجزوف أى اتخذاً عجباً وهو كونه مسلكاً كالطائر والسرب أو مصدر فعل مخوف

أى أتعب منه مجا وقد قيل إنه من كلام موسى عليه الصلاة والسلام وليس بذلك .

(قال) أى موسى عليه السلام (ذلك) الذى ذكرت من أمر الحوت (ما كنا نبغ) وقرئ يائبات الياء والضمير العائد إلى الموصول محذوف أصله بغيره أى نطلبه لكونه أمانة للفوز بالمرام (فارتدا) أى رجعا (على آثارهما) طريقهما الذى جاء منه (قصصا) يقصان قصصا أى يتبعان آثارهما اتباعا أو مقتصين حتى أتيا الصخرة .

موسى والخضر

(فوجدا عبدا من عبادنا) التنكير للتفخيم والإضافة للتشريف والجهوز على أنه الخضر واسمه بليان ملكا وقيل اليسع وقيل إلياس عليهم الصلاة والسلام (آتيناه رحمة من عندنا) هى الوحي والنبوة كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصها بمجناب الكبرياء (وعلمناه من لدنا علما) عاما لا يكتنه كنهه ولا يقادر قدره وهو علم الغيوب (قال له موسى) استئناف مبنى على سؤال نفا من السباق كأنه قيل فإذا جرى بينهما من الكلام فقيل قال له موسى (هل أتبعك على أن تعلمن) استئذانا منه فى اتباعه له على وجه التعلم (عما علمت رشدا) أى علما ذا رشد أرشد به فى دينه والرشد إصابة الخير وقرئ بفتحتين وهو مفعول تعلمن ومفعول علمت محذوف وكلاهما منقول من علم المتعدى إلى مفعول واحد ويجوز كونه علة لأتبعك أو مصدرا بإضمار فعله ولا ينافى ثبوته وكونه صاحب شريعة أن يعلم من نبى آخر ما لا تعلق له بأحكام شريعته من أسرار العلوم الخفية ولقد راعى فى سوق الكلام غاية التواضع معه عليهما السلام (قال) أى الخضر (إنك لن تستطيع معي صبرا) نفى عنه استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد كأنه عما لا يصح ولا يستقيم وعمله بقوله (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) لئذنا بأنه يتولى أموراً خفية للدار منكورة الظواهر والرجل الصالح لا سيما صاحب الشريعة لا يتألك أن يشمتر عند مشاهدتها وفى صحيح البخارى قال

ياموسى إني على علم من علم الله تعالى علنيه لا تعلبه وأنت على علم من علم الله .
عليه الله لا أعله وخبراً تميز أى لم يحط به خبرك .

(قال) موسى عليه الصلاة والسلام (ستجدنى إن شاء الله صابراً)
معلك غير معترض عليك وتوسيط الاستثناء بين مفعولى الوجدان لكالم الاعتناء
بالتيمن ولتلا يوم تعلقه بالصبر (ولا أعصى لك أمراً) عطف على صابراً
أى ستجدنى صابراً وغير عاص وفى وعد هذا الوجدان من المبالغة ما ليس فى .
الوعد بنفس الصبر وترك العصيان أو على ستجدنى فلا عمل له من الإعراب
والأول هو الأولى لما عرفته ولظهور تعلقه بالاستثناء حيث وفى دليل على أن .
أفعال العباد بمشيئة الله سبحانه وتعالى (قال فإن اتبعنى) أذن له فى اتباعه
بعد التثنية والتى والفاء لتفريع الشرطية على ما مر من التزام موسى عليه الصلاة
والسلام بالصبر والمطاعة (فلا تسألنى من شئ) تشاهده من أفعاله أى لا تخافنى .
بالسؤال عن حكمته فضلاً عن المناقشة والاعتراض (حتى أحدث لك منه
ذكراً) أى حتى ابتدئ ببيانه وفيه إزدان بأن كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية
حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع وقرىء فلا تسألنى .
بالنون الثقلة (فانطلقا) أى موسى والحضر عليهما الصلاة والسلام على الساحل
يطلبان السفينة وأما يوشع فقد صرفه موسى عليه الصلاة والسلام إلى بنى إسرائيل
قيل إنما مرا بسفينة فكلما أهلها فمروا الحضر لحملوهما بغير نول (حتى إذا
ركبا فى السفينة) استعمال الركوب فى أمثال هذه المواقف بكلمة فى مع تجريره
عنها فى مثل قوله عز وجل (لتركبوهما وزينة) على ما يقتضيه تعديته بنفسه لما أشرناه
إليه فى قوله تعالى وقال (اركبوا فيها) لا لما قيل من أن فى ركوبها معنى الدخول
(خرقتها) قيل خرقتها بعد ما لججوا حيث أخذ فأسا فقلع من أرواحها لوحين
عما على الماء .

ف عند ذلك (قال) موسى عليه السلام (أخرجتها لتفرق أهلها) من الإغراق
وقرىء بالتقديد من التفرق وليفرق أهلها من الثلاثى (لقد جئت) أنيت وفعلت .
(شيئاً إمراً) أى عظيماً هاتلان أمر الأمر إذا عظم قيل الأصل أمر الخفف

(قال) أى الحضير عليه السلام (ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا) تذكير لما قاله من قبل وتحقيق لمضمونه متضمن للإنكار على عدم الوفاء بوعده (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بنسياني أو بالذي نسيت أى بشئ نسيت وهو وصيته بأن لا يسأله عن حكمة ما صدر عنه من الأفعال الخفية الأسباب قبل بيانه أراد أنه نسي وصيته ولا مؤاخذة على الناسى كما ورد في صحيح البخارى من أن الأول كان من موسى نسيانا أو أخرج الكلام في معرض التنبه عن المؤاخذة بالنسيان يومه أنه قد نسي ليهبط عليه في الإنكار وهو من معارض الكلام التى تبقى بها الكذب مع التوصل إلى الغرض أو أراد بالنسيان الترك أى لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك أول مرة (ولا ترهقني) أى لا تنهني ولا تجعلني (من أمرى) وهو اتباعه إياه (صرا) أى لا تسر على متابعتك ويسرها على بالإغضاء وترك المناقشة وقرئ عسرا بضمين .

(فانطلقا) الفاء فصيحة أى فقبل عنده فخرجامن السفينة فانطلقا (حتى إذا لقيا غلاما فقتله) قيل كان الغلام يلعب مع الغلمان فقتل عنقه وقيل ضرب برأسه الحائط وقيل أضجه فذبحه بالسكين (قال) أى موسى عليه الصلاة والسلام (أقلت نفسا زكية) طاهرة من الذنوب وقرئ زاكية (بغير نفس) أى بغير قتل نفس محرمة وتخصيص نفي هذا المبيع بالذكر من بين سائر المبيحات من الكفر بعد الإيمان والزنا بعد الإحصان لأنه الأقرب إلى الوقوع نظرا إلى حال الغلام ولعل تغيير النظم الكريم يجعل ما صدر عن الحضير عليه الصلاة والسلام ههنا من جملة الشرط وإبراز ما صدر عن موسى عليه الصلاة والسلام في معرض الجزاء المقصود إفادته مع أن التحقيق بذلك إنما هو ما صدر عن الحضير عليه الصلاة والسلام من الخوارق البديعة لاستشراف النفس إلى ورود خبرها لقلة وقوعها في نفس الأمر وندرة وصول خبرها إلى الأذهان ولذلك روعيت تلك النكتة في الشرطية الأولى لما أن صدور الخوارق منه عليه الصلاة والسلام خرج بوقوعه مرة مخرج العادة فانصرفت النفس عن رقبه إلى ترقب أحوال موسى عليه الصلاة والسلام هل يحافظ على مراعاة شرطه

بحسب وعده الأكيد عند مشاهدة غرق آخر أو يسارع إلى المناقشة كما مر في المرة الأولى فكان المقصود لإغادة ماضيه عليه الصلاة والسلام فعمل ما فعل و قد در شأن التنزيل وأما ما قيل من أن القتل أقيح والاعتراض عليه أدخل فكان جدرا بأن يجعل عمدة في الكلام فليس من دفع الشبهة في شيء بل هو مؤيد لما فإن كون القتل أقيح من مبادئ قلة صدوره عن المؤمن العاقل وتدرية وصول خبره إلى الاسماع وذلك بما يستدعي جملة مقصودا بالذات وكون الاعتراض عليه أدخل من موجبات كثرة صدوره عن كل عاقل وذلك بما لا يقتضي جملة كذلك (لقد جئت شيئا نكرا) قيل معناه أنكسر من الأول إذ لا يمكن تداركه كما يمكن تدارك الأول بالسد ونحوه وقيل الأمر أعظم من الشكر لأن قتل نفس واحدة أهون من إغراق أهل السفينة .

(قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا) زيد لك لزيادة المخالفة بالعتاب على رفض الوصية وقلة الثبوت والصبر لما تكرر منه الاشتمال والازوال استنكار ولم يرع بالتذكير حتى زاد في التكثير في المرة الثانية (قال) أي موسى عليه الصلاة والسلام (إن سألتك عن شيء بعدها) أي بعد هذه المرة (فلا تصاحبني) وقرئ من الأفعال أي لا تجعلني صاحبك (قد بلغت من لدني عذرا) أي قد أعذرت ووجدت من قبلي عذرا حيث خالفك ثلاث مرات عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استحي فقال ذلك لو لبث مع صاحبه لأبهر أعجب الأحابيب وقرئ لدني بتخفيف النون وقرئ بسكون الدال كعند في عند (فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية) هي أنطاكية وقيل أيلة وهي أبعد أرض الله من السماء وقيل هي برقة وقيل بلدة باندلس عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية لثاما وقيل شر القرى التي لا يضاف فيها الضيف ولا يعرف لابن السبيل حقها وقوله تعالى (استظما أهلها) في محل الجر على أنه صفة للقرية ولعل المدول عن استظماهم على أن يكون صفة للأهل لزيادة تشفيهم على سوء صيغهم فإن الإباء من الضيافة وهم أهلها قاطنون بها أقيح وأشنع روى أنهما حافا في القرية فاستظماهم فلم يطموهما واستظماهما (فأبورا أن يضيفوهما)

بالتشديد وقرىء بالتخفيف من الإضافة يقال ضافه إذا كان له ضيفاً وأضافه
وضيفه أنزله وجمعه ضيفاً له وحقيقة ضاف مال إليه من ضاف السهم عن
الفرس ونظيره زاره من الأزورار .

(فوجدنا فيها جداراً يريد أن ينقض) أى يدانى أن يسقط فاستعيرت
الإرادة للمشاركة للدلالة على المبالغة في ذلك والانقضاء الإسراع في السقوط
وهو انفعال من القس يقال قضمته فانقض ومنه انقضاء الطير والكوكب
لسقوطه بسرعة وقيل هو انفعال من النقض كاحمر من الحمره وقرىء أن ينقض
من النقض وأن ينقاض من انقضت السن إذا انشقت طولاً (فأقامه) قيل
مسحه بيده فقام وقيل نقضه وبناء وقيل أقامه بمود عمده به قيل كان سمكه مائة
خراع (قال لو شئت لأتخذت عليه أجراً) تحريضاً له على أخذ الجمل لينتمشا
به أو تحريضاً بأنه فضول لما في لو من النقي كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة
واشتغاله بما لا يعنيه لم يتألك الصبر واتخذ الفعل من اتخذ بمعنى أخذ كاتبع من
تبع وليس من الأخذ عند البصريين وقرىء لتخذت أى لأخذت وقرىء بادغام
الذال في التاء (قال) أى الحضر عليه الصلاة والسلام (هذا فراق بيني
وبينك) على إضافة المصدر إلى الظرف اتساعاً وقد قرىء على الأصل والمشار
إليه إما نفس الفراق كما في هذا أخوك أو الوقت الحاضر أى هذا الوقت وقت
فراق بيني وبينك أو السؤال الثالث أى هذا سبب ذلك الفراق حسبما هو الموعود
(سأنبئك) السين للتأكيد لمدم تراخى التنبئة (يتأويل ما لم تستطع عليه
صبراً) التأويل رجوع الشيء إلى مآله والمراد به هنا المآل والمآبة إذ هو المنبأ
به دون التأويل وهو خلاص السفينة من اليد العادية وخلاص أبوى الغلام من
شره مع الفوز بالبدل الأحسن واستخراج اليتمين للكفر وفى جعل صلة
الموصول عدم استطاعة موسى عليه الصلاة والسلام للصبر دون أن يقال
يتأويل ما فعلت أو يتأويل ما رأيت ونحوهما نوع تعرض به عليه الصلاة
والسلام وعتاب .

(أما السفينة) التي خرقتها (فكانت لساكنين) لضعفاء لا يقدرّون على مدافعة الظالة وقيل كانت عشرة إخوة خمسة منهم ذمى وخمسة (يعملون في البحر) ولإسناد العمل إلى الكل حيث إنّما هو بطريق التثريب أولّان عمل الوكلاء بمنزلة عمل الموكّنين (فأردت أن أعياها) أى أجمعها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) أى أمّامهم وقد قرئ به أو خلفهم وكان رجوعهم عليه لإعالة واسمه جلندى بن كركر وقيل منولة بن جلندى الأزدي (يأخذ كل سفينة) أى جالحة وقد قرئ كذلك (غصبا) من أصحابها واتصافه على أنه مصدر مبين لنوع الأخذ ولعلّ تفرّيع إرادة تعيب السفينة على مسكنة أصحابها قبل بيان خوف الغصب مع أن مدارها كلا الأمرين للاعتناء بشأنها إذ هي المحتاجة إلى التأويل والإيذان بأن الأقوى في المدارية هو الأمر الأول ولذلك لا يبالى بتخليص سفن سائر الناس مع تحقق خوف الغصب في حقهم أيضا ولأن في التأخير فصلا بين السفينة وضميرها مع توهم رجوعه إلى الأثر ب .

(أما الغلام) الذي قتلته (فكان أبواه مؤمنين) لم يصرح بكفرانه أو بكفره إشعارا بعدم الحاجة إلى الذكر لظهوره (نفينا أن يرميهما) نفينا أن ينفى الوالدين المؤمنين (طغيانا) عليهما (وكفرا) لنعمتهما بمقوقه وسوء صليحه ويلحق بهما شرا وبلاء أو يقرن بإيمانهما طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر أو يعديهما بدائه ويضلّهما بضلاله فيرتدا بسببه وإنما خشي الخضر عليه الصلاة والسلام منه ذلك لأن الله سبحانه أعلّبه بحاله وأطلّمه على سر أمره وقرئ تخاف ربك أى كره سبحانه كراهه من خاف سوء عاقبة الأمر فغيره ويمحز أن تكون القراءة المشهورة على الحكاية بمعنى فكر هنا كقولہ تعالى (لاهب لك) (فأردنا أن يبدلها ربهما خيرا) منه بأن يرزقهما بدله ولذا خيرا (منه) وفي التمرض لعنوان الربوبية والإضافة إليهما ما لا يخفى من الدلالة على إرادة وصول الخير إليهما (زكوة) طهارة من الذنوب والأخلاق الرديئة (وأقرب رحا) أى رحمة وعطفا قيل ولست لها جارية تزوجها نبي فولدت نبيّا هدى إلى تعالى على يديه أمة من الأمم وقيل

ولدت سبعين نيا وقيل أبدلها ابنا مؤمنا مثلها وقرى رحما بضم الحاء أيضا
واقصابه على التمييز مثل زكوة .

(وأما الجدار) اليهود (فكان لفلانين يقيمين في المدينة) هي القرية
المذكورة فيما سبق ولعل التعبير عنها بالمدينة لإظهار قبح اعتداد بها باعتداد
ما فيها من اليقين وأيهما الصالح قيل اسمهما اصرم واسم المقتول جيسور
(وكان تحته كنز لهما) من فضة وذهب كما روى برغوث والنم على كنزهما
في قوله عز وجل (والذين يكتزون الذهب والنفضة) لمن لا يؤدى زكاهما وسائر
حقوقهما وقيل كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجيبة لمن يؤمن بالقدر كيف
يحزن وعجيبة لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجيبة لمن يؤمن بالموت كيف
يفرح وعجيبة لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجيبة لمن يعرف الدنيا وتقلبها
بأهلها كيف يطمئن إليها لا إله إلا الله محمد رسول الله وقيل صحف فيها علم
(وكان أبوهما صالحا) تنبيه على أن سعيه في ذلك كان لصلاحه قيل كان
بينهما وبين الأب الذي حفظا فيه سبعة آباء (فأراد ربك) أى مالكك
ومدبر أمورك ففى إضافة الرب إلى ضمير موسى عليه الصلاة والسلام دون
ضميرهما تنبيه له عليه الصلاة والسلام على تحتم كمال الانقياد والاستسلام
لإرادته سبحانه ووجوب الاحتراز عن المناقشة فيما وقع بحسبها من الأمور
المذكورة (أن يلفا أشدهما) أى حللها وكال رأيهما (ويستخرجا) بالكلية
(كنزهما) من تحت الجدار ولولا أنى أقننه لانقض وخرج الكنز من تحته
قبل اقتدارهما على حفظ المال وتنميته وضاع (رحمة من ربك) مصدر
في موقع الحال أى مرحوهين منه عز وجل أو مفعول له أو مصدر مؤكد
لأراد فإن إرادة الخير رحمة وقيل متعلق بضمير أى فعلت ما فعلت من الأمور
التي شأنتها رحمة من ربك ويعضده إضافة الرب إلى ضمير المخاطب دون
ضميرهما فيكون قوله عز وعا (وما فعلته عن أمري) أى عن رأيي
واجتهادى تأكيد لذلك (ذلك) إشارة إلى العواقب المنظومة في سلك البيان
ومعانيه معنى البعد للإيدان يبعد درجتها في التفخمة (تأويل ما لم تسطع) أى

لم تستطع لحذف التاء للتخفيف (عليه صبرا) من الأمور التي رابته أى ماله وعاقبته فيكون إنجاز التثنية الموعودة أو إلى البيان نفسه فيكون التأويل بمعناه وعلى كل حال فهو فذلك لما تقدم وفي جعل الصلة عين مامر تكرير للتذكير وتشديد للعتاب .

تفسيه

اختلفوا في حياة الخضر عليه الصلاة والسلام فقيل إنه حى وسببه أنه كان على مقدمة ذى القرنين فلما دخل الغلطات أصاب الخضر عين الحياة فنزل واغتسل منها وشرب من مائها وأخطأ ذو القرنين الطريق فعاد قالوا وإلياس أيضاً في الحياة يلتقيان كل سنة بالموسم وقيل أنه ميت لما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام صلى العشاء ذات ليلة ثم قال أرأيتم ليبتكم هذه فإن رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد ولو كان الخضر حينئذ حياً لما طاش بعد مائة عام . روى أن موسى عليه الصلاة والسلام لما أراد أن يفارقه قال له أوصنى قال لا تطلب العلم لتحدث به وأطلبه لتعمل به .

(ويسألونك عن ذى القرنين) هم اليهود سألوه على وجه الامتحان أو سألته قريش بتلقينهم وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرارهم على ذلك إلى ورود الجواب وهو ذو القرنين الأكبر واسمه الإسكندر بن فيلفوس اليوناني وقال ابن إسحاق اسمه مرزبان بن مردبة من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام وكان أسود وقيل اسمه عبد الله بن الضحاك وقيل مصعب بن عبد الله بن فيثان ابن منصور بن عبد الله بن الأزر بن عون بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يعرب ابن قحطان وقال السهيلي قيل إن اسمه مرزبان بن مدركة ذكره ابن هشام وهو أول التباينة وقيل إنه أفريذون بن التعمان الذي قتل الضحاك وذكر أبو الريحان البيروني في كتابه المسمى بالآثار الباقية عن القرون الخالية أن ذا القرنين هو (٣٥ - أبو السمود - ثالث)

أبو كرب سمى بن عيرين بن أفريقيس الحميري وأن ملكه بلغ مشارق الأرض ومغاربها وهو الذى افتخر به النجاشي حيث قال :

قد كان ذو القرنين جدى مسلما ملكا علا فى الأرض غير مفند
بلغ المشارق والمغارب يتبغى أسباب أمر من حكيم مرشد

وجعل هذا القول أقرب لأن الأذواء كانوا من اليمن كذى النار وذى نواس وذى النون وذى رعين وذى يزن وذى جند قال الإمام الرازى والأول هو الأظهر لأن من بلغ ملكه من السعة والقوة إلى الغاية التى نطق بها التنزيل الجليل إنما هو الإسكندر اليونانى كما تشهد به كتب التواريخ يروى أنه لما مات أبوه جمع ملك الروم بعد أن كان طوائف ثم قصد ملوك العرب وقهرهم ثم أمعن حتى انتهى إلى البحر الأخضر ثم عاد إلى مصر فبنى الإسكندرية وسماها باسمه ثم دخل الشام وقصد بنى إسرائيل وورد بيت المقدس وذبح فى مذبحه ثم انصرف إلى أرمينية وباب الأبواب ودان له المراقبون والقبط والبربر ثم توجه نحو دارا بن دارا وهزمه مرارا إلى أن قتله صاحب حرسه واستولى على ممالك الفرس وقصد الهند وفتحها وبنى مدينة سرنديب وغيرها من المدن العظام ثم قصد الصين وغزا الأمم البعيدة ورجع إلى خراسان وبنى بها مدائن كثيرة ورجع إلى العراق ومرض بشهر زور ومات انتهى كلام الإمام . وروى أن أهل النجوم قالوا له إنك لا تموت إلا على أرض من حديد وتحت سماء من خشب وكان يدفن كنز كل بلدة فيها ويكتب ذلك بصفته وموضعه فبلغ بابل فرغف وسقط عن دابته فبسطت له دروع فنام عليها فأذهته الشمس فأظلموه بترس فنظر فقال هذه أرض من حديد وسماء من خشب فأبقر بالموت فمات وهو ابن ألف وستائة سنة وقيل ثلاثة آلاف سنة قال ابن كثير وهذا غريب وأغرب منه ما قاله ابن عساکر من أنه بلغنى أنه عاش ستا وثلاثين سنة أو ثنتين وثلاثين سنة وأنه كان بعد داود وسليمان عليهما السلام فإن ذلك لا ينطبق إلا على ذى القرنين الثانى كما سنذكره قلت وكذا ما ذكره الإمام

من قصد بني إسرائيل وورود بيت المقدس والذبح في مذبحه فإنه لما لا يكاد يتأتى نسجه إلى الأول واختلف في نبوته بعد الاتفاق على إسلامه وولايته فقليل كان نبياً لقوله تعالى (إنا مكنا له في الأرض) وظاهر أنه تناول التمكين في الدين وكاله بالنبوة ولقوله تعالى (وآتيناه من كل شيء سبأ) ومن جملة الأشياء النبوة ولقوله تعالى (قلنا إذا القرنين) ونحو ذلك وقيل كان ملكاً لما روي أن عمر رضى الله عنه سمع رجلاً يقول لآخر إذا القرنين فقال اللهم غفراً أما رضيتم أن تسموا بأسماء اللاتكة .

قال ابن كثير والصحيح أنه ما كان نبياً ولا ملكاً وإنما كان ملكاً صالحاً عادلاً ملك الأقاليم وقهر أهلها من الملوك وغيرهم ودانت له البلاد وأنه كان داعياً إلى الله تعالى سائراً في الخلق بالمعصية التامة والسلطان المؤبد المنصور وكان الحضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الذي هو من الملك بمنزلة الوزير وقد ذكر الأزرق وغيره أنه أسلم على يدى إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فطاف معه بالكعبة هو وإسماعيل عليهما السلام وروى أنه حج ماشياً فلما سمع إبراهيم عليه الصلاة والسلام بقدمه تلقاه ودعا له وأوصاه بوصايا ويقال أنه أتى بفرس ليركب فقال لا أركب في بلد فيه الخليل فعند ذلك سخر له السحاب وطوى له الأسباب وبشره إبراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك فكانت السحاب تحملوه وصاكره وجميع آلانهم إذا أرادوا غزوة قوم وقال أبو العفيل سئل عنه على كرم الله وجهه أكان نبياً أم ملكاً فقال لم يكن نبياً ولا ملكاً لكن كان عبداً أحب الله فأحبه وفأصح الله فأنصحه سخر له السحاب ومد له الأسباب واختلف في وجه تسميته بذي القرنين فقليل لأنه بلغ قرنى الشمس مشرقاً ومغرباً وقيل لأنه ملك الروم وفارس وقيل الروم والترك وقيل لأنه كان في رأسه أو في تاجه ما يشبه القرنين وقيل لأنه كان له ذؤابتان وقيل لأنه كانت صفحتا رأسه من النحاس وقيل لأنه دعا الناس إلى الله عز وجل فحُرب بقرته الأيمن فأتى ثم بعث الله تعالى ضرب بقرته الأيسر فأتى ثم بعث الله تعالى بوقيل لأنه رأى في منامه أنه بعد الفلك فأخذ بقرنى الشمس .

وقيل لأنه اقرض في عهده قرنان وقيل لأنه سخر له النور والظلمة فإذا
سرى يديه النور من أمامه وتحولت الظلمة من ورائه وقيل لقب به لشجاعته،
هذا وأما ذو القرنين الثاني فقد قال ابن كثير إنه الإسكندر بن فيليب بن مصرم
ابن هرم بن ميطون بن روى بن ليطي بن يوفان بن يافت بن فونه بن
شرخون بن رومية بن ثوط بن نوفل بن روى بن الأصغر بن العز بن الميص
ابن إسحق بن إبراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام كذا نسب ابن عساکر
المقدوني اليوناني المصري باق الإسكندرية الذي يورخ بأيامه الروم وكان
متأخرا عن الأول بدهر طويل أكثر من ألفي سنة كان هذا قبل المسيح عليه
السلام بنحو من ثمانمائة سنة وكان وزيره أرسطاطاليس الفيلسوف وهو الذي
قتل دارا بن دارا وأذل ملوك الفرس ووطئ أرضهم ثم قال ابن كثير وإنما بينا
هذا لأن كثيرا من الناس يعتقد أنهما واحد وأن المذكور في القرآن العظيم
هو هذا المتأخر بلقع بذلك خطأ كبير وفساد كثير كيف لا والأول كن عبدا
صالحا مؤمنا وملكاً عادلا ووزيره الحضرة عليه الصلاة والسلام وقد قيل
إنه كان نبيا وأما الثاني فقد كان كافرا ووزيره أرسطاطاليس الفيلسوف وقد كان
ما بينهما من الزمان أكثر من ألفي سنة فإين هذا من ذاك انتهى. قلت: المقدوني
نسبة إلى بلدة من بلاد الروم غربي دار السلطنة السفى قسطنطينية المحمية لا
زالت مشحونة بالعمائر الدينية بينهما من المسافة مسيرة خمسة عشر يوما أو نحو
ذلك عند مدينة سيروز اسمها بلغة اليونانيين مقدونيا كانت سير ملك هذا
الإسكندر وهي اليوم بلقع لا يقيم بها أحد ولكن فيها علامتهم تحكى كمال عظمتها
في عهد عمرائها ونهاية شوكة والها وسلطانها ولقد مررت بها عند القبول من
بعض المغازى السلطانية فمايت فيها من تعجيب الآثار ما فيه عبرة لأولى
الآبصار (قل) لهم في الجواب (سأتلو عليكم) أى سأذكر لكم (منه)
أى من ذى القرنين (ذكرنا) أى نبأ مذكورا وحيث كان ذلك بطريق الوحي
المخبر حكاية عن جهة الله عز وجل قيل سأتلو أو سأتلو في شأنه من جهته
تعالى ذكرنا أى قرأنا والسين للتأكيد والدلالة على التحقيق المناسب لمقام تأييده

عليه الصلاة والسلام وتصديقه بإنجاز وعده أى لا أترك التلاوة البتة كما
في قول من قال :

شأكر عمرا إن تراخت مني
أياذى لم تمن وإن همى جلت
لا للدلالة على أن التلاوة ستقع فيما يستقبل كما قيل لأن هذه الآية ما نزلت
بافرادها قبل الوحي بتمام القصة بل موصولة بما بعدها ريثما سألوه عليه الصلاة
والسلام عنه وعن الروح وعن أصحاب الكهف فقال لهم عليه الصلاة والسلام
أنتوني فذا أخبركم فأجأ عليه الروح خمسة عشر يوما أو أربعين كما ذكر فيها
سلف وقوله عز وجل :

(إنا مكنا له في الأرض) شروع في تلاوة الذكر المهدود حسبما هو
الموجود والتمكين هنا الإقذار وتمهيد الأسباب يقال مكنته ويمكن له ومعنى
الأول جعله قادرا وقويا ومعنى الثاني جعل له قدرة وقوة ولتلازمهما في الوجود
وتقاربهما في المعنى يستعمل كل منهما في محل الآخر كما في قوله عز وعلا (مكناهم
في الأرض ما لم نمكن لكم) أى جعلناهم قادرين من حيث القوى والأسباب
والآلات على أنواع التصرفات فيها ما لم نجعله لكم من القوة والسعة في المال
والاستظهار بالعدد والأسباب فكأنه قيل ما لم نمكنكم فيها أى ما لم نجعلكم
قادرين على ذلك فيها أو مكنا لهم في الأرض ما لم نمكن لكم وهكذا إذا كان
التمكين مأخوذا من المكان بناء على توهم ميمه أصلية كما أشير إليه في سورة
يوسف عليه الصلاة والسلام والمعنى إنا جعلنا له مكتة وقدرة على التصرف في
الأرض من حيث التدبير والرأى والأسباب حيث سخر له السحاب ومد له في
الأسباب وبسط له الثور وكان الليل والنهار عليه سواء وسهل عليه السير في
الأرض وذلك له طرقها (وآتيناه من كل شيء) أرادته من مهمات ملكه
ومقاصده المتعلقة بسلطانه (سيبا) أى طريقا يوصله إليه وهو كل ما يتوصل
به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة (فأنبع) بالقطع أى فأراد بلوغ المغرب
فأنبع (سيبا) يوصله إليه ولعل قصد بلوغ المغرب ابتداء لمراعاة الحركة

الشمسية وقرىء فاتبع من الاقتمال والفرق أن الاول فيه معنى الإدراك والإسراع دون الثاني.

(حتى إذا بلغ مغرب الشمس) أى منتهى الأرض من جهة المغرب بحيث لا يتمكن أحد من مجاوزته ووقف على حافة البحر المحيط الغربى الذى يقال له أوقيانوس الذى فيه الجزائر المسماة بالخالدات التى هى مبدأ الأطوال على أحد القولين (وجدها) أى الشمس (تغرب فى حين حمته) أى ذات حماة وهى الطين الأسود من حمات البئر إذا كثرت حماتها وقرىء حامية أى حارة روى أن معاوية رضى الله عنه قرأ (حامية) وعنده ابن عباس رضى الله عنهما فقال حمته فقال معاوية لعبد الله بن عمرو بن العاص كيف تقرأ قال كما يقرأ أمير المؤمنين ثم وجه إلى كعب الأحبار كيف تجد الشمس تغرب قال فى ماء وطنين وروى فى ناطق فوافق قول ابن عباس رضى الله عنهما وليس بينهما منافاة قطعية لجواز كون العين جامعة بين الوصفين وكون الياء فى الثانية منقلبة عن الهززة لانكسار ما قبلها وأما رجوع معاوية إلى قول ابن عباس رضى الله عنهم بما سمعه من كعب مع أن قراءته أيضاً مسموعة قطعاً فليكون قراءة ابن عباس رضى الله عنهما قطعية فى مدلولها وقراءته عتملة ولعله لما بلغ ساحل المحيط رآها كذلك إذ ليس فى مطلع بصره غير الماء كما يلوح به قوله تعالى (وجدها تغرب) (ووجد عندها) عند تلك العين (قوما) قيل كان لباسهم جلود الوحوش وطعامهم ما لفظه البحر وكانوا كفاراً بغيره الله جل ذكره بين أن يعذبهم بالقتل وأن يدعوهم إلى الإيمان وذلك قوله تعالى (فلنأيا ذا القرنين إما أن تعذب) بالقتل من أول الأمر (ولما أن تتخذ فيهم حسناً) أى أمرأ ذا حسن على حذف المضاف أو على طريقة لإطلاق المصدر على موصوفه مبالغة وذلك بالدعوة إلى الإسلام والإرشاد إلى الشرائع وعمل أن مع صلته إما الرفع على الابتداء أو الخبرية ولما التصب على المفعولية أى إما تنذيك واقع أو إما فصل تنذيك وهكذا الحال فى الاتخاذ ومن لم يقل بنبوته قال كان ذلك الخطاب بواسطة نبي فى ذلك العصر أو كان ذلك إلهاماً لاوحى بعد أن كان ذلك التخيير

موافقا لشريعة ذلك النبي (قال) أى فو القرنين لذلك النبي لو لم يكن عنده من خواصه بعد ما تلقى أمره تعالى عتارا للشق الأخير (أما من ظلم) أى نفسه ولم يقبل دعوتى وأصر على ما كان عليه من الظلم العظيم الذى هو الشرك (فسوف نعذبه) بالقتل وعن قتادة أنه كان يطبخ من كفر فى القدور ومن آمن أعطاه وكساه (ثم يرد إلى ربه) فى الآخرة (فيعذبه) فيها (عذابا نكرا) أى منكرا عظيما وهو عذاب النار وفيه دلالة ظاهرة على أن الخطاب لم يكن بطريق الوحى إليه وأن مقاولته كانت مع النبي أو مع من عنده من أهل مشورته (وأما من آمن) بموجب دعوتى (وعمل) عملا (صالحا) حسبا يقتضيه الإيمان (فله) فى الدارين (جزاء الحسن) أى فله الثوبة الحسنى أو القمعة الحسنى أو الجنة جزاء على أنه مصدر مؤكد لصمون والجملة قدم على المبتدأ اعتناء به أو منصوب بمضمر أى يجرى بها جزاء والجملة حالية أو معترضة بين المبتدأ والخبر المتقدم عليه أو حال أى يجرى بها أو تمييز وقرئ منصوبا غير منون على أنه سقط تنوينه لالتقاء الساكنين ومرفوعا منونا على أنه المبتدأ والحسنى بدل والخبر الجار والمجرور وقيل خير بين القتل والأسر والجواب من باب الأسلوب الحكيم لأن الظاهر التخيير بينهما وهم كفار فقال أما الكافر فبإرعى فى حقه قوة الإسلام وأما المؤمن فلا يعرض له إلا بما يجب ويجوز أن تكون إما وأما للتوزيع دون التخيير أى وليكن شأنك معهم إما التعذيب وإما الإحسان فالأول لمن بقى على حاله والثانى لمن تاب (وستقول له من أمرنا) أى بما نأمر به (يسرا) أى سهلا متيسرا غير شاق وتقديره ذا يسر أو أطلق عليه المصدر مبالغة وقرئ بضمين (ثم أتبع سبا) أى طريقا راجعا من مغرب الشمس موصلا إلى مشرقها (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) يعنى الموضع الذى تطلع عليه الشمس أولا من معمورة الأرض وقرئ بفتح اللام على تقدير مضاف أى مكان طلوع الشمس فإنه مصدر قيل بلغه فى ألقى عشرة سنة وقيل فى أقل من ذلك بناء على ما ذكر من أنه سخر له السحاب وطوى له الأسباب (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها

سترا) من اللباس والبناء قيل هم الزنج وعن كعب أن أرضهم لا تمسك الآية وبها أسراب فإذا طلعت الشمس دخلوا الأسراب أو البحر فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقالوا بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فإذا أحدم يفرش أذنه ولبس الأخرى ومضى صاحب يعرف لسانهم فقالوا له جئتنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فيبينا نحن كذلك إذ سمعنا كهيئة الصلصلة فنشئ على ثم أقفقت وم مسحوني بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء إذا هو فوق الماء كهيئة الزيت فأدخلونا نربا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا إلى البحر يصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض (كذلك) أى أمر ذى القرنين كما وصفناه لك في رفعة المحل وبسطة الملك أو أمره فهم كأمه في أهل المغرب من التخير والاختيار ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف لوجد أو فعمل أو صفة قوم أى على قوم مثل ذلك القبيل الذى تقرب عليهم الشمس في الكفر والحكم أو سترا مثل ستركم من اللباس والاكتنان والجبال وغير ذلك (وقد أحطنا بما لديه) من الأسباب والعدد والعدد (خبرا) يعنى أن ذلك من الكثرة بحيث لا يحيط به إلا علم اللطيف الخبير هذا على الوجه الأول وأما على الوجه الباقية فالمراد بما لديه ما يتناول ما جرى عليه وما صدر منه وما لا قام فتأمل .

(ثم أتبع سببا) أى طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب أخذنا من الجنوب إلى الشمال (حتى إذا بلغ بين السدين) بين الجبلين الذين سد ما بينهما وهو منقطع أرض الترك مما إلى المشرق لا جبلا أرمينية وأذربيجان كما تروم وقرى بالضم قيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل الخلق فهو مفتوح وانتصاب بين على المفعولية لأنه مبلوغ وهو من الظروف التى تستعمل أسماء أيضا كما ارتفع في قوله تعالى (لقد قطع بينكم) وانجر في قوله تعالى (هذا فراق بيني وبينك) (وجد من دونهما) أى من ورائهما مجاوزا عنهما

(قوما) أى أمة من الناس (لا يكادون يفقهون قولا) لئلا يربطهم وتهم
 فطنهم وقرىء من باب الأفعال أى لا يفهمون السامع كلامهم واختلفوا فى
 أنهم من أى الأقوام فقال الضحاك هم جيل من الترك وقال السدى الترك سرية
 من يأجوج ومأجوج خرجت فحرب ذو القرنين السد فبقيت خارجه لجميع
 الترك منهم وعن قتادة أنهم اثنتان وعشرون قبيلة سد ذو القرنين على إحدى
 وعشرين قبيلة منهم وبقيت واحدة فسماوا الترك لأنهم تركوا خارجين قال أهل
 التاريخ أولاد نوح عليه السلام ثلاثة سام وحام وياث فسام أبو العرب والعجم
 والروم وحام أبو الحبشة والنوج والنوبة وياث أبو الترك والخزر والصفالية
 ويأجوج ومأجوج (قالوا) أى بواسطة مترجمهم أو بالذات على أن يكون فهم
 ذى القرنين كلامهم وإفهام كلامه لإيصالهم من جملة ما آتاه الله تعالى من الأسباب
 (ياذا القرنين إن يأجوج ومأجوج) قد ذكرنا أنهما من أولاد يافث بن نوح
 عليه السلام وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجليل واختلف فى صفاتهم
 فقيل فى غاية صغر الجثة وقصر القامة لا يزيد قدمه على شبر واحد وقيل فى نهاية
 عظم الجسم وطول القامة تبلغ قدومه نحو مائة وعشرين ذراعا وفيهم من عرضه
 كذلك وقيل لهم مغالب وأضرار كالسباع وهما ايمان أعجميان بدليل منع
 الصرف وقيل عريان من أج الظلم إذا أسرع وأصلها الهزوة كما قرأ عاصم
 وقد قرىء بغير همزة ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث (مفسدون فى الأرض)
 أى فى أرضنا بالقتل والتخريب وإتلاف الزروع وقيل كانوا يخرجون أيام
 الربيع فلا يتركون أخضر إلا أكلوه ولا يابسا إلا احتملوه وقيل كانوا
 يأكلون الناس أيضا (فهل نجعل لك خراجا) أى جملا من أموالنا والقناه
 لتفريق العرض على إفسادهم فى الأرض وقرىء خراجا وكلاما واحد كالنول
 والنوال وقيل الخراج ما على الأرض والذمة والخرج المصدر وقيل الخرج
 ما كان على كل رأس والخراج ما كان على البلد وقيل الخرج ما تبرعت به
 والخراج ما لزمك أدائه (على أن نجعل بيننا وبينهم سدا) وقرىء بالضم
 (قال ما مكنى) بالإدغام وقرىء بالفاء أى ما مكنتى (فيه ربي) وجعلنى فيه

مكيننا وقادرنا من الملك والمال وسائر الأسباب (خير) أى بما تريدون أن تبذلوه إلى من المخرج فلا حاجة بنا إليه (فأعينوني بقوة) أى بفعله وصناع يحسنون البناء والعمل وبآلات لا بد منها فى البناء والفناء لتفريع الأمر بالإطاعة على خيرية ما مكنه الله تعالى فيه من ما لهم أو على عدم قبول خراجهم (أجعل) جواب للأمر (بينكم وبينهم) تقديم إضافة الظرف إلى ضمير المخاطبين على إضافته إلى ضمير يأجوج ومأجوج لإظهار كمال العناية بمصالحهم كما راعوه فى قولهم بيننا وبينهم (ردما) أى حاجزا حصينا وبرزخا متينا وهو أكبر من السد وأوثق يقال ثوب مردم أى فيه رقاع فوق رقاع وهذا لإسعاف بمرامهم فوق ما يرجونه (أتونى زبر الحديد) جمع زبرة كزفر فى غرفة وهى القطعة الكبيرة وهذا لا ينافى رد خراجهم لأن المأمور به الإتياء بالثمن أو المناولة كما ينبى عنه القراءة بوصل الهزمة أى جيئنى بزبر الحديد على حذف الباء كما فى أمرتك الخير ولأن إتياء الآلة من قبيل الإطاعة بالقوة دون الخراج على العمل ولعل تخصيص الأمر بالإتياء بهادون سائر الآلات من الصخور والحطب ونحوهما لما أن الحاجة إليها أمس إذ هى الركن فى السد ووجودها أعز قيل حفر للأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب والبيان من زبر الحديد بينها الحطب والقمح حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما وكان مائة فرسخ وذلك قوله عز قاتلا (حتى إذا ساوى بين الصدفين) أى أنه لما أخذ بيني شيئا فشيئا حتى إذا جعل ما بين ناحيتي الجبلين من البنيان مساويا لهما فى السمك على النهج المحكى قيل كان ارتفاعه مائتى ذراع وعرضه خمسين ذراعا وقرى سوى من التسوية وسوى على البناء للمجهول (قال) العملة (انفضخوا) أى بالكيران فى الحديد المبني ففعلوا (حق إذا جعله) أى المنفوخ فيه (نارا) أى كالنار فى الحرارة والهيئة وإسناد الجعل المذكور إلى ذى القرنين مع أنه فعل الفعل للتنبية على أنه العمدة فى ذلك وهم بمنزلة الآلة (قال) للذين يتولون أمر النحاس من الإذابة ونحوهما (أتونى أفرغ عليه قطرا) أى أتونى قطرا أى نحاسا مذابا أفرغ عليه قطرا الحذف الأول لدلالة

الثاني عليه وقرىء بالوصل أى جيئنى كآته يستدعيهم للإغاثة باليد عند الإفراغ وإستناد الإفراغ إلى نفسه للسر الذى وقفت عليه آفقا وكذا الكلام فى قوله تعالى (ساوى) وقوله تعالى (أجعل).

(فما استطاعوا) بحذف تاء الافعال تخفيفا وحلوا عن تلاقى المتقاربين وقرىء بالإدغام وفيه جمع بين الساكنين على غير حده وقرىء بقلب السين صادًا والفاء فصيحة أى فعلوا ما أمروا به من إتياء القطر أو الإتيان فأفرغه عليه فاختلط والتصق ببعضه ببعض فصار جبلا صلدا فجاء يأجوج ومأجوج فقصدوا أن يعلوه وينقبوه فاستطاعوا (أن يظهره) أى يعلوه ويرقوا فيه لارتضاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) لصلابته ونخاتته وهذه معجزة عظيمة لأن تلك الزبر الكثيرة إذا أثرت فيها حرارة النار لا يقدر الحيوان على أن يحوم حولها فضلا عن النفخ فيها إلى أن تكون كالنار أو عن إفراغ القطر عليها فكأنه سبحانه وتعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن أبدان أولئك المبشرين للأعمال فكان ما كان واقعه على كل شيء قدير وقيل بناء من الصخور مرتبطا بعضها ببعض بكلايب من حديد ونحاس مذاب فى مجاويها بحيث لم يبق هناك فرجة أصلا (قال) أى ذو القرنين لما عنده من أهل تلك الديار وغيرهم (هذا) إشارة إلى السد وقيل إلى تمكنه من بنائه والفضل للمتقدم أى هذا الذى ظهر على يدي وحصل بمباشرتي من السد الذى شأنه ما ذكر من المتانة وصعوبة المنال (رحمة) أى أثر رحمة عظيمة عبر عنه بها بالغة (من ربى) على كافة العباد لاسيا على مجاوريه وفيه إزدان بأنه ليس من قبيل الأناار الحاصلة بمباشرة الخلق عادة بل هو إحسان إلهي محض وإن ظهر بمباشرتي والتمرض لوصف الربوبية لتربية معنى الرحمة .

(فإذا جاء وعد ربى) مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة لا خروج يأجوج ومأجوج كما قيل إذ لا يساعده النظم الكريم والمراد بمجيئه ما ينتظم مجيئه ومجيء مبادئه من خروجهم وخروج الدجال ونزول عيسى عليه الصلاة

والسلام ونحو ذلك لادنو وقوعه فقط كما قيل فإن بعض الأمور التي ستحيى تقع بعد مجيئه حتيا (جملة) أى السد المشار إليه مع مئاته ورساته وفيه من الجزالة ما ليس في توجيه الإشارة السابقة إلى التمكن المذكور (دكاه) أى أرضا مستوية وقرى دكا أى مدكوكا مسوى بالأرض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك ومنه الجمل الأدك أى المنبسط السنام وهذا الجمل وقت مجيء الوعد بمجيء بعض مبادئه وفيه بيان لعظم قدرته عز وجل بعد بيان سعة رحمته (وكان وعدى) أى وعده المعبود أو كل ما وعده به فيدخل فيه ذلك دخولا أوليا (حقا) ثابتا لا محالة وأما البتة وهذه الجملة تذييل من ذى القرنين لما ذكره من الجملة الشرطية ومقرر مؤكد لمضمونها وهو آخر ما حكي من قصته وقوله عز وجل (وتركنا بعضهم) كلام مسوق من جنبه تعالى معطوف على قوله تعالى (جملة دكاه) وعقود لمضمونه أى جعلنا بعض الخلائق.

(يومئذ) أى يوم إذ جاء الوعد بمجيء بعض مبادئه (يموج في بعض) آخر منهم يضطربون اضطراب أمواج البحر ويحتلط إنهم وجنهم حيارى من شدة الهول ولعل ذلك قبل النفخة الأولى أو تركنا بعض يأجوج ومأجوج ييموج في بعض آخر منهم حين يخرجون من السد مزدحمين في البلاد روى أنهم يأتون البحر فيشربون مائه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدر أن يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله عز وجل نفثا في أفئاثهم فيدخل آذانهم فيموتون موت نفس واحدة فيرسل الله تعالى عليهم طيرا أفلقهم في البحر ثم يرسل مطرا يغسل الأرض ويطهرها من قنهم حتى يتركها كالزلفة ثم يوضع فيها البركة وذلك بعد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقتل الدجال.

(ونفخ في الصور) هى النفخة الثانية بقضية الفاء في قوله تعالى (لجمعناهم) ولعل عدم التعرض لذكر النفخة الأولى لأنها داهية عامة ليس فيها حالة مختصة بالكفار وثلاثا يقع الفصل بين ما يقع في النشأة الأولى من الأحوال والأحوال

وين ما يقع منها في النشأة الآخرة أى جمعنا الخلاق بعدما تفرقت أوصالهم وتفرقت أجسادهم في صعيد واحد للحساب والجزاء (جمعا) أى جمعا عجيبا لا يكتنه كنهه (وعرضنا جهنم) أى أظهرناها وأبرزناها (يومئذ) أى يوم إذ جمعنا الخلاق كافة (للكافرين) منهم حيث جعلناها بحيث يرونها ويسمعون لما تنفيظا وزفيرا (عرضا) أى عرضا فظيحا ما لا لا يقادر قدره وتخصيص العرض بهم مع أنها بمرأى من أهل الجمع قاطبة لأن ذلك لأجلهم خاصة (الذين كانت أعينهم) وهم في الدنيا (في غطاء) كثيف وغشاوة غليظة عاتلة بذلك من جميع الجوانب (عن ذكرى) عن الآيات المؤدية لأولى الأبصار المتدبرين فيها إلى ذكرى بالترديد والتجديد أو كانت أعين بصائرهم في غطاء عن ذكرى على وجه يليق يشأى أو عن القرآن الكريم (وكانوا) مع ذلك (لا يستطيعون) لفرط تصامهم عن الحق وكالعداوتهم للرسول عليه الصلاة والسلام (سما) استماعا لذكرى وكلامى الحق الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وهذا تمثيل لإعراضهم عن الأدلة السمعية كما أن الأول تصور لتعاميمهم عن الآيات المشاهدة بالأبصار والموصول نعمت للكافرين أو بدل منه أو بيان جىء به لنهم بما في حين الصلاة والإشعار بعليته لإصابة ما أصابهم من عرض جهنم فلم فإن ذلك إنما هو لعدم استعمال مشاعرهم فيما عرض لهم في الدنيا من الآيات وإعراضهم عنها مع كونها أسبابا منجية عما ابتلوا به في الآخرة .

توبيخ وتهديد وبيان

(الحسب الذين كفروا) أى كفروا بى كما يعرب عنه قوله تعالى (عبادى) والحسبان بمعنى الظن وقد قرئ أفطن والهمزة للإنكار والتوبيخ على معنى إنكار الواقع واستباحه كما في قولك أضربت أباك لا إنكار الوقوع كما في قوله أضرب أبى والفاء للعطف على مقدر يفصح عنه الصلة على توجيه الإنكار والتوبيخ إلى المعطوفين جميعا كما إذا قدر المعطوف عليه في قوله تعالى

(أفلا تعقلون) منفيًا أي لا تسمعون فلا تعقلون لا إلى المعطوف فقط كما إذا قدر شيئًا أي أنسمعون فلا تعقلون والمعنى أ كفروا في مع جلالة شأنكم فاحسبوا (أن يتخذوا عبادي من دونه) من اللاتكة وعيسى وعزير عليهم السلام وهم تحت سلطانى وملكوته (أولياء) مبهودين ينصرونهم من بأسى وماقيل لأنها للعطف على ما قبلها من قوله تعالى (كانت) الخ (وكانوا) إلخ دلالة على أن الحسيان ناشئ من التعمى والتصام وأدخل عليها همزة الإنكار ذما على ذم وقطعا له عن المعطوف عليهما لفظا لا معنى للإيدان بالاستقلال المؤكد للذم بإباه ترك الإضمار والتعرض لوصف آخر غير التعمى والتصام على أنهما أخرجا مخرج الأحوال الجبلية لهم ولم يذكرهما من حيث أنهما من أفعالهم الاختيارية بالمحادثة كحسابهم ليحسن تفريره عليهما وأيضا فإنه دين قديم لهم لا يمكن جمعه ناشئا عن تصامهم عن كلام الله عز وجل وتخصيص الإنكار بحسابهم المتأخر عن ذلك تصف لا يمتنى وما فى حيز صلة أن ساد مسد مفعولى حسب كما فى قوله تعالى (وحسبوا أن لا تكون فتنة) أى أفسهوا أنهم يتخونهم أولياء على معنى أن ذلك ليس من الاتخاذ فى شيء لما أنه إنما يكون من الجانبين وهم عليهم الصلاة والسلام منزهون عن ولايتهم بالمرّة لقولهم (سبحانك أنت ولينا من دونهم) وقيل مفعوله الثانى محذوف أى أفسهوا اتخذهم نافعا لهم والوجه هو الأول لأن فى هذا تسليما لنفس الاتخاذ واعتدادا به فى الجملة وقرئ أفسب الذين كفروا أى أفسههم وكافهم أن يتخذهم أولياء على الابتداء والخبر أو الفعل والفاعل فإن النعت إذا اعتمد الهمزة ساوى الفعل فى العمل فالهمزة حينئذ بمعنى إنكار الوقوع .

(إنا اعتدنا جهنم) أى هانأنا (للكافرين) المبهودين عدل عن الإيضاح فخالهم وإشمارا بأن ذلك الاعتاد بسبب كفرهم المتضمن لحسابهم الباطل (نزلنا) أى شيئاً يتمنون به عند ورودهم وهو ما يقام للنزول أى الضيف عما حضر من الطعام وفيه تخطئة لهم فى حسابهم وتهكم بهم حيث كان

اتخاذهم أيام أولياء من قيل إعتاد العناد وإعداد الزاد ليوم المعاد فكانه قيل إنا أعتدنا لهم مكان ما أعدوا لأنفسهم من العنة والنذر جهنم عنة وفي إيراد النزول إيماء إلى أن لهم وراء جهنم من العذاب ما هو أنموذج له وقيل النزول موضع النزول ولذلك فسره ابن عباس ورضي الله عنهما بالمثوى (قل هل ننبئكم) الخطاب الثاني للكفرة على وجه التوبيخ والجمع في صيغة المتكلم لتعيينه من أول الأمر وللإيذان بمعلومية النبأ للؤمنين أيضا (بالآخرين أعمالا) نصب على التخييل والجمع للإيذان بتنوعها وهذا بيان لحال الكفرة باعتبار ما صدر عنهم من الأعمال الحسنة في أنفسهم وفي حساباتهم أيضا حيث كانوا معجبين بها واثقين بفيل ثوابها ومشاهدة آثارها غيب بيان حالهم باعتبار أعمالهم السيئة في أنفسهم مع كونها حسنة في حساباتهم .

(الذين ضل سعيهم) في إقامة تلك الأعمال أى ضاع وبطل بالسكينة (في الحياة الدنيا) متعلق بالسمى لا بالضلال لأن بطلان سعيهم غير مختص بالدنيا قيل المراد بهم أهل الكتابين قاله ابن عباس وسعد بن أبي وقاص ومجاهد رضي الله عنهم ويدخل في الأعمال حيثئذ ما عملوه من الأحكام المنسوخة المتعلقة بالعبادات وقيل الرهابة الذين يحبسون أنفسهم في الصوامع ويحملونها على الرياضات الشاقة ولعله ما يعمهم وغيرهم من الكفرة وعمل الموصول الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف لأنه جواب السؤال كأنه قيل من هم قبيح الذين إلخ وجعله مجرورا على أنه نعت للآخرين أو بدل منه أو منصوبا على الذم على أن الجواب ما سيأتي من قوله تعالى (أولئك) الآية ياباه أن صدره ليس منبتاعن خسران الأعمال وضلال السعى كما يستدعيه مقام الجواب والتفريع الأول وإن دل على حيويتها لكنه بما كت عن إنباء ما هو العمدة في تحقيق معنى الخسران من الوثوق بقرتب الربح واعتقاد النفع فيما صنعوا على أن التفريع الثاني ما يقطع ذلك الاحتمال رأسا إذ لا مجال لإدراجه تحت الأمر بقضية نون العظمة .

(وم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) الإحسان الإتيان بالأعمال على الوجه اللائق وهو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتي أى يحسبون أنهم يعملون ذلك على الوجه اللائق وذلك لإعجابهم بأعمالهم التى سعوا فى إقامتها وكابدوا فى تحصيلها والجملة حال من فاعل ضل أى بطل سعيهم المذكور والحال أنهم يحسبون أنهم يحسنون فى ذلك ويفتخعون بآثاره أو من المضاف إليه لكونه فى محل الرفع نحو قوله تعالى (إليه مرجعكم جميعا) أى بطل سعيهم والحال أنهم الخ والفرق بينهما أن المقارن لحال حسابهم المذكور فى الأول ضلال سعيهم وفى الثانى نفس سعيهم والأول أدخل فى بيان خطئهم (أولئك) كلام مستأنف من جنابه تعالى مسوق لتكميل تعريف الآخرين وتبيين سبب خسرانهم وضلال سعيهم وتبيينهم بحيث ينطبق التعريف على المخاطبين غير داخل تحت الأمر أى أولئك المنعوتون بما ذكر من ضلال السعى مع الحساب المزبور (الذين كفروا بآياتهم) بدلالته الداعية إلى التوحيد عقلا وقللا والتعرض لمتوان الروبوية لزيادة تقبيح حالهم فى الكفر المذكور (ولقائه) بالبعث وما يقبمه من أمور الآخرة على ما هو عليه .

(فحبطت) لذلك (أعمالهم) المعهودة جبوطا كلياً (فلا تقيم لهم) أى لأولئك الموصوفين بما مر من جبوط الأعمال وقرئ بالياء (يوم القيامة وزنا) أى فتزديهم ولا تجعل لهم مقدارا واعتبارا لأن مداره الأعمال الصالحة وقد حبطت بالمرءة وحيث كان هذا الإزدراء من عواقب جبوط الأعمال عطف عليه بطريق التفريع وأما ما هو من أجزية الكفر فسيجى بعد ذلك أو لا تضع لأجل وزن أعمالهم ميزانا لأنه إنما يوضع لأهل الحسنات والسيئات من الموحدين ليتم به مقادير الطاعات والمعاصى ليرتب عليه التكفير أو عدمه لأن ذلك فى الموحدين بطريق السكية ولما الكفر فإجباطه الحسنات بحسب السكيفية دون السكية فلا يوضع لهم الميزان فعلمنا (ذلك) بيان لما لك كفرهم وسائر معاصيهم إزى بيان مآل أعمالهم المحبطة بذلك أى الأمر ذلك وقوله

عز وجل ﴿ جزاؤم جحيم ﴾ جملة مبيته له أو ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف أى جزاؤم به أو جزاؤم بدله وجحيم خبره أو جزاؤم خبره وجحيم عطف بيان للخبر ﴿ بما كفروا ﴾ تصريح بأن ما ذكر جزاء لكفرهم المتضمن لسائر القبايح التى أنبأ عنها قوله تعالى ﴿ واتخذوا آياتى ورسلى هزوا ﴾ أى هزوا بهما فإنهم لم يقتنعوا بمجرد الكفر بالآيات والرسل بل ارتكبوا مثل تلك العظيمة أيضاً .

﴿ إن الذين آمنوا ﴾ بيان بطريق الوعد المآل الذى اتصفوا بأعداد ما انصف به الكفرة إثر بيان ما لهم بطريق الوعيد أى آمنوا بآيات ربهم ولقائه ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ من الأعمال ﴿ كانت لهم ﴾ فيما سبق من حكم الله تعالى ووعدوه وفيه إيماء إلى أن أثر الرحمة يصل إليهم بمقتضى الرؤية الأدلية بخلاف ما مر من جعل جهنم للكافرين نزلاً فإنه بموجب ما حدث من سوء اختيارهم ﴿ جنات الفردوس ﴾ عن مجاهد أن الفردوس هو البستان بالرومية وقال عكرمة هو الجنة بالحبيبية وقال الضحاك هو الجنة الملتفة الأشجار وقيل هى الجنة التى تثبت ضروباً من النبات وقيل هى الجنة من الكرم خاصة وقيل ما كان غالبه كرماً وقال المبرد هو فيما سمعت من العرب للشجر الملتف والأغلب عليه أن يكون من العنب وعن كعب أنه ليس فى الجنان أعلى من جنة الفردوس وفيها الأمور والمعروف والناهون عن المنكر وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجة مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها وفيها الأنهار الأربعة فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس فإن فوته حشر الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة ﴿ نزلاً ﴾ خبر كانت والجار والمجرور متعلق بمحذوف على أنه حال من نزلاً أو على أنه بيان أو حال من جنات الفردوس والخبر هو الجار والمجرور فإن جعل النزول بمعنى ما يهب للنازل فالعنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس نزلاً أو جعلت نفس الجنات نزلاً مبالغة فى الإكرام وفيه إيمان بأنها عند ما أعد الله لهم على ما جرى على لسان النبوة من قوله أعددت

لمبادئ الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بمنزلة النزل بالنسبة إلى الضيافة وإن جعل بمعنى المنزل فالمعنى ظاهر .

(خالد بن فيها) نصب على الحالية (لا يغنون عنها حولا) مصدر كالعوج والصرى أى لا يطلبون تحولا عنها إذ لا يتصور أن يكون شيء أعز عندهم وأرفع منها حتى تنازعهم إليه أنفسهم وتطمع نحوه أبصارهم ويجهوز أن يراد نقي التحول وتأكد الخلود والجملة حال من صاحب خالد بن أو من ضميره فيه فيكون حالا متداخلة (قل لو كان البحر) أى جنس البحر (مدادا) وهو ما تمد به الدواة من الحبر (لكلمات ربى) لتحرير كلمات علمه وحكمته التى من جملتها ما ذكر من الآيات الداعية إلى التوحيد المحذرة من الإشراك (لنفذ البحر) مع كثرته ولم يبق منه شيء لتناهيه (قبل أن تنفذ) وقرئ بألباء والمعنى من غير أن تنفذ (لكلمات ربى) لعدم تناهيها فلا دلالة للكلام على نقادها بعد نفاد البحر وفى إضافة الكلمات إلى اسم الرب المضاف إلى ضميره صلى الله عليه وسلم فى الموضعين من تفخيم المضاف وتشريف المضاف إليه ما لا يخفى وإظهار البحر والكلمات فى موضع الإضمار لزيادة التقرير (ولو جئنا) كلام من جهته تعالى غير داخل فى الكلام الملقن جىء به لتحقيق مضمونه وتصديق مدلوله مع زيادة مبالغة وتأکید والواو لعطف الجملة على نظيرتها المستأنفة المقابلة لها المحذوفة لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة أى لننفذ البحر من غير نقاد كلماته تعالى لو لم نجىء بمثله مددا ولو جئنا بقدرتنا الباهرة (بمثله مددا) عونا وزيادة لأن مجموع المتناهيين متناه بل مجموع ما يدخل تحت الوجود من الأجسام لا يكون إلا متناهي لقيام الأدلة الفاطمة على تنأهى الأبعاد وقرئ مددا جمع مدة وهى ما يستمده الكاتب وقرئ مدادا .

(قل) لهم بعد ما بينت لهم شأن كلماته تعالى (إنما أنا بشر مثلكم) لا أدعى الإحاطة بكلماته الثابتة (يوحى إلى) من تلك الكلمات (إنما إليكم إلى واحد) لا شريك له فى الخلق ولا فى سائر أحكام الألوهية وإنما تميزت

عنكم بذلك (فمن كان يرجو لقاء ربه) الرجاء توقع وصول الخير في المستقبل والمراد بلقائه تعالى كرامته وإدخال الماضي على المستقبل للدلالة على أن اللائق بحال المؤمن الاستمرار والاستدامة على رجاء اللقاء أى فمن استمر على رجاء كرامته تعالى (فليعمل) لتحقيق تلك الطلبة المريضة (عملا صالحا) في نفسه لائقا بذلك المرجو كما فعله الذين آمنوا وعملوا الصالحات (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) إثمرا كما جليا كما فعله الذين كفروا بآيات ربه ولقائه ولا إثمرا كما أخفيا كما يفعله أهل الرياء ومن يطلب به أجرا وإثما وضع المظهر موضع المضمهر في الموضعين مع التعرض لعنوان الربوبية لزيادة التقرير وللإشعار بعلية العنوان للأمر والنهي ووجوب الامتثال فعلا وتركيا . روى أن جندب بن زهير رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأعمل العمل لله تعالى فإذا أطلع عليه سرتي فقال عليه الصلاة والسلام إن الله لا يقبل ما شورك فيه فترك تصديقا له وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال له لك أجران أجر السر وأجر العلانية وذلك إذا قصد أن يقتدى به وعنه عليه السلام اتقوا الشرك الأصغر قيل وما الشرك الأصغر قال الرياء ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الأرض إلى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى النج كان لمن مضجعه نورا يتلأل إلى مكة حسو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وإن كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلأل من مضجعه إلى البيت المعمور حسو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ الحمد لله سبحانه على نعمه العظام .

سورة مريم عليها السلام

(مكية إلا آية السجدة وهي ثمان أو تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كبيص) بإمالة الهاء والياء وإظهار الدال وقرئ بفتح الهاء وإمالة الياء وبفتحيهما وبإخفاء النون قبل الصاد لتقاربهما وقد سلف أن ما لا يكون من هذه الفواخ مفردة ولا موازنة لمفرد فطريق التلظظ بها الحكاية فقط ما كنة الأحجاز على الوقف سواء جعلت أسماء للسور أو مسرودة على نطق التعديد وإن لزوما التقاء الساكنين لكونه مفتعرا في باب الوقف قطعاً فقط هذه الفتحة الكريمة أن يوقف عليها جرياً على الأصل وقرئ بإدغام الدال فيما بعدها لتقاربهما في المخرج فإن جعلت أسماء السورة على ما عليه إطباق الأكثر فعله الرفع أما على أنه خير لمبتدأ محذوف والتقدير هذا كبيص أى مسمى به وإنما صحت الإشارة إليه مع عدم جريان ذكره لأنه باعتبار كونه على جناح الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كما يقال هذا ما اشترى فلان أو على أنه مبتدأ خبره .

البشارة يبي

(ذكر رحمة ربك) أى المسمى به ذكر رحمة الخ فإن ذكرها لما كان مطلع السورة الكريمة ومعظم ما انطوت هي عليه جعلت كأنها نفس ذكرها والأول هو الأول لأن ما يجعل عنواناً للوضوع حق أن يكون معلوم الانتساب إليه عند مخاطب وإذ لا علم بالتسمية من قبل فتحها الإخبار بها كما في الوجه الأول وإن جعلت مسرودة على نطق التعديد حسبما جنح إليه أهل التحقيق فذكر الخ خبر لمبتدأ محذوف هو ما يفى عنه تعديد الحروف كأنه قيل المؤلف من جنس هذه الحروف المبسوطة مراداً به السورة ذكر الرحمة الخ وقيل هو مبتدأ قد حذف خبره أى فيما يتلى عليك ذكرها وقرئ ذكر

رحمة ربك على صيغة الماضي من التذكير أى هذا المتلو ذكرها وقرئ. ذكر على صيغة الأمر والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى السكال مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام للإيذان بأن تنزيل السورة عليه عليه الصلاة والسلام تكميل له عليه السلام وقوله تعالى (عبده) مفعول لرحمة ربك على أنها مفعول لما أضيف إليها وقيل للذكر على أنه مصدر أضيف إلى فاعله على الاتساع ومعنى ذكر الرحمة بلوغها وإصابتها كما يقال ذكرنى معروف فلان أى باننى ، وقوله عز وعلا (ذكرى) بدل منه أو عطف بيان له (إذ نادى ربه نداء خفياً) ظرف لرحمة ربك وقيل لذكر على أنه مضاف إلى فاعله اتساعاً لا على الوجه الأول لفساد المعنى وقيل هو بدل اشتغال من ذكرى كما فى قوله (واذكر) في الكتاب مريم إذا التذنت) ولقد راعى عليه الصلاة والسلام حسن الأدب فى إخفاء دعائه فانه مع كونه بالنسبة إليه عز وجل كالجهر أدخل فى الإخلاص وأبعد من الزيادة وأقرب إلى الخلاص عن لائمة الناس على طلب الولد لتوقفه على مبادئه لا يليق به تعاطياً فى أوامر الكبر والشيوخه وعن غافة مواله الذين كان يحافهم وقيل كان ذلك منه عليه السلام لضيق الحرم قالوا كان سنه حيثئذ ستين وقيل خمسا وستين وقيل سبعين وقيل خمسا وسبعين وقيل أكثر منها كما مر فى سورة آل عمران .

(قال) جملة مفسرة لتأدى لا عمل لها من الإعراب (رب إني ومن العظم منى) إسناد الوهن إلى العظم لما أنه عماد البدن ودعم الجسد فإذا أصابه الضعف والرخاوة أصاب كله أو لأنه أشد أجزائه صلابة وقواماً وأقلها تأثراً من العليل فإذا كان ما وراءه أو هن وإفراذه ليقصد إلى المجلس المنهى عن شمول الوهن لكل فرد من أفراد ومن متعلق بمحذوف هو حال من العظم وقرئ. ومن بكسر الهاء وبضمها أيضاً وتأكيدها جملة لإبراز كمال الاعتناء بتحقيق مضمونها (واشتغل الرأس شياً) شبه عليه الصلاة والسلام الشيب فى البياض والإشارة بشواظ النار وانتشاره فى الشعر وفشوه فيه وأخذ منه كل ما أخذ

باشتمالها ثم أخرجه مخرج الاستمارة ثم أسند الاشتعال إلى محل الشعر ومنبهه وأخرجه مخرج التميز وأطلق الرأس اكتفاء بما قيد به العظم وفيه من فنون البلاغة وكال الجزالة ما لا يخفى حيث كان الأصل اشتعل شيب رأسى فأسند الاشتعال إلى الرأس كما ذكر لإفادة شموله لكلها فإن وزانه بالنسبة إلى الأصل وزان اشتعل يته تارة بالنسبة إلى اشتعل النار في يته ولزيادة تقريره بالإجمال أولا والتفصيل ثانيا ولزيد تفخيمه بالتكثير وقرىء بإدغام السين في العين .

(ولم أكن بدعائك رب شقياً) أى ولم أكن بدعائى لإياك غائباً في وقت من أوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لى والجملة معطوفة على ما قبلها أو حال من ضمير المتكلم إذ المعنى واشتعل الرأس شيباً وهذا توسل منه عليه السلام بما سلف منه من الاستجابة عند كل دعوة إثر تمديد ما يستدعى الرحمة ويستجلب الرأفة من كبر السن وضعف الحال فإنه تعالى بعد ما عود عبده بالإجابة دهرًا طويلاً لا يكاد يحضيه أبداً لا سيما عند اضطراؤه وشدة افتقاره والتعرض في الموضوعين لوصف الربوبية المنبئة عن إضافة ما فيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لا سيما توسطه بين كان وخبرها لتحريك سلسلة الإجابة بالمبالغة في التضرع ولذلك قيل إذا أراد العبد أن يستجاب له دعاؤه فليدع الله تعالى بما يناسبه من أسمائه وصفاته .

(وإني خفت الموالى) عطف على قوله تعالى (إني وهن العظم) مترتب مضمونه على مضمونه فإن ضعف القوى وكبر السن من مبادئ خوفه عليه السلام من بلى أمره بعد موته ومواليه بنوعه وكانوا أشرار بني إسرائيل تخاف أن لا يحسنوا خلافتهم في أمته ويدلوا عليهم دينهم وقوله (من ورائى) أى بعد موتى متعلق بمحذوف ينساق إليه الذهن أى فعل الموالى من بعدى أو جور الموالى وقد قرىء كذلك أو بما في الموالى من معنى الولاية أى خفت الذين يولون الأمر من ورائى لا يخفت لفساد المعنى وقرىء وراى بالقصر وفتح الياء وقرىء خفت الموالى من ورائى أى قلوا وعجزوا عن القيام بأمور الدين بعدى

أو خفت الموالى القادرون على إقامة مراسم الملة ومصالح الأمة من خف القوم
 أى ارتحلوا مسرعين أى درجوا قدامى ولم يبق منهم من به تقوى واعتقاد
 فالظرف حيثئذ متعلق بـ (وكانت امرأتى عاقراً) أى لاتلحن حين شبابها.
 (فهب من لدنك) كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنيهما فاللام صلة له
 ومن لا ابتداء الغاية مجازاً وتقديم الأول لسكون مدلوله أهم عنده ويجوز تعلق
 الثانى بمحذوف وقع حالاً من المفعول ولدن فى الأصل ظرف بمعنى أول غاية
 زمان أو مكان أو غيرهما من الذوات وقد مر تفصيله فى أوائل سورة آل عمران
 أى أعطى من محض فضلك الواسع وقدرتك الباهرة بطريق الاختراع
 لا بواسطة الأسباب العادية (وليا) أى ولداً من صلبى وتأخيرها عن الجارين
 لإظهار كمال الاعتناء بكون البهة له على ذلك الوجه البديع مع ما فيه من التفويق
 إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مستشرقة له فعند ورودها لها
 يتمكن عندها فصل تمكن ولأن فيه نوع طول بما بعده من الوصف فتأخيرها
 عن الكل أو توسيعها بين الموصوف والصفة مما لا يليق بجملة النظم الكريم
 والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن ما ذكره عليه الصلاة والسلام من كبر
 السن وضعف القوى وعقر المرأة موجب لانقطاع رجائه عليه السلام عن
 حصول الولد بتوسط الأسباب العادية واستنباهاه على الوجه المخارق للعادة
 ولا يقدح فى ذلك أن يكون هذا داع آخر إلى الإقبال على الدعاء المذكور من
 مشاهدته عليه السلام للتخوارق الظاهرة فى حق مريم كما يعرب عنه قوله تعالى
 (هنالك دعا زكراً ربه) الآية وعدم ذكره هنا التحويل على ذكره هناك كما أن
 عدم ذكر مقدمة الدعاء هناك للاكتفاء بذكره هنا فإن الاكتفاء بما ذكر
 فى موطن عما ترك فى موطن آخر من التكتىل التزيلية وقوله تعالى (برئى)
 صفة لوليا وقرىء هو وما عطف عليه بالجزم جواباً للدعاء أى يرثى من حيث
 العلم والدين والثبوت فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا يورثون المال قال
 صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة وقبل يرثى
 الحبورة وكان عليه السلام حبراً.

(ويرث من آل يعقوب) يقال ورثه وورث منه لثان وآل الرجل عامته الذين يؤول إليه أمرهم للقراءة أو الصحبة أو الموافقة في الدين وكانت زوجة زكريا أخت أم مريم أي ويرث منهم الملك قيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام وقال الكلبي ومقاتل هو يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام وكان آل يعقوب أخوال يحيى ابن زكريا قال الكلبي كان بنو ماثان رؤس بني إسرائيل وملوكهم وكان زكريا رئيس الأحبار يومئذ فأراد أن يرثه ولده جويرته ويرث من بني ماثان ملكهم وقرىء ويرث وارث آل يعقوب على أنه حال من المستكن في يرث وقرىء أو يرث آل يعقوب بالتصغير فيه إيماء إلى وراثته عليه السلام لما يرثه في حالة صغره وقرىء وارث من آل يعقوب على أنه فاعل يرثني على طريقة التجريد أي يرثني به وارث وقيل من التبعية إذ لم يكن كل آل يعقوب عليه السلام أنبياء ولا علماء .

(واجمله رب رضا) مرضيا عندك قولاً وفعلًا وتوسيط رب بين مفعولي اجمل للبالغة في الاعتناء بشأن ما يستدعيه .

(يا زكريا) على إرادة القول أي قال تعالى يا زكريا (إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى) لكن لا بأن يخاطبه عليه الصلاة والسلام بذلك بالذات بل بواسطة الملك على أن يحكى له عليه الصلاة والسلام هذه العبارة عنه عز وجل على نهج قوله تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا) الآية وقد مرتحققه في سورة آل عمران وهذا جواب لندائه عليه الصلاة والسلام ووعد بإجابة دعاؤه لكن لا كما هو المتبادر من قوله تعالى (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى) الخ بل بعضا حسبما تقتضيه المشيئة الإلهية المبينة على الحكم البالغة فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في وإن كانوا مستجابي الدعوة لكنهم ليسوا كذلك في جميع الدعوات ألا يرى إلى دعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام في حق أبيه وإلى دعوة النبي عليه الصلاة والسلام حيث قال وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعمنيها وقد كان من

خصائه عز وعلا أن يهبه يحيى نبياً مرضياً ولا يرثه فاستجيب دعاؤه في الأول دون الثاني حيث قيل قبل موت أبيه عليهما الصلاة والسلام على ما هو المشهور وقيل بقي بعده برهة فلا إشكال حيث وفي تعيين اسمه عليه الصلاة والسلام تأكيد للوعد وتشريف له عليه الصلاة والسلام وفي تخصيصه به عليه السلام حسبا يبرب عنه قوله تعالى :

(لم نجعل له من قبل سمياً) أى شريكاً له في الاسم حيث لم يسم أحد قبله يبيحي مزيد تشريف وتفضيم له عليه الصلاة والسلام فإن التسمية بالأساسى البديعة الممتازة عن أسماء سائر الناس تنويه بالمسمى لا محالة وقيل سمياً شياً في الفضل والكمال كما في قوله تعالى هل تعلم له سمياً فإن المتشاركين في الوصف بمنزلة المتشاركين في الاسم قالوا لم يكن له عليه الصلاة والسلام مثل في أنه لم يصب الله تعالى ولم يهب بمصية قط وأنه ولد من شيخ فأن وعجوز طاهر وأنه كان حصوراً فيكون هذا إجمالاً لا زل بعده من قوله تعالى (مصداقاً بكلمة من الله وسيداً وحسوراً ونبياً من الصالحين) والأظهر أنه اسم أعجمي وإن كان عربياً فهو منقول عن الفعل كيمر ويعيش قيل سمى به لأنه حي به رحم أمه أو حيى دين الله تعالى بدعوته .

(قال) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فإذا قال عليه الصلاة والسلام حيثئذ فقيل قال (رب) ناداه تعالى بالذات مع وصول خطابه تعالى إليه بتوسط الملك للبالغة في التضرع والمناجاة والجد في التجل إلى تعالى والاحتراز عما عسى يوم خطابه للملك من توهم أن عليه تعالى بما يصدر عنه متوقف على توسطه كما أن علم البشر بما يصدر عنه سبحانه متوقف على ذلك في طاعة الأوقات (أنى يكون لى غلام) كلمة أنى بمعنى كيف أو من أين وكان إماماً وأنى واللام متعلقان بها وتقديم الجار على الفاعل لما مر مراراً من الاعتناء بما قدم والتشويق إلى ما أخر كيف أو من أين يحدث لى غلام ويجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع حال من غلام إذ لو تأخر لكان صفة له أى أنى يحدث كائن لى غلام أو

ناقصة اسمها ظاهر وخبرها إما أنى ولي متعلق بمحذوف كما مر أو هو الخبر وإنى
نصب على الظرفية وقوله تعالى ﴿وكانت امرأتى عاقراً﴾ حال من ضمير المستكلم
بتقدير قد وكذا قوله تعالى :

﴿وقد بلغت من الكبر عتياً﴾ حال منه مؤكدة للاستبعاد إثر تأكيد أى
كانت امرأتى عاقراً لم تلد فى شبابها وشبابى فكيف وهى الآن عجوز وقد بلغت
أنا من أجل كبر السن جساوة وقحولا فى المفاصل والعظام أو بلغت من مدارج
الكبر ومراتبه ما يسمى عتياً من عتايغو وكفعود فاستقل توالى الضميتين
والراوين فسكرت التاء فانقلبت الأولى ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ثم
قلت الثانية أيضاً لاجتماع الواو والياء وسبق إحداهما بالسكون وكسرت العين
لإتباعها لما بعدها وقرئ بضمها ولعل البداءة هنا بذكر حال امرأته على عكس
ما فى سورة آل عمران لما أنه قد ذكر حاله فى تضعيف دعائه وإنما المذكور
هنا بلوغه أقصى مراتب الكبر تمة لما ذكر قبل وأما هنالك فلم يسبق فى الدعاء
ذكر حاله فلذلك قدمه على ذكر حال امرأته لما أن المسارعة إلى بيان قصور
شأنه أنسب وإنما قاله عليه الصلاة والسلام مع سبق دعائه بذلك وقوة يقينه
بقدرته الله لأسباب بعد مشاهدته للشواهد المذكورة فى سورة آل عمران استعظاما
لقدرته الله تعالى وتسجيها منها واعتدادا بنعمته تعالى عليه فى ذلك بإظهار أنه من
عص لطف الله عز وعلا وفضله مع كونه فى نفسه من الأمور المستحيلة عادة
لا استبعادا له وقيل إنما قاله ليحاجب بما أوجب به فزاد المؤمنين ريقا نا ويرتدع
المبطلون وقيل كان ذلك بطريق الاستبعاد حيث كان بين الدعاء والشارة ستون
سنة وكان قد نسي دعاء وهو بعيد .

﴿قال﴾ استئناف كما مر مبنى على سؤال نشأ عما سلف والكاف فى قوله
تعالى ﴿كذلك قال ربك﴾ مقحمة كما فى مثلك لا يخل عنها إما النصب على
أنه مصدر تشبيهى لقال الثانى وذلك إشارة إلى مصدره الذى هو عبارة عن
الوعد السابق لا إلى قوم آخر شبه هذا به وقد مر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى

(وكذلك جعلناكم أمة وسطا) وقوله تعالى (هو على هين) جملة مقررة للوعد المذكور دالة على إنجازها داخلة في حين قال الأول كأنه قيل قال الله عز وجل مثل ذلك القول البديع قلت أى مثل ذلك الوعد الخارق للعادة وعدت وهو على غصاة هين وإن كان في العادة مستحيلا وقرئ وهو على هين فالجملة حيثئذ حال من ربك والياء عبارة عن ضميره كما ستعرفه أو اعتراض وعلى كل حال فهي مؤكدة ومقررة لما قبلها ثم أخرج القول الثاني عن فخرج الالتفات جريا على سنن الكبرياء لتزية الهابة وإدخال الروعة كقول الخلفاء أمير المؤمنين بسم لك مكان أنا أرمس ثم أسند إلى اسم الرب المضاف إلى ضميره عليه الصلاة والسلام. تشريفا له وإشعارا بعلو الحكم فإن تذكير جريان أحكام ربوبيته تعالى عليه عليه الصلاة والسلام من إجماده من الدم وتصريفه في أطوار الخلق من حال إلى حال شيئا فشيئا إلى أن يبلغ كماله اللاتق به مما يطلع أساس استيعاده عليه الصلاة لحصول الموعود ويورثه عليه الصلاة والسلام الاعطمان بإنجازه لا محالة ثم التفت من ضمير الغائب العائد إلى الرب إلى ياء العظمة إذ ذاك بأن مداركته هينا عليه سبحانه هو القدرة الذاتية لا ربوبيته تعالى له عليه الصلاة والسلام خاصة وتمجيدا لما يقبه وقيل ذلك إشارة إلى مبهم بفسره قوله تعالى (هو على هين) على طريقة قوله تعالى (وتصنيانا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) ولا يخرج هذا الوجه على القراءة بالواو لأنها لا تدخل بين المفسر والمفسر وإما الرفع على أنه مبتدأ مخوف وذلك إشارة إلى ما تقدم من وعده تعالى أى قال عز وعلا الأمر كما وعدت وهو واقع لا محالة وقوله تعالى (قال ربك) إلخ استئناف مقرر لمضمونه والجملة المحكية على القراءة الثانية معطوفة على المحكية الأولى أو حال من المستكن في الجار والمجرور أياما كان قوسيط قال بينهما مشعر بمزيد الاعتناء بكل منهما والكلام في إسناد القول إلى الرب ثم الالتفات إلى التكلم كالذي مر آنفا وقيل ذلك إشارة إلى ما قاله زكريا عليه الصلاة والسلام أى قال تعالى الأمر كما قلت تصديقا له فيما حكاه من الحالة المبينة للولادة في نفسه وفي امرأته وقوله تعالى (قال ربك) إلخ استئناف مسوق لإزالة

استيعاده بعد تقريره أى قال تعالى هو مع بطنه فى نفسه على حين والقراء الثانية أدخل فى إفادة هذا المعنى على أن الواو اللطيف وأما جعلها للحال فدخل بسداد المعنى لأن ما له تقرير صعبته حال سهولته عليه تعالى مع أن المقصود بيان سهولته عليه سبحانه مع صعوبته فى نفسه وقوله تعالى :

(وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) جملة مستأنفة مقررة لما قبلها والمراد به ابتداء خلق البشر إذ هو الواقع أثر العدم المحض لا ما كان بعد ذلك بطريق التوالد المعتاد وإنما لم ينسب ذلك إلى آدم عليه الصلاة والسلام وهو المخلوق من العدم حقيقة بأن يقال وقد خلقت أباك أو آدم من قبل ولم يك شيئا مع كفايته فى إزالة الاستبعاد بقياس حال ما بشر به على حاله عليه الصلاة والسلام لتأكيد الاحتجاج وتوضيح مناج القياس حيث نبه على أن كل فرد من أفراد البشر له حظ من إنشائه عليه الصلاة والسلام من العدم إذ لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا متطويا على فطرية سائر آحاد الجنس انطواء إجماليا مستتبعا لجريان آثارها على الكل فكان إيداعه عليه الصلاة والسلام على ذلك الوجه إيداعا لكل أحد من فروعه كذلك ولما كان خلقه عليه الصلاة والسلام على هذا النمط السارى إلى جميع أفراد ذريته أبدع من أن يكون ذلك مقصورا على نفسه كما هو المفهوم من نسبة الخلق المذكور إليه وأدل على عظم قدرته تعالى وكمال علمه وحكمته وكان عدم ذكرها حينئذ أظهر عنده وأجلى وكان حاله أولى بأن يكون معيار الحال ما بشر به نسب الخلق المذكور إليه كما نسب الخلق والتصوير إلى المخاطبين فى قوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) توفية لمقام الامتنان حقه فكانه قيل وقد خلقتك من قبل فى تضاعيف خلق آدم ولم تكن إذ ذلك شيئا أصلا بل عدما بحتا ونفيا صرفا هذا وأما حل الشيء على المعتد به أى ولم تكن شيئا معتدا به فيأباه المقام ويرده نظم الكلام وفريه خلقناك .

(قال رب اجعل لى آية) أى علامة تدلنى على تحقق المسؤول ووقوع

الحيل ولم يكن هذا السؤال منه عليه الصلاة والسلام لتأكيد البشارة وتحققها كما قيل فإن ذلك مما لا يليق بمنصب الرسالة وإنما كان ذلك لتعريف وقت الطوق حيث كانت البشارة مطلقة عن تمينته وهو أمر خفي لا يوقف عليه فأراد أن يعلمه الله تعالى عليه لتلقى تلك النعمة الجليلة بالفسح من حين حدوثها ولا يؤخره إلى أن تظهر ظهورا معتادا وقد مرت الإشارة في تفسير سورة آل عمران إلى أن هذا السؤال ينبغي أن يكون بعد ما مضى بعد البشارة برهة من الزمان لما روى أن يحيى كان أكبر من عيسى عليهما الصلاة والسلام بستة أشهر أو ثلاث سنين ولا ريب في أن دعاء ذكرى عليه الصلاة والسلام كان في صغر مريم لقوله تعالى (هنالك دعا ذكرى ربه) وهي إنما ولدت عيسى عليه الصلاة والسلام وهي بنت عشر سنين أو بنت ثلاث عشر سنة والجعل إبداعي واللام متعلقة به وتقديمها على المفعول به لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر أو بمحذوف وقع حالا من آية إذ لو تأخر لكان صفة لها وقيل بمعنى التصيير المستدعي للمفعولين أو لهما آية وثانيهما الظرف وتقديمه لأنه لا مسوغ لكون آية مبتدأ عند انحلال الجملة إلى مبتدأ وخبر سوى تقديم الظرف فلا يتغير حالها بعد ورود الناسخ .

(قال آجك أن لا تكلم الناس) أي لا تقدر على أن تكلمهم بكلام الناس مع القدرة على الذكر والتسبيح (ثلاث ليال) مع إياهم للتصريح بها في سورة آل عمران (سويا) حال من فاعل تكلم مفيد لكون انتهاء التكلم بطريق الاضطرار دون الاختيار أي تمنع الكلام فلا تطيق به حال كونك سوى الخلق سليم الجوارح ما بك شائنة بكم ولا خرس (نفخ على قومه من المحراب) أي من المصلى أو من الغرفة وكانوا من وراء المحراب ينتظرونه أن يفتح لهم الباب فيدخلوه ويصلوا إذا خرج عليهم منتفرا لونه فأنكروه وقالوا مالك (فأوحى إليهم) أي أومأ إليهم لقوله تعالى (إلا رمزا) وقيل كتب على الأرض وأن في قوله تعالى (أن سبحوا) إما مفسرة لأوحى أو مصدرية والمعنى أي صلوا أو بأن صلوا (بكرة وعشيا) هما ظرفا زمان للتسبيح . عن

أبي العالية أن المراد بهما صلاة الفجر وصلاة العصر أو زهوا ربكم طرفي النهار ولعله كان مأمورا بأن يسبح شكرا ويأمر قومه بذلك .

(يا يحيى) استئناف طوى قبله جمل كثيرة مسارعة إلى الإنباء بإنجاز الوعد الكريم أى قلنا يا يحيى (خذ الكتاب) التوراة (بقوة) أى بجد واستظهار بالتوفيق (وآتيناه الحكم صبيا) قال ابن عباس رضى الله عنهما الحكم النبوة استبناه وهو ابن ثلاث سنين وقيل الحكم الحكمة وفهم التوراة والفقه فى الدين روى أنه دعاه الصبيان إلى اللعب فقال ما اللعب خلقنا (وحنانا من لدنا) عطف على الحكم وتنوينة للتفخيم وهو التحنن والاشفاق ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى وآتيناه رحمة عظيمة عليه كائنة من جانبنا أو رحمة فى قلبه وشفقة على أبويه وغيرهما (وزكوة) أى طهارة من الذنوب أو صدقة تصدقنا به على أبويه أو وقفناه للتصدق على الناس (وكان تقيا) مطيعا متجنبيا عن المعاصى (وبرأ بوالديه) عطف على تقيا أى باراهما لطيفا بهما محسنا إليهما (ولم يكن جبارا عصيا) متكبرا عاقا لهما أو عاصيا لربه (وسلام عليه) من الله عز وجل (يوم ولد) من أن يناله الشيطان بما ينال به بنى آدم (ويوم يموت) من عذاب القبر (ويوم يبعث حيا) من هول القيامة وعذاب النار .

مولد عيسى

(واذكر فى الكتاب) كلام مستأنف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وأمر بذكر قصة مريم إثر قصة زكريا لما بينهما من كمال الاشتباك والمراد بالكتاب السورة الكريمة لا القرآن إذ هى التى صدرت بقصة زكريا المستبثة لذكر قصتها وقصص الأنبياء المذكورين فيها أى واذكر للناس (مريم) أى نبأها فإن الذكر لا يتعلق بالأعيان وقوله تعالى (إذا تبينت) ظرف لذلك المضاف لكن لا على أن يكرن المأمور به ذكر نبأها عند ابتداءها فحذف كل ما عطف عليه وحكى بعده بطريق الاستئناف داخل فى حين

الظرف متم للنبا وقيل بدل اشتغال من مريم على أن المراد بها نأها فإن الظروف مشتملة على ما فيها وقيل بدل الكل على المراد بالظرف ما وقع فيه وقيل إذ بمعنى أن المصدرية كما في قوله أكرمك إذ لم تكرمي أي لأن لم تكرمي فهو بدل اشتغال لا محالة وقوله تعالى (من أهلها) متعلق بالثبنت وقوله (مكاناً شريعاً) مفعول له باعتبار ما في ضمتهم معنى الإتيان المترتب وجوداً واعتباراً على أصل معناه العامل في الجار والمجروز وهو السر في تأخيرها عنه أي اعتزلت وانفردت منهم وأنت مكاناً شريعاً من بيت المقدس أو من دارها لتخلي هنالك للعبادة وقيل قدمت في مشرفة لتقتل من الحيض محتجة بمحاطة أو بشيء يسترها وذلك قوله تعالى :

(فاتخذت من دونها حجاباً) وكان موضعها المسجد فإذا حاضت تحولت إلى بيت خالتها وإذا طهرت عادت إلى المسجد فينما هي في مقتلها أتاها الملك عليه الصلاة والسلام في صورة آدمي شاب أمرد وضى الوجه جمعد الشعر وذلك قوله تعالى (فأرسلنا إليها روحنا) أي جبريل عليه الصلاة والسلام عبر عنه بذلك توفية للمقام حقّه وقرىء بفتح الراء لكونه سيما لما فيه روح العباد الذي هو عود المقيمين في قوله تعالى (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان) فتمثل لها بشرأ سوريا) سوى الخلق كامل البلية لم يفقد من حسان نعت الأدمية شيئاً وقيل تمثل في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس وذلك ليستأنس بكلامه وتلقى منه ما يلقي إليها من كلماته تعالى إذ لو بدا لها على الصورة الملكية لنفرت منه ولم تستطع مفاوضته وأما ما قيل من أن ذلك تهيج شهواته فحذر نطقها إلى رحما فح مخالفته لمقام يسان آثار القدرة الخارقة للعادة يكذبه قوله تعالى .

(قالت إني أعوذ بالرحمن منك) فإنه شاهد عدل بأنه لم يضطر بإلها شائبة ميل ما إليه فضلاً عما ذكر من الحالة المترتبة على أقصى مراتب الميل والعبوة نعم كان تمثيله على ذلك الحسن الفائق والجمال الراق لا يبتلاتها وسبر عفتها ولقد

ظهر منها من الورع والعفاف ما لا غاية وراءه وذكره تعالى بعنوان الرحانية للبالغة في العياد به تعالى واستجلاب آثار الرحمة الخاصة التي هي العصمة عبادهم وقوله تعالى (إن كنت تقيا) أى اتقى الله تعالى وتبأى بالاستعاذة به وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة السياق عليه أى فإني عاتدة به أو فتعوذ بتعوذى أو فلا تتعرض لى .

(قال إنما أنا رسول ربك) يريد عليه الصلاة والسلام أى لست بمن يتوقع منه ما توهمت من الشر وإنما أنا رسول ربك الذى استعذت به (لأهب لك غلاما) أى لا كون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع ويجوز أن يكون ذلك حكاية لقوله تعالى ويؤيده القراءة بالياء والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرها لتشريفها وتسليتها والإشعار بعلّة الحكم فإن هبة الغلام لها من أحكام تربيتها وفى بعض المصاحف أمرنى أن أهب لك غلاما (زكيا) طاهرا من الذنوب أو نائما على الخير أى متقيا من سن إلى سن على الخير والصلاح (قالت أى يكون لى غلام) كما وصفت (ولم يمسن بشر) أى والحال أنه لم يباشرفى النكاح رجل وإما قيل بشر مبالغة فى بيان تنزهها من مبادئ الولادة (ولم أك بغيا) عطف على لم يمسن داخل معه فى حكم الحالفة مفسح عن كون المماس عبارة عن المباشرة بالنكاح أى ولم أكن فاجرة تبغى الرجال وهى قول بمعنى الفاعل أصلها بغوى فأدغم الواو بد قلبها ياء فى الياء وكسرت الغين للياء وقيل هى فعل بمعنى الفاعل وإلا لقيل بغوكا يقال فلان نهو عن المنكر وإما لم تلحقه التاء لأنها من باب النسب كطالق أو بمعنى المفعول أى يغيبها الرجال للفجور بها (قال) أى الملك قرر المقاتلة وتحقيقا لها (كذلك) أى الأمر كما قلت لك وقوله تعالى (قال ربك) الخ استئناف مقرر له أى قال ربك الذى أرسلنى إليك (هو) أى ما ذكرت لك من هبة الغلام من غير أن يمسك بشر أصلا (على) خاصة (هين) وإن كان مستحيلا عادة لما أئى لا أحتاج إلى الأسباب والوسائط وقوله تعالى (ولنجمله آية للناس) إما علة لمحل محذوف

أى ولنجعل ذهب الغلام آية لهم وبرهاناً يستدلون به على كمال قدرتنا نفعل ذلك أو معطوف على علة أخرى مضمرة أى لتبين به عظم قدرتنا ولنجعله آية الخ والواو على الأول اعتراضية والالتفات إلى نون العظمة لإظهار كمال الجلالة ﴿ورحمته﴾ عظيمة كائنه ﴿منا﴾ عليهم يبتدون به دأبه ويسترشدون بإرشاده .

﴿وكان﴾ ذلك ﴿أمرًا مقضيا﴾ محكما قد تعلق به قضاؤنا الأزلى أو قدر وسطر في اللوح لا بد من جريانه عليك البتة أو كان أمرا حقيقيا بأن يقضى ويفعل لتضمنه حكما بالغة ﴿حملته﴾ بأن نفخ جبريل عليه الصلاة والسلام في درعها فدخلت النفخة في جوفها قيل لأنه عليه الصلاة والسلام رفع درعها فنفخ في جيبه لحملت وقيل نفخ عن بعد فوصل الريح إليها فحملت في الحال وقيل إن النفخة كانت في فيها وكانت مدة حملها سبعة أشهر وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية أشهر غيره وقيل تسعة أشهر وقيل ثلاث ساعات وقيل ساعة كما حملت وضعته وسنها حينئذ ثلاث عشرة سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حينئذ ﴿فانقذت به﴾ أى فاعزلت وهو في بطنها كما في قوله :

• قدوس بنا الجاجم والتريا •

فالجار والمجرور في حيز النصب على الحالية أى فانقذت ملتبسة به ﴿مكنا﴾ قصيا ﴿بعيدا من أهلها وراه الجبل وقيل أقصى الدار وهو الأنسب لقصره﴾ مدة الحمل ﴿فأجاءها المخاض﴾ أى فأجأها وهو في الأصل منقول من جاء لكنه لم يستعمل في غيره كآتى في أعطى وقرىء المخاض بكسر الميم وكلاهما مصدر غضض المرأة إذا تحرك الولد في بطنها الخروج ﴿إلى جذع النخلة﴾ لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العرق والنسن وكانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف إما للجنس أو للعهد إذ لم يكن ثمة غيرها وكانت كالتحام عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليرى إيمان

آياتها ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذي هو خرسة النفساء الموافقة لها
 (قالت يا ليتني مت) بكسر الميم من مات يمات كخضت وقرىء بضمها من مات
 يموت (قبل هذا) أى هذا الوقت الذى لقيت فيه ما لقيت وإنما قالته مع أنها
 كانت تعلم ما جرى بينها وبين جبريل عليه السلام من الوعد الكريم استحياء من
 الناس وخوفاً من لائمهم أو حذاراً من وقوع الناس في المعصية بما تسلموا فيها
 أو جرباً على سنن الصالحين عند اشتداد الأمر عليهم كما روى عن عمر رضى الله
 عنه أنه أخذ تبتة من الأرض فقال يا ليتني هذه التبتة ولم أكن شيئاً وعن بلال
 أنه قال ليت بلال لم تلده أمه .

(وكنت نسياً) أى شيئاً تافها شأنه أن ينسى ولا يستد به أصلاً وقرىء
 بالكسر قيل هما لفتان في ذلك كالوتر وقيل هو بالكسر اسم لما ينسى كالنقض
 اسم لما ينقض وبالفتح مصدر سمي به المفعول مبالغة وقرىء بهما مهموزاً من
 نساء الذين إذا سببت عليه الماء فصار مستهلكاً فيه وقرىء نسا كصا (منسياً)
 لا يخطر ببال أحد من الناس وهو تمت للبالة وقرىء بكسر الميم ابتاعاله بالسین
 (فتاداهما) أى جبريل عليه السلام (من تحتها) قيل إنه كان يقبل الولد وقيل
 من تحتها أى من مكان أسفل منها تحت الأكمة وقيل من تحت النخلة وقيل تاداهما
 عيسى عليه السلام وقرىء غاطبها من تحتها بفتح الميم (أن لا تحزنى) أى
 لا تحزنى على أن دان مفسرة أو بأن لا تحزنى على أنها مصدرة قد حذف عنها
 الجار (قد جعل ربك تحتك) أى يمكن أسفل منك وقيل تحت أمرك إن
 أمرت بالجرى أجرى وإن أمرت بالإمساك أمسك (سرى) أى نهراً صغيراً
 حسباً روى مرفوعاً قال ابن عباس رضى الله عنه إن جبريل عليه السلام ضرب
 برجله الأرض فظهرت عين ماء عذب فجرى جدولاً وقيل فعله عيسى عليه السلام
 وقيل كان هناك نهر يابس أجرى الله عز وجل فيه الماء حيثن كأمثل مثله بالنخلة
 لأنها كانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا ورق فضلاً عن الثمر وكان الوقت شتاءً
 فجعل الله لها إذ ذاك رأساً وخواصاً وثمرات وقيل كان هناك ماء جارٍ والأول هو
 الموافق لمقام بيان ظهور الحوارق والمتبادر من النظم الكريم وقيل سرى أى

سيداً نبياً رفيع الشأن جليلاً وهو عيسى عليه السلام فالتون للتخيم والجملة للتعليل لا تنفاه الحزن المفهوم من النهى عنه والتعرض لعنوان الرواية مع الإضافة إلى ضميرها لتسريها وتأكيده التعليل وتكوين التسلية .

(وهزى) هز الشيء تحريكه إلى الجهات المتقابلة تحريكاً عفيفاً متداركاً والمراد هنا ما كان منه بطريق الجنب والدفع لقوله تعالى (إليك) أى إلى جهنك والباء في قوله عز وجل (بجذع النخلة) جملة للتأكيد كما في قوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم) الخ قال الفراء تقول العرب هزه وهزبه وأخذ الخطام . وأخذ بالخطام أو بإصصاق الفعل بمدخولها أى افعلى الحز بجذعها (تساقط) أى تسقط النخلة (عليك) إسقاطاً متواتراً حسب تواتر الهز وقرئ تسقط ويسقط من الإسقاط بالتاء والياء وتساقط يظهار التامين وتساقط بطرح التانية وتساقط بإدغامها في السين ويساقط بالياء كذلك وتسقط ويسقط من السقوط على أن التاء في الكل للنخلة والياء للجذع وقوله تعالى (رطباً) على القراءات الأولى (١) مفعول وعلى البت البواقي تمييز وقوله تعالى (جنباً) صفة له وهو ما قطع قبل يسه فعل بمعنى مفعول أى رطباً بجنباً أى صالحاً للاجتماع وقيل بمعنى فاعل أى طرباً طيباً وقرئ جنباً بكسر الجيم للاتباع (فكلني واشربني) أى ذلك الرطب وعاء السرى أو من الرطب وعصيره (وقرئ جنباً) وطيب نفساً وارفضى عنها ما أجزئك وأهلك فإنه تعالى قد تزه ساحتك عما احتلج في صدور المتعبدین بالأحكام العادية بأن أظهر لهم من البسائط العنصرية والمركبات النباتية ما يفرق العادات السكونية ويرشدهم إلى الوقوف على سريرة أمرك وقرئ وقرئ بكسر القاف وهي لغة نجد واشتقاقه من القراز فإن الذين إذا رأوا ما يسر النفس سكنت إليه من النظر إلى غيره أو من الفرقان دمة المرور باردة ودمة الحزن حارة ولذلك يقال غرة العين وسخنة المير للمحبوب والمكروه (فإما ترين من البشر أحداً) أى آدمياً كاتنا من كان وقرئ ترين

على لغة من يقول لبأت بالحج لما بين الحمزة والياء من التأخى (فقولى) له
إن استطلقك :

(إني نذرت للرحمن صوما) أى صمتا وقد قرئ كذلك أو صياما وكان
صيامهم بالسكوت (فلن أكلم اليوم إنسيا) أى بعد أن أخبرتكم بنذرى وإنما
أكلم الملائكة وأناجى ربى وقيل أمرت بأن تخبر بنذرهما بالإشارة وهو الأظهر
قال الفراء العرب تسمى كل ما وصل إلى الإنسان كلاما بأى طريق وصل ما لم
يؤكد بالمصدر فإذا أكد لم يكن إلا حقيقة الكلام وإنما أمرت بذلك لكرامة
مجادلة السفهاء ومناقضتهم والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام فإنه نص قاطع
في قطع الطعن (فأتت به قوما) أى جاءتهم مع ولدها راجعة إليهم عندما
ظهرت من قفاسها (تحملة) أى حاملة له (قالوا) مؤثمين لها (يامريم لقد
جئت) أى فعلت (شيئا فريا) أى عظيما يديما منكرا من فرى الجلد أى
قطعه أو جئت عجيبا عجز عنه بالشئ تحقيقا للاستغراب (ياأخت هرون)
استئناف لتجديد التمييز وتأكيدها لتوبيخ عنوا به هرون النبي عليه السلام وكانت
من أعقاب من كان معه في طبقة الأخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما ألف
سنة وقيل هو رجل صالح أو طالح كان في زمانهم شهبوها به أى كنت عندنا
مثله في الصلاح أو شتموها به (ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا)
تقرير لكون ما جاءت به فريا منكرا وتنبية على أن ارتكاب الفواحش من
أولاد الصالحين أفسس (فأشارت إليه) أى إلى عيسى عليه السلام أن كلوه
والظاهر أنها حينئذ يئس نذرهما وأنها يمزول من عاورة الإنس حسبما أمرت
ففيه دلالة على أن المأمور به بيان نذرهما بالإشارة لا بالمباراة والجمع بينهما مما
لا عهد به (قالوا) منكرين لجوابها (كيف نكلم من كان في المهد صبيا)
ولم يهد فيها سلف صبيا يكلمه عاقل وقيل كان لإيقاع مضمون الجملة في زمان
مأض مبهم صالح لقرية وبهميم ومن هنا لقرية خاصة بدليل أنه مسوق
للتعجب وقيل هي زائدة والظرف جملة من وصيا حال من المستكن فيه أو هي
تامة أب دائمة كما في قوله تعالى (وكان الله عليما حكيما).

(قال) استأنف مبنى على سؤال نشأ من سياق النظم الكريم كأنه قيل
 فإذا كان بعد ذلك فقيل قال عيسى عليه السلام (إني عبد الله) أنطقه الله عز
 وجل بذلك أثر ذى تأثير تحقيقا للحق وردا على من يزعم ربوبيته قيل كان
 المستعطف لعيسى ذكرها عليهما الصلاة والسلام وعن السدى رضى الله عنه لما
 أشارت إليه غضبوا وقالوا لسخرتها بنا أشد علينا عما فعلت وروى أنه عليه
 السلام كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه واتكأ على
 يساره وأشار إليهم بسبابته فقال ما قال الخ وقيل كلهم بذلك ثم لم يتكلم حتى
 بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان (آتاني الكتاب) أى الإنجيل (وجعلنى نبيا
 وجعلنى) مع ذلك (مباركا) نقاء مطلقا للخير والتميز بلفظ الماضى فى
 الأفعال الثلاثة إما باعتبار ما سبق فى القضاء المحترم أو بحمل ما فى شرف
 الوقوع لا محالة واقعا وقيل أكله الله عقلا واستنبأه طفلا (أينما كنت) أى
 حيثما كنت (وأوصانى بالصلاة) أى أمرنى بها أمرا مؤكدا (والزكاة)
 زكاة المال إن ملكته أو بتطهير النفس عن الرذائل (ما دمت حيا)
 فى الدنيا .

(وبرا بوالدى) تعطف على مباركا أى جعلنى بارا بها وقرىء بالكسر
 على أنه مصدر وصف به مبالغة أو منصوب بمضمر دل عليه أوصانى أى وكلفنى
 برا ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطفا على الصلاة والزكاة والتكبير للتفخيم
 (ولم يجعلنى جبارا شقيا) عنيده الله تعالى لفرط تكبره (والسلام على يوم
 ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) كما هو على يحيى على أن التعريف للعهد
 والأظهر أنه للجنس والتعريض بالعلن على أعدائه فإن إثبات جنس السلام
 لنفسه تعريض بإثبات عنده لأعداده كما فى قوله تعالى (والسلام على من اتبع
 الهدى) فإنه تعريض بأن العذاب على من كذب وتولى .

(ذلك) إشارة إلى من فصلت نموته الجليلة وما فيه من معنى البعد للدلالة
 على علو مرتبته وبعد منزلته وامتيازته بتلك المناقب الحميدة عن غيره ووزوله

منزلة المشاهد المحسوس (عيسى بن مريم) لا ما يصفه التصارى وهو تكذيبه لهم فيها يزعمونه على الوجه الأبلغ والمنهاج البرهانى حيث جعله موصوفاً بأعداد ما يصفونه (قول الحق) بالنصب على أنه مصدر مؤكد لقول إني عباده الخ وقوله تعالى (ذلك عيسى ابن مريم) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله وقرئ، بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو قول الحق الذى لا ريب فيه والإضافة للبيان والضمير للكلام السابق لقام القصة وقيل صفة عيسى أو بدله أو خبر ثان وممنه كلمة الله وقرئ، قال الحق وقول الحق فإن القول والقول والقال فى معنى واحد (الذى فيه يمترون) أى يشكون أو يفتازعون فيقول اليهود ساحر والنصارى، ابن الله وقرئ، بناء الخطاب.

(ما كان لله) أى ماصح وما استقام له تعالى (أن يتخذ من ولد سبحانه) تكذيباً للتصارى وتنزيه له تعالى عما يمتونه وقوله تعالى (إذا قضى أمراً) أى بما يقول له كن فيكون (بكيت لهم بيان أن شأنه تعالى : إذا قضى أمر من الأمور أن يعلق به إرادته فيكون حيث يشاء بلا تأخير فن هذا شأنه كيف يتوهم أن يكون له ولد وقرئ، فيكون بالنصب على الجواب وقوله تعالى : (وإن الله ربى وربكم فاعبدوه) من تمام كلام عيسى عليه السلام قيل هو صلب على قول (إني عباده) داخل تحت القول وقد قرئ، بنور واور وقرئ، بفتح الهمزة على حذف اللام أى ولأنه تعالى ربى وربكم فاعبدوه كقوله تعالى : (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) وقيل معطوف على الصلاة (هذا) أى الذى ذكرته من التوحيد (صراط مستقيم) لا يضل سالكة والماء فى قوله تعالى : (فاختلف الأحزاب من بينهم) لترتيب ما بعدها على ما قبلها تنبيهاً على سوء صلتهم بهم عليهم ما يوجب الاتفاق مفشاً للاختلاف فإن ما حكى من مقالات عيسى عليه السلام منع كونها تصوصاً بإجملة فى كونه عبده تعالى ورسوله قد اختلفت اليهود والنصارى بالتفريط والإفراط أو فرق التصارى فقالت للسطورية هو ابن الله فذلك اليهودية هو الله هبط إلى الأرض ثم صعد إلى السماء تعالى عن ذلك حلوا كبروا وأتت الملكانية من عبدة الله وتبته.

(فويل للذين كفروا) وهم المختلفون عبر عنهم بالوصول لإيذاناً بكفرهم جميعاً وإشعاراً بعملة الحكم (من مشهد يوم عظيم) أى من شهود يوم عظيم الهول والحساب والجزاء وهو يوم القيامة أو من وقت شهوده أو من مكان الشهود فيه أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو أن يشهد عليهم الملائكة والأنبياء عليهم السلام وألسنتهم وأذانهم وأيديهم وأرجلهم وسائر أراهم بالكفر والفسوق أو من وقت الشهادة أو من مكانها وقيل هو ما شهدوا به فى حق عيسى وأمه عليهما السلام .

(أسمع بهم وأبصر) تعجب من حدة سمعهم وأبصارهم يومئذ ومعناه أن أسمعهم وأبصارهم (يوم يأتونا) للحساب والجزاء أى يوم القيامة جدير بأن يتعجب منها بعد أن كانوا فى الدنيا سماعياً أو تهديداً بما سيسمعون ويصرون يومئذ وقيل أمر بأن يسمعهم ويصبرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحيق بهم فيه والجار والمجرور على الأول فى موقع الرفع وعلى الثانى فى حيز النصب (لكن الظالمون اليوم) أى فى الدنيا (فى ضلال مبين) لا تدرك غايته حيث أضلوا الاستعاج والنظر بالسكينة ووضع الظالمين موضع الضمير للإيذان بأنهم فى ذلك ظالمون لأنفسهم (وأنذرهم يوم الحسرة) أى يوم يتحسر الناس قاطبةً أما المسمى فعلى إساءته وأما المحسن فعلى قلة إحسانه (إذ قضى الأمر) أى فرغ من الحساب وتصادر القرقران إلى الجنة والنار روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال حين يجهأ بالموت على صورة كبش أملح فيذبح والفرقان ينظرون فينادى المنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت فيرداد أهل الجنة فرحاً إلى فرح وأهل النار غماً إلى غم وإذا بدل من يوم الحسرة أو ظرف للحسرة فإن المصدر المرفوع باللام يعمل فى المقعول الصريح عند بعضهم فكيف بالظرف (وم فى غفلة) أى عما يفعل بهم فى الآخرة (وم لا يؤمنون) وهما جملتان حاليتان من الضمير المستتر فى قوله تعالى (فى ضلال مبين) أى مستترون فى ذلك وهم قتيك الحاليتين وما بينهما

اعتراض أو من مفعول أنذرهم أى أنذرهم غافلين غير مؤمنين فيكون حالاً متضمنة لمعنى التعليل (إنا نحن نزلت الأرض ومن عليها) لا يبقى لأحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك أو توفى الأرض ومن عليها بالإفناء والإهلاك توفى الوارث لإرثته (وإلينا يرجعون) أى يردون للجزاء لا إلى غيرنا استقلالاً أو اشتراكاً .

إبراهيم وأبوه

(واذكر) عطف على أنذرهم (في الكتاب) أى في السورة أو في القرآن (إبراهيم) أى اقل على الناس قصته وبلغها لإمام كقوله تعالى (واقبل عليهم نبأ إبراهيم) فإنهم ينتمون إليه عليه السلام فسماع باستماع قصته يلقمون حام فيه من القبايح (لأنه كان صديقاً) ملازماً للصدق في كل ما يأتي ويلد أو كثير التصديق لكثرة ما صدق به غيوب الله تعالى وآياته وكتبه ورسله والجملة استئناف مسوق لتعليل موجب الأمر فإن وصفه عليه السلام بذلك من دواعي ذكره (نبيا) خير آخر لكان مقيد للأول مخصص له كما ينبغي عنه قوله تعالى (من النبيين والصديقين) الآية أى كان جامعاً بين الصديقية والنبوة ولعل هذا الترتيب للبالغة في الاحتراز عن توم تخصيص الصديقية بالنبوة فإن كل نبي صديق (إذ قال) بدل اشتغال من إبراهيم وما بينهما اعتراض مقرر لما قبله أو متعلق بكان أو نبيا وتعليل الذكر بالأوقات مع أن المقصود تذكير ما وقع فيها من الحوادث قد مر مره مراراً أى كان جامعاً بين الأثرين حين قال (لأبيه) آزر متلفظاً في الدعوة مستبلاً له .

(يا أبت) أى يا أبى فإن التاء عوض عن ياء الإضافة ولذلك لا يجتمعان وقد قيل يا أبتا لكون الألف بدلاً من الياء (لم تعبد ما لا يسمع) ثناءك عليه عند عبادتك له وجوارك إليه (ولا يعصر) خضوعك وخشوعك بين يديه أو لا يسمع ولا يعصر شيئاً من المسوعات والمبصرات فيدخل في ذلك ما ذكر دخولا أولياً (ولا ينهى) أى لا يقدر على أن ينهى (عك شيئاً) في جلب

نفع أو دفع ضرر ولقد سلك عليه السلام في دعوته أحسن منهاج وأقوم سبيل واحتج بحسن أدب وخلق جميل لثلاث ركب متن المكابرة والعناد ولا ينكسب بالسكينة عن حجة الرشاد حيث طلب منه طاعة عبادته لما يستخف به عقل كل عاقل من عالم وجاهل ويأبى الركون إليه فضلا عن عبادته التي هي الغاية القاصية من التعظيم مع أنها لا تحقق إلا لمن له الاستغناء التام والإتمام العام الخالق الرازق المحيي المميت المتيبب المعاقب وبه على أن العاقل يجب أن يفعل كل ما يفعله لداعية صريحة وغرض صحيح والشئ لو كان حيا ميمزا سميعا بصيرا قادرا على النفع والضرر مطيعا بإيصال الخير والشر لكان ممكنا لاستنكف العقل السليم عن عبادته وإن كان أشرف الخلائق لما يراه مثله في الحاجة والافتقار للقدرة القاهرة الواجبة لما ظنك بهجاد مصنوع من حجر أو شجر ليس له من أوصاف الإحياء عين ولا أثر ثم دعاه إلى أن يتبعه ليهديه إلى الحق المبين لما أنه لم يكن محظوظا من العلم الإلهي مستقلا بالنظر السوى مصدرا لدعوته بما مر من الاستئالة والاستطاف حيث قال :

(يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك) ولم يسم أباه بالجبل المفرط وإن كان في أقصاه ولا نفسه بالعلم الفائق وإن كان كذلك بل أبرز نفسه في صورة رفيق له أعرف بأحوال ما سلكاه من الطريق فاستأله برفق حيث قال (فأتبعني أهدك صراطا سويا) أي مستقيما موصلا إلى أسنى المطالب منجيا عن الضلال المؤدى إلى مهاوى الردى والمغاطب ثم ثبطه عما كان عليه بتصويره بصورة يستنكرها كل عاقل ببيان أنه مع عرائنه عن النفع بالمرء مستجلب لضرر عظيم فإنه في الحقيقة عبادة الشيطان لما أنه الأمر به فقال : (يا أبت لا تعبد الشيطان) فإن عبادتك للأصنام عبادة له إذ هو الذى يسولها لك ويفريك عليها وقوله : (إن الشيطان كان لرحمنا عصيا) تعليل لوجوب النهى وتأكيده ببيان أنه مستعص على ربك الذى أنعم عليك بفنون النعم ولا ريب في أن المطيع للعاصى عاص وكل من هو عاص حقيق بأن يسترد عنه النعم ويفتقم منه والإظهار في موضع الإضمار لزيادة التقرير والاقتضار

على ذكر عصيانه من بين سائر جناياته لأنه ملاكها أو لأنه نتيجة معاداته
لأدم عليه السلام وذريته فتذكيره داع لآييه إلى الاحتراز عن موالاته وطاعته
والتعرض لعنوان الرحمانية لإظهار كمال شناعة عصيانه وقوله :

(يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن) تحذير من سوء طاقة
ما كان عليه من عبادة الشيطان وهو ابتلاؤه بما ابتلى به معبوده من العذاب
القطيع وكلة من متعلقة بمضمر وقع صفة للعذاب مؤكدة لما أفاده التنكير
من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية وإظهار الرحمن للإشعار بأن وصف
الرحمانية لا يدفع حلول العذاب كما في قوله عز وجل (ما غرك بربك الكريم)
(فتكون للشيطان وليا) أى قريناً له فى اللعن المخلد وذكر الخوف للجملة
وإبراز الاعتناء بأمره (قال) استئناف مبنى على سؤال نفياً من صدر الكلام
كأنه قيل فإذا قال أبوه عند ما سمع منه عليه السلام هذه التصانح الواجبة
القبول فقيل قال مصراً على عثائه (أراغب أنت عن آلقى يا إبراهيم) أى
أمرض ومنصرف أنت عنها بتوجيه الإنكار إلى نفس الرغبة مع ضرب من
التمجيب كأن الرغبة عنها ما لا يصد عن العاقل فضلاً عن ترغيب الغير عنها وقوله
(لن لم تلته لأرجنك) تهديد وتحذير عما كان عليه من العظة والتذكير أى
والله لن لم تلته عما كنت عليه من النهى عن عبادتهم لأرجنك بالحجارة وقيل
باللسان (وأهجرنى) أى فاجدرنى وانركنى (مليا) أى زماناً طويلاً
أو ملياً بالانهاب مطيقاً به .

(قال) استئناف كما سلف (سلام عليك) توديع ومتاركة على طريقة
مقابلة السيئة بالحسنة أى لا أصيبك بمكروه بعد ولا أعاقبك بما يؤذيك ولكن
(سأسْتَغْفِرُكَ رَبِّ) أى أستدعيه أن يغفر لك بأن يوفقك للتوبة ويهديك
إلى الإيمان كما يلوح به تغليل قوله تعالى (واخضر لآي) بقوله تعالى (إنه كان من
الضالين) والاستغفار بهذا المعنى للكافر قبل تبيين أنه يموت على الكفر عما لا ريب
في جواز ذلك وإنما المخطئون استدعاء المغفرة له مع بقاءه على الكفر فإنه مما لا بأس

له عقلا ولا نقلا وأما الاستغفار له بعد موته على الكفر فلا تأباه قضية العقل وإنما الذي يمنعه السمع ألا يرى إلى أنه عليه السلام قال لعنه أي طالب لأزال استغفر لك ما لم أنه عنه فنزل قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) الآية والاشتباه في أن هذا الوعد من إبراهيم عليه السلام وكذا قوله لاستغفرن لك وما ترتب عليهما من قوله (واغفر لأبي) الآية إنما كان قبل انقطاع رجائه عن إيمانه لعدم تبين أمره لقوله تعالى (فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) كما مر في تفسير سورة التوبة واستثناؤه عما يؤتى به في قوله تعالى (إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك) لا يقدح في جوازه لكن لأن ذلك كان قبل ورود النبي أو لموعدة وعدما إياه كما قيل لما أن النبي إنما ورد في شأن الاستغفار بعد تبين الأمر وقد كان استغفاره عليه السلام قبل التبين فلم يتناول النبي أصلا وأن الوعد بالمحذور لا يرفع حظره بل لأن المراد بما يؤتى به ما يجب الانتساب به حتما لوجود الوعيد على الإعراض عنه بقوله تعالى (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن حول فإن الله هو الغني الحميد) فاستثناؤه عن ذلك إنما يفيد عدم وجوب استدعاء الإيمان للكافر المرجو إيمانه لاسيما وقد انقطع ذلك عند ورود الاستثناء وذلك مما لا يتردد فيه أحد من العقلاء وأما عدم جوازه قبل تبين الأمر فلا دلالة للاستثناء عليه قطعا وتوجيه الاستثناء إلى العدة بالاستغفار لا إلى نفس الاستغفار بقوله (واغفر لأبي) الآية لأنها كانت هي الحاملة له عليه السلام عليه وتخصيص تلك العدة بالذكر دون ما وقع ههنا لورودها على نهج التأكيد القسمي وأما جمل الاستغفار دائرا عليها وترتيب التبرؤ على تبين الأمر فقد مر تحقيقه في تفسير سورة التوبة وقوله (إنه كان يئس حقيقا) أي بليغا في البر والإلطف لتعليل المضمون ما قبله (وأهتزل لكم) أي أتباعد عنك وعن قومك وما تدعون من دون الله بالمهاجرة بدني حيث لم تؤثر فيكم نصائحي .

(وأدعوني) أعبد وحده وقد جوز أن يراد به دعاؤه المذكور في

تفسير سورة الشعراء ولا يعد أن يراد به استدعاء الولد أيضا بقوله (رب هب لي من الصالحين) حسيما يساعده السياق (عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا) أى غائبا ضائع السعى وفيه تعرض بشقايتهم في عبادة آلهتهم وفي تصدير الكلام بسى من إظهار التواضع ومراعاة حسن الأدب والتنبيه على حقيقة الحق من أن الإجابة والإثابة بطريق التفضل منه عز وجل لا بطريق الوجوب وأن العبرة بالخاتمة وذلك من النيوب المختصة بالعلم الخبير حالا يغنى .

(فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) بالمهاجرة إلى الشام (وهنا له إسحاق ويعقوب) بدل من فارقهم من أقربائه الكفرة لكن لا يعقب المهاجرة فإن المهور أن الموهوب حينئذ اسمعيل عليه السلام لقوله تعالى (فبشرناه بغلام حليم) إثر دعائه بقوله (رب هب لي من الصالحين) ولعل ترتيب هبنا على اعتزاله هنا لبيان كمال عظم النعم التي أعطاه الله تعالى إياه بمقابلة من اعتزلهم من الأهل والأقرباء فإنهما شجرتا الأنبياء لهما أولاد وأحفاد أولوا شأن خطير وذووا عدد كثير هذا وقد روى أنه عليه السلام لما قصد الشام أتى أولا حران وتزوج بسارة وولدت له إسحاق وولد لإسحاق يعقوب والأول هو الأقرب الأظهر (وكلا) أى كل واحد منهما أو منهم وهو مفعول أول لقوله تعالى (جعلنا نبيا) لا بعضهم دون بعض (وهنا له من رحمتنا) هي النبوة وذكرها بعد ذكر جعلهم نبيا للإيذان بأنها من باب الرحمة وقيل هي المال والأولاد وما بسط لهم من سعة الرزق وقيل هو الكتاب والأظهر أنها عامة لكل خير ديني ودنيوي أوتوه عالم يؤته أحد من المالمين (جعلنا لهم لسان صدق عليا) يفتخرون بهم الناس ويتنوع عليهم استجابة لدعوته بقوله (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) والمراد باللسان ما يوجد به من الكلام ولسان العرب لنتهم وإضافته إلى الصدق ووصفه بالموافق للدلالة على أنهم أحقاء بما ينتنون عليهم وأن عامدهم لا تخفى على تباعد الأعصار وجبل الدول وتحول الملل والتحل .

موسى عليه السلام

(واذكر في الكتاب موسى) قدم ذكره على ذكر اسمعيل لثلاثين فصل عن يعقوب عليهما السلام (إنه كان مخلصاً) موحدًا أخلص عباده عن الشرك والزياد أو أسلم وجهه لله تعالى وأخلص نفسه عما سواه وقرىء مخلصاً على أن الله تعالى أخلصه (وكان رسولاً نبياً) أرسله الله تعالى إلى الخلق فأبام عنه ولذلك قدم رسولاً مع كونه أخلص وأعلى (وناديناه من جانب الطور الأيمن) الطور جبل بين مصر ومدين والأيمن صفة للجانب أي ناديناه من ناحية اليمن من اليمن وهي التي تلى يمين موسى عليه السلام أو من جانبه اليميني من اليمن ومعنى نداءه منه أن تمثل له الكلام من تلك الجهة (وقربناه نبياً) قريب تشريف مثل حاله عليه السلام بحال من قربه الملك لمناجاته واسطفاء لمصاحبه ونبجيا أي مناجيا حال من أحد الضميرين في ناديناه أو قربناه وقيل مرتفعاً لما روى أنه عليه السلام رفع في السموات حتى سمع صريف القلم (ووربنا له من رحمتنا) أي من أجل رحمتنا وورأفنا له أو بعض رحمتنا (أعاه) أي معاضدة أخيه ومؤازرته لإجابة لدعوته بقوله (واجعل لي وزيراً من أهل هرون أخى) لا نفسه لأنه كان أكبر منه عليهما السلام وهو على الأول مفعول لوربنا وعلى الثاني بدل وقوله تعالى (هرون) عطف يان له وقوله تعالى (نبياً) حال منه.

(واذكر في الكتاب اسمعيل) فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه لإبراز كمال الاعتناء بأمره بإيراده مستقلاً وقوله تعالى (إنه كان صادق الوعد) تحليل لموجب الأمر ولإيراده عليه السلام بهذا الوصف لكمال شهرته به وناهيك أنه وعد الصبر على الذبح بقوله (ستجدني إن شاء الله من الصابرين) فوفى (وكان رسولاً نبياً) فيه دلالة على أن الرسول لا يجب أن يكون صاحب شريعة فإن أولاد إبراهيم عليه الصلاة والسلام كانوا على شريسته (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة) اشتغالاً بالأمر وهو أن يقبل الرجل بالتكامل على نفسه من هو أقرب الناس إليه قال تعالى (وانذر عشيرتک الأقربين) (وأمر أهلك بالصلاة) (قروا أنفسكم وأهلكم نارا) وقصد إلى تكامل الكل بتكاملهم لأنهم قدوة يؤتى بهم

وقيل أهله أمته فإن الأنبياء عليهم السلام آباء الأمم (كان عند ربه مرضيا)
لاتصافه بالتنوعات الجليلة التي من جملتها ما ذكر من خصاله الحميدة .

إدريس

(واذكر في الكتاب إدريس) وهو سبط شيث وجد أبي نوح فإنه نوح
ابن لئك بن متوشلح بن أخنوخ وهو إدريس عليه السلام واشتقاقه من الدرس
يرده منع صرفه نعم لا يعد أن يكون معناه في تلك اللغة قريبا من ذلك فللقب به
لكثرة دراسته روى أنه تعالى أنزل عليه ثلاثين صحيفة وأنه أول من خط بالقلم
ونظر في علم النجوم والحساب (إنه كان صديقا) ملازما للصدق في جميع
أحواله (نيا) خبر آخر لكل غصص للأول إذ ليس كل صديق نيا
(ورفعناه مكانا عليا) هو شرف النبوة والزلفى عند الله عز وجل وقيل علو
الرتبة بالذكر الجليل في الدنيا كما في قوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) وقيل الجنفوقيل
السماء السادسة أو الرابعة روى عن كعب وغيره في سبب رفع إدريس عليه السلام
أنه سئل ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقال يارب إني قد مضيت فيها
يوما وقد أصابني منها ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم
واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس
وحرها ما لا يعرف فقال يارب ما الذي قضيت فيه قال إن عبدى إدريس
سألتني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبتني قال يارب اجعل بيني وبينه خلة
خاذن الله تعالى له فرضه إلى السماء (أولئك) إشارة إلى المذكورين في السورة
الكرمة وما فيه من معنى البعد للإشارة بعلو رتبهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو
مبتدأ وقوله تعالى (الذين أنعم الله عليهم) صفته أى أنعم عليهم بقنون النعم
الدنيوية والدنيوية حسبا أشير إليه مجازا وقوله تعالى (من النبيين) بيان
الموصول وقوله تعالى (من ذرية آدم) يدل منه بإعادة الجار ويجوز أن
تكون كلمة من فيه التبيين لأن المنعم عليهم أعم من الأنبياء وأخص من الذرية .
(وعن حملنا مع نوح) أى ومن ذرية من حملنا معه خصوصا وم من
عبد إدريس عليه السلام فإن إبراهيم كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية

إبراهيم) وم الباقون (ولإسرائيل) عطف على إبراهيم أى ومن ذرية إسرائيل
وكان منهم موسى وهرون وذكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام وفيه دليل على
أولاد البنات من النرية (ومن هدينا واجتينا) أى ومن جملة من هديناهم
إلى الحق واجتيناهم للنبوة والكرامة وقوله تعالى (إذا تلى عليهم آيات الرحمن
خروا سجدا وبكيا) خبر لأولئك ويجوز أن يكون الخبر هو الموصول وهذا
استثنافا مسوقا لبيان خشيتهم من الله تعالى وإخباتهم له مع ما لهم من علو الرتبة
وسمو الطبقة في شرف النسب وكال النفس والزلنى من الله عز سلطانه وبجدا
وبكيا حالان من ضمير خروا أى ساجدين باكين عن النبي صلى الله عليه وسلم
«أتوا القرآن وأبكوا فإن لم تبكوا قنوا كراء» والبكى جمع بك كالسجد جمع ساجد
وأصله بكوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء
وأدغمت الياء في الياء وحركت الكاف بالكسر المجانس للياء وقرئ يتلى بالياء
التحتانية لأن التأنيث غير حقيق وقرئ بكيا بكسر الباء للإلتحاق قالوا يفضى
أن يدعو الساجد في سجدة بما يليق بآياتها فها يقول اللهم اجعلنى من عبادك
المنعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وفى آية الإمرام
يقول اللهم اجعلنى من الباكين إليك الخاشعين لك وفى آية تنزيل السجدة يقول
اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمديك وأعوذ بك من أن أكون
من المستكبرين عن أمرك (تغلف من بعدم خلف) يقال لغلب الخير خلف
بفتح اللام ولغلب الشر خلف بالسكون أى ففقههم وجاء بعدم عقب سوء
(أضاعوا الصلوة) وقرئ الصلوات أى تركوها أو أخروها عن وقتها
(واضيعوا الشهوات) من شرب الخمر وإستحلال نكاح الأخت من الأب
والإنتهاك فى فنون المعاصى وعن على رضى الله عندهم من بناء المشيد وركوب
المنظور وليس المشهور (فسوف يلقون غيا) أى شرا فإن كل شر عند العرب
غى وكل خير رشاد كقوله:

فمن يلق خيرا يحمده الناس أمره ومن يغى لا يعدم على النى لائما
وعن الضحاك جزاء غى كقوله تعالى (يلق أائاما) أو غيا عن طريق الجنة

وقيل غي واد في جهنم تستعبد منه أوديتها وقوله تعالى (إلا من تاب وآمن وعمل صالحا) يدل على أن الآية في حق الكفرة (فأولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حين الصلة وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا أي فأولئك المنتمون بالتوبة والإيمان والعمل الصالح (يدخلون الجنة) بموجب الوعد المحتوم وقرئ يدخلون على البناء للفعل .

(ولا يظلمون شيئا) أي لا ينقصون من جزاء أعمالهم شيئا ، أو لا ينقصون شيئا من النقص وفيه تلييه على أن كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص أجورهم (جنات عدن) بدل من الجنة بدل البعض لاشتغالها عليها وما بينهما اعتراض أو نصب على المدح وقرئ بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هي أو تلك جنات الخ . أو مبتدأ خبره التي وعد الخ وقرئ جنة عدن نصبا ورفعا وعدن علم لمعنى المدن وهو الإقامة كما أن فينة وسحر وأمس فيمن لم يصرفها أعلام لمعاني الفينة وهي الساعة التي أنت فيها والسحر والامس مجرى لذلك مجرى المدن أو هو علم لأرض الجنة خاصة ولولا ذلك لما ساخ إبدال ما أضيف إليه من الجنة بلا وصف عند غير البصريين ولا صفة بقوله تعالى (التي وعد الرحمن عباده) وجعله بدلا منه خلاف الظاهر فإن الموصول في حكم المقتضى وقد تصوا على أن البديل بالمقتضى ضعيف والتعرض لعنوان الرحمة للإيدان بأن وعدا وإنجازه لكامل سمه رحمته والباقي في قوله تعالى (بالغيب) متعلقة بمضمرة هو حال من المضمرة العائد إلى الجنات أو من عباده أي وعدا لإمام متلبسة أو ملتبسين بالغيب أي غائبة عنهم غير حاضرة أو غائبين عنها لا يرونها وإنما آمنوا بها بمجرد الإخبار أو بمضمرة هو سبب الوعد أي وعدا لإياهم بسبب إيمانهم .

(لأنه كان وعده) أي مواعده كانتا ما كان فيدخل فيه الجنات الموعودة دخولا أوليا ولما كانت هي مثابة يرجع إليها قيل (مأتيا) أي يأتيه من وعده لا محالة بغير تخلف وقيل هو مفعول بمعنى فاعل وقيل مأتيا أي مفعولا متجزا من أي إليه إحسانا أي فله (لا يسمعون فيها لغوا) أي فضول كلام لا طائل

تحتة وهو كناية عن عدم صدور القنو من أهلها وفيه تنبيه على أن القنو
ما ينبغي أن يجنب عنه في هذه الدار ما أمكن (إلا سلاما) استثناء منقطع
أى لكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم أو تسليم بعضهم على بعض أو متصل
بطريق التعليق بالجمال أى لا يسمعون لغوا ما إلا سلاما بحيث استحال كون
السلام لغوا استحال سماعهم له بالكلية كما في قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكتاب

أو على أن معناه الدعاء بالسلامة وهم أغنياء عنه فهو من باب القنو ظاهرا
ولما فائدته الإكرام وقوله تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) وارد على
عادة المتضمنين في هذه الدار وقيل المراد دوام رزقهم ودروره وإلا فليس فيها
بكرة ولا عشي (تلك الجنة) مبتدأ وخبر جرى به تعظيم شأن الجنة وتعيين
أهلها فإن ما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيذان ببعد منزلتها وعلو رتبها
(التي نورث) أى نورثها (من عبادنا من كان تقيا) أى بقيا عليهم بتقواهم
ونعمتهم بها كما ينبى على الوارث مال مورثه ونعمته به والورثة أقوى ما يستعمل في
التفكك والاستحقاق من الألفاظ من حيث أنها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع
ولا إبطال وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت لأهل النار لو آمنوا
وأطاعوا زيادة في كرامتهم وقرىء نورث بالتشديد .

(وما ننزل إلا بأمر ربك) حكاية لقول جبريل حين استبطأه رسول
الله عليهما الصلاة والسلام لما سئل عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح
فلم يدر كيف يجب ورجا أن يوحى إليه فيه فأبى عليه أربعين يوما أو خمسة
عشر فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان
ذلك وأنزل الله عز وجل هذه الآية وسورة الضحى والنزول النزول على مثل
لأنه مطاوع للتبديل وقد يطلق على مطلق النزول كما يطلق التبديل على الإزال
والمنع وما نزل وقتا غيب وقت إلا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه حكمته وقرىء
وما ينزل بالياء والضمير للوحى (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك)
(٢٨٦ - أبو السعود - ناك)

وهو ما نحن فيه من الأماكن والأزمنة ولا تنتقل من مكان إلى مكان ولا تنزل في زمان دون زمان إلا بأمره ومشيئته .

(وما كان ربك نسياً) أى تاركاً لك يعنى أن عدم النزول لم يكن إلا لعدم الأمر به لحكمة بالتفقه ولم يكن لتركة تعالى لك وتوديعه إياك كما زعمت الكفرة وفى إعادة اسم الرب المعرب عن التبليغ إلى الكمال اللائق مضافاً إلى ضميره عليه السلام من تشريفه والإشعار بعلّة الحكم ما لا يخفى وقيل أول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة غاطباً بعضهم بعضاً بطريق التبجح والابتهاج والمعنى وما تنزل الجنة إلا بأمر الله تعالى ولطفه وهو مالك الأمور كلها سالفها ومترقبها وحاضرها فما وجدناه وما نحمده من لطفه وفضله وقوله تعالى (وما كان ربك نسياً) تقرير لقولهم من جهة الله تعالى أى وما كان ناسياً لأعمال العاملين وما وعدم من الثواب عليها وقوله تعالى :

(رب السموات والأرض وما بينهما) يان لاستحالة النسيان عليه تعالى فإن من يده ملكوت السموات والأرض وما بينهما كيف يتصور أن يحوم حول ساحته سبحانه الغفلة والنسيان وهو خير مبتدأ يخوف أو يدل من ربك والفاء في قوله تعالى (فاعبده واصطبر لعبادته) لترتيب ما بعدها من موجب الأمرين على ما قبلها من كونه تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما) وقيل من كونه تعالى غير تارك له عليه السلام أو غير فاس لأعمال العاملين والمعنى فعين عرفته تعالى بما ذكر من الربوبية الكافّة فاعبده الخ فإن إعجاب معرفته تعالى كذلك لعبادته بما لا ريب فيه أو حين عرفت أنه تعالى لا يفساك أولاً ينسى أعمال العاملين كانتا من كان فأقبل على عبادته واصطبر على مشاقها ولا تحزن بإبطاء الوحي وهزؤ الكفرة فإنه يراقبك ويراعيك ويلطف بك في الدنيا والآخرة وتعدية الاصطبار باللام لا يحرف الاستعلاء كما في قوله تعالى (واصطبر عليها) لتضمنته معنى الثبات للعبادة فيما تورد عليه من الشدائد والمشاق كقولك للبارز اصطبر لفرقك أى أثبت له فيما يورد عليك من شدائده (هل تعلم له سمياً) البهي هو الشريك في الاسم والظاهر أن يراد به هنا الشريك في اسم

خاص قد عبر عنه تعالى بذلك وهو رب السموات والأرض وما بينهما والمزاد
بإنكار العلم ونفيه على أبلغ وجه وآ كنه فالجمله تقرر لما أفاده الغاء من عليّة
ربوبيته العامة لوجوب عبادته بل لوجوب تخصصها به تعالى ببيان استقلاله عن
وجل بذلك الاسم وانتفاء إطلاقة على الغير بالكلية حقاً أو باطلاً .

وقيل : المراد هو الشريك في الاسم الجليل فإن المشرّكين مع غلوم في
المكابرة لم يسموا الصنم بالجلالة أصلاً وقيل هو الشريك في اسم الإله والمراد
بالتسمية التسمية على الحق فالمعنى هل تعلم شيئاً يسمى بالاستحقاق لإلهاً وأما التسمية
على الباطل فهي كالتسمية فتقرر الجمله لوجوب العبادة حيثئذ باعتبار ما في
الاسمين الكريمين من الإشعار باستحقاق العبادة فتدبر .

إنكار البعث

(ويقول الإنسان) المراد به إما المجلس بأسره وإستاد القول إلى السك
لوجود القول فيما بينهم وإن لم يقله الجميع كما يقال بنو فلان قتلوا فلاناً وإنما القاتل
واحد منهم وإما البعض المهود منهم وهم الكفرة أو أبن بن خلف فإنه أخذ
حظاً ما بالية ففتها وقال يرعم محمد أنا نبعت بعد ما نموت ونصير إلى هذه الحال
أى يقول بطريق الإنكار والاستبعاد (أفئذا مات لسوف أخرج حياً)
أى أبعث من الأرض أو من حال الموت وتقديم الظرف وإبلاؤه حرف
الإنكار لما أن المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة واتصافه بفعل دل عليه
أخرج لا به فإن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها ومى ههنا مغلظة لتوكيد مجردة
عن معنى الحال كما خلصت^(١) الهمزة واللام للتعويض في يا ألقه فساغ اقترانها
بمحرف الاستقبال وقرىء إذا مات بهمزة واحدة مكسورة على الخبر (أو
لا يذكر الإنسان) من الذكر الذى يراد به التفكير والإظهار في موقع الإشعار
لزيادة التقرير والإشعار بأن الإنسانية من دواعى التفكير فيما جرى عليه من

شئون التكوين المنجية بالقطع عن القول المذكور وهو السر في إسناده إلى المجلس أو إلى الفرد بذلك العنوان والهمزة للإنكار التويخي والواو لعطف الجملة المنجية على مقدر يدل عليه يقول أى أقول ذلك ولا يذكر .

(أنا خلقناه من قبل) أى من قبل الحالة التى هو فيها وهى حالة بقائه (ولم يك شيئاً) أى والحال أنه لم يكن شيئاً أصلاً فحيث خلقناه وهو فى تلك الحالة المتأففة للخلق بالكلية مع كونه أبعد من الوقوع فلأن نبضه بجمع المواد المتفرقة ولإيجاد مثل ما كان فيها من الأعراض أولى وأظهر فإله لا يذكره فيقع فيما يقع فيه من التكثير وقرى يذكر ويتذكر على الأصل (فورك) إقسامه باسمه عزت أسماؤه مضافاً إلى ضميره عليه السلام لتحقيق الأمر بالإشارة بعليته وتضمين شأه عليه الصلاة ورفع منزلته (لنحشرنهم) لنجمعن القائلين بالسوق إلى المحشر بعد ما أخرجنهم من الأرض أحياء فيه لإثبات للبعث بالطريق البرهاني على أبلغ وجه وآ كده كانه أمر واضح غنى عن التصريح به وإنما المحتاج إلى البيان ما بعد ذلك من الأحوال (والشياطين) معطوف على الضمير المنصوب أو مفعول معه . روى أن الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين التى كانت تنويمهم كل منهم مع شيطانه فى سلسلة وهذا وإن كان مختصاً بهم لكن ساغ نسبته إلى المجلس باعتبار أنهم لما حشروا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا معهم جميعاً كما ساغ نسبة القول إلى المحكى إليه مع كون القائل بعض أفرادهم .

(ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً) ليرى السعداء ما تنجم الله تعالى منه فيزدادوا غبطة وسروراً وينال الأشقياء ما ادخروا للمآدم عدة ويزدادوا غيظاً من رجوع السعداء عنهم إلى دار الثواب وشماقتهم بهم والجنى جمع جاث من جثا إذا قعد على ركبتيه وأصله جثو يواوئن فاستقل اجتماعهما بعد ضميتين فكسرت الاء للتخفيف فانقلبت الواو ياء وأدغمت فيها الأولى وكسرت الجيم ابتداء لما بعدها وقرى بهضمها ونصبه على الحالية من الضمير البارز أى لنحضرنهم حول جهنم جاثين على ركبهم لما يدهمهم من هول المطلع أو لأنه من

توابع التواقف للحساب قبل التواصل إلى الثواب والعقاب فإن أهل الموقف جاثون كما يتعلق به قوله تعالى (وترى كل أمة جاثية) على ما هو المعتاد في مواقف التقاول وإن كان المراد بالإنسان الكفرة فلمعلم يساقون من الموقف إلى شاطئ جهنم جثاة إهانة بهم أو لمجرم عن القيام لما اعتراهم من الشدة .

(ثم لننزعن من كل شيعة) أى من كل أمة شاعت ديننا من الأديان (أهم أشد على الرحمن حثيا) أى من كان منهم أعصى وأعتى ففطرهم فيها وفي ذكر الأشد تلييه على أنه تعالى يفوق عن بعض من أهل العصيان وعلى تقدير تفسير الإنسان بالكفرة فالمعنى إنا نغير من كل طائفة منهم أعصام فأعصام وأعصام فأعصام ففطرهم في النار على الترتيب أو ندخل كلا منهم طبقها للاتفة به وأهم حثى على الضم عند سيوريه^(١) لأن حقه أن يعنى كسائر الموصولات لكنه أعرب حملا على كل وبعض الروم الإضافة وإذا حذف صدر صلته زاد قصه فعاد إلى حقه ومنسوب المحل بتنزعن ولذلك قرئ منصوبا ومرفوع عند غيره بالابتداء على أنه استغنى وخبره أشد والجملة محكية والتقدير لننزعن من كل شيعة الذين يقال لهم أهم أشد أو معلق عنها لننزعن لتضمنه معنى التميز اللازم العلم أو مستأنفة والفعل واقع على كل شيعة كقوله تعالى (ووهبنا لهم من رحمتنا) وعلى البيان فيتعلق بمحنوف كأن سائلا قال على من عتوا فقبل على الرحمن أو متعلق بأفضل وكذا الباء في قوله تعالى (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها هليا) أى هم أولى بالنار وهم المنزوعون ويحوز أن يراد بهم وبأشدهم حثيا رؤساء الشيع فإن عذابهم مضاعف لاضلالهم وإغلاطهم والصلى كالمعنى صيغة وإغلاط وقرئ بضم الصاد .

(وإن منكم) التفات لإظهار مزيد الاعتناء بضمون الكلام وقل هو خطاب للناس من غير التفات إلى المذكور ويؤيد الأول أنه قرئ وإن منكم أى منكم أيها الإنسان (إلا واردة) أى واصلها وحاضر دونها يمر بها

المؤمنون وهي خامدة وتنهار بغيرهم وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة وأما قوله تعالى (أولئك عنها مبعدون) فالمراد الإبعاد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط الممدود عليها (كان) أى ورودهم إياها (على ربك حتما مقضيا) أى أمرا محتوما أو جيه الله عز وجل على ذاته وقضى أنه لا بد من وقوعه البتة وقيل أقسم عليه .

(ثم تنجي الذين اتقوا) الكفر والمعاصي بما كانوا عليه من حال الجنو على الربك على الوجه الذى سلف فيساقون إلى الجنة وقرئ تنجي بالتخفيف وينجي وينجي على البناء للفعول وقرئ ثمة تنجي بفتح التاء أى هناك تنجيهم (ونذر الظالمين) بالكفر والمعاصي (فيها جثيا) منهارا بهم كما كانوا قيل فيه دليل على أن المراد بالورود الجنو جوالها وأن المؤمنين يقارون الفجرة بعد تجماعهم حولها ويلقى الفجرة فيها على هيأتهم وقوله تعالى (وإذا تلى عليهم) الآية إلى آخرها حكاية لما قالوا عند سماع الآيات الناعية عليهم فظاعة حالهم ووخامة مآلهم أى وإذا تلى على المشركين (آياتنا) التى من جملتها هاتيك الآيات الناطقة بحسن حال المؤمنين وسوء حال الكفرة وقوله تعالى (بينات) أى مرتلات الالفاظ مبينات المعاني بنفسها أو ببيان للرسول عليه الصلاة والسلام أو بينات الإعجاز حال مؤكدة من آياتنا .

(قال الذين كفروا) أى قالوا ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على أنهم قالوا ما قالوا كافرين بما يتلى عليهم رادين له أو قال الذين مردوا منهم على الكفر ومروا على العتو والعناد وهم النضر بن الحرث وأتباعه الفجرة واللام في قوله تعالى (الذين آمنوا) للتبليغ كما في مثل قوله تعالى (وقال لهم نبههم) وقيل لام الأجل كما في قوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه) أى قالوا لأجلهم وفى حقهم والأول هو الأول لأن قبولهم ليس فى حق المؤمنين فقط كما ينطق به قوله تعالى (أى الفريقين) أى المؤمنين والكافرين كأنهم قالوا أينا (خير) نحن أو أتم (مقاما) أى مكانا وقرئ

بعض الميم أى موضع إقامة ومنزل (وأحسن نديا) أى مجلسا ومجتمعاً يروى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدعنونها ويتطيون ويذبنون بالزينة الفاخرة ثم يقولون ذلك لفقراء المؤمنين يريدون بذلك أن خيريتهم حالا وأحسنيتهم مآلاً مما لا يقبل الإنكار وأن ذلك لكرامتهم على الله سبحانه وزلفاهم عنده إذ هو العيار على الفضل والنقصان والرفعة والضمّة وأن من ضرورته هو أن المؤمنين عليه تعالى لقصور حظهم العاجل وما هذا القياس العقيم والرأى السقيم إلا لكونهم جهلة لا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم فرد عليهم ذلك من جهته تعالى بقوله:

(وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أناثا وربنا) أى كثير من القرون التى كانت أفضل منهم فيها فيفتخرون به من الحظوظ الدينية كعاد وشعود وأضرابهم من الأمم العاتية قبل هؤلاء أهلكناهم بفنون العذاب ولو كان ما آتيناكم لكرامتهم علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا وفيه من التهديد والوعيد ما لا يخفى كأنه قيل فليتظر هؤلاء أيضاً مثل ذلك فكهم مفعول أهلكنا ومن قرن بيان لإيهامها وأهل كل عصر قرن لمن بعدهم لأنهم يتقدمونهم مأخوذ من قرن الدابة وهو مقدمها وقوله تعالى (هم أحسن أناثا) في حيز النصب على أنه صفة لكم وأناثا تمييز النسبة وهو متاع البيت وقيل هو ما جد منه والخرثى ما لبس منه وورث والرأى المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن لما يطن وقرى ربا على قلبه الهمة ياء وإدغامها أو على أنه من الرأى وهو النعمة والترف وقرى ربنا على القلب وربا بحذف الهمة وزيا بالزأى المعجمة من الزى وهو الجمع فإنه عبارة عن الحسن المجموعة.

(قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا) لما بين واقعة أمر الأمم المهلكة مع ما كان لهم من التمتع بفنون الحظوظ العاجلة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيب هؤلاء المفتخرين بما لهم من الحظوظ ببيان مآل أمر الفريقين إما على وجه كلى متناول لهم ولتفريقهم من المنهمكين في اللذة الفانية المبتهجين بها على أن من على عمومها وإما على وجه خاص بهم على أنها عبارة

عنهم ووصفهم بالنسك لانهم والإشعار بعله الحكم أى من كان مستقرا في الضلالة مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الأمور فليمد له الرحمن أى يمد له ويمهله فطول العمر وإعطاء المال والتسكين من التصرفات وإخراجه على صيغة الأمر للإيذان بأن ذلك مما ينبغي أن يفعل بموجب الحكمة لقطع المعاذير كما ينبغي عنه قوله عز وجل (ولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر) أو للاستدراج كما ينطق به قوله تعالى (إنما نعلم ليردادوا لئلا) وقيل المراد به الدعاء بالمد والتنفيس واعتبار الاستقرار في الضلال لما أن المد لا يكون إلا للبصرين عليها إذ رب ضال يهديه الله عز وجل والتعرض لعنوان الرحمانية لما أن المد من أحكام الرحمة الدنيوية وقوله تعالى :

(حتى إذا رأوا ما يوعدون) غاية للمد الممتد لا لقول المفتخرين كما قيل إذ ليس فيه امتداد بحسب الذات وهو ظاهر ولا استمرار بحسب التكرار لوقوعه في حين جواب إذا وجمع الضمير في الفعلين باعتبار معنى من كما أن الأفراد في الضميرين الأولين باعتبار لفظها وقوله تعالى (إما العذاب وإما الساعة) تفصيل للموعود يدل منه على سبيل البدل فإنه إما العذاب الدنيوي بنبله المسلمين واستيلائهم عليهم وتعذيبهم لإياهم قتلا وأمرأ وإما يوم القيامة وما لهم فيه من الخزي والنكال على منع المخادون منع الجمع فإن العذاب الآخروي لا ينفك عنهم بحال وقوله تعالى (فسيعلمون) جواب الشرط والجملة محكية بعد حتى أى حتى إذا عاينوا ما يوعدون من العذاب الدنيوي أو الآخروي فقط فسيعلمون حيثئذ

(من هو شر مكانا) من الفريقين بأن يشاهدوا الأمر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون أنهم شر مكانا لا خير مقاما (وأضعف جندا) أى فئة وأنصارا لا أحسن ندبا كما كانوا يدعونه وليس المراد أن له ثمة جندا أضعفاء كلا ولم تكن له فئة يصروته من دون الله وما كان متصرا وإنما ذكر ذلك ليردوا لما كانوا يزعمون أن لهم أمورا من الأعيان وأنصارا من الأخيار ويفتخرون بذلك في الأنفة والمحافل (ويريد الله الذين اهتدوا هدى) كلام مستأنف سيق

لبيان حال المهتدين إثر بيان حال الضالين وقيل عطف على فليمدد لأنه في معنى الخبر حسبا عرفته كأنه قيل من كان في الضلالة يمدد الله ويريد المهتدين هداية كقوله تعالى (والذين اهتدوا زادهم هدى) وقيل عطف على الشرطية المحكية بعد القول كأنه لما بين أن إمهال الكافر وتمجيحه بالحياة ليس لفضله عقب ذلك بيان أن قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لأنه تعالى أراد به ما هو خير من ذلك وقوله تعالى (والباقيات الصالحات خير) على تقديرى الاستئناف والعطف كلام مستأنف وارد من جهة تعالى لبيان فضل أعمال المهتدين غير داخل في حيز الكلام الملحق لقوله تعالى (عند ربك) أى الطاعات التى تبقى فوائدها وتدوم عوائدها ومن جعلها ما قبل من الصلوات الخمس وما قبل من قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خير عند الله تعالى والتعرض لعنوان الزبورية مع الإضافة إلى ضميره لتشرفه عليه السلام (نوابا) أى عائدة عما يتمتع به الكفرة من النعم المندجة الفانية التى يقتخرون بها لا سيما وما لها النعم المقيم ومآل هذه الحسرة السرمدية والذاب الآليم كما أشير إليه بقوله تعالى (وخير مردا) أى مرجعا وعاقبة وتكرير الخير لزيد الاعتناء ببيان الخيرية وتأكيدها وفى التفصيل مع أن ما للكفرة بمعزل من أن يكون له خيرية فى العاقبة تمكهم

العاص وخباب

(أفرأيت الذى كفر بآياتنا) أى بآياتنا التى من جعلها آيات البعث نزلت فى العاص بن وائل كان لحباب بن الأرت عليه مال فاقضاه فقال لا حتى تكفر بمحمد قال لا والله لا أكفر به حيا ولا ميتا ولا حين يمشى قال فإذا بمشيتك فيكون لى ثمة مال وولد فأعطيك وفى روايه قال لا أكفر به حتى يميتك ثم تبعك فقال لى لميت ثم مبعوث قال نعم قال دعنى حتى أموت وأبعت فساوت مالا وولدا فأقضيتك فنزلت فالهزة للتعجب من حاله والإيدان بأنها من الغرابة والشناعة بحيث يجب أن ترى ويقضى منها العجب ومن فرق بين ألم تر وأرأيت بعد بيان اشتراكهما فى الاستعمال لقصد التعجب بأن الأول يعلق بنفس

للمتعجب منه فيقال ألم تر إلى الذي صنع كذا بمعنى أنظر إليه فتعجب من حاله والثاني يعلق بمثل المتعجب منه فيقال أرأيت مثل الذي صنع كذا بمعنى أنه من الغرابة بحيث لا يرى له مثل فقد حفظ شيئا وغابت عنه أشياء وكأنه ذهب عليه قوله عز وجل (أرأيت الذي يكذب بالدين) والفاء العطف على مقدر يقتضيه المقام أي أنظرت فرأيت الذي كفر بآياتنا الباهرة التي حقها أن يؤمن بها كل من يشاهدها (وقال) مستهزئا بها مصدرا لكلامه باليمين الفاجرة واقه (لأوتين) في الآخرة (مالا وولدا) أي أنظر إليه فتعجب من حاله البديعة وجرأته الشنيعة هذا هو الذي يستدعيه جزالة النظم الكريم وقد قيل إن أرأيت بمعنى أخبر والفاء على أصلها والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث أولئك الذين قالوا أي الفريقين خير مقام الآيات وأنت خير بأن المشهور استعمال أرأيت في معنى أخبرني بطريق الاستفهام جاريا على أصله أو عرجا إلى ما يناسبه من المعاني لا بطريق الأمر بالإخبار لغيره وقرئ ولدا على أنه جمع ولد كاسد جمع أسد أو على لغة فيه كالعرب والعرب وقوله تعالى (أطلع النيب) رد لكلمته الضمنا وإظهار لبطانها إثر ما أشير إليه من التعجب منها أي قد بلغ من عظمت الشأن إلى أن قد ارتقى إلى علم النيب الذي يستأثر به العليم الخبير حتى ادعى أن يؤتى في الآخرة مالا وولدا وأقسم عليه؟

(أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بذلك فإنه لا يتوصل إلى العلم به إلا بأحد هذين الطريقين والتعرض لعنوان الرحمانية للإشعار بعلمية الرحمة لإيتاء ما يدعيه وقيل المهد كلمة الشهادة وقيل العمل الصالح فإن وعده تعالى بالتواب عليهما كالمهد وهذا مجازاة مع العمين بحسب منطوق مقاله كما أن كلامهم خباب كان كذلك .

وقوله تعالى (كلا) ردع له عن التفوه بتلك العظيمة وتبنيه على خطائه (سنكتب ما يقول) أي سنظهر أنا كتبنا قوله كقوله إذا ما اتسبنا لم تلدني لثيمة أي يتبين أني لم تلدني لثيمة أو سلتقم منه انتقام من كتب جرمة الجاني وحفظها عليه فإن قس الكتب لا تكاد تتأخر عن القول كقوله عز وجل

(ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) ففي الأول تنزيل لإظهار الشيء الخفي منزلة لإحداث الأمر المعلوم بجماع أن كلا منهما إخراج من الكمون إلى البروز. فيكون استعارة تبعية مبنية على تشبيه إظهار الكتابة على رؤوس الأشهاد بإحداثها ومدار الثاني تسميه الشيء باسم سببه فإن كتابة جريمة المجرم سبب لعقوبته قطعا (ونعده من العذاب مدا) مكان ما يدعيه لنفسه من الإمداد بالمال والولد أى نطول له من العذاب ما يستحقه أو يزيد عذابه ونضاعفه له لكفره واقتزائه على الله سبحانه وتعالى واستهزائه بآياته العظام ولذلك أكد بالمصدر دلالة على فرط الغضب (وفرثه) بموته (ما يقول) أى مسمى ما يقول ومصداقه وهو ما أوتي في الدنيا من المال والولد وفيه إيذان بأنه ليس لما يقوله مصداق موجود سوى ما ذكر أى فزع عنه ما آتياه (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا أن يؤتى. ثمة زائدا وقيل نزوى عنه ما زعم أنه يناله في الآخرة ونعطي ما يستحقه ويأباه. معنى الإرث وقيل المراد بما يقول نفس القول المذكور لا مسماه والمعنى إنما يقول هذا القول مادام حيا فإذا قبضناه حلنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا رافضا له منفردا عنه وأنت خير بأن ذلك مبنى على أن صدور القول المذكور عنه بطريق الاعتقاد وأنه مستمر على التفوه به راج لوقوع مضمونه ولا ريب في أن ذلك مستحيل عن كفر بالبحث وإنما قال ما قال بطريق الاستهزاء وتعليق أداء دينه بالمال (واقضوا من دون الله آلهة) حكاية لجناية عامة للكل مستتبعة لضد ما يرجون تربيته عليها إثر حكاية مقالة الكافر المهود واستيعابا لنقيض مضمونها أي اتغنوا الأصنام آلهة متجاوزين الله تعالى (ليكونوا لهم عزاء) أى ليعزوا بهم بأن يكونوا لهم وصلة إليه عز وجل وشفعاء عنده

(كلا) ردع لهم عن ذلك الاعتقاد الباطل وإنكار لوقوع ما علقوا به أطاعهم الفارغة (سيكفرون بعبادتهم) أى ستجحد الآلهة بعبادتهم لها بأن ينطقها الله تعالى ونقول ما عبدتمونا أو سينكر الكفرة حين شاهدوا سوء عاقبة

كفرهم عبادتهم لها كما في قوله تعالى (واقر ربنا ما كنا مشركين) ومعنى قوله تعالى (ويكفونون عليهم ضدا) على الأول تكون الآلهة التي كانوا يرجون أن تكون عزا ضدا للعرأى ذلا وهو نا أو تكون عوننا عليهم وآلة لعذابهم حيث تجعل وقود النار وحصب جهنم أو حيث كانت عبادتهم لها سببا لعذابهم وإطلاق الضد على العون لما أن عون الرجل يضاد عدوه وينافيه بإعائته له عليه وعلى الثاني يكون الكفرة ضدا وأعداء للآلهة كافرين بها بعد أن كانوا يحبونها كحب الله ويسجدونها وتوحيد الضد لوحدة المعنى الذي عليه تدور مضاداتهم فإنهم بذلك كثره واحدا كما في قوله عليه السلام وم يد على من سوام وقرىء كلا يفتح الكاف والتثنية على قلب الألف نونا في الوقف قلب ألف الإطلاق في قوله :

أقلى الموم عاذل والعنان وقولى إن أصبت لقد أصابن

أو على معنى كل هذا الرأى كلا وقرىء كلا على إظهار فعل يفسره ما بعده أى سيسجدون كلا سيكفرون الخ

تسليه للنبي صلى الله عليه وسلم

(ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما نطقت به الآيات الكريمة السالفة وحكته عن هؤلاء الكفرة الفؤاة والمردة العتاة من فتن القبائح من الأثاويل والأفاعيل والتمادى فى النى والانهماك فى الضلال والإفراط فى العناد والتصميم على الكفر من غير صارف يوليهم ولا عاطف يثنىهم والإجماع على دافضة الحق بعد اتضاحه وانتفاء الشك عنه بالكلية وتنبه على أن جميع ذلك منهم بإضلال الشياطين وإغوائهم لا لأن مسوفا ما فى الجملة ومعنى إرسال الشياطين عليهم إما تسليطهم عليهم وتمكينهم من إضلالهم وإما تقيضهم لهم وليس المراد تعجبه عليه السلام من إرسالهم عليهم كبا يومه تعليق الرؤية به بل ما ذكر من أحوال الكفرة من حيث كثرتها من أكثر إغواء الشياطين كما يفى عنه قوله تعالى :

(تؤرم أزا) فإنه إما حال مقدرة من الشياطين أو استئناف وقع جوابا عما نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يفعل الشياطين بهم حيث قد قيل تؤرم أى تفرمهم وتهيجهم على المعاصى تهيجا شديدا بأنواع الوسوس والتسويلات فإن الأز والهر والاستفزاز أخوات معناها شدة الإزعاج (فلا تعجل عليهم) أى بأن يهلكوا حسبما تقتضيه جنائياتهم ويبدوا عن آخرهم وتظهر الأرض من فساداتهم وافتاء للإشعار بكون ما قبلها مظنة لوقوع المنهى عنه بحجة إلى النهى كما فى قوله تعالى (إن هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة) وقوله تعالى (إنما نعد لهم عدا) لتلليل لموجب النهى ببيان اقتراب هلاكهم أى لا تستعجل بهلاكهم فإنه لم يبق لهم إلا أيام وأقاص نعدا عدا (يوم نحشر المتقين) منصوب على الظرفية بفعل مؤخر قد حذف للإشعار بضيق العبارة عن حصره وشرحه لكال فظاعة ما يقع فيه من الطامة والوهمى العامة كأنه قبل يوم نحشر المتقين أى نجتمعهم (إلى الرحمن) إلى ربهم الذى يفرمهم برحمته الواسعة (وفدا) وافرين عليه كما يفد الوفود على الملوك متظرين لكرامتهم وإنعامهم (ونسوق المجرمين) كما تساق البهائم (إلى جهنم وردا) عطايا فإن من يرد الماء لا يورده إلا العلش أو كالدواب التى ترد الماء فعل بالفرقين من الأفعال ما لا ينفى بيانه نطاق المقال وقيل منصوب على المفعولية بمضمهر مقدم خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم أى أذكر لهم بطريق الترغيب والترهيب يوم نحشر الخ وقيل على الظرفية لقوله تعالى :

(لا يهلكون الشفاعة) والذى يقتضيه مقام التحويل وتستدعيه جزالة التذليل أن يقتصب بأحد الوجهين الأولين ويكون هذا استئنافا مينا لبعض ما فيه من الأمور الدالة على هوله وضميره عائدا إلى العباد المدلول عليهم بذكر الفريقين لانحصارهم فيها وقيل إلى المتقين خاصة وقيل إلى المجرمين من الكفرة وأهل الإسلام والشفاعة على الأولين مصدر من المبني للفاعل وعلى الثالث ينبغى أن تكون مصدرا من المبني للمفعول وقوله تعالى (إلا من اتخذ عند الرحمن عدا)

على الأول استثناء متصل من لا يملكون وعلى المستثنى إما الرفع على البدل أو النصب على أصول الاستثناء والمعنى لا يملك العباد أن يشفعوا بغيرهم إلا من استعد له بالتخلي بالإيمان والتقوى أو من أمر بذلك من قوهم عهد الأمير إلى فلان بكذا إذا أمره به فيكون ترغيباً للناس في تحصيل الإيمان والتقوى المؤدى إلى نيل هذه الرتبة وعلى الثاني استثناء من الشفاعة على حذف المضاف والمستثنى منصوب على البدل أو على أصل الاستثناء أى لا يملك المتقون الشفاعة إلا شفاعته من اتخذ الهد بالإسلام فيكون ترغيباً في الإسلام وعلى الثالث استثناء من لا يملكون أيضاً والمستثنى مرفوع على البدل أو منصوب على الأصل والمعنى لا يملك المجرمون أن يشفع لهم إلا من كان منهم مسلماً .

(وقالوا اتخذ الرحمن ولداً) حكاية لجناية اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب أن الملائكة بنات الله سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً إثر حكاية عبدة الأصنام بطريق عطف القصة على القصة وقوله تعالى : (لقد جئتم شيئاً إداً) رد لمقاتلهم الباطلة وتحويل لأمرها بطريق الالتفات المنبه عن كمال السخط وشدة الغضب المفصح عن غاية التشنيع والتقبيح وتسجيل عليهم بنهاية الوقاحة والجهل والجرأة والإد بالكسر والفتح العظيم المنكر والأداة الشدة وأدنى الأمر وأدنى أقلنى وعظم على أى فعلتم أمراً منكراً شديداً لا يقادر قدره فإن جاء وأنى يستعملان في معنى فعل فيعديان تعديته وقوله تعالى : (تكاد السموات) الخ صفة لإد أو استئناف لبيان عظم شأنه في الشدة والموال وقرئ يكاد بالذكير (يفطرون منه) يتفطرون مرة بعد أخرى من عظم ذلك الأمر وقرئ يفطرون والأول أبلغ لأن فعل مطاوع فعل واقفل مطاوع فعل ولأن أصل الفعل التكلف .

(وتنفق الأرض) أى تكاد وتنفق الأرض (وتخر الجبال) أى تسقط وتهدم ، وقوله تعالى (هذا) مصدر مؤكد لمخوف هو حال من الجبال أى تهد هذا أو مصدر من المبني للمضارع مؤكد لتخر على خير الصدر

لأنه حيثذ بمعنى التهدم والخرور كأنه قيل ونخر الجبال خرورا أو مصدر بمعنى المفعول منصوب على الحالية أى مهدودة أو مفعول له أى لأنها تهد وهذا تقرير لكونه إذا والمعنى أن هول تلك الكلفة الشنعاء وعظمتها بحيث لو تصورت بصورة محسوسة لم تعلق بها هاتيك الأجرام العظام وتفتتت من شدتها أو أن فظاعتها في استجلاب الغضب واستيجاب السخط بحيث لو لاحله تعالى لحرب العالم وهدت قوائمه غضبا على من تقوه بها .

(أن دعوا للرحمن ولدا) منصوب على حذف اللام المتعلقة بتكاد أو مجرور بإخبارها أى تكاد السموات يتفطرن والأرض تنشق والجبال تنخر لأن دعوا له سبحانه ولدا وقيل اللام متعلقة بهذا وقيل الجملة بدل من الضمير المجرور في منه كما في قوله :

• على جوده لضع بالماء حاتم •

وقيل خبر مبتدأ محذوف أى المرجب لذلك أن دعوا النخ وقيل فاعل هذا أى هدها دعاء الولد والأول هو الأول ودعوا من دعا بمعنى سعى المتعدي إلى مفعولين وقد اقتصر على ثانيهما ليتناول كل ما دعى له ولدا أو من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى إلى فلان أى انتسب إليه وقوله تعالى : (وما يلبنى للرحمن أن يتخذ ولدا) حال من فاعل قالوا أودعوا مقرر لبطلان مقالهم واستحالة تحقق مضمونها أى قالوا اتخذ الرحمن ولدا أو أن دعوا للرحمن ولدا والحال أنه ما يليق به تعالى اتخاذ الولد ولا يتطلب له لو طلب مثلا لاستحالة في نفسه ووضع الرحمن موضع الضمير للإشعار بطله الحكم بالتنبيه على أن كل ما سواه تعالى إما نعمة أو منعم عليه فكيف يتسنى أن يجانس من هو مبدأ النعم ومولى أصولها وفروعها حتى يتوهم أن يتخذ ولدا وقد صرح له قوم به عز قائل (إن كل من في السموات والأرض) أى ما منهم أحد من الملائكة والتخلين .

(إلا آتى الرحمن عبداً) إلا وهو عبيدك له يأوى إليه بالعبودية والالتقياد وقرىء آت الرحمن على الأصل (لقد أحصاهم) أى حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يكاد يخرج منهم أحد من حيلة عليه وقبضة قدرته وملكوته (وعدم عدا) أى عد أشخاصهم وأقسامهم وأفعالهم وكل شئ عنده بمقدار (وكلهم آتية يوم القيامة فرداً) أى كل واحد منهم آت لربه تعالى منفرداً من الاتباع والأنصار وفي صيغة الفاعل من الدلالة على إتيانهم كذلك البتة ما ليس في صيغة المضارع لو قيل يأتية فإذا كان شأنه تعالى وشأنهم كما ذكر فأى يتوم احتمال أن يتخذ شيئاً منهم ولداً .

(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) لما فصلت قبائح أحوال الكفرة عقب ذلك بذكر محاسن أحوال المؤمنين (سيجعل لهم الرحمن وداً) أى سيحدث لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لأسبابها سوى ما لهم من الإيمان والعمل الصالح والتعرض لعنوان الرحمانية لما أن الموعد من آثارها وعن النبي عليه الصلاة والسلام إذا أحب الله عبداً يقول لجبريل عليه السلام إني أحب فلاناً فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في أهل السماء إن الله أحب فلاناً فأحبه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له المحبة في الأرض والسين لأن السورة مكية وكانوا إذ ذاك بمعقوتين بين الكفرة فوعدم ذلك ثم أنجزه حين ربا الإسلام أو لأن الموعد في القيامة حين تعرض حسناتهم على رؤس الأشهاد فينزح ما في صدورهم من الغل الذي كان في الدنيا ولعل لأفراد هذا بالوعد من بين ما سيؤتون يوم القيامة من الكرامات السلفية لما أن الكفرة سيقع بينهم يومئذ تباعض وتضاد وتقاطع وتلاعن (فإنما يسرناه) أى القرآن (بلسانك) بأن أنزلناه على لسانك والباء بمعنى على وقيل ضمن التيسير معنى الإزالة أى يبرئنا القرآن من أولئك له بلسانك والهاء لتجليل أمر يساق إليه الإنجيل الكبريىم كأنه قيل بعد إعلاء السورة الكبريىة بلغ هذا المنزل أو بشر به وأنذر فإنما يسرناه بلسانك العربى المبين .

(لتبشر به المتقين) أى الصائرين إلى التقوى بامتثال ما فيه من الأمر والنهى (وتنذر به قوماً لهم) لا يؤمنون به لجأجا وعنادا والقد جمع الألد وهو الشديد الخصومة اللجوج المعاند وقوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى ضمن وعيد الكفرة بالإهلاك وحث له عليه الصلاة والسلام على الإنذار أى قرنا كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء المعاندين وقوله تعالى (هل تحس منهم من أحد) استئناف مقرر لمضمون ما قبله أى هل تشعر بأحد منهم وترى (أو تسمع لهم ركزا) أى صوتا خفيا وأصل الركز هو الخفاء ومنه ركز الرمح إذا غيب طرفه فى الأرض والركاز المال المدفون الخفى والمعنى أهلكناهم بالسكينة واستأصلناهم بحيث لا يرى منهم أحد ولا يسمع منهم صوت خفى . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى وعيسى وسائر الأنبياء المذكورين فيها وبعدد من دعا الله تعالى فى الدنيا ومن لم يدع الله تعالى .

* * *

سورة طه

(مكية وهي مائة وخمس وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طه) غمهما قالون وابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الأصل والطاء وحده أبو عمرو وورش لاستعلائه وأماهما الباقر وهو من الفوائج التي يصدر بها السور الكريمة وعليه جمهور المتقين وقيل معناه يارجل وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنه الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وعكرمة والسكبي إلا أنه عند سعيد على اللغة النبطية وعند قتادة على السريانية وعند عكرمة على الحبشية وعند السكبي على لغة عك وقيل عكل وهي لغة بمانية قالوا إن صح فلعل أصله يا هذا فتصرفوا فيه بقلب الياء طاء وحذف ذا من هذا وما استشهد به من قول الشاعر :

إن السفاهة طه في خلائكم لا قدس الله أخلاق الملاعين

ليس بنص في ذلك لجواز كونه قسما كما في حم لا ينصرون وقد جوز أن يكون الأصل طأها بصيغة الأمر من الوطء فقلبت الهمزة في يطاء ألفا لانفتاح ما قبلها كما في قول من قال لا هناك المرتع وما ضمير الأرض على أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يطاء الأرض بقديم لما كان يقوم في تهجده على إحدى رجله مبالغة في المجاهدة ولكن ياباه كتابتهما على صورة الحرف كما تأبى التفسير يارجل فإن الكتابة على صورة الحرف مع كون التلفظ بخلافه من خصائص حروف المعجم وقرئ طه إما على أن أصله طأ فقلبت همزته هاء كما في أمثال هرقت أو قلبت الهمزة في يطاء ألفا كما مر ثم بنى منه الأمر وألحق به هاء السكت وإما على أنه اكتفى في التلفظ بشطرى الاسمين وأقيا مقامهما في الدلالة على المسميين فكأنهما اسمهما الدالان عليها وعلى هذا ينبغي أن يحمل قول من قال أو اكتفى بشطرى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما

والأشطران لم يذكرنا من حيث أنهما مسميان لاسميهما ليقعا معبرا عنهما بل من حيث أنهما جزمان لما قد اكتفى بذكرهما عن ذكرهما ولذلك وقع التلطف بأنفسهما لا باسميهما بأن يراد بضمير التثنية في الموضعين الشطران من حيث هما جزآن للاسمين ويراد باسميهما الشطران من حيث هما قائمان مقام الاسمين فالمعنى اكتفى في التلطف بشطرى الكلمتين أى الاسمين فعبر عنهما أى عن الشطرين من حيث هما مسميان بهما من حيث هما قائمان مقام الاسمين وأما حمله على معنى أنه اكتفى في الكتابة بشطرى الكلمتين بمعنى طأ على تقديرى كونه أمراً وكونه حرف نداء وما على تقديرى كونها كناية عن الأرض وكونها حرف تنبيه وعدل عن ذلك الشطرين في التلطف باسميهما تبين البطلان كيف وطأ وما على ما ذكر من التقادير ليسا باسمين للحرفين المذكورين بل الأول أمر أو حرف نداء والثاني ضمير الأرض أو حرف تنبيه على أن كتابة صورة الحرف والتلفظ بغيره من خواص حروف المعجم كما مر فالحق ما سلف من أنها من الفواتح لما مسرودة على نخط التعديد بأحد الوجهين المذكورين في مطلع سورة البقرة فلا عمل لها من الإعراب وكذا ما بعدها من قوله تعالى :

(ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) فإنه استئناف مسوق لتسليته عليه الصلاة والسلام عما كان يعترقه من جهة المشركين من التعجب فإن الشفاء شائع في ذلك المعنى ومنه أشقى من راضى مر أى ما أنزلناه عليك لتعجب بالمبالغة في مكابدة الشدائد في مقاومة العناء ومحاربة العذاة وفرط التأسف على كفرهم به والتعسر^(١) على أن يؤمنوا بكفوله عز وجل (فلعلك باخع نفسك على آثارهم) الآية بل التبليغ والتذكير وقد فعلت فلا عليك إن لم يؤمنوا به بعد ذلك أو لصرفه عليه الصلاة والسلام عما كان عليه من المبالغة في المجاهدة في العبادة كما يروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم بالليل حتى ترم قنما فقال له جبريل عليه السلام أبى على نفسك فإن لها عليك حقاً أى ما أنزلناه عليك لتعجب بنك نفسك وحملها على

الرياضات الشاقة والشدائد الفادحة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة وقيل إن أبا جهل والنضر بن الحارث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك شق حيث تركت دين آبائك وأن القرآن نزل عليك لتشقى به فرد ذلك بأما ما أنزلناه عليك لما قالوا والأول هو الأنسب كما يشهد به الاستثناء الآتي.

هذا ولما اسم للقرآن محله الرفع على أنه مبتدأ وما بعده خبره والقرآن ظاهر أوقع موقع المائد إلى المبتدأ كأنه قيل القرآن ما أنزلناه عليك لتشقى أو النصب على إضمار فعل القسم أو الجر بتقدير حرفه وما بعده جوابه وعلى هذين الوجهين يجوز أن يكون اسما للسورة أيضا بخلاف الوجه الأول فإنه لا يتسنى على ذلك التقدير لكن لا لأن المبتدأ يبق حيثن بلا عائد ولا قائم مقامه فإن القرآن صادق على الصورة لا محالة إما بطريق الاتحاد بأن يراد به القدر المشترك بين الكل والبعض أو باعتبار الاندراج إن أريد به الكل بل لأن نفي كون إزاله الشقاء يستدعي سبق وقوع الشقاء مترتبا على إزاله قطعاً إما بحسب الحقيقة كما لو أريد به معنى الثعب أو بحسب زعم الكفرة كما لو أريد به ضد السعادة ولا ريب في أن ذلك إنما يتصور في إزال ما أنزل من قبل وأما إزال السورة الكريمة فليس مما يمكن ترتب الشقاء السابق عليه حتى يتصدى لنفيه عنه أما باعتبار الاتحاد فظاهر وأما باعتبار الاندراج فلأن ما له أن يقال هذه السورة ما أنزلنا القرآن المشتمل عليها لتشقى ولا يخفى أن جعلها خبراً عنها مع أنه لا دخل لإزالتها في الشقاء السابق أصلاً مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل وقوله تعالى ﴿إلا تذكرة﴾ نصب على أنه مفعول له لأنزلنا لكن لا من حيث أنه معلل بالشقاء على معنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بتبليغه إلا تذكرة الآية كقولك ما ضربتك للتأديب إلا إشفاقاً لما أنه يجب في أمثاله أن يكون بين العلتين ملازمة بالسببية والمسببية حتماً كما في المثال المذكور وفي قولك ما شافيتك بالسوء لتتأذى إلا زجرًا لغيرك فإن التأديب في الأول مسبب عن الإشفاق والتأذى في الثاني سبب لزجر الغير وقد عرفت ما بين الشقاء والتذكرة من التنافي ولا يحمدي أن يراد به الثعب في الجملة المجامع للتذكرة لظهور أن لا ملازمة بينهما بما ذكر

من السببية والمسببية وإنما يتصور ذلك أن لو قيل مكان إلا تذكرة لإلتكثيرا
لثوابك فإن الأجر بقدر التعب ولا من حيث أنه بدل من محل لتثني كما في قوله
تعالى (ما فعلوه إلا قليل) لوجوب المجانسة بين البدلين وقد عرفت حالهما بل من
من حيث أنه معطوف عليه بحسب المعنى بعد تقيده بطريق الاستدراك المستفاد
من الاستثناء المنقطع كأنه قيل ما أنزلنا عليك القرآن لتعب في تبليغه ولكن
تذكرة (لأن يخشى) وقد جرد التذكرة عن اللام لكونها فعلا لفاعل الفعل
المحلل أى لمن شأنه أن يخشى الله عز و علا ويتأثر بالإنذار لركة قلبه وأين عريكته
أو لمن علم الله تعالى أنه يخشى بالتخويف وتخصيصها بهم مع عموم التذكرة
والتبليغ لأنهم المنتفعون بها وقوله تعالى .

(تنزيلا) مصدر مؤكد لمضمر مستأنف مقرر لما قبله أى نزل تنزيلا
أو لما تقيده الجملة الاستثنائية فإنها متضمنة لأن يقال أنزلناه للتذكرة والاول
هو الأنسب بما بعده من الالتفات أو منصوب على المدح والاختصاص وقيل
هو منصوب بيخشى على المفعولية أى يخشى تنزيلا من الله تعالى وأنت خير
بأن تعليق الخشية والخوف ونظائرهما بمطلق التنزيل غير معهود نعم قد يعلق
ذلك ببعض أجزائه المشتبهة على الوعيد ونظائره كما في قوله تعالى (يحذر المنافقون
أن نزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم) وقيل هو بدل من تذكرة لكن لاعل
أنه مفعول له لأنزلنا إذ لا يعلل الشيء بنفسه ولا بنوعه بل على أنه مصدر
بمعنى الفاعل واقع موقع الحال من الكاف في عليك أو من القرآن ولا مساغ
له إلا بأن يكون قيدا لأنزلنا بعد تقيده بالقيد الاول وقد عرفت حاله فيما سلف
وقرى تنزيل على أنه خبر لمبتدأ محذوف ومن في قوله تعالى (عن خلق الأرض
والسموات العللى) متعلقة بتنزيلا أو بمضمر هو صفة له مؤكدة لما في تنكيره
من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية ونسبة التنزيل إلى الموصول بطريق
الالتفات إلى النية بعد نسبته إلى نون العظمة ليان غلظته تعالى بحسب الصفات^(١)

والأفعال إثر يياها بحسب الذات بطريق الإيهام ثم التفسير لزادة تحقيق وتقرير وتخصيص خلقهما بالذكر مع أن المراد خلقهما بجميع ما يتعلق بهما كما يفصح عنه قوله تعالى (له ما في السموات وما في الأرض) الآية لأصالتها واستبصارها لما عداها وتقديم الأرض لكونه أقرب إلى الحس وأظهر عنده ووصف السموات بالعلا وهو جمع العليا تأنيث الأعلى لتأكيد الفتحة مع ما فيه من مراعاة القواصل وكل ذلك إلى قوله تعالى (له الأسماء الحسنى) مسوق لتعظيم شأن المنزل عز وجل المستتبع لتعظيم شأن المنزل الداعي إلى تربية المهابة وإدعال الروعة المؤدية إلى استئزال الثمردين عن رتبة العتو والطغيان واستئالهم نحو الحثية المفضية إلى التذكرة والإيمان .

(الرحمن) رفع على المدح أى هو الرحمن وقد عرفت في صدر سورة البقرة أن المرفوع مدحا في حكم الصفة الجارية على ما قبله وإن لم يكن تابعا له في الإعراب ولذلك النزوما حذف المبتدأ ليكون في صورة متعلق من متعلقاته وقد قرئ بالجر على أنه صفة صريحة للوصول وما قبل من أن الأسماء الناقصة لا يوصف منها إلا الذى وحده مذهب الكوفيين وأيا ما كان فوصفه بالرحمانية إثر وصفه بخالقية السموات والأرض للإشعار بأن خلقهما من آثار رحمته تعالى كما أن قوله تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) للإيذان بأن ربوبيته تعالى بطريق الرحمة وفيه إشارة إلى أن تنزيل القرآن أيضاً من أحكام رحمته تعالى كما يفوه عنه قوله تعالى (الرحمن علم القرآن) أو رفع على الابتداء واللام العهد والإشارة إلى الوصول والخبر قوله تعالى (على العرش استوى) وجعل الرحمة عنوان الموضوع الذى شأنه أن يكون معلوم الثبوت للموضوع عند المخاطب للإيذان بأن ذلك أمر بين لا ستره به غنى عن الإخبار به صريحا وعلى متعلقة باستوى قدمت عليه لمراعاة القواصل والجار والمجرور على الأول خبر مبتدأ محذوف كما في قراءة الجر وقد جوز أن يكون خبرا بعد خبر والاستواء على العرش مجاز عن الملك والسلطان متفرع على الكناية فيمن يجوز عليه القعود على السرير يقال استوى فلان على سرير الملك يراد به ملك وإن لم

يقعد على السرير أصلاً والمراد بيان تعلق إرادته الشريفة بإيجاد الكائنات وتدير أمرها وقوله تعالى (له ما في السموات وما في الأرض) سواء كان ذلك بالجزئية منها أو بالكلية فيها (وما بينهما) من الموجودات الكائنة في الجو دائماً كالهواء والسحاب أو أكثرها كالطير أي له وحده دون غيره لا شركة ولا استقلال لكل ما ذكر ملكاً وتصرفاً وإحياء وإماتة وإيجاداً وإعداماً (وما تحت الثرى) أي ما وراء التراب وذكره مع دخوله تحت ما في الأرض لزيادة التقرير روى عن محمد بن كعب أنه ما تحت الأرضين السبع وعن السدي أن الثرى هو الصخرة التي عليها الأرض السابعة.

(وإن تجهر بالقول) بيان لإحاطة علمه تعالى بجميع الأشياء إثر بيان سعة سلطنته وشمول قدرته لجميع الكائنات أي وإن تجهر بذكره تعالى ودعائه فاعلم أنه تعالى غنى عن جهرك (فإنه يعلم السر وأخفى) أي ما أسرته إلى غيرك وشيئاً أخفى من ذلك وهو ما أخطرته يالك من غير أن تفوه به أصلاً أو ما أسرته لنفسك وأخفى منه وهو ما ستره فيما سيأتي وتنكيره للبالغة في الخفاء وهذا إما نهي عن الجهر بكقوله تعالى (واذكر ربك في نفسك تضرماً وخيفة ودون الجهر من القول) وإما إرشاد للعباد إلى أن الجهر ليس لإسماعه سبحانه بل لغرض آخر من تصوير النفس بالذكر وتثبيته فيها ومنعها من الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة عنها وضمها بالتضرع والجوار وقوله تعالى (الله) خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف مسوق لبيان أن ما ذكر من صفات الكمال موصوفاً ذلك المعبود بالحق أي ذلك المنعوت بما ذكر من النعوت الجليلة الله عز وجل وقوله تعالى (لا إله إلا هو) تحقيق للحق وتصريح بما تضمنته ما قبله من اختصاص الألوهية به سبحانه فإن ما أسند إليه تعالى من خلق جميع الموجودات والرحمانية والمالكية للكل والعلم الشامل عما يقتضيه اقتضاء بيننا وقوله تعالى (له الأسماء الحسنى) بيان لكون ما ذكر من الخالق والرحمانية والمالكية والمالية أسماء وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فإنه روى أن المشركين حين سمعوا النبي عليه الصلاة والسلام يقول يا أله يارحم

قالوا ينهانا أن نعبد الطين وهو يدعو لها آخر والحسن تأنيث الأحسن يوصف به الواحدة المؤنثة والجمع من المذكر والمؤنث كآرب أخرى وآياتنا الكبرى .

موسى والشجرة

(وهل أتاك حديث موسى) استئناف مسوق لتقرير أمر التوحيد الذي إليه انتهى مساق الحديث وبيان أنه أمر مستمر فيما بين الأنبياء كإبراهيم كابر وقد خطب به موسى عليه الصلاة والسلام حيث قيل له (إني أنا الله لا إله إلا أنا) وبه ختم عليه الصلاة والسلام مقالته حيث قال (إنما الحكم الله الذي لا إله إلا هو) وأما ما قيل من أن ذلك لترغيب النبي عليه الصلاة والسلام في الاتساع بموسى عليه الصلاة والسلام في تحمل أعباء النبوة والصبر على مقاساة الخطوب في تبليغ أحكام الرسالة فيأباه أن مساق النظم الكريم لصرفه عليه الصلاة والسلام عن اتساع المشاق وقوله تعالى : (لذراى ناراً) ظرف للحديث وقيل لمضمر مؤخر أى حين رأى ناراً كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم أى اذكر وقت رؤيته ناراً روى أنه عليه الصلاة والسلام استأذن شعبياً عليهما الصلاة والسلام في الخروج إلى أمه وأخيه فنخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادى طوى وهو الجانب الغربى من الطور ولد له ولد في ليلة مظلمة شاتية مثلمة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح فصلد زنده فينا هو في ذلك إذ رأى ناراً على يسار الطريق من جانب الطور (فقال لأهله امكنوا) أى أقيموا مكانكم أمرم عليه الصلاة والسلام بذلك لئلا يقبوه فيما عزم عليه عليه الصلاة والسلام من الذهاب إلى النار كما هو المعتاد لا لئلا ينتقلوا إلى موضع آخر فإنه مما لا يخطر بالبال والمخطاب للمرأة والولد والخادم وقيل لها وحدها والجمع إما لظاهر لفظ الأهل أو للتفخيم كما في قول من قال :

• ولئن شئت حرمت النساء سواكم •

(إني آمنت نارا) أى أبصرتها إبصارا يبيننا لاشبهة فيه وقيل الإيناس
 خاص بإبصار ما يؤنس به والجملة تعليل للأمر أو المسامور به (لعل آتيكم منها)
 أى أجيشكم من النار (بقبس) أى بشعلة مقتبسة من معظم النار وهى المرادة
 بالجدوة فى سورة القصص والشهاب القبس (أو أجد على النار هدى)
 هاديا يدلنى على الطريق على أنه مصدر سعى به الفاعل مبالغة أو حذف منه المضاف
 أى ذا هداية أو على أنه إذا وجد الهادى فقد وجد الهدى وقيل هاديا يهدينى
 إلى أبواب الدين فإن أفكار الأبرار معمورة بالهمة الدنيوية فى عامة أحوالهم
 لا يشغلهم عنها شاغل والأول هو الأظهر لأن مساق النظم الكريم لتسلياة أهله
 وقد نص عليه فى سورة القصص حيث قيل (لعل آتيكم منها خبر أو جنة)
 الآية وكلمة أو فى الموضعين لمنع الخلود من منع الجمع ومعنى الاستعلاء فى قوله
 تعالى على النار أن أهل النار يستملون المكان القريب منها أولأنهم عند
 الاصطلاء يكتفون بها قياما وقعودا فيشرفون عليها ولما كان الإتيان بهما متقربا
 غير محقق الوقوع صدر الجملة بكلمة الترجى وهى إما حلة لفعل قد حذف ثقة
 بما يدل عليه من الأمر بالمسك والإخبار بإيناس النار وتقاديا عن التصريح
 بما يوحشهم وإما حال من فاعله أى فأذهب إليها لآتيكم أو كي آتيكم أو راجيا
 أن آتيكم منها بقبس الآية وقد مر تحقيق ذلك مفصلا فى تفسير قوله تعالى:
 (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون).

(فلما أتاهما) أى النار التى أنساها قال بن عباس رضى الله عنه رأى شجرة
 خضراء أطافت بها من أسفلها إلى أعلاها نار يبعثها تنفذ كاضوا ما يكون
 فوقها منعجا من شدة ضوئها وشدة خضرة الشجرة فلا النار تغير خضرتها
 ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوءها . قالوا النار أربعة أصناف صنف يأكل
 ولا يشرب وهى نار الدنيا وصنف يشرب ولا يأكل وهى نار الشجر الأخضر
 وصنف يأكل ويشرب وهى نار جهنم وصنف لا يأكل ولا يشرب وهى نار
 موسى عليه الصلاة والسلام وقالوا هى أربعة أنواع نوع له نور وإحراق وهى

نار الدنيا ونوع لانور له ولا إحراق وهي نار الأشجار ونوع له نور
 بلا إحراق وهي نار موسى عليه الصلاة والسلام ونوع له إحراق بلا نور وهي
 نار جهنم روى أن الشجرة كانت عوسجة وقيل كانت سمرة (نودي ياموسى)
 أى نودي فقيل ياموسى (إنى أنا ربك) أو عمل النداء معاملة القول لكونه
 ضرباً منه وقرئ بالفتح أى يأتى وتكرير الضمير لتأكيد الدليل وتحقيق
 المعرفة وإمالة الشبهة روى أنه لما نودي ياموسى قال عليه الصلاة والسلام من
 المتكلم فقال الله عز وجل أنا ربك فوسوس إليه إبليس لعلك تسمع كلام
 شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله تعالى يأتى أسمعه من جميع الجهات بجميع
 الأعضاء قلت وذلك لأن سماع ما ليس من شأنه ذلك من الأعضاء ليس إلا من
 آثار الخلاق العليم تعالى وتقدس وقيل تلقى عليه الصلاة والسلام كلام رب العزة
 تلقياً روحانياً ثم تمثل ذلك الكلام لبده وانتقل إلى الحس المشترك فانتقش به
 من غير اختصاص بوضو وجهه (فاخلع نعليك) أمر عليه الصلاة والسلام
 بذلك لأن الحفوة أدخل في التواضع وحسن الأدب ولذلك كان السلف
 الصالحون يطوفون بالكعبة حافين وقيل لياشر الودادى بقدميه تبركاً به وقيل
 لما أن نعليه كان من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الأهل
 والمال والقواء لترتيب الأمر على ما قبلها فإن ربوبيته تعالى له عليه الصلاة
 والسلام من موجبات الأمر ودواعيه وقوله تعالى (إنك بالواد المقدس)
 تعليل لوجوب الخلع المأمور به وبيان لسبب ورود الأمر بذلك من شرف البقعة
 وقدها روى أنه عليه الصلاة والسلام خلعهما وألقاهما وراء الودادى (طوى)
 بضم الطاء غير منون وقرئ منونا وقرئ بالكسر منونا وغير منون فمن نونه
 أوله بالمكان دون البقعة وقيل هو كثنى الطى مصدر لنودي أو المقدس أى نودي
 نداه من أو قدس مرة بعد أخرى (وأنا اخترتك) أى اصطفتك للنبوة
 والرسالة وقرئ وأنا اخترتك بالفتح والكسرة والقاء فى قوله (فاستمع)
 لترتيب الأمر أو المأمور به على ما قبلها فإن اختياره عليه السلام لما ذكر
 من موجبات الاستماع والأمر به واللام فى قوله تعالى (لما يوحى) متعلقة

بأستمع وما موصولة أو مصدرية أى فاستمع الذى يوحى إليك أو الوحى لا باختراك كما قيل لكن لا لما قيل من أنه من باب التنازع وإعمال الأول فلا بد حيثخذ من إعادة الضمير مع الثانى بل لأن قوله تعالى ﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا﴾ يدل من ما يوحى ولا ريب فى أن اختياره عليه الصلاة والسلام ليس لهذا الوحى فقط وإنما فى قوله تعالى ﴿فاعبدنى﴾ لترتيب الأمور به على ما قبلها فإن اختصاص الألوهية به سبحانه وتعالى من موجبات تخصيص العبادة به عز وجل ﴿وأقم الصلوة﴾ خصت الصلاة بالذكر وأوردت بالأمر مع اندراجها فى الأمر بالعبادة لفضلها ولزائدها على سائر العبادات بما ينطبع به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وذلك قوله تعالى ﴿لذكرى﴾ أى لذكرى فإن ذكرى كما يفنى لا يتحقق إلا فى ضمن العبادة والصلاة أو لذكرى فيها لاشتغالها على الأذكار أو لذكرى خاصة لا تقوبه بذكر غيره أو لإخلاص ذكرى وإبتغاء وجهى لا ترائى بها ولا تقصد بها غرضا آخر أو لتكون ذا كرا لى غير ناس وقيل لذكرى إياها وأمرى بها فى الكتب أو لأن أذكرك بالمدح والثناء وقبل لأوقات ذكرى وهى مواعيد الصلاة أو لذكر صلاتى لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها لأن الله تعالى يقول ﴿وأقم الصلاة لذكرى﴾، وقرئ لذكرى بالفتح التأنيت ولذكرى معرفا والذكر بالتمريف والتشكيير وقوله تعالى :

﴿إن الساعة آتية﴾ تحليل لوجوب العبادة وإقامة الصلاة أى كائنة لاعمالة وإنما عبر عن ذلك بالإتيان تحقيقا لحصولها بإيرازها فى معرض أمر عقيق متوجه نحو المخاطبين ﴿أكاد أخفيها﴾ أى لا أظهرها بأن أقول إنها آتية ولولا أن ما فى الإخبار بذلك من اللطف وقطع الأحذار لما فعلت أو أكاد أظهرها بإيقاعها من أخفاء إذا أظهره بسلب خفائه ويؤيده القراءة بفتح الهمزة من خفاء بمعنى أظهره وقيل أخفاء من الأضداد يحى بمعنى الإظهار والسر وقوله تعالى ﴿لنجزى كل نفس بما تسعى﴾ متعلق بآتية وما بينهما اعتراض أو بأخفيها

على المعنى الأخير وما مصدرية أى لتجزى كل نفس بسعيها في تحصيل ما ذكر من الأمور المأمور بها وتخصيصه في معرض الغاية لإتيانها مع أنه لجزاء كل نفس بما صدر عنها سواء كان سعيها في ذكر أو تقاعدا عنه بالمرة أو سعيها في تحصيل ما يضاده للإيذان بأن المراد بالذات من إتيانها هو الإثابة بالعبادة وأما العقاب بتركها فمن مقتضيات سوء اختيار الصلة وبأن المأمور به في قوة الوجوب والساعة في شدة الهول والفظاحة بحيث يوجبان على كل نفس أن تسعى في الامتثال بالأمر وتجدد في تحصيل ما ينجمها من الطاعات وحيث تتردد عن اقتراف ما يردنها من المعاصي وعليه مدار الأمر في قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا) فإن الابتلاء مع شموله لكافة المكلفين باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبح أيضا لا إلى الحسن والأحسن فقط قد علق بالأخيرين لما ذكر من أن المقصود الأصلي من إبداع تلك البدائع على ذلك النمط الرائع إنما هو ظهور كمال إحسان المحسنين وأن ذلك لكونه على أتم الوجوه الرائقة وأكمل الأنحاء اللائقة بوجوب العمل بموجبه بحيث لا يجيد أحد عن سلفه المستبين بل يبتدى كل فرد إلى ما يرشد إليه من مطلق الإيمان والطاعة وإنما التفاوت بينهم في مراتبها بحسب القوة والضعف وأما الإعراض عن ذلك والوقوع في مهاوى الضلال فبمعزل من الوقوع فضلا عن أن يتنظم في سلك الغاية لذلك الصنع البديع وإنما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له أو مسوغ هذا ويجوز أن يراد بالسعي مطلق العمل .

(فلا يصدقك عنها) أى عن ذكر الساعة ومراقبتها وقيل عن تصديقها والأول هو الأتيق بشأن موسى عليه الصلاة والسلام وإن كان النهى بطريق التيسير والإلهاب وتقديم الجار والمجرور على قوله تعالى (من لا يؤمن بها) لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبق النفس مستشرقة له فيتمكن عند وروده لها فضل تمكن ولأن في المؤخر نوع طول ربما يحل تقديمه بجزالة النظم الكريم وهذا وإن كان بحسب الظاهر

نہیا للكافر عن صد موسى عليه الصلاة والسلام عن الساعة لكنه في الحقيقة
 نہی له عليه الصلاة والسلام عن الانصداد عنها على أبلغ وجه وآ كده فإن النهی
 عن أسباب الشيء ومبادئه المؤدية إليه نہی عنه بالطريق البرهانی وإبطال للسببية
 من أصلها كما في قوله تعالى (ولا يجر منكم) الخ فإن صد الكافر حيث كان سببا
 لانصداده عليه الصلاة والسلام كان النهی عنه نہیا بأصله وموجبه وإبطالا له
 بالسكينة ويجوز أن يكون من باب النهی عن المسبب وإرادة النهی عن السبب
 على أن يراد منه عليه الصلاة والسلام عن إظهار لين الجانب للكفرة فإن ذلك
 سبب لصدوم إياه عليه الصلاة والسلام كما في قوله لا أرينك هنا فإن المراد به
 نہی المخاطب عن المحذور لديه الموجب لرؤيته (واتبع هواه) أى ما تنواه
 نفسه من اللذات الحسية الفانية (فتردى) أى قهلك فإن الإغفال عنها وعن
 تحصيل ما ينتج عن أهواها مستتبع للهلاك لا عمالة وهو في محل النصب على
 جواب النهی أو في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى فأتت تردى .

(وما تلك يمينك يا موسى) شروع في حكاية ما كلف به عليه الصلاة
 والسلام من الأمور المتعلقة بالخلق إثر حكاية ما أمر به من الشؤون الخاصة
 بنفسه فما استفهامية في حيز الرفع بالابتداء وتلك خبره أو بالعكس وهو أدخل
 بحسب المعنى وأوفق بالجواب ويمينك متعلق بمضمر وقع حالا أى وما تلك
 قارة أو مأخوذة^(١) يمينك والعامل معنى الإشارة كما في قوله عز وعلا (وهذا
 بعل شينخا) وقيل تلك موصولة أى ما التي هي يمينك وأيا ما كان فالاستفهام
 لإيقاظ وتنبه له عليه السلام على ما سيبدو له من التعاجيب وتكرير
 النداء لزيادة التأنيس والتنبه (قال هي عصاى) نسبها إلى نفسه تحقيقا لوجه
 كونها يمينته وتمهيدا لما يقبى من الأفاعيل المنسوبة إليه عليه الصلاة والسلام
 وقرئ عصى على لغة هذيل (أنوكأ عليها) أى أعتمد عليها عند الإعياء
 أو الوقوف على رأس القطيع (وأهش بها) أى أخبط بها الورق وأسقطه

(على غنى) وقرئ: أهش بكسر الهماء وكلاهما من هش الخبز يش إذا انكسر لهشاشته وقرئ: بالسین غير المعجمة وهو زجر الغنم وتعديته بعلی لتضمين معنى الإنهاء والإقبال أى أذجرها منجيا ومقبلا عليها (ولى فيها مآرب أخرى) أى حاجات أخرى من هذا الباب مثل ما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكثانة والجلاب ونحوها وإذا كان فى البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتها وألقى عليها الكساء واستظل به وإذا قصر الرشاء وصله بها وإذا تعرضت لغنمه السباع قاتل بها قیل ومن جملة المآرب أنها كانت ذات شعبتين ومحين فإذا طال النصف حناه بالمحين وإذا أراد كسره لواه بالشعبتين وكأنه عليه الصلاة والسلام فهم أن المقصود من السؤال بیان حقيقتها وتفصيل منافعها بطريق الاستقصاء حتى إذا ظهرت على خلاف تلك الحقيقة وبدت عنها خواص بدیعة علم أنها آیات باهرة ومعجزات قاهرة أحدثها الله تعالى وليست من الخواص المترتبة عليها فذكر حقيقتها ومنافعها على التفصيل والإجمال على معنى أنها من جلس المعنى مستنبطة لمنافع بنات جنسها ليطابق جوابه الفرض الذى فهمه من سؤال العلم الخبير (قال) استئناف مبنى على سؤال يلساق إليه الدهن كأنه قيل فإذا قال عز وجل فليل قال (ألقها ياموسى) لتزى من شأنها ما لم يخطر على بالك من الأمور وتكرار النداء لتأكيد التنبية (فألقاها) على الأرض (فإذا هى حية تسمى) روى أنه عليه الصلاة والسلام حين ألقاها انقلبت حية صفراء فى غلظ العصا ثم افتتحت وعظمت فلذلك شبهت بالجان تارة وسميت ثعبانا أخرى وعبر عنها هنا بالاسم العام للجان وقيل قد انقلبت من أول الأمر ثعبانا وهو الأليق بالمقام كما يفصح عنه قوله عز وجل (فإذا هى ثعبان مبین) وإنما شبهت بالجان فى الجلادة وسرعة الحركة لا فى صفر الجثة وقوله تعالى تسمى إما صفة لحية أو خبر ثان عند من يجوز كونه جملة (قال) استئناف كما سبق (خذها ولا تخف) عن ابن عباس رضى الله عنهما انقلبت ثعبانا ذكرا يبتلع كل شيء من الصخر والشجر فلما رآه كذلك غاف وقر وما يملك البشر عند مشاهدة الأحوال

والخوف من الفزع والنفار وفي عطف النهي على الأمر إشاراً بأن عدم المنهي عنه مقصود لذاته لا لتحقيق المأمورية فقط وقوله تعالى (سنعيدها سيرتها الأولى) مع كونه استئنافاً مسوقاً لتعليل الامتثال بالأمر والنهي فإن إعادتها إلى ما كانت عليه من موجبات أخذها وعدم الخوف منها عدة كريمة يظهار معجزة أخرى على يده عليه الصلاة والسلام وإيدان بكونها مسخرة له عليه الصلاة والسلام ليسكون على طمأنينة من أمره ولا يعتريه شائبة زلزل عند حاجة فرعون أى سنعيدها بعد الأخذ إلى حالتها الأولى التى هى اغنية العصوية قيل بلغ عليه الصلاة والسلام عند ذلك من الثقة وعدم الخوف إلى حيث كان يدخل يده فى فيها ويأخذ بلحيها والسيرة فقلة من السير تجوز بها الطريقة والهيئة واتصافها على نزع الجار أى إلى سيرتها أو على أن أعاد منقول من عادة بمعنى عاد إليه أو على الظرفية أى سنعيدها فى طريقها أو على تقدير فعلها ولزاعها حالاً من المفعول أى سنعيدها عصاً كما كانت من قبل تسمير سيرتها الأولى أى سائرة سيرتها الأولى فتنتفع بها كما كنت تلتفع من قبل

(واضمم إليك إلى جناحك) أمر عليه الصلاة والسلام بذلك بعدما أخذ الحية واقلبت عصاً كما كانت أى أدخلها تحت عضدك فإن جناحى الإنسان جنباه كما أن جناحى العسكر ناحيته مستعار من جناحى الطائر وقد سماه جناحين لأنه يجمعهما أى يملهما عند الطيران وقوله تعالى (تخرج) جواب الأمر وقوله تعالى (يضاء) حال من الضمير فيه وقوله تعالى (من غير سوء) متعلق بمحذوف هو حال من الضمير فى يضاء أى كائنه من غير عيب وقبح كنى به عن البرص كما كنى بالسوءة عن العورة لما أن الطباع تعافه وتفر منه روى أنه عليه الصلاة والسلام كان آدم فأخرج يده من مدرعته يضاء لها شعاع كشماع الشمس تنشى البصر (آية أخرى) أى معجزة أخرى غير العصا وانتصابها على الحالية إما من الضمير تخرج على أنها بدل من الحال الأولى وإما من الضمير فى يضاء وقيل من الضمير فى الجار والمجرور وقيل هى منصوبة بفعل مضمير نحوخذ أو دونك وقوله تعالى (لنريك من آياتنا الكبرى) متعلق

بمضمر ينساق إليه التثنية الكريم كأنه قيل فعلنا ما فعلنا من الأمر والاعطاف
لنريك بذلك بعض آياتنا الكبرى على أن الكبرى صفة لا يأتاها أو نريك بذلك
من آياتنا ما هي كبرى على أن الكبرى مفعول ثان لنريك ومن آياتنا متعلق
بمحذوف هو حال من ذلك المفعول وأياما كان فالآية الكبرى عبارة عن العصا
واليد جميعا وأما تعلقه بما دل عليه آية أى دللنا بها لنريك الخ أو بقوله تعالى
واضمم أو بقوله تخرج أو بما قدر من نحو خذ ودونك كما قال بكل من ذلك
قائل فيؤدى إلى عراء آية العصا عن وصف الكبر فتدبر (اذهب إلى فرعون)
تخلص إلى ما هو المقصود من تمجيد المقدمات السالفة فصل عما قبله من الأوامر
لإذنا بأصله أى اذهب إليه بما رأيته من الآيات الكبرى وادعه إلى عبادتي
وحذره فقمى وقوله تعالى (إنه طغى) تعليل للأمر أو لوجوب الأمر به
أى جاوز الحد في التكبر والعن والتعجب حتى يجاسر على العظيمة التى هي دعوى
الربوبية (قال) استئناف مبنى على سؤال ينساق إليه الذهن كأنه قيل فماذا
قال عليه الصلاة والسلام حين أمر بهذا الأمر الخطير والخطب العسير فقبل قال
مستعينا بربه عز وجل

(رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمري) لما أمر بما أمر به من الخطب
الجليل تضرع إلى ربه عز وجل وأظهر عجزه بقوله ويضيق طردى ولا ينطق
لسانى وسأله تعالى أن يوسع صدره ويوسع قلبه ويعمله عليها بشؤون الحق
وأحوال الخلق حلما محولا يستقبل ما عسى يرد عليه من العداوت والمكاره
بجميل الصبر وحسن الثبات ويتلقاها بصدر فسيح وجاش راجد وأن يسهل
عليه مع ذلك أمره الذى هو أجل الأمور وأعظمها وأصعب الخطوب وأمرها
بتوفيق الأسباب ورفع الموانع وفى زيادة كلمة لى مع انتظام الكلام بدونها
تأكيد لطلب الشرح والتيسير بإيهام المشروح والميسر أولا وتفسيرها ثانيا
وفى تقديمها وتكررها لإظهار مزيد اعتناء بشأن كل من المطولين وفضل اهتمام
باستدعائه حصولها له واختصاصها به .

(واحلل عقدة من لسانى) روى أنه كان فى لسانه عليه الصلاة والسلام

زفة من حمرة أدخلها فاه في صفره وذلك أن فرعون حمله ذات يوم فأخذ لحية
فتفتها لما كان فيها من الجواهر فغضب وأمر بقطعه فقالت آسية إنه صبي لا يفرق
بين الجمر والياقوت فأحضرا بين يديه فأخذ الجرة فوضعا في فيه قيل واحترقت
يده فاجتهد فرعون في علاجها فلم تبرأ ثم لما دعاه قال إلى أي رب تدعوني قال
إلى الذي أبرأ يدي وقد عجزت عنه واختلف في زوال العقدة بكالها فن قال به
تمسك بقوله تعالى (قد أوتيت سؤالك) ومن لم يقل به احتج بقوله تعالى (هو أفصح
منى) وقوله تعالى (ولا يكاد يبين) وأجاب عن الأول بأنه لم يسأل حل عقدة لسانه
بالسكينة بل حل عقده تمنع الإفهام ولذلك نكرها ووصفها بقوله (من لسانى) أى
عقدة كائنة من عقد لسانى وجعل قوله تعالى (يفقهوا قولى) جواب الأمر
وغرضا من الدعاء فبحلها في الجملة يتحقق إتياء سؤاله عليه الصلاة والسلام والحق
أن ما ذكر لا يدل على بقاءها في الجملة أما قوله تعالى (هو أفصح منى) فلائنه عليه
الصلاة والسلام قاله قبل استدعاء الحل كما ستعرفه على أن أفصحته منه عليهما
الصلاة والسلام لا تستدعى عدم البقاء لما أن الأفصحية توجب ثبوت أصل
الفصاحة في المفصول أيضا وذلك مناف للمقدمة رأسا وأما قوله تعالى (ولا يكاد
يبين) فن باب غلو العيين في الفتو والطينان وإلا لبل على عدم زوالها أصلا
وتسكيرها إنما يفيد قلنا في نفسها لا قلنا باعتبار كونها بعضا من الكثير وتعلق
كلية من في قوله تعالى (من لسانى) بمحذوف هو صفة لها ليس بمقطوع به
بل الظاهر تعلقها بنفس الفعل فإن المحلول إذا كان متعلقا بشئ ومتصلا به
فكما يتعلق الحل به يتعلق بذلك الشئ أيضا باعتبار إزالته عنه أو ابتداء
حصوله منه .

(واجمل لي وزيراً من أهل هرون أخى) أى موازراً يماوتى في تحمل
أعباء ما كلفته على أن اشتغلته من الوزر الذى هو الثقل أو الملجأ اعتصم برأيه
على أنه من الوزر وهو الملجأ وقيل أصله أوزر من الأزد بمعنى القوة فعيل بمعنى
فعل كالشديد والجليلس قلبت حمزته ولوا بكلفها في موازر ونصبه على أنه
(٤٠ - أبو السعود - ثالث)

مفعول ثانٍ لاجعل قم على الأول الذي هو قوله تعالى هرون اعتناه بشأن الوزارة ولى صلة لاجل أو متعلق بمحنوف هو حال من وزيراً إذ هو صفة له في الأصل ومن أهلى إما صفة لوزيراً أو صلة لاجل وقيل مفعولاه لى وزيراً وهرون عطف بيان للوزير ومن أهلى كما مر من الوجهين وأخى في الوجهين بدل من هرون أو عطف بيان آخر وقيل هما وزيراً من أهلى ولى تعيين كما في قوله تعالى (ولم يكن له كفواً أحد) ورد بأن شرط المفعولين في باب التواسخ صحة العقد الجملة الاسمية ولا مساغ لاجل وزيراً مبتدأ وبخبر عنه بما بعده (أشدد به أزدى وأشركه فى أمرى) كلاهما على صيغة الدعاء أى أحكم به قوتاً وأجعله شريكى فى أمر الرسالة حتى تتعاون على أدائها كما ينبغى وفصل الأول عن الدعاء السابق لكال الاتصال بينهما فإن شد الأزد عبارة عن جعله وزيراً وأما الإشتراك فى الأمر بحيث كان من أحكام الوزارة توسط بينهما الماعطف .

(كى نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً) غاية للأدعية الثلاثة الأخيرة فإن فعل فيها كل واحد منهما من التسبيح والذكر مع كونه مكثراً لفعل الآخر ومضاعفاً له بسبب انضمامه إليه مكثراً له فى نفسه أيضاً بسبب تقويته وتأنيده إذ ليس المراد بالتسبيح والذكر ما يكون منهما بالقلب أو فى الخلوات حتى لا يتفاوت حاله عند التعدد والافراد بل ما يكون منهما فى تضاعيف أداء الرسالة ودعوة المردة العتاة إلى الحق وذلك بما لا ريب فى اختلاف حاله فى حالى التعدد والافراد فإن كلا منهما يصدر عنه بتأييد الآخر من إظهار الحق ما لا يكاد يصدر عنه مثله فى حال الافراد وكثيراً فى الموضعين نعم المصدر محنوف أوزمه ان محنوف أى فزحك مما لا يليق بك من الصفات والأفعال التى من جعلتها ما يدعيه فرعون الطاغية وقبله منه فته الباغية من ادعاء الشركة فى الألوهية ونصفك بما يليق بك من صفات الكمال ونعمت الجمال والجلال تنزيهاً كثيراً أو زماناً كثيراً من جعلته زمان دعوة فرعون وأوان المجاجة معه وأما ما قيل من أن المعنى كى فصل لك كثيراً ونحمدك ونثني عليك فلا يساعده المقام (إنك كنت نبأ بصيراً)

أى عالما بأحوالنا وبأن ما دعوتك به ما يصلحنا ويفيدنا في تحقيق ما كلفته من إقامة مراسم الرسالة وبأن هرون نعم الرده في أدله ما أمرت به والباء متعلقة ببصيرا قدمت عليه لمراعاة الفواصل (قال قد أوتيت سؤلك) أى أعطيت سؤلك فعل بمعنى مفعول كالخيز والأكل بمعنى المخبوز والمأكول والإيتاء عبارة عن تعلق إرادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها له عليه السلام البتة وتقديره إياها حتما فكلها حاصلة له عليه السلام وإن كان وقوع بعضها بالفعل متوقفا بعد تيسير الأمر وشد الأزر وباعتباره قيل سنفقد عضدك بأخيك وقوله تعالى (يا موسى) بشريف له عليه السلام بشرف الخطاب إثر تشرفه بشرف قبول الدعاء .

موسى في طفولته

وقوله تعالى: (ولقد متنا عليك) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله وزيادة توطين نفس موسى عليه السلام بالقبول ببيان أنه تعالى حيث أنعم عليه بتلك النعم الثابتة من غير سابقة دعاء منه وطلب فلأن يضم عليه بمنثلا وهو طالب له وداع أولى وأحرى وتصديره بالقسم ليكمال الاعتناء بذلك أى وباقه لقد أنعمنا (مرة أخرى) أى في وقت غير هذا الوقت لأن ذلك مؤخر عن هذا فإن أخرى تأنيث آخر بمعنى غير والمرّة في الأصل اسم للمرور الواحد ثم أطلق على كل فلة واحدة من الفعلات متعدية كانت أو لازمة ثم شاع في كل فرد واحد من أفراد ماله أفراد متجددة متعددة فصار علما في ذلك حتى جعل ميارا لما في مناه من سائر الأشياء فقيل هذا بناء المرة ويقرب منها الكرة والثارة والدفة والمراد بها ههنا الوقت الممتد الذي وقع فيه ما سيأتى ذكره من المن العظيمة الكثيرة وقوله تعالى :

(إذ أوحينا إلى أمك ما أوحى) ظرف لمتنا والمراد بالإيحاء إما الإيحاء على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى (وإذ أوحيت إلى الخواصين) الآية وإما الإيحاء بواسطة الملك لأعلى وجه النبوة كما أوحى إلى مريم وإما الإلهام كما في قوله تعالى

(وأوحى ربك إلى النحل) ولما الإزالة في المنظم والمراد بما يوحى ما سيأتى من
الأمر بقذفه في التابوت وقذفه في البحر أبهم أولا تهويلا له وتضييكا لشأنه ثم
فسر ليسكون أقر عند النفس وقيل بمعناه ما ينبغي أن يوحى ولا يضل به لعظم
شأنه وفرط الاحتياط به وقيل ما لا يعلم إلا بالوحي وفيه أنه لا يلائم المعنيين
الآخرين للوحي إذا لا تنضم لشأنه في أن يكون بما لا يعلم إلا بالإلهام أو بالإرادة
في الختام ، وأن في قوله تعالى ﴿ أن أنفخ في التابوت ﴾ مفسرة لأن الوحي
من باب القول أو مصدرية حذف منها الباء أى بأن أنفخه ومعنى القذف هنا
الوضع وأما في قوله تعالى ﴿ فأنفخ في اليم ﴾ فالإلقاء وهذا التفعيل هو
المراد بقوله تعالى (فإذا خفت عليه فالقيه في اليم) لا القذف بلا تابوت ﴿ فليلقه
اليم بالساحل ﴾ لما كان إلقاء البحر إياه بالساحل أمرا واجبا الوقوع لتعلق
الإرادة الربانية به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع أمر بذلك وأخرج الجواب
عن جرح الأمر والعتبار كلها لموسى عليه الصلاة والسلام والمقذوف في البحر
والملقى بالساحل وإن كان هو التابوت أصالة لكن لما كان المقصود بالذات
ما فيه جعل التابوت تبعاً له في ذلك .

(ياخذ جذوى وعدو له) جواب للأمر بالإلقاء وتكرير العدو للبالغة
والصريح بالأمر والإشعار بأن عداوته له مع تحققها لا تؤثر فيه ولا تنصرف
بل تؤدي إلى المحبة فإن الأمر بما هو سبب الهلاك صورة من قذفه في البحر
ويوقعه في يد عدو الله تعالى وعلوه مشعر بأن هناك لطفا خفيا متدرجا تحت
قهر صوري وقيل الأول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع وليس المراد
بالساحل نفس الشاطئ بل ما يقابل الوسط وهو ما يلي الساحل من البحر
بحيث يجرى ماؤه إلى نهر فرعون لما روى أنها جطت في التابوت قطنا ووضعته
فيه ثم قيده وألقته في اليم وكان يترع منه إلى بستان فرعون نهر صغير فدفعه
الماء إلى يافأى به إلى يرك في البستان وكان فرعون جالسا مئة مع آسية بنت
مراجم فلم يه فأنجرح ففزع فإذا هو صبي أصبح الناس وجها فأحبه أعدو الله

خبا بشديدا لا يكاد يتالك الصبر عنه وذلك قوله تعالى (وألقيت عليك حبة
مئي) كلمة من متعلقة بمحذوف هو صفة حبة مؤكدة لما في تسكورها من
الفخامة الذاتية بالفخامة الإيضافية أي حبة عظيمة كأنه مئي قد زرعتها في القلوب
بحيث لا يكاد يضبر عنك من زأك ولذلك أحبك عبد الله وآله وقيل هي
متعلقة بألقيت أي أحبيتك ومن أحبه الله تعالى أحبه القلوب لا عالتوقوله تعالى
(ولتصنع على عيني) متعلق بألقيت معطوف على حلة له مضمره أي ليتعطف
عليك ولترى بالحنو والشفقة بمراقبتي وحفظي أو بمضمر مؤخر هو عبارة
عما قبله من إلقاء المحبة والجلالة مبتدأ أي ولتصنع على عيني فعلت ذلك وقرئ
ولتصنع على صيغة الأمر بكون اللام وكسرها وقرئ بفتح التاء والنصب أي
وليكون عملك على عيني مئي لئلا يخالف به عن أمري .

(إذ تمشى أختك) ظرف لتصنع على أن المراد به وقت وقع فيه مشيا
إلى بيت فرعون وما ترتب عليه من القول والرجع إلى أمها وترتيبها له بالبر
والحنو وهو المصدق لقوله تعالى (ولتصنع على عيني) إذ لا شفقة أعظم من شفقة
الأم وصنعها على موجب مراعاته تعالى وقيل هو يدل من إذ أوحينا على أن
المراد به زمان متسع متباعد الأطراف وهو الأنسب بما سيأتي من قوله تعالى
(فتجنباك من الغم) الخ فإن جميع ذلك من المنن الإلهية ولا تعلق لشيء منها بالتصنع
المذكور وأما كونه ظرفا لألقيت كما جوز فرما يوم أن إلقاء المحبة لم يحصل
قبل ذلك ولا ريب في أن معظم آثار إلقائها ظهر عند فتح التابوت (فتقول)
أي لفرعون وآسية حين رأتها يطلبان له عليه السلام مرصعة يقبل ثديا وكان
لا يقبل ثديا وصيغة المصارع في الضمير لحكاية الحال الماضية (هل أدلكم
على من يكفله) أي يرضه إلى نفسه ويريه وذلك إنما يكون بقوله فخدا يروى
أنه فشا الخبر بمصر أن آل فرعون أخذوا غلاما من النيل لا يرتضع ثدي
امراة واضطروا إلى تتبع النساء فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فجاءتهم
بمتكرة فقالت ما قالت وقالوا ما قالوا فجاءت بأمه يقبل ثديا فالغما مئي قوله تعالى

(فرجناك إلى أمك) فصيحة معربة عن محذوف قبلها يعطف عليه ما بعدها
 أى قالوا دلينا عليها لجأت بأهلك فرجناك إليها (كي تفر عنها) بلقائك
 (ولا تحزن) أى يطرأ عليها الحزن بفراقك بعد ذلك وإلا فروال الحزن
 مقدم على السرور المعبر عنه بقرة العين فإن التخلية متقدمة على التحلية وقيل
 ولا تحزن أنت بفقد إشفافها (وقتلت نفسا) هى نفس القبطى الذى استغاثه
 الإسرائيلى عليه .

(فتجيناك من النعم) أى غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى بالمغفرة ومن
 اقتصاص فرعون بالإنجاء منه بالمهاجرة إلى مدين (وقتناك فتونا) أى ابتليتك
 ابتلاء أو فتونا من الابتلاء على أنه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتمام
 كهبوز في حبرة وبدور في بدة أى خلصناك مرة بعد أخرى وهو لإجمال
 ما ناله في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الآلاف والمشي راجلا وقد
 الزاد وقد روى أن سعيد بن جبير سأل عنه ابن عباس رضى الله عنهما فقال
 خلصناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة
 يا ابن جبير وألقته أمه في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشر
 سنين وضل الطريق وتفرقت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة
 فهذه فتنة يا ابن جبير ولكن الذى يقتضيه النظم الكريم أن لا تمد لإجارة نفسه
 وما بعدها من تلك الفتون ضرورة أن المراد بها ما وقع قبل وصوله عليه السلام
 إلى مدين بقضية الغاء في قوله تعالى : (فلبثت سنين في أهل مدين) إذ لا ريب
 في أن الإجارة المذكورة وما بعدها مما وقع بعد الوصول إليهم وقد أشير بذكر
 لبثه عليه السلام فيهم دون وصوله إليهم إلى جميع ما قاساه عليه السلام في تضاعيف
 تلك السنين العشر من فنون الشدائد والمكاره التى كل واحد منها فتنة وأى
 فتنة ومدين بلدة شبيب عليه الصلاة والسلام على ثمانى مراحل من مصر (ثم
 جئت) إلى المكان الذى أونس فيه النار ووقع فيه النداء والجوار وفى
 كلمة القراخى ليدان بأن يجيئه عليه السلام كان بعد التناوالتى من ضلال الطريق

وتفرق النعم في اليلة المظلمة الشاتية وغير ذلك (على قدر) أى تقدير قدرته لأن أ كلمك وأستبثك في وقت قد عينته لذلك فما جئت إلا على ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر وقيل على مقدار من الزمان يوحى فيه إلى الأنبياء عليهم السلام وهو رأس أربعين سنة وقوله تعالى (يا موسى) تشريف له عليه الصلاة والسلام تنبيه على انتهاء الحكاية التي هي تفصيل المرة الأخرى التي وقعت قبل المرة المحكية أولا

موسى وهارون

وقوله تعالى : (واصطفتك لنفسى) تذكير لقوله تعالى أنا اخترتك وتمييد لإرساله عليه السلام إلى فرعون مؤيدا بأخيه حسبا استدعاه بعد تذكير المن السابقة السابقة تأكيذا لوثوقه عليه السلام بمحصل نفاذها اللاحقة وهذا تمثيل لما خوله عن وعلا من الكرامة العظمى بتقريب الملك بعض خواصه واصطناعه لنفسه وترشيحه لبعض أموره الجليلة والعدول عن نون العظمة الواقعة في قوله تعالى وقتناك ونظيره السابقين تمييد لإفراد لفظ النفس الائق بالمقام فإنه أدخل في تحقيق معنى الاصطناع والاستخلاص أى اصطفتك برسالاتى وبكلامى وقوله تعالى (أذهب أنت وأخوك) أى وليذهب أخوك حسبا استدعيت استئناف مسوق لبيان ما هو المقصود بالاصطناع (بآياتى) أى بمعجزاتى التي أريشكها من اليد والعصا فإنهما وإن كانتا اثنتين لكن في كل منهما آيات شتى كما في قوله تعالى (فيه آيات بينات مقام إبراهيم) فإن انقلاب العصا حيوانا آية وكونها ثعبانا عظيما لا يقادر قدره آية أخرى وسرعة حركته مع عظم جرمه آية أخرى وكونه مع ذلك متخرا له عليه السلام بحيث كان يدخل يده في فمه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابها عصا آية أخرى وكذلك اليد فإن يياضها في نفسه آية وشعاعها آية ثم رجوعها إلى حالتها الأولى آية أخرى والباء للصاحبة لا للتعدية إذ المراد ذهابهما إلى فرعون ملتبسين بالآيات متمسكين بها في إجراء أحكام الرسالة وإكمال أمر الدعوة لا مجرد إذهابها وإصاها إليه (ولانتيا)

لا تغفرا ولا تقصرا وقرء لا تلتا بكسر التاء للاتباع (في ذكرى) أى بما يلقى من الصفات الجليلة والأفعال الجليلة عند تبليغ رسالتى والدعاء إلى وقيل المحي لا تلتا في تبليغ رسالتى فإن الذكر يقع على جميع العبادات وهو أجلها وأعظمها وقيل لا تلتا في حيثما تلتها واستمدا بذكرى العون والتأييد واعلم أن أمرا من الأمور لا يأتى ولا يقضى إلا بذكرى (اذهبوا إلى فرعون) جميعهما في صيغة أمر الحاضر مع غيبة هرون إذ ذاك للتغليب وكذا الحال في صيغة التثنية روى أنه أوحى إلى هرون وهو بمصر أن يلقى موسى عليهما السلام وقيل سمع بإقباله فلقاه .

(إنه طغى) تعليل لموجب الأمر والفاء في قوله تعالى : (فقلوا له قولا لينا) لترتيب ما بعدها على طغيانه فإن تلين القول بما يكسر سورة عناد العتاة وتلين عريكة الطغاة قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تغفرا في قولكما وقيل القول اللين مثل (هل لك إلى أن تزكى وأهديك إلى ربك) فإنها دعوة في صورة عرض ومشورة ويرده ما سيحى من قوله تعالى (فقلوا إنا رسول ربك) الآيتين وقيل كناية وكان له ثلاث كفى أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم ويبنى له لذة المطعم والمشرب والمنكح وملكا لا يول إلا بالمولت وقرء لينا (لعله يتذكر) بما بلغتاه من ذكرى ويرغب فيما رغبناه فيه (أو يخشى) عقال ومحل اللمة النصب على الحال من ضمير التثنية أى فقلوا له قولا لينا راجين أن يتذكر أو يخشى وكلمة أو لمنع الخلو أى بأشرا الأمر مباشرة من يرهو ويعطع في أن يشر عمله ولا يخيب سعيه وهو يجتهد بطوقه ويجتهد بأقصى وسعه وجدوى إرشالهما إليه مع العلم بحاله لإزاحم الحاجة وقطع المعذرة (قالا ربنا) أسند القول إليهما مع أن القائل حقيقة هو موسى عليه الصلاة والسلام بطريق التغليب لإضافا بأصاليته في كل قول وفعل وتبعية هرون عليه السلام له في كل ما يأتى ويفتر ويجوز أن يكون هرون قد قال ذلك بعد غلامهما لأنكى ذلك مع قول موسى عليه السلام عند نزول الآية كما في

قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) فإن هذا الخطاب قد حكي لنا بصيغة الجمع مع أن كلا من المخاطبين لم يخاطب إلا بطريق الانفرد ضرورة استحالة اجتماعهم في الوجود فكيف باجتماعهم في الخطاب (إننا نخاف أن يفرط علينا) أى يجعل علينا بالمعقوبة ولا يصبر إلى إتمام الدعوة وإظهار المعجزة من فرط إذا تقدم ومنه الفارط وقرس فارط يسبق الخيل وقرىء يفرط من أفرطه إذا حمله على المجلة أى نخاف أن يحصله حامل من الاستكبار أو الخوف جل الملك أو غيرهما على المعالجة بالعقاب (أو أن يطغى) أى يزداد طغيانا إلى أن يقول فى شأنك ما لا ينبغي لسكالك جراته وقساوته وإطلاقه من حسن الأدب وإظهار كلمة أن مع سداد المعنى بدونه لإظهار كمال الاعتناء بالأمر والإشمار بتحقيق الخوف من كل منهما .

(قال) استئناف مبنى على السؤال التناشئ من التظم الكريم ولعل الفعل إسناد إلى ضمير الغيبة للإشمار بانتقال الكلام من مساق إلى مساق آخر فإن ما قبله من الأعمال الواردة على صيغة التكلم حكاية لموسى عليه السلام بخلاف ما سيأتى من قوله تعالى (قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى) فإن ما قبله أيضا وارد بطريق الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قبل فاذا قال لهما ربهما عند تضرعهما إليه فقيل قال (لا تخافا) ما توهنا من الأمرين وقوله تعالى (إننى معكما) تعليل لموجب النهى ومزيد تمليكه لهما والمراد بالمعية كمال الحفظ والنصرة كما يليه عنه قوله تعالى (أسمع وأرى) أى ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فافعل فى كل حال ما يليق بها من دفع ضرر وشر وجلب نفع وخير ويجوز أن لا يقدر شيء على معنى أنتى حافظكما سعيما بصيرا والحافظ الناصر إذا كان كذلك فقد تم وبلغت النصرة غايتها (غاثياه) أمرا بإتيانه الذى هو عبارة عن الوصول إليه بعد ما أمرا بالانهاب إليه فلا تكرار وهو عطف على لا تخافا باعتبار تمليكه بما بعده (فقولوا إننا رسول ربك) أمرا بذلك تحقيقا للحق من أبول الأمر ليعرف الطاغية شأنهما ويبنى جراحه عليه وكذا التعرض

لربوبيته تعالى له والفاء في قوله تعالى (فأرسل معنا بنى إسرائيل) لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن كونهما رسولاً ربّه بما يوجب إرسالهم معهما والمراد بالإرسال إطلاعهم من الأسر والقصر وإخراجهم من تحت يده العادية لا تكليفهم أن يذهبوا معهما إلى الشام كما ينبى عنه قوله تعالى (ولا تمنعهم) أى بإبقائهم على ما كانوا عليه من العذاب فإنهم كانوا تحت ملكة القبط يستخدمونهم في الأعمال الصعبة الفادحة من الحفر ونقل الأحجار وغيرهما من الأمور الشاقة ويقتلون ذكور أولادهم علماً دون عام ويستخدمون نساءهم وتوسيط حكم الإرسال بين بيان رسالتهم وبين ذكر المجيء بآية دالة على صحتها لإظهار الاعتناء به مع ما فيه من تهوين الأمر على فرعون فإن إرسالهم معهما من غير تعرض لنفسه وقومه فنون التكاليف الشاقة كما هو حكم الرسالة عادة ليس بما يشق عليه كل المشقة ولأن في بيان مجيء الآية نوع طول كما ترى فتأخير ذلك عنه محل يتجاوب أطراف النظم الكريم وأما ما قيل من أن ذلك دليل على أن تخلص المؤمنين من الكفرة أم من دعوتهم إلى الإيمان فكلما

(قد جئتكم بآية من ربك) تقرير لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وتعليل لوجوب الإرسال فإن مجيئها بالآية من جهة تعالى مما يحقق رسالتهم ويقرها ويوجب الامتثال بأمرهما وإظهار اسم الرب في موضع الإخبار مع الإضافة إلى ضمير المخاطب لتأكيد ما ذكر من التقرير والتعليل وتوحيد الآية مع تعددها لأن المراد إثبات الدعوى ببرهانها لا بيان تعدد الحجة وكذلك قوله تعالى (قد جئتكم بينة) وقوله تعالى (أولو جئتكم بشئ مبين) وأما قوله تعالى (فأت بآية إن كنت من الصادقين) فالظاهر أن المراد بها آية من الآيات (والسلام) المستبوع لسلامة الدارين من الله تعالى والملائكة وغيرهم من المسلمين (على من اتبع الهدى) بتصديق آيات الله تعالى الهادية إلى الحق وفيه من ترغيه في اتباعها على العطف وجه ما لا يخفى (إنا قد أوحى إلينا) من جهة ربنا (أن العذاب) الديوى والأخروى (على من كذب) أى بآياته تعالى (وتولى) أى

أعرض عن قبولها وفيه من التلطيف في الوعيد حيث لم يصرح بحلول العذاب به
ما لا مزيد عليه

(قال) أي فرعون بعد ما أتياه وبلغاه ما أمرا به وإنما طوى ذكره
للإيجاز والإشعار بأنهما كما أمرا بذلك سارعا إلى الامتثال به من غير تعلم وبأن
ذلك من الظهور بحيث لا حاجة إلى التصریح به (فمن ربكما يا موسى)
لم يصف الرب إلى نفسه ولو بطريق حكاية ما في قوله تعالى (إنا رسولا ربك)
وقوله تعالى (قد جئناك بآية من ربك) لغاية عتوه ونهاية طغيانه بل إضافة إليهما
لما أن المرسل لابد أن يكون ربا للرسول أو لأنهما قد صرحا بربوبيته تعالى
للكل بأن قالوا (إنا رسول رب العالمين) كلوقع في سورة الشعراء والاختصار ههنا
على ذكر ربوبيته تعالى لفرعون لكفايته فيها هو المقصود والفاء لترتيب السؤال
على ما سبق من كونهما رسول ربهما أي إذا كنتم رسول ربكما فأخبراني من ربكما
الذي أرسلكما وتخصيص النداء بموسى عليه الصلاة والسلام مع توجيه الخطاب
إليهما لما أنه الأصل في الرسالة وهرون وزيده وأما ما قيل من أن ذلك لأنه
قد عرف أن له عليه الصلاة والسلام رقة فأراد أن يضمه فيرده ما شاهده منه
عليه الصلاة والسلام من حسن البيان الفاطم لذلك الطمع الفارغ وأما قوله
(ولا يكاد يبين) فمن غلوه في الحبث والدعارة كما مر (قال) أي موسى عليه
الصلاة والسلام بجيبا له (ربنا) إما مبتدأ وقوله تعالى (الذي أعطى كل شيء
خلقه) خبره أو هو خير لمبتدأ محذوف والموصول صفته وأيا ما كان فليريد
بضمير المتكلم أنفسهما فقط حسبما أراد اللعين بل جميع المخلوقات تحقيقا للحق
وردا عليه كما يفصح عنه ما في حيز الصلة أي هو ربنا الذي أعطى كل شيء
من الأشياء خلقه أي صورته وشكله اللائق بما يبط به من الخواص والمنافع
أو أعطى مخلوقاته كل شيء تحتاج هي إليه وترتفع به وتقدم المفعول الثاني
للاهتمام به أو أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث زوج الحصان بالحمار
والبعير بالناقة والرجل بالمرأة ولم يزوج شيئا من ذلك بخلاف جنسه وقرى

خلقته على صيغة الماضى على أن الجملة صفة للجناف أو المضاف إليه وحذف
المفعول الثانى إما للاختصار على الأول أى كل شيء خلقه الله تعالى لم يحرمه
من عطائه وإنعامه أو للاختصار من كونه منوياً مدلولاً عليه بقرينة الحال أى
أعطى كل شيء خلقه الله تعالى ما يحتاج إليه .

(ثم هدى) أى إلى طريق الانتفاع والإرتفاق بما أعطاه وعرفه كيف
يتوصل إلى بقائه وكأله إما اختياراً كما فى الحيوانات أو طبعاً كما فى الجمادات
والقوى الطبيعية النباتية والحيوانية ولما كان الخلق الذى هو عبارة عن تركيب
الأجزاء وتسوية الأجسام متقدماً على الهداية التى هى عبارة عن إيداع القوى
المحركة والمدركة فى تلك الأجسام وسط بينهما كلية التراخى ولقد ساق عليه
الصلاة والسلام جوابه على نظم رائق وأسلوب لائق حيث بين أنه تعالى عالم
قادر بالذات عالى بجميع الأشياء منعم عليها بجميع ما يليق بها بطريق التفضل
وضمنه أن إزساله تعالى إياه إلى الطاعة من جملة هداياته سبحانه إياه بعد أن
هداه إلى الحق بالهدايات التكوينية حيث ركب فيه العقل وسائر المشاعر والآلات
الظاهرة والباطنة (قال فما بال القرون الأولى) لما شاهد اللعين ما نظم عليه
الصلاة والسلام فى ذلك الاستدلال من البرهان الثير على الطراز الرائع خاف
أن يظهر للناس حقيقة مقالاته عليه الصلاة والسلام ويطلان خرافات نفسه
ظهوراً يئنا فأراد أن يصرفه عليه الصلاة والسلام عن سننه إلى ما لا يعتبه من
الأمور التى لا تعلق لها بالرسالات من الحكايات ويشغله عما هو بصدده عسى
يظهر فيه نوع غفلة فيستلحق بذلك إلى أن يدعى بين يديه قومه نوع معرفة فقال
ما حال القرون الماضية والأمم الخالية وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة
فأجاب عليه الصلاة والسلام: بأن العلم بأحوالهم مفصلة بما لا حلاسة له ينصب
إلى رسالة وإنما عليها عند الله عز وجل وأما ما قيل من أنه سأل عن حال من خلا
من القرون وعن شقاء من شقى منهم وسعادة من سعد فإياه قوله تعالى (قال
عليها عند ربى) فإن معناه أنه من الغيوب التى لا يعلمها إلا الله تعالى وإنما لم يعبد
إلا أعلم منها إلا ما علمه من الأمور المتعلقة بما أرسلت به ولو كان المسئول عنه

ما ذكر من الشقاوة والسعادة لأجيب بيان أن من اتبع الهدى منهم فقد سلم ومن تولى فقد عذب حسبما نطق به قوله تعالى (والسلام) الآيتين (في كتاب) أي مثبت في اللوح المحفوظ بتفاصيله ويحوز أن يكون ذلك تمثيلا لتسكينه وتقرره في علم الله عز وجل بما استخفظه العالم وقيدته بالسكتة كما يلوح به قوله تعالى (لا يضل ربي ولا ينسى) أي لا يخطئ ابتداء ولا يذهب عليه بقاء بل هو ثابت أبدا فإنها محالان عليه سبحانه وهو على الأول لبيان أنه إثباته في اللوح ليس لحاجته تعالى إليه في العلم به ابتداء أو بقاء وإظهار ربي في موقع الإخبار للتأذ به ذكره ولزيادة التقرير والإشعار بملة الحكم فإن الربوبية بما يقتضيه علم الضلال والنسيان حتما ولقد أجاب عليه الصلاة والسلام عن السؤال بجواب عبقري بديع حيث كشف عن حقيقة الحق حجابها مع أنه لم يخرج عما كان يصدوم من بيان شؤنه تعالى ثم تخلص إليه حيث قال بطريق الحكاية عن الله عز وجل لما سياتى من الالتفات (الذي جعل لكم الأرض مهدا) على أن الموصولة إما مرفوعة على المدح أو منصوبة عليه أو خبر مبتدأ محذوف أي جعلها لكم كالمهد تمهدونها أو ذات مبد وهو محذوف على به المفعول وقرئ مهادا وهو اسم لما يمد كالفرأش أو جمع مهد أي جعل كل موضع منها مهدا لكل واحد منكم (وسلك لكم فيها سبلا) أي جعل لكم طرقا ووسطا بين الجبال والأودية والبراري تسلكونها من قطر إلى قطر لتقضوا منها مآربكم وتنفذوا بها فيها ومراقبها .

(وأُنزل من السماء ماء) هو المطر (فأخرجنا به) أي بذلك الماء وهو عطف على أنزل داخل تحت الحكاية ولما التفت إليه التسليم لفتنيته على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدر وهو الحكمة والإيذان بأنه لا يتأتى إلا من قادر بطاع عظيم الشأن فتعاد لامره وتدعى لمشيته الأشياء المختلفة كما في قوله تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها) وقوله تعالى (ألم تر أن خلقنا السموات والأرض والآنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حنائق ذات طينين) خلا أن ما قبل الالتفات هناك صريح كلامه تعالى وأما ههنا فعكازة اعتمد

تعالى وجعل قوله تعالى (فأخرجنا به) هو المحكى مع كون ما قبله كلام موسى عليه الصلاة والسلام خلاف الظاهر مع أنه يفوت حيثئذ الالتفات لعدم اتحاد المتكلم (أزواجاً) أصنافاً سميت بذلك لأزواجها واقتران بعضها ببعض (من نبات) بيان أو صفة لأزواجها أى كائنة من نبات وكذا قوله تعالى (شقى) أى منفردة جمع شقيت ويحوز أن يكون صفة لنبات لما أنه في الأصل مصدر يستوى فيه الواحد والجمع يعنى أنها شقى مختلفة في الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم فإن من تمام نعمته تعالى أن أرزاق عباده لما كان تحصلها بعمل الأنعام جعل علفها بما يفضل عن حاجاتهم ولا يليق بكونه طعاماً لهم وقوله تعالى :

(كلوا وارعوا أنعامكم) حال من ضمير فأخرجنا على إرادة القول أى أخرجنا منها أصناف النبات قائلين كلوا وارعوا أنعامكم أى معبها لاتقاعكم بالذات وبالواسطة آتين في ذلك (إن في ذلك) إشارة إلى ما ذكر من شؤنه تعالى وأفعاله وما فيه من معنى البعد للإيدان بطور تبيين وبعد منزلة في السكال والتذكير في قوله تعالى (لآيات) للتفخيم كما وكيفا أى لآيات كثيرة جليلة واضحة الدلالة على شؤن الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله وعلى صحة نبوة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام (لأول أنهى) جمع نهي سمي بها العقل لنبيه عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح كما سمي بالعقل والحبر لعقله وحجبه عن ذلك أى لنوى العقول الناهية عن الأباطيل التي من جعلتها ما يدعيه الطاغية وبقيله منه فتنه الباغية وتخصيص كونها آيات بهم مع أنها آيات للعالمين باعتبار أنهم المنتفعون بها (منها خلقناكم) أى في ضمن خلق أديم آدم عليه الصلاة والسلام منها فإن كل فرد من أفراد البشر له حظ من خلقه عليه الصلاة والسلام إذ لم تكن خطرة البديعة مقصورة على نفسه عليه الصلاة والسلام بل كانت أموداً جامعاً منظوياً على فطرة سائر أفراد الجنس انطواء إجمالياً مستتباً لجريان آثارهما على الكل فكان خلقه عليه الصلاة والسلام منها خلقاً لكل منها وقيل المعنى خلقنا أبدأتكم من الطغفة المتولدة من الأغذية المتولدة من الأرض بوساطة وقيل إن الملك

الموكل بالرحم يأخذ من تربة المكان الذي يدفن فيه المولود فييدها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة ﴿ وفيها نبيدكم ﴾ بالإماتة وتفريق الأجزاء وإثبات كلمة في كل كلمة إلى الدلالة على الاستقرار المديد فيها ﴿ ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴾ بتأليف أجزاءكم المتفتنة المختلطة بالتراب على الهيئة السابقة ورد الأرواح إليها وكون هذا الإخراج تارة أخرى باعتبار أن خلقهم من الأرض لإخراج لهم منها وإن لم يكن على نهج التارة الثانية والتارة في الأصل اسم للثور الواحد وهو الجريان ثم أطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات المتجددة كما مر في المرة .

﴿ ولقد أريناه ﴾ حكاية لإجمالية لما جرى بين موسى عليه الصلاة والسلام وبين فرعون إثر حكاية ما ذكره عليه الصلاة والسلام بمجلائل نفيه الداعية له إلى قبول الحق والانقياد له وتصديرها بالقسم لإبراز كمال العناية بمضمونها وإستناد الإرادة إلى نون العظمة نظرا إلى الحقيقة لا إلى موسى نظرا إلى الظاهر لتحويل أمر الآيات وتضخيم شأنها وإظهار كمال شناعة اللعين وتمادي في المكابرة والتمناد أى وبالله لقد بهرنا فرعون أو عرفناه ﴿ آياتنا ﴾ حين قال لموسى عليه الصلاة والسلام إن كنت جئت بآية فات بها إن كنت من الصادقين فأتني عصا فإذا هي ثعبان مبين ونزع يده فإذا هي عصا للناظرين وصيفة الجمع مع كونها اثنتين باعتبار ما في تضاعيفهما من بدائع الأمور التي كل منها آية بينة لقوم يعقلون حسبيما بين في تفسير قوله تعالى ﴿ اذهب أنت وأخوك بآياتي ﴾ وقد ظهر عند فرعون أمور أخر كل واحد منها داهية دهياء فإنه روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ألقاها انقلبت ثعبانا أشعر فاغرا فاه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحيه الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر وتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مزدحمين فات منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك إلا أخذته فأخذه فصاد عصا وروى أنها انقلبت حية فارقت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أنشدك الخ ونزع يده من جيبيه

فاذهي بيضاء يابضا نورانيا علوجا عن حدود العادات قد غلب شماعه شعاع الشمس يجتمع عليه النظارة تعجبا من أمره فني تضاعف كل من الآيتين آيات جملة لكنها لما كانت غير مذكرة صراحة أكدت بقوله تعالى :

(كلها) كانه قيل أرنا آيتينا بجميع مستبانتها وتفاعيلها قصدا إلى بيان أنه لم يبق له في ذلك عذر ما ولا مسامحة لعد بقية الآيات التسع منها لما أنها إنما ظهرت على يده عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما مر في تفسير سورة الأعراف ولا ريب في أن أمر السحرة متروك بعد وأبعد من ذلك أن يعلم منها ما جعل لإهلاكهم لا لإرشادهم إلى الإيمان من فلق البحر وما ظهر بعد مهلكة من الآيات الظاهرة لبني إسرائيل من تق الجبل والحجر سواء أريد به الحجر الذي فر بثوبه أو الذي انفجرت منه العيون وكذا أن يعد منها الآيات الظاهرة على يد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على أن حكايتهم عليه الصلاة والسلام إياها لفرعون في حكم إظهارها بين يديه وإراءاته إياها لاستحالة الكذب عليه عليه الصلاة والسلام فإن حكايتهم عليه الصلاة والسلام إياها لفرعون بما لم يجر ذكره ههنا على أن ما سيأتي من حمل ما ظهره عليه الصلاة والسلام على السحر والتصدي للمعارضة بالمثل ياباه إياه ينطق بأن المراد بها ما ذكرناه قطعا ولولا ذلك لجاز جعل ما فصله عليه الصلاة والسلام من أمثاله تعالى الفالقة على اختصاصه بالزبوية وأحكامها من جملة الآيات (فكتب) موسى عليه الصلاة والسلام من غير تردد وتأخر منع ما شاهده في يده من الشواهد الناطقة بصدقه وجودا وعنادا (وأن) الإيمان والطاعة لسنوه واستكباره وقيل كذب بالآيات جميعا وأنى أن يقبل شيئا منها أو أبقبول الحق وقوله تعالى :

(قال أجتنا لنخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى) استئناف مبين لكيفية تكذيبه وإبادة الحمزة لأنكار الواقع واستنجاحه وادعاء أنه أمر نحال والجهل إما على حقيقته أو بمعنى الإقبال على الأمر والتصدي له أى أجتنا من مكانك الذى كنت فيه بعد ما نجت عنا أو أقبلت علينا لنخرجنا من مصر بما أظهرته

من السحر فإن ذلك مما لا يصدر عن العاقل لكونه من باب محاولة الخيال وإنما
قاله لحل قومه على غاية المقت لموسى عليه الصلاة والسلام بإبراز أن مراده عليه
الصلاة والسلام ليس مجرد إنجاء بني إسرائيل من أيديهم بل لإخراج القبط من
وطنهم وحيازة أموالهم وأملأهم بالكلية حتى لا يتوجه إلى اتباعه أحد ويألفوا
في المدافعة والمخاصمة وسمى ما أظهره عليه الصلاة والسلام من المعجزة الباهرة
سحرا التجسيم على المقابلة ثم ادعى أنه يعارضه بمثل ما أتى به عليه الصلاة
والسلام فقال ﴿فلنأتينك بسحر مثله﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام
جواب قسم محذوف كأنه قيل إذا كان كذلك فوالله لنا نيك بسحر مثل سحرك
﴿فاجعل بيننا وبينك موعدا﴾ أى وعدا كما يليق عنه وصفه بقوله تعالى
﴿لا تخلفه﴾ فإنه المناسب لا المكان والزمان أى لا تخلف ذلك الوعد ﴿نحن
ولا أنت﴾ وإنما فرض اللعين أمر الوعد إلى موسى عليه الصلاة والسلام
للاحتراز عن نسبته إلى ضعف القلب وضيق المجال ولإظهار الجلادة وإرادة أنه
متمكن من تهية أسباب المعارضة وترتيب آلات المغالبة طال الأمدام قصر كما أن
تقديم ضميره على ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وتوسيط كلمة النفي بينهما
للإيذان بمسارحته إلى عدم الإخلاف وأن عدم إخلافه لا يوجب إخلافه عليه الصلاة
والسلام ولذلك أكد النفي بتكرير حرفه واتصافه ﴿مكافا سوى﴾ بفعل يدل عليه
المصدر لانه فإنه موصوف أو بأنه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف إليه
لحقيقة تكون مطابقة الجواب في قوله تعالى ﴿قال موعدكم يوم الزينة﴾ من
حيث المعنى فإن يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه يومئذ أو
ياضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الأول أو وعدكم وعد يوم
الزينة وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر في أن المراد به المصدر ومعنى سوى
منتصفا تتوى مسافته إلينا وإليك وهو في النعت كقولهم قوم عدى في القنود
وقرئ بكسر السين قبل يوم الزينة يوم عاشوراء أو يوم النيرور أو يوم عيد
كان لهم في كل عام وإنما خصه عليه الصلاة والسلام بالتمعين لإظهار كمال قوته
(٤١ - أبو السعود - ثالث)

وكونه على ثقة من أمره وعدم ميلاته بهم لما أن ذلك اليوم وقت ظهور غاية شوكتهم وليكون ظهور الحق وزهوق الباطل في يوم مشهود على رؤوس الأشهاد ويشيع ذلك فيما بين كل حاضر وباد (وأن يحشر الناس ضحى) صطف على يوم أو الزينة وقرىء على البناء للفاعل بالتاء على خطاب فرعون وبالياء على أن الضمير له على سنن الملوك أو لليوم .

موسى والسحرة

(فتولى فرعون) أى انصرف عن المجلس (فجمع كيده) أى ما يكاد به من السحرة وأدواتهم (ثم أتى) أى الموعد ومعه ما جمعه من كيده وفي كلمة التراخي إيماء إلى أنه لم يسارع إليه بل أتاه بعد لآى وتلعم وقوله تعالى (قال لهم موسى) الخ بطريق الاستئناف المبني على السؤال يقضى بأن المترقب من أحواله عليه الصلاة والسلام حيثئذ واحتجاج الى السؤال والبيان ليس إلا ما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من الكلام أو ما إتيانه أولاً فأمر محقق غنى عن التصريح به كأنه قيل فإذا صنع موسى عليه الصلاة والسلام عند إتيان فرعون بمن جمعه من السحرة فقليل قال لهم بطريق التضيعة (ويلكم لا تقفروا على الله كذباً) بأن تدعوا آياته التى ستظهر على يدي سحرا كما فعل فرعون (فيسحتكم) أى يستأصلكم بسببه (بعضاب) هائل لا يقادر قدره وقرىء يسحتكم من الثلاثى على لغة أهل الحجاز والإسحات لغة بنى تميم ونجد (وقد خاب من أقرى) أى على الله كأننا من كان بأى وجه كان فدخل فيه الافتراء المنهى عنه دخولا أولياً أو قد خاب فرعون المغترى فلا تكونوا مثله في الحية والجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبلها (فتنازعوا) أى السحرة حين سمعوا كلامه عليه الصلاة والسلام بأن ذلك غاظم فتنازعوا (أمرهم) الذى أريد منهم من مقابلته عليه الصلاة والسلام وتساوروا وتناظروا (بينهم) في كيفية المعارضة وتجادبوا أهداب القول في ذلك (وأمروا النجوى) أى من موسى عليه الصلاة والسلام لتلايقف عليه فبدافه وكان نجومهم ما نطق به قوله تعالى (قالوا) أى بطريق التناجى والإسراء :

(إن هذان لساحران) الخ فإنه تفسير له ونتيجة لتنازعهم وخلاصة ما استقرت عليه آراؤهم بعد التناظر والتساوؤ وإن عطفة من إن قد أهملت عن العمل واللام فارة وقرىء بتشديد نون هذان وقيل هي نافية واللام بمعنى إلا أى ما هذان الا ساحران وقرىء إن بالتشديد وهذان اسمها على لغة بلحارت ابن كعب فإنهم يربون الثنية تقديرا وقيل اسمها ضمير الشأن المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل إن بمعنى نعم وما بعدها جملة من مبتدأ وخبر وفيها أن اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل أصله إنه هذان لهما ساحران لحذف الضمير وفيه أن المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرىء إن هذين لساحران وهي قراءة واضحة (يريدان أن يفرجاكم من أرضكم) أى أرض مصر بالاستيلاء عليها (يسحرهما) الذى أظهره من قبل (ويذهبا بطريقتكم المثل) أى بمنهجكم الذى هو أفضل المذاهب وأمثلا يظهرا مذهبا وإعلاء دينهما يريدون به ما كان عليه قوم فرعون لا طريقة السحر فإنهم ما كانوا يستقدونه دينا وقيل أرادوا أهل طريقتكم وهم بنو إسرائيل لقول موسى عليه الصلاة والسلام أرسل معناني إسرائيل وكانوا أرباب علم فيما بينهم ويأباه أن إخراجهم من أرضهم إنما يكون بالاستيلاء عليها تمكنا وتصرفا فكيف يتصور حينئذ نقل بنى إسرائيل إلى الشام وحمل الإخراج على إخراج بنى إسرائيل منها مع بقاء قوم فرعون على حالهم مما يجب تنزيه التنزيل عن أمثاله على أن هذه المقالة منهم للإغراء بالمبالغة في المغالبة والاهتمام بالمناسبة فلا بد أن يكون الإنذار والتحذير بأشد المكاره وأشقها عليهم ولا ريب في أن إخراج بنى إسرائيل من بينهم والذهاب بهم إلى الشام وهم آمنون في ديارهم ليس فيه كثير عنود وقيل الطريقة اسم لوجه القوم وأشرفهم لما أنهم قدوة لغيرهم ولا يخفى أن تخصيص الأذهاب بهم مما لا مزية فيه وقوله تعالى (فأجمعوا كيدكم) تصريح بالمطلوب إثر تمديد المقدمات والثناء فصيحة أى إذ كان الأمر كما ذكر من كونهما ساحرين يريدان بكم ما ذكر من الإخراج والإذهاب فآزمعوا كيدكم واجملوه مجما عليه بحيث لا يتحلف عنه واحد منكم وارموا عن قوس واحدة وقرىء فأجمعوا من الجمع ويعضده قوله تعالى (لجمع

كيدہ) أى فاجعوا أذوات سحرکم ورتبوا كما ينبغي (ثم اتوا صفا) أى مصطفين أمروا بذلك لأنه أهيّب في صدور الرائيين وأدخل في استجلاب الرحبة من المشاهدين قيل كانوا سبعين ألفا مع كل منهم جبل وعصا وأقبلوا عليه لإقابلة واحدة وقيل كانوا اثنين وسبعين ساحرا اثنان من القبط والباقي من بني إسرائيل وقيل تسعمائة : ثلثائة من الفرس ، وثلثائة من الروم ، وثلثائة من الإسكندرية وقيل خمسة عشر ألفا وقيل بضعة وثلاثين ألفا والله أعلم ولعل الموعد كان مكانا متسما خاطبهم موسى عليه الصلاة والسلام بما ذكر في قطر من أقطاره وتنازعوا أمرهم في قطر آخر منه ثم أمروا بأن يأتوا وسطه على الوجه المذكور وقد فرس العصف بالمصلى لاجتماع الناس فيه في الأعياد والصلوات ووجه محتم أن يكون حلما لموضع معين من المكان الموعود وأما إرادة مصلى من المصليات بعد تعيين المكان الموعود فلا مساع لها قطعا ، وقوله تعالى (وقد أفلح اليوم من استعلى) اعتراض تذييل من قبلهم مؤكدا لما قبله من الأمرين أى قد فاز بالمطلوب من غلب يريدون بالمطلوب ما وعدم فرعون من الأجر والتفريب حسبا نطق به قوله تعالى (قال نعم وإنكم لمن المقربين) ويعن غلب أنفسهم جميعا على طريقة قولهم بمزة فرعون إنا لنحن الغالبون أو من غلب منهم حنا لهم على بذل المجهود في المغالبة هذا هو اللائق بتجاوب أطراف النظم الكريم وقد قيل كان نهوهم أن قالوا حين سمعوا مقالة موسى عليه الصلاة والسلام ما هذا بقول ساحر وقيل كان ذلك أن قالوا إن غلبنا موسى اتبعناه وقيل كان ذلك قولهم إن كان ساحرا فسنقلبه وإن كان من السماء فله أمر فيكون إسرارهم حيثذ من فرعون وملته ويحمل قولهم إن هذان لساحران الخ على أنهم اختلفوا فيما بينهم على الأقوال المذكورة ثم رجعوا عن ذلك بعد التنازع والتناظر واستقرت آراؤهم على ذلك وأبوا إلا المناجبة للمعارضة وأما جعل ضمير قالوا لفرعون وملته على أنهم قالوا ذلك للسحرة ردا لهم عن الاختلاف وأمروهم بالإجماع والإجماع وإظهار الجلادة بالإتيان على وجه الاصطلاف فمثل بهزالة النظم الكريم كما يشهد به الذوق السليم .

(قالوا) استئناف مبنى على سؤال ناشئ من حكاية ما جرى بين السحرة من المقارنة كأنه قيل فاذا فعلوا بعد ما قالوا فيما بينهم ما قالوا فقبل قالوا (يا موسى) وإنما لم تعرض لإجماعهم وإقناعهم بطريق الاصطفاف لشعاراً بظهور أمرهما وغناهما عن البيان (إما أن تلقى) أى ما تلقيه أولاً على أن المفعول محذوف لظهوره أو تفعل الإلقاء أولاً على أن الفعل منزل منزلة اللازم (وإما أن تكون أول منلقى) ما يلقيه أو أول من يفعل الإلقاء خيروه عليه الصلاة والسلام بما ذكر مراعاة للأدب لما رأوا منه عليه الصلاة والسلام ما رأوا من غايل الخير ورزاقه الرأى وإظهاراً للجلادة بإزادة أنه لا يختلف حالهم بالتقديم والتأخير وأن مع ما في حيزها منصوب بفعل مضمر أو مرفوع بخبرية مبتدأ محذوف أى اختر اللقاءك أولاً أو إلقاءنا أو الأمر إما إلقاءك أو إلقاءنا (قال) استئناف كما سلف ناشئ من حكاية تخيير السحرة إياه عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فاذا قل عليه الصلاة والسلام قليل قال (بل ألقوا) أتم أولاً مقابلة للأدب بأحسن من أدهم حيث بت القول بإلقاءهم أولاً وإظهاراً لعدم المبالاة بحرم ومساعدة لما أومىوا من الميل إلى البدء وليرزوا ما معهم ويستفروا أقصى جهدهم ويستفدوا قصارى وسعهم ثم يظهر الله عز وجل سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه لما علم أن ما سيظهر بيده سيلقف ما يصنعون من مكاييد السحرة .

(فإذا جابههم وعصيم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى) الفاء فصيحة معربة عن مسارعتهم إلى الإلقاء كما في قوله تعالى (فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب) أى فآلقوا فإذا جابههم وهى المفاجأة والتحقيق أنها أيضاً ظرفية تستدعى متعلّقاً ينصبها وجملة تضاف إليها ولكنها خصت بكون متعلّقها فعل المفاجأة . والجملة ابتدائية والمعنى فآلقوا فجاء موسى عليه الصلاة والسلام وقت أن يخيل إليه سعى جابههم وعصيم من سحرهم وذلك أنهم كانوا لاطنوهام بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت تخيل إليه أنها تتحرك وقرى تخيل نياتنا على إسناده إلى ضمير الحبال والعصى وإبدال أنها تسمى منه بدل اشتغال

وقرىء بخيل يأسناده إليه تعالى وقرىء تخيل بخلف لإحدى التاءين من تنخيل (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أى أضمر فيها بعض خوف من مفاجاته بمقتضى البشرية المجبولة على النفرة من الحيات والاحتراز من ضررها المناد من اللسع ونحوه وقيل من أن يخالج الناس شك فلا يقبوه وليس بذلك كما ستعرفه وتأخير الفاعل لمراعاة الفواصل .

(قلنا لا تخف) أى ما توهمت (إنك أنت الأعلى) تعليل لما يوجهه النهى من الانتهاء عن الخوف وتقرير لغيبته على أبلغ وجه وأكده كما يعرب عنه الاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو المنهى عن الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (وألق ما في يمينك) أى هصاك كما وقع في سورة الأعراف وإنما أوتر الإيهام تويلا لأمرها وتخيما لشأنها وإذنا بأنها ليست من جلس العصي المعهودة المستتبعة للأثار المعتادة بل خارجة عن حدود سائر أفراد الجنس مبهمة الكثرة مستتبعة لآثار غريبة وعدم مراعاة هذه الشكثة عند حكاية الأمر في موضع آخر لا يستدعى عدم مراعاتها عند وقوع المحكى ، هذا وحمل الإيهام على التحقير بأن يراد لا تبال بكثرة حبالهم وعصيم وألق المويد الذى في يدك فإنه بقدره الله تعالى يلقفها مع وحدته وكثرتها وصره وعظمها ياباه ظهور حالها فيما مرتين على أن ذلك المعنى إنما يليق بما لو فعلت العصا ما فعلت وهى على هيئتها الأصلية وقد كان منها ما كان وقوله تعالى :

(تلقف ما صنعوا) بالجزم جوابا للأمر من لقفه إذا ابتلعه والتقمه بسرعة والتأنيث لكون ما عبارة عن العصا أى تبتلع ما صنعوه من الحبال والعصى التى خيل إليك سمعها وخفتها والضمير عنها بما صنعوا للتحقير والإيذان بالقهوه والتزوير وقرىء تلقف بتشديد القاف وإسقاط إحدى التاءين من تلقف وقرىء بالرفع على الحال أو الاستئناف والجملة الأمرية معطوفة على النهى مستممة بما فى خبرها لتعليل موجه ببيان كيفية غلبته عليه الصلاة والسلام وعلوه فإن ابتلاع عصاه لأبطالهم التى منها أوجس في نفسه ما أوجس بما يقلع مادته

بالسكينة وهذا كما ترى صريح في أن خوفه عليه الصلاة والسلام لم يكن بما ذكر من مخالفة الشك للناس وعدم اتباعهم له عليه الصلاة والسلام وإلا لعل بما يزيله من الوعد بما يوجب إيمانهم واتباعهم له عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ﴿إِنْ مَا صَنَعُوا﴾ الخ تعليل لقوله تعالى ﴿تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا﴾ وما إما موصولة أو موصوفة أي إن الذي صنعه أو إن شيئاً صنعه ﴿كَيْدٌ سَاحِرٌ﴾ بالرفع على أنه خبر لأن أي كيد جنس الساحر وتذكيره للتوسل به إلى تشكيك ما أضيف إليه التحقير وقرئ بالنصب على أنه مفعول صنعوا وما كافة وقرئ كيد سحر على أن الإضافة للبيان كما في علم فقه أو على معنى ذى سحر أو على تسمية الساحر سحراً مبالغة وقوله تعالى ﴿وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ﴾ أي هذا المجلس ﴿حيث أتى﴾ أي حيث كان وأين أقبل من تمام التعليل وعدم التعرض لفنان المصا وكونها معجزة إلهية مع ما في ذلك من تقوية التعليل للإيدان بظهور أمرها والنفاذ في قوله تعالى :

﴿فَالْقَى السَّحَرَةَ سَجْدًا﴾ كما سلف فصيحة معربة عن محذوفين ينساق إليهما النظم الكريم غنيين عن التصريح بهما لعدم احتمال تردد موسى عليه السلام في الامتثال بالأمر واستحالة عدم وقوع القف الموعود أي فالتقاء عليه السلام فوق ما وقع من القف فالقى السحرة سجداً لما يتيقنوا أن ذلك ليس من باب السحر وإنما هي آية من آيات الله عز وجل روى أن رئيسهم قال كنا تغلب الناس وكانت الآلات تبقى علينا^(١) فلو كان هذا سحراً فإين ما ألقيناه من الآلات فاستدل بتغير أحوال الأجسام على الصانع القادر العالم ويظهر ذلك على يد موسى عليه الصلاة والسلام على صحة رسالته لا جرم أقام ما شاهده على وجوههم وتأبوا وآمنوا وأتوا بما هو غاية الخضوع قيل لم يرضوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب وعن عكرمة لما خروا سجداً أراهم الله تعالى في سجودهم منازلهم في الجنة ولا ينافية قولهم ﴿إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا

خطايانا) الخ لأن كون تلك المنازل منازلهم باعتبار صدور هذا القول عنهم (قالوا) استئناف كما مر غير مرة (أما رب هرون وموسى) تأخير موسى عند حكاية كلامهم لرعاية القواصل وقد جوز أن يكون ترتيب كلامهم أيضاً هكذا إما لكبر سن هرون عليه الصلاة والسلام وإما للبالغة في الاحتراز عن التوهم الباطل من جهة فرعون وقومه حيث كان فرعون ربي موسى عليه الصلاة والسلام في صغره فلو قدموا موسى عليه الصلاة والسلام لربما توهم اللعين وقومه من أول الأمر أن مرادهم فرعون .

(قال) أى فرعون السحرة (آتمتم له) أى لموسى عليه الصلاة والسلام واللام لتضمين الفعل معنى الإتياع وقرئ على الاستفهام التوبيخى (قبل أن آخذ لكم) أى من غير أن آذن لكم في الإيمان له كما في قوله تعالى (لتفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي) لا أن إذنه لهم في ذلك واقع بعده أو متوقع (إنه) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام (لكيركم) أى في فنكم وأهلكم به وأسنادكم (الذى عليكم السحر) فتواطأتم على ما فعلتم أو فعلكم شيئاً دون شيء فلذلك غلبكم وهذه شبهة زورها اللعين وألقاها على قومه وأراهم أن أمر الإيمان منوط بإذنه فلما كان لإيمانهم بغير إذنه لم يكن مستداً به وأنهم من تلامذته عليه الصلاة والسلام فلا عبرة بما أظهره كما لا عبرة بما أظهره وذلك لما اعتراه من الخوف من اقتداء الناس بالسحرة في الإيمان بالله تعالى ثم أقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث قال (فلا تقطن) أى فواقه لا تقطن (أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كان القطع ابتداء من مخالفة العضو فإن المبتدئ من المروض مبتدئ من المعارض أيضاً وهى مع مجرورها في حين النصب على الحالية أى لا تقطنها معتلفات وتبين تلك الحال للإيدان بتحقيق الأمر وإرضاعه لا محالة بتعين كيفية المعهودة في باب السياسة لا لأنها أقطع من غيرها (ولا صلبكم في جنوع النمل) أى عليها وإثار كلمة في الدلالة على إبقائهم عليها زماناً مديداً تصيبها لاستمرارهم عليها باستقرار الظروف المشتغل عليه قالوا وهو أول من صلب وصيغة التفعيل في الفعلين للتكثير وقد قرنا

بالتخفيف (ولتعلمن أينا) يريد به نفسه موسى عليه الصلاة والسلام لقوله آمتم له قبل أن آذن لكم واللام مع الإيمان في كتاب الله تعالى لغيره تعالى وهذا إما لقصد توضيح موسى عليه الصلاة والسلام والمهز به لأنه لم يكن من التعذيب في شيء وإما لإراءة أن إيمانهم لم يكن عن مشاهدة المعجزة ومعاينة البرهان بل كان عن خوف من قبل موسى عليه الصلاة والسلام حيث رأوا ابتلاع عصاه لحياهم وعصيم فغافوا على أنفسهم أيضا وقيل يريد به رب موسى الذي آمنوا به بقولهم آمنا برب هرون وموسى (أشد عذابا وأني) أى آدم .

(قالوا) غير مكترئين بوعيده (لن تؤثر) لن نفتارك بالإيمان والإيتباع (على ما جاءنا) من الله على يد موسى عليه الصلاة والسلام (من البينات) من المعجرات الظاهرة فإن ما ظهر بيده عليه الصلاة والسلام من المعصا كان مشتتلا على معجرات جمة كما مر تحقيقه في أسلف فإنهم كانوا عارفين بجلالها ودقاتها (والذى فطرنا) أى خلقنا وسائر المخلوقات وهو صلف على ما جاءنا وتأخير لأن ما في ضمنه آية عقلية نظرية وما شاهده آية حسية ظاهرة وإرادة تعالى بعنوان فاعلته تعالى لهم للإشعار بعة الحكم فإن عاقبته لهم وكون فرعون من جملة مخلوقاته مما يوجب عدم إثارهم له عليه سبحانه وتعالى وهذا جواب منهم لتوبيخ فرعون بقوله (آمتم له قبل أن آذن لكم) وقيل هو قسم محذوف الجواب لدلالة المذكور عليه أى وحق الذى فطرنا لا تؤثر الخ ولا مسأغ لكون المذكور جوابا له عند من يجوز تقديم الجواب أيضا لما أن القسم لا يجاب بلن إلا على شذوذ ، وقوله تعالى (فاقض ما أنت قاض) جواب عن تهديده بقوله لا قطعن الخ أى فاصنع ما أنت صانع أو فاحكم به . وقوله تعالى : (إنما تقضى هذه الحياة الدنيا) مع ما بعده تعليل لعدم المبالاة المستفاد مما سبق من الأمر بالقضاء أى إنما تصنع ما تنهوا أو تحكم بما تراه في هذه الحياة الدنيا لحسب وما لنا من رغبة في عذابها ولارغبة من عذابها (أنا آمنا) ربنا ليغفر خطايانا (التى اقترفنا فيها من الكفر والمعاصي ولا يؤاخذنا بها في

الدار الآخرة لا لئمتنا بذلك الحياة القانية حتى تأثر بما أوعدتنا به من القطع والصلب ، وقوله تعالى (وما أكرهتنا عليه من السحر) عطف على خطايانا أى وبخبر لنا السحر الذى عملناه فى معارضة موسى عليه السلام بإكراهك وحشرنا لإيانا من المدائن القاصية خصوه بالذكر مع اندراجهم فى خطايائهم لإظهارا لغاية فزتهم عنه ورغبتهم فى مغفرته وذكر الإكراه للإيذان بأنه مما يجب أن يفرد بالاستغفار منه مع صدوره عنهم بالإكراه وفيه نوع اعتذار لاستجلاب المغفرة وقيل أرادوا الإكراه على تعلم السحر حيث روى أن رؤسائهم كانوا اثنين وسبعين اثنا منهم من القبط والباقي من بنى إسرائيل وكان فرعون أكرههم على تعلم السحر وقيل لأنه أكرههم على المعارضة حيث روى أنهم قالوا لفرعون أربنا موسى نائما ففضل فوجده تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر فإن الساحر إذا نام بطل سحره فأنى إلا أن يعارضوه ويأباه تصديقهم للمعارضة على الرغبة والنفاس كما يحرب عنه قولهم (أئن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين) وقولهم (بزة فرعون إنا لنحن الغالبون) (واقه خير) أى فى حذائه وهو ناظر إلى قولهم والذى فطرنا (وأبقي) أى جزاء ثوابا كان أو عذابا أو خير ثوابا وأبقي عذابا ، وقوله تعالى :

(إنه) إلى آخر الشرطيتين تعليل من جهتهم لكونه تعالى خيرا وأبقي جزاء وتحقيق له وإبطال لما ادعاه فرعون وتصديرهما بضمير الشأن لنتبيه على فخامة مضمونهما لأن مناط وضع الضمير موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره مع ما فيه من زيادة التقرير فإن الضمير لا يفهم منه من أول الأمر إلا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن متربعا لما يعقبه فيتمكن عند وروده له فضل تمكن كأنه قيل إن الشأن الخطير هذا أى قوله تعالى (من يأت ربه مجرما) بأن مات على الكفر والمعاصي (فإن له جهنم لا يموت فيها) فينتهى عذابه وهذا تحقيق لكون عذابه أبقي (ولا ينجى) حياة ينتفع بها (ومن يأت مؤمنا) به تعالى وبما جاء من عنده من المعجزات التى من جملتها ما شاهدناه (قد عمل

(الصالحات) الصالحة كالحسنة جارية بحرى الاسم ولذلك لا تذكر غالبا مع الموصوف وهي كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والنقل (فأولئك) إشارة إلى من واجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد في الفعلين السابقين باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم أى فأولئك المؤمنون العاملون الصالحات (لهم) بسبب إيمانهم وأعمالهم الصالحة (الدرجات العلى) أى المنازل الرفيعة وليس فيه ما يدل على عدم اعتبار الإيمان المجرد عن العمل الصالح فى استتباع الثواب لأن مانع بالإيمان المقرون بالأعمال الصالحة هو الفوز بالدرجات العلى لا بالثواب مطلقا وهل التشاجر إلا فيه (جنات عدن) بدل من الدرجات العلى أو بيان وقد مر أن عدنا علم لحق الإقامة أو لأرض الجنة فقولہ تعالى (تجري من تحتها الأنهار) حال من الجنات وقوله تعالى :

(غالدين فيها) حال من الضمير فى لهم والعامل معنى الاستقرار أو الإشارة (وذلك) إشارة إلى ما أتبع لهم من الفوز بما ذكر من الدرجات العلى ومعنى البعد لما مر من التفتيح (جزاء من تركى) أى تطهر من دنس الكفر والمعاصى بما ذكر من الإيمان والأعمال الصالحة وهذا تحقيق لكون ثوابه تعالى أبقى وتقديم ذكر حال المجرم للسارة إلى بيان أشد عذابه ودوامه ردا على ما ادعاه فرعون بقوله (أينا أشد عذابا وأبقى) هذا وقد قيل هذه الآيات الثلاث ابتداء كلام من الله عز وجل قالوا ليس فى القرآن أن فرعون فعل بأولئك المؤمنين ما أوعدهم به ولم يثبت فى الأخبار .

نجات موسى

(ولقد أوحينا إلى موسى) حكاية إجمالية لما انتهى إليه أمر فرعون وقومه وقد طوى فى البين ذكر ما جرى عليهم من الآيات المفصلات الظاهرة على يد موسى عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة فى نحو من عشرين

سنة حسبما فصل في سورة الاعراف وتصديرها بالقسم لإبراز كمال العناية بضمونها وأن في قوله : (أن أسر بعبادى) إما مفسرة لأن الوحى فيه معنى القول أو مصدرية حذف عنها الجار والتعبير عنهم بعنوان كونهم عبادا له تعالى لإظهار الرحمة والاعتناء بأمرهم والتنبيه على غاية قبح صليح فرعون بهم حيث استعبدهم وهم عباده عز وجل وفعل بهم من فنون الظلم ما فعل أى وبالله لقد أوحينا إليه عليه الصلاة والسلام أن أسر بعبادى الذين أرسلتك لإيقادهم من ملكة فرعون أى سر بهم من مصر ليلا (فاضرب لهم) أى فاجعل أوقاتخذ لهم (طريقا في البحر ييسا) أى يابسا على أنه مصدر وصف به الفاعل مبالغة وقرى ييسا وهو إما مخفف منه أو وصف كصعب أوجع يابس كصعب وصف الواحد للبالغة أو لتعدد حسب تعدد الأسباب (لا تخاف دركا) حال من المأمور أى أمانا من أن يدرككم العدو أو صفة أخرى لطريقا والعاذ مخوف وقرى لا تخف جوابا للأمر (ولا تخشى) عطف على لا تخاف داخل في حكمه أى ولا تخشى الفرق وعلى قراءة الجزم استئناف أى وأنت لا تخشى أو عطف عليه والألف للإطلاق كما في قوله تعالى (وتظنون بالله الظنونا) وتقديم نفي الخوف المذكور للمسارعة إلى إزاحة ما كانوا عليه من الخوف العظيم حيث قالوا إنما لمدركون .

(فأتبهم فرعون بجنوده) أى تبعهم ومعه جنوده حتى لحقهم يقال أتبعهم أى تبعهم وذلك إذا كانوا سبقوك فلحقهم ويؤيده أنه قرى فاتبهم من الانفعال وقيل للمعنى أتبعهم فرعون نفسه لحذف المفعول الثانى وقيل الباء زائدة والمعنى فاتبهم فرعون جنوده أى ساقهم خلفهم وأيا ما كان فالغاء فصيحة معربة عن مضمر قد طوى ذكره ثقة بنائة ظهوره وإذنا بكال مسارعة موسى عليه الصلاة والسلام إلى الامتثال بالأمر أى ففعل ما أمر به من الإسراء بهم وضرب الطريق وسلوك فاتبهم فرعون وجنوده برا وبحرا روى أن موسى عليه الصلاة والسلام خرج بهم أول الليل وكانوا ستائة وسبعين ألفا فأخبر فرعون بذلك

فاتبعهم بصاكره وكانت مقدمته سبعمائة ألف تقف أترم فلحقهم بحيث تراهي
الجمعان فعند ذلك ضرب عليه الصلاة والسلام بعصاه البحر فانفلق على اثني عشر
فرقا كل فرق كالطود العظيم فعبّر موسى عليه الصلاة والسلام بمن معه من
الأسباط سالمين وتبعهم فرعون يجنوده (فتضيقهم من اليم ما غشيم) أي علام
منه وغرم ما غرم من الأمر الهائل الذي لا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه وقيل
غشيم ما سمعت قصته وليس بذلك فإن مدار التحويل والتفتيح خروجه عن
حدود الفهم والوصف لاسماع قصته وقرئ فغشام من اليم ما غشام أي غطام
ما غطام والفاعل هو الله عز وعلا أو ما غشام وقيل فرعون لأنه الذي ورطهم
للهلكة وبأباه الإظهار في قوله تعالى:

(واضل فرعون قومه) أي سلك مسلكا أدام إلى الخيبة والحسران
في الدين والدنيا مما حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الهائل الذي ينزل المتصل
بالعذاب الخالد الآخرى وقوله تعالى (وما هدى) أي ما أرشدهم قط إلى
طريق موصل إلى مطلب من المطالب الدينية والدينية تقرير لإضلاله وتأكيده
إذ رب مضل قد يرشد من يضل إليه إلى بعض مطالبه وفيه نوع تهكم به في قوله
(وما أهديك إلا سبيل الرشاد) فإن نفى الهداية عن شخص مشعر بكونه ممن
يتصور منه الهداية في الجملة وذلك إنما يتصور في حق بطريق التهكم وحمل
الإضلال والهداية على ما يختص بالدينين منهما بأباه مقام بيان سوقه بجنوده إلى
مساق الهلاك الذي وجعلها عبارة عن الإضلال في البحر والإنجاء منه
ما لا يقبله العقل السليم.

لنعام على بنى إسرائيل

(يا بنى إسرائيل) حكاية لما خاطبهم الله تعالى بعد إغراق فرعون
وقومه وإنجائهم منهم لكن لا عقيب ذلك بل بعد ما أفاض عليهم من فنون
النعم الدينية والدينية ما أفاض وقيل هو إنشاء خطاب للذين كانوا منهم
في عهد النبي عليه الصلاة والسلام على معنى أنه تعالى قد من عليهم بما أحبل بآبائهم

أصالة وبهم تبعاً ويرده ماسياً من قوله تعالى (وما أعجلك) الآية ضرورة استحالة حمله على الإنشاء فالوجه هو الحكاية بتقدير قلنا عطفنا على أوجنا أى وقلنا يا بنى إسرائيل (قد أنجيتناكم من عدوكم) فرعون وقومه حيث كانوا يغيثونكم النوائل ويسومونكم سوء العذاب يذبجون آبناكم ويستحيون نساءكم وقرىء أنجيتناكم ونجيتكم .

(وواعدناكم بجانب الطور الأيمن) بالنصب على أنه صفة للضاف وقرىء بالجور للجوار أى واعدناكم بواسطة نبيكم إتيان جانبه الأيمن نظرا إلى السالك من مصر إلى الشام أى إتيان موسى عليه الصلاة والسلام للمناجاة وإزالة التوراة عليه ونسبت المواعيد إليهم مع كونها لموسى عليه الصلاة والسلام نظرا إلى ملابستها لإيام وسراية منفعتها إليهم وإفاء لمقام الامتنان حقه كما في قوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) حيث نسب الخلق والتصوير إلى المخاطبين مع أن المخلوق المصور بالذات هو آدم عليه الصلاة والسلام وقرىء واعدتكم وواعدناكم (ونزلنا عليكم المن والسلوى) أى الترنجيم والسمان حيث كان ينزل عليهم المن وهم في التيه مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع لكل إنسان صاع ويبعث الجنوب عليهم السمان فيذبح الرجل منه ما يكفيه كما مر مراراً (كلوا) جملة مستأنفة مسوقة لبيان إباحة ما ذكر لهم وإتماما للنعمة عليهم (من طيات ما رزقناكم) أى من لذائذه أو من حلالاته وقرىء رزقكم وفي البدء بنعمة الإنهاء ثم بالنعمة الدنيوية ثم بالنعمة الدنيوية من حسن النظم ولطف الترتيب ما لا يحصى (ولا تطغوا فيه) أى فيما رزقناكم بالإخلال بشكره والتعدي لما حد لكم فيه كالسرف والبطر والمنع من المستحق (فيحل عليكم غصبي) جواب للهمى أى فتلزمكم عقوبتى وتجب لكم من حل الدين إذا وجب أداؤه (ومن يحلل عليه غصبي فقد هوى) أى تردى وهلك وقيل وقع في الهاوية وقرىء فيحل. بضم الحاء من حل يحل إذا نزل (وإني لغفار لمن تاب) من الشرك والمعاصي التى من جعلتها العفوان فيما ذكر (وآمن) بما يجب الإيمان به (وعمل صالحا) أى عملا صالحا مستقيما

عند الشرع والعقل وفيه ترغيب لمن وقع منه الطغيان فيما ذكر وحث على التوبة والإيمان .

وقوله تعالى ﴿ ثم اهتدى ﴾ أى استقام على الهدى إشارة إلى أن من لم يستمر عليه بمزل من النفران وثم للتراخي الرتبى ﴿ وما أصعك عن قومك ﴾ يا موسى ﴿ حكاية لما جرى بينه تعالى وبين موسى عليه الصلاة والسلام من الكلام عند ابتداء موافاته الميقات بموجب المواعدة المذكورة أى قلنا له أى شيء أجعلك منفردا عن قومك وهذا كما ترى سؤال عن سبب تقدمه على النقاء مسوق لإنكار انفرادهم لما في ذلك بحسب الظاهر من غايل لإغفالهم وعدم الاعتداد بهم مع كونه مأمورا باستصحابهم وإحضارهم معه لا لإنكاره نفس العجلة الصادرة عنه عليه الصلاة والسلام لكونها تقيصة منافية للحرم اللائق بأولى العزم ولذلك أجاب عليه الصلاة والسلام بنفى الانفراد المنافي للاستصحاب والمعية حيث ﴿ قال لم أولاء على أخرى ﴾ يعنى لأنهم معى وإنما سبقتم بخطايسيرة ظننت أنها لا تخل بالمعية ولا تفقد في الاستصحاب فإن ذلك مما لا يعتد به فيما بين الرفقة أصلا وبعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام أن تقدمه ذلك ليس لأمر منكرو ذكر أنه لأمر مرضى حيث قال ﴿ وعجلت إليك رب لترضى ﴾ عنى بمسارعى إلى الامتثال بأمرى واعتنائى بالوفاء بعهديك وزيادة رب المزيد الضراعة والانتهال رغبة في قبول العذر ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية اعتذاره عليه الصلاة والسلام وهو السر في وروده على صيغة الغائب لا أنه التفات من التكلم إلى التنية لما أن المقدر فيما سبق من الموضعين على صيغة التكلم كأنه قيل من جهة السامعين فإذا قال له ربه حيث ذقيل قال ﴿ فإذا قد فتنا قومك من بعدك ﴾ أى ابتليانهم بعبادة العجل من بعد ذهابكم من بينهم وهم الذين خلفهم مع هارون عليه الصلاة والسلام وكانوا ستائة ألف ما نجا منهم من عبادة العجل إلا اثنا عشر ألفا والماء لترتيب الإخبار بما ذكر من الابتلاء على إخبار موسى عليه الصلاة والسلام بسجلته لكن لا لأن الإخبار بها سبب موجب للإخبار به بل لما بينهما من المناسبة المصحة للانتقال من أحدهما إلى الآخر من حيث أن

مدار الابتلاء المذكور عجلة القوم فإنه روى أنهم أقاموا على ما وصى به موسى عليه الصلاة والسلام عشرين ليلة بعد ذهابه فحسبوا مع أيامها أربعين وقالوا قد أكملنا العدة وليس من موسى عليه الصلاة والسلام عين ولا أثر (وأنزلهم السامري) حيث كان هو المدير في الفتنة فقال لهم إنما أخلف موسى عليه الصلاة والسلام ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فكان من أمر العجل ما كان فأخبره تعالى بوقوع هذه الفتنة عند قدومه عليه الصلاة والسلام إما باعتبار تحققها في عليه تعالى ومشيئته وإما بطريق التحبير عن المتوقع بالواقع كما في قوله تعالى (ونادى أصحاب الجنة) وفتأثره أو لأن السامري كان قد عزم على إيقاع الفتنة عند ذهاب موسى عليه الصلاة والسلام وتعدى لترتيب مبانيها وتمجيد مبادئها فكانت الفتنة واقعة عند الإخبار بها وقرئ وأضلهم السامري على صيغة التفضيل أى أشد من ضلالا لأنه ضال ومضل والسامري منسوب إلى قبيلة من بني إسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان علجا من كرمان وقيل من أهل باجرما واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا قد أظهر الإسلام وكان من قوم يعبدون البقر (فرجع موسى إلى قومه) عند رجوعه المجهود أى بعد ما استوفى الأربعين وأخذ التوراة لا عقيب الإخبار بالفتنة فسيبية ما قبل الفاء لما بعدها إنما هي باعتبار قيد الرجوع المستفاد من قوله تعالى (غضبان أسفا) لا باعتبار نفسه وإن كانت داخلة عليه حقيقة فإن كون الرجوع بعد تمام الأربعين أمر مقرر مشهور لا يلعب الوم إلى كونه عند الإخبار بالفتنة كما إذا قلت شابت الحجاج ودعوت لهم بالسلامة فرجعوا سالين فإن أحدا لا يرتاب في أن المراد رجوعهم المعتاد لا رجوعهم إثر الدعاء وأن سيبة الدعاء باعتبار وصف السلامة لا باعتبار نفس الرجوع والأسف الشديد الغضب وقيل الحزين (قال) استئناف مبنى على سؤال فاشىء من حكاية رجوعه كذلك كأنه قيل فإذا فعل بهم فليل قال (يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) بأن يعطيكم التوراة فيها ما فيها من النور والهدى والهمزة لأنكار عدم الوعد ونفيه وتقرير وجوده على المبلغ وجهه وآ كده أى وعدكم بحيث لا سبيل لكم إلى إنكاره والفاء في قوله تعالى

(أفحال عليكم الهدى) أى الزمان للعطف على مقدر والهمزة لإنكار المعطوف وتنبه فقط أى أوعدكم ذلك فطال زمان الإنجاز فأخطأتم بسببه (أم أردتم أن يجل) أى يجب (عليكم غضب) شديد لا يقادر قدره كأن (من ربكم) أى من مالك أمركم على الإطلاق (فأخلفتم موعدى) أى وعدهم لإبائى بالثبات على ما أمرتكم به إلى أن أرجع من الميقات على إضافة المصدر إلى مفعوله للقصد إلى زيادة تقييح حالهم فإن إخلالهم الوعد الجارى فيما بينهم وبينه عليه السلام من حيث إضافته إليه عليه السلام أشنع منه من حيث إضافته إليهم والفاء لترتيب ما بعدها على كل واحد من شق التردد على سبيل البدل كأنه قيل أنسيتم الوعد بطول الهدى فأخلفتموه خطأ أم أردتم حلول الغضب عليكم فأخلفتموه عمدا وأما جعل الموعد مضافا إلى فاعله وحمل إخلاله على معنى وجدان الخلف فيه أى فوجدتم الخلف فى موعدى لكم بالعود بعد الأربعين فما لا يساعده [السباق ولا] (١) السياق أصلا .

(قالوا ما أخلفنا موعدا) أى وعدنا لإبائك الثبات على ما أمرتنا به وإثارة على أن يقال موعدا على إضافة المصدر إلى فاعله لما مر آنفا (بملكنا) أى بأن ملكنا أمورنا يمتون أنا لو خيلنا وأمرنا ولم يسول لنا السامرى ما سوله مع مساعدة بعض الأحوال لما أخلفناه وقرئ بملكنا بكسر الميم وضما والكل لغات فى مصدر ملكت الشيء (ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم) استندرك عما سبق وانتذار عما فعلوا ببيان منشأ الخطأ وقرئ حملنا بالتخفيف أى حملنا أحمالا من حلى القبط اتى استعراها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل كانوا استعاروها لعيد كان لهم ثم لم يردوها إليهم عند الخروج مخافة أن يبقوا على أمرهم وقيل هى ما ألغاه البحر على الساحل بعد إغراقهم فأخذوها ولعل تسميتهم لها أوزارا لأنها تبعات وآثام حيث لم تكن

(١) سقطت من ١٠ .

الغنائم تحمل حينئذ (فتقذفناها) أى فى النار رجاء للخلاص عن ذنوبها (فكنذك) أى فمثل ذلك القنف (ألقى السامرى) أى ما كان معه منها وقد كان أراهم أنه أيضاً يلقي ما كان معه من الحل فقالوا ما قالوا على زعمهم ولما كان الذى أنقاه التربة التى أخذها من أثر الرسول كما سيأتى روى أنه قال لهم إنما تأخر موسى عنكم لما معكم من الأوزار قالوا أى أن تحفر حفيرة ونسجر فيها نارا وتقذف فيها كل ما معنا ففعلوا .

(فأخرج) أى السامرى (لهم) القائلين (عجلا) من تلك الحلى المذابة وتأخيرها مع كونه مفعولا صريحا عن الجار والمجرور لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يحل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم فإن قوله تعالى (جسدا) أى جثة ذا دم ولحم أو جسدا من ذهب لا روح له بدل منه وقوله تعالى (له خوار) أى صوت صجل نمت له (فقالوا) أى السامرى ومن افتتن به أول ما رآه (هذا لإهكم وإله موسى فليس) أى غفل عنه وذهب يطلبه فى الطور وهذا حكاية لنتيجة فتنة السامرى فعلا وقولا من جهة تعالى قصدا إلى زيادة تقريرها ثم ترتيب الإنكار عليها لا من جهة القائلين ولذا لقليل فأخرج لنا والحل على أن عدولهم إلى ضمير الغيبة لبيان أن الإخراج والقول المذكورين للكل لا للعبد فقط بخلاف الظاهر مع أنه محل باعتذارهم فإن مخالفة بعضهم السامرى وعدم اقتنائهم بتسويله مع كون الإخراج والخطاب لهم مما يحون مخالفته للمعتذرين فافتنائهم بعد ذلك أعظم جناية وأكثر شناعة وأما ما قيل من أن المعتذرين هم الذين لم يعبدوا العجل وأن نسبة الإخلاق فيما بيننا بأمر كنا نملكه بل تمكنت الشبهة فى قلوب العبد حيث فعل السامرى ما فعل فأخرج لهم ما أخرج وقال ما قال فلم نقدر على صرفهم عن ذلك ولم تفارقهم مخافة ازدياد الفتنة فيقضى بفساده سباق النظم الكريم وسياته وقوله تعالى :

(أفلا يرون) الخ إنكار وتوبيخ من جهة تعالى لحال الضالين والمضلين جميعا وتسفيه لهم فيما أقدموا عليه من المنكر الذى لا يشبهه بطلانه واستحالة

على أحد وهو اتخاذها والقاء العطف على مقدر يقتضيه المقام أى لا ينكرون
 فلا يملكون (أن لا يرجع إليهم قولا) أى أنه لا يرجع إليهم كلاما ولا يرد
 عليهم جوابا فكيف يتوهمون أنه إله وقرئ يرجع بالنصب قالوا فالرؤية
 حيث نبصرة فإن أن الناصبة لا تقع بعد أفعال اليقين أى لا ينظرون فلا يصرون
 عدم رجعه إليهم قولا من الأقوال وتطيق الإبحار بما ذكر مع كونه أمرا عذبا
 للتنبيه على كمال ظهوره المستدعى لمزيد تشنيعهم وتركيب عقولهم وقوله تعالى
 ﴿ ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ﴾ عطف على لا يرجع داخل معه في حيز الرؤية
 أى أفلا يرون أنه لا يقدر على أن يدفع عنهم ضرا أو يجلب لهم نفعا أولا يقدر
 على أن يضرم إن لم يبدوه أو ينفعهم إن عبده ﴿ ولقد قال لهم هرون من
 قبل ﴾ جملة قسمة مؤكدة لما قبلها من الإنكار والتشنيع ببيان عتوهم واستنصاتهم
 على الرسول إثر بيان مكابرتهم لقضية العقول أى وباقه لقد نصح لهم هرون
 ولهم على كنه الأمر من قبل رجوع موسى عليه الصلاة والسلام إليهم وخطابه
 لإمام بما ذكر من المقالات وقيل من قبل قول السامري كأنه عليه السلام أو
 وما أبصره حين طلع من الحفيرة توم منهم الافتتان به فسارع إلى تحذيرهم
 وقال لهم ﴿ يا قوم إنما فتنتم به ﴾ أى أوقعتم في الفتنة بالعجل أو أضلتم به على
 توجيه القصر المستفاد من كلمة إنما إلى نفس الفعل بالقياس إلى مقابلة الذى
 يدعيه القوم لا إلى قيده المذكور بالقياس إلى قيد آخر على معنى إنما فعل بكم
 الفتنة لا الإرشاد إلى الحق لا على معنى إنما فتنتم بالعجل لا بغيره وقوله تعالى
 ﴿ وإن ربكم الرحمن ﴾ بكسر إن عطفا على إنما إرشاد لهم إلى الحق إثر زجرهم
 عن الباطل والتمرض لعنوان الربوبية والرحمة للاعتناء باستمالتهم إلى الحق كما
 أن التعرض لوصف العجل للاهتمام بالزجر عن الباطل أى إن ربكم المستحق
 لعبادة هو الرحمن لا غير والفاء في قوله تعالى ﴿ فأتبعوني ﴾ لترتيب ما بعدها
 على ما قبلها من مضمون المجتئين أى إذا كان الأمر كذلك فأتبعوني في الثبات
 على الدين ﴿ وأطيعوا أمرى ﴾ هذا واطرخوا عبادة ما عرفتم شأته .

﴿ قالوا ﴾ في جواب هرون عليه السلام ﴿ لن نبرح عليه ﴾ على العجل

وعبادته (عاكفين) مقيمين (حتى يرجع إلينا موسى) جعلوا رجوعه عليه السلام إليهم غاية لمكوفهم على عبادة العجل لكن لا على طريق الوعد بتركها عند رجوعه عليه السلام بل بطريق التعلل والتسوف وقد دسوا تحت ذلك أنه عليه السلام لا يرجع بشيء مبين تعويلا على مقالة السامري روى أنهم لما قالوه اعتزلهم هرون عليه السلام في اثني عشر ألفا وهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى عليه السلام وسمع الصياح وكانوا يرتصون حول العجل قال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة فقال لهم ما قال وسمع منهم ما قالوا وقوله تعالى (قال) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية جوابهم لهرون عليه السلام كأنه قيل فإذا قال موسى لهرون عليهما السلام حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعد ما شاهد منهم ما شاهد فقيل قال له وهو مقتاظ قد أخذ بلحيته ورأسه .

غضب موسى

(يا هرون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا) بعبادة العجل وبلغوا من المكابرة إلى أن شافوك بذلك المقالة الشنعاء (أن لا تتبعني) أي أن تتبعني على أن لا مريدة وهو مفعول ثان للمنع وهو عامل في إذ أي شيء منعك حين رؤيتك لضلالهم من أن تتبعني في الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به وقيل المعنى ما حملك على أن لا تتبعني فإن المنع عن الشيء مستلزم للعمل على مقابله وقيل ما منعك أن تلحقني وتخبرني بضلالتهم فتكون مفارقتك مزجرة لهم وفيه أن نصائح هرون عليه السلام حيث لم تجرم عما كانوا عليه فلأن لا تجرم مفارقتهم إياهم عنه أولى والاعتذار بأنهم إذا علموا أنه يلحقه ويخبره بالقصة يخافون رجوع موسى عليه السلام فينجزوا عن ذلك بمنزل من حيز القبول كيف ولا وهم قد صرحوا بأنهم عاكفون عليه إلى رجوعه عليه السلام .

(أنصبت أمري) أي بالصلاة في الدين والمحاماة عليه فإن قوله له عليهما السلام أحلفني متضمن للأمر بهما جتما فإن الخلافة لا تتحقق إلا بمباشرة

الخليفة ما كان يباشره المستخلف لو (قال يا ابن أم) خص الأم بالإضافة
استحضاما لحقها وترقيقا لقلبه لا لما قيل من أنه كان أخاه لأم فإن الجمهور على
أنهما كانا شقيقين (لأنناخذ بلحقيق ولا برأسى) أى ولا بشعر رأسى روى
أنه عليه السلام أخذ شعر رأسه يمينه ولحيته بشماله من شدة غيظه وفرط غضبه
فله وكان عليه السلام حديداً متصلياً فى كل شيء فلم يتالك حين رآهم يعبدون
العجل ففعل ما فعل وقوله تعالى (إني خشيت) الخ استئناف سيق لتلليل
موجب النهى ببيان الداعى إلى ترك المقالة وتحقيق أنه غير عاص لأمره بل يمثل
به أى لى خشيت لو قاتلت بعضهم ببعض وتقاتلوا وتفرقوا (أن تقول فرقت
بين بنى إسرائيل) برأيتك مع كونهم أبناء واحد كما ينبى عنه ذكرهم بذلك
العنوان دون القوم ونحوه وأراد عليه السلام بالتفريق ما يستتبعه القتال من
التفريق الذى لا يرجى بعده الاجتماع (ولم ترقب قولى) يريد به قوله عليه
السلام اخلفنى فى قولى وأصلح الخ يعنى لى رأيت أن الإصلاح فى حفظ
الدماء والمداواة مهم^(١) إلى أن ترجع إليهم فذلك استأنتك لتكون أنت
المتدرك للأمر حسبما رأيت لاسيما وقد كانوا فى غاية القوة ونحن على الفلة
والضعف كما يعرب عنه قوله تعالى (إن القوم استضعفون وكادوا يقتلونى) .

(قال) استئناف وقع جواباً عما نهى من حكاية ما سلف من اعتذار
القوم بإسناد الفساد إلى السامري واعتذار هرون عليه السلام كأنه قيل فإذا صنع
موسى عليه السلام بعد سماع ما حكى من الاعتذارين واستقرار الفتنة على السامري
فقليل قال موضعاً له هذا شأنهم (فأخطبك يا سامري) أى ما شأنك وما
مطلبك عما فعلت خاطبه عليه السلام بذلك ليظهر للناس بطلان كيد باعترافه
وفعله به وبما صنعه من العقاب ما يكون نكالا للمفتونين به ولين خلفهم من
الأمم (قال) أى السامري مجيباً له عليه السلام (بصرت بما لم يبصروا به)

بضم الصاد فيهما وقرىء بكسرهما في الأول وفتحها في الثاني وقرىء بالتاء على الوجهين على خطاب موسى عليه السلام وقرمه أى علت ما لم يعلمه القوم وفعلت لما لم يفتنوا له أو رأيت ما لم يروه وهو الأنسب بما سيأتى من قوله (وكنك سولت لى نفسى) لا سيما على القراءة بالخطاب فإن ادعاء علم ما لم يعلمه موسى عليه السلام جرأة عظيمة لا تليق بشأنه ولا بمقامه بخلاف ادعاء رؤية ما لم يره عليه السلام فإنها بما يقع بحسب ما يتفق وقد كان رأى أن جبريل عليه السلام جاء راكب فرس وكان كلما رفع الفرس يديه أو رجله على الطريق اليبس يخرج من تحته النبات في الحال فصرف أن له شأنا فأخذ من موطنه حفنة وذلك قوله تعالى (فقبضت قبضة من أثر الرسول) وقرىء من أثر فرس الرسول أى من تربة موطن فرس الملك الذى أرسل إليك ليذهب بك إلى الطور ولعل ذكره بعنوان الرسالة للإشارة بوقوفه على ما لم يقف عليه القوم من الأسرار الإلهية تأكيداً لما صدر به مقالته والتبليغ على وقت أخذ ما أخذه والقبضة المرة من القبض أطلقت على المقبوض مرة وقرىء بضم القاف وهو اسم المقبوض كالغرفة والمضفة وقرىء قبيضت قصة بالصاد المهملة والأول للأخذ بجميع الكف والثاني بأطراف الأصابع ونحوهما الخضم والقضم (فنبئت) أى فى الخلق المذابة فكان ما كان (وكنك سولت لى نفسى) أى ما فعلته من القبض والنبد فقوله تعالى ذلك إشارة إلى مصدر الفعل المذكور بعده وعمل كذلك فى الأصل النصب على أنه مصدر تشبيهى أى نعت لمصدر محذوف والتقدير سولت لى نفسى تسويلاً كاتنا مثل ذلك التسويل فقدم على الفعل لإفادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة لإفادة تأكيد ما أفاده اسم الإشارة من التفخامة فصار نفس المصدر المؤكد لافتنا له أى ذلك التزيين البديع زينت لى نفسى ما فعلته لا تزيينا أدنى منه ولذلك فعلته وحاصل جوابه أن ما فعله إنما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الأمارة بالسوء وإغوائها لا بشئ آخر من البرهان العقل أو الإلهام الإلهى .

فند ذلك (قال) عليه السلام (فأذهب) أى من بين الناس وقوله تعالى (فإن)

لك في الحياة) الخ تعليل لموجب الأمر وفي متعلقه بالاستقرار في لك أي ثابت لك في الحياة أو مخوف وقع حالا من الكاف والعامل معنى الاستقرار في الطرف المذكور لاعتقاده على ما مبتدأ معنى لا بقوله تعالى (أن تقول لا ماس) لمكان أن أي ثابت لك كائنًا في الحياة أي مدة حياتك أن تفارقهم مفارقة كلية لكن لا بحسب الاختيار بموجب التكليف بل بحسب الاضطرار الملجئ إليها وذلك أنه تعالى رماه بدهاء عظام لا يكاد يمس أحداً أو يمس أحد كائنًا من كان إلاهما من ساعته حتى شديدة قبحاى الناس ونحماوه وكان يصيح بأصمى طوقه لا ماس وحرم عليهم ملاقاته ومواجهته وسكاته ومبايعته وغيرها مما يتبادر جريانه فيها بين الناس من المعاملات وصار بين الناس أوحش من القاتل اللاجئ إلى الحرم ومن الوحش النافر في البرية ويقال إن قومه باق فيهم تلك الحالة إلى اليوم وقرئ لا ماس كفجار وهو علم اللسة ولعل السرفى مقابلة جنايته بتلك العقوبة خاصة ما بينهما من مناسبة التضاد فإنه لما أنشأ الفتنة بما كانت ملاسته سببا لحياة الموات عوقب بماضاه حيث جعلت ملاسته سببا للحمى التي هي من أسباب موت الأحياء (وإن لك موعدا) أي في الآخرة (لن نخلقه) أي لن يخلقك الله ذلك الوعد بل نجزه لك البتة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرئ بكسر اللام وإلا ظهر أنه من أخلفت الموعد أي وجدته خلفا وقرئ بالنون على حكاية قوله عز وجل (وانظر إلى إهلك الذي ظلت عليه عاكفا) أي ظلت مقبيا على عبادته لحظفت اللام الأولى تضييفا وقرئ بكسر الفاء بنقل حركة اللام إليها (لنحرقه) جواب قسم مخوف أي بالنار ويؤيده قراءة لنحرقه من الإحراق وقيل بالمبرد على أنه مبالغة في حرق إذا برد بالمبرد ويسنده قراءة لنحرقه.

(ثم لننفسه) أي لنذريته وقرئ بضم السين (في الهم) رمادا وأمبردا كأنه هباء (نسفا) بحيث لا يبقى منه عين ولا أثر ولقد فضل عليه السلام ذلك كله حيثئذ كما يشهد به الأمر بالنظر وإنما لم يصرح به تنبيها على كمال ظهوره واستحالة الخلف في وعده المؤكد باليمين (إنما إلهكم الله) استئناف

مسوق لتحقيق الحق إثر إبطال الباطل بتلويح الخطاب وتوجيهه إلى الكل أى إننا معبودكم المستحق للعبادة الله (الذى لا إله) في الوجود لشيء من الأشياء (إلا هو) وحده من غير أن يشاركه شيء من الأشياء بوجه من الوجوه التي من جعلها أحكام الألوهية وقرىء الله لا إله إلا هو الرحمن رب العرش وقوله تعالى (وسع كل شيء علما) أى وسع علمه كل ما من شأنه أن يعلم بدل من الصلة كأنه قيل إننا الحكم الله الذى وسع كل شيء علما لا غيره كأننا ما كان يداخل فيه السجل دخولا أوليا وقرىء وسع بالتشديد فيكون انتصاب علما على المفعولية لأنه على القراءة الأولى فاعل حقيقة وينقل الفعل إلى التعدية إلى المفعولين صار الفاعل مفعولا أول كأنه قيل وسع علمه كل شيء وبه تم حديث موسى عليه السلام المذكور لتقرير أمر التوحيد حسبا فطقت به عاقبته وقوله تعالى (كذلك نقص عليك) كلام مستأنف خوطب به النبي عليه السلام بطريق الوجد الجليل بتزليل أمثال ما مر من أنباء الأمم السالفة وذلك إشارة إلى اقتصاص حديث موسى عليه السلام وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو رتبته وبعد منزلته في الفضل وعمل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر مقدر أى نقص عليك (أنباء ما قد سبق) من الحوادث المأخوذة الجارية على الأمم الخالية قصا مثل ذلك القصص المار والتقديم للقصر المفيد لزيادة التعيين ومن في قوله تعالى (من أنباء) في حيز النصب إما على أنه مفعول نقص باعتبار مضمونه وأما على أنه متعلق بمحذوف هو صفة للمفعول كما في قوله تعالى (ومنا دون ذلك) أى جمع دون ذلك والمعنى نقص عليك بعض أنباء ما قد سبق أو بعضا كأننا من أنباء ما قد سبق وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى (ومن الناس من يقول) إلخ وتأخير عن عليك لما مر مرارا الاختناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر أى مثل ذلك القصص البديع الذى سمعته نقص عليك ما ذكر من الأنباء لاتصافها بصره لك وتوقيرا لعلك وتكثيرا لمجزاتك وتذكيرا للمستبصرين من أمثلك.

(وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أى كتابا منظويا على الأقاصيص والأخبار

حقيقاً بالتفكير والاعتبار وكلية من متعلقة بآيتناك وتنكير ذكر آ للضعيف وتأخيرهم عن الجار والمجرور لما أن مرجع الإفادة في الجملة كون المؤتى من لدنه تعالى ذكر أعظيها وقرأنا فأكربا جامعا لكل كمال لا كون ذلك الذي مر مؤتى من لدنه عز وجل مع ما فيه من نوع طول بما بعده من الصفة فتقديمه يذهب بروق النظم الكريم (من أعرض عنه) عن ذلك الذكر العظيم الشأن المستتبع لسعادة الدارين وقيل عن الله عز وجل ومن إما شرطية أو موصولة وأيا ما كانت فالجملة صفة لذكرنا (فإنه) أى المعرض ٤٤ (يحمل يوم القيامة وزرا) أى عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وسائر ذنوبه وتسميتها وزرا إما لتشبيهها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتياها بالحل الذي يفتح الحامل وينقض ظهره أو لأنها جزء الوزر وهو الإثم والأول هو الأنسب بما سيأتى من تسميتها حملا وقوله تعالى (خالدين فيه) أى في الوزر أو في احتياله المستمر حال من المستكن في يحمل والجمع بالنظر إلى معنى من لما أن الخلود في النار بما يتحقق حال اجتماع أهلها كما أن الأفراد فيها سبق من العناصر الثلاثة بالنظر إلى لفظها (وساء لهم يوم القيامة حملا) أى بش لهم فقيه ضمير مهم يفسره حملا والمخصوص بالذم محذوف أى ساء حملا وزرهم واللام البيان كما في حيث لك كأنه لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فأجيب لهم وإعادة يوم القيامة لإزالة التقرير وتحويل الأمر .

من أهوال البعث

(يوم ينفخ في الصور) بدل من يوم القيامة أو منصوب بإختيار اذكر أو ظرف لمعصر قد حذف للإيذان بضيق العبارة عن حصره وبيانته حسبما مر في تفسير قوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل) وقوله تعالى (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) وقرئ تنفخ بالنون على إسناد النفخ إلى الأمر به تنظيها لهو بالياء المفتوحة على أن ضميره لله عز وجل أو لإسرائيل عليه السلام وإن لم يجر ذكره لشهرته (ونحشر المحرمين يومئذ) أى يوم إذ ينفخ في الصور وذكره صريحا مع

تعين أن الحشر لا يكون إلا يومئذ للتهويل وقرى ويحشر المجرمون (زقاً) أى حال كونهم ذرق العيون وإنما جعلوا كذلك لأن الزرقة أسوأ ألوان العين وأبغضها إلى العرب فإن الروم الذين كانوا أعدى عدوم ذرق ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد وأصعب السبال وأزرق العين أو عيا لأن حدة الأعمى ذرق وقوله تعالى (يتخافتون بينهم) أى يخفزون أصواتهم ويخفونها لما يعلل صدورهم من الرعب والهول استئناف بيان ما يأتون وما يذرون حيثئذ أو حال أخرى من المجرمين أى يقول بعضهم لبعض بطريق المخافة (إن لبئتم) أى ما لبئتم في الدنيا (إلا عسراً) أى عشر ليال استقصارا لمدة لبئتم فيها لزوالها أو لاستطاعتهم مدة الآخرة أو لتأسفهم عليها لما عاينوا الشدائد وأيقنوا أنهم استحقوها على إصاعتها في قضاء الأوطار واتباع الشهوات أوفى القبر وهو الأنسب بحالهم فإنهم حين يشاهدون البعث الذى كانوا يشكرونه في الدنيا ويعيدونه من قبيل المحالات لا يتألمون من أن يقولوا ذلك اعترافاً به وتحققاً لسرعة وقوعه كأنهم قالوا قد بعثتم وما لبئتم في القبر إلا مدة يسيرة وإلا لحالهم أفتلح من أن تمكنهم من الاشتغال بتذكر أيام النعمة والسرور واستقصاها والتأسف عليها (نحن أعلم بما يقولون) وهو مدة لبئتم .

(إذ يقول أمثلهم طريقة) أى أعد لهم رأياً أو عملاً (إن لبئتم إلا يوماً) ونسبة هذا القول إلى أمثلهم استرجاح منه تعالى له لكن لا لكونه أقرب إلى الصدق بل لكونه أدل على شدة الهول (ويسألونك عن الجبال) أى عن مآل أمرها وقد سأل عنه رجل من ثقيف وقيل مشركو مكة على طريق الاستهزاء (فقل ينسفها ربي نسفاً) أى يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها والفناء للسارعة إلى إلزام السائلين (فيزدها) الضمير إما للجبال باعتبار أجزائها الساقطة الباقية بعد التلف وهى مقارها ومراكرها أى فيزدها ما انبسط منها وسأوى سطحه سطوح سائر أجزاء الأرض بعد نسف ما تنأ منها ونسف وإما للأرض المدلول عليها بقرينة الحال لأنها الباقية بعد نسف الجبال وعلى التقديرين يندر الكل (قاعاً صاففاً) لأن الجبال إذا نسفت وجعل سطحها مساوياً

لسطوح سائر أجزاء الأرض فقد جعل الكل سطحا واحدا والقاع [قبيل] (١)
 السهل وقيل المنكشف من الأرض وقيل المستوى الصلب منها وقيل ما لا نبات
 فيه ولا بناء والصفصف الأرض المستوية الملساء كان أجراه صف واحد من
 كل جهة واتصاب قاعا على الحالية من الضمير المنصوب أو هو مفعول ثان لينز
 على تضمين معنى التصير وصفصفا إما حال ثانية أو بدل من المفعول الثاني وقوله
 تعالى (لا ترى فيها) أى فى مقار الجبال أو فى الأرض على ما مر من التفصيل
 (عوجا) بكسر العين أى اعوجاجا ما كأنه لغاية خطائه من قبيل ما فى المعاني
 أى لا تدركه إن تأملت بالمقاييس الهندسية (ولا أمتا) أى تروا يسيرا
 استئناف مبين لكيفية ما سبق من القاع الصفصف أو حال أخرى أو صفة
 لقاعا والخطاب لكل أحد عن تتأني منه الرؤية وتقديم الجار والمجرور على
 المفعول الصريح لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر مع ما فيه
 من طول ربما يغفل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم (ويومئذ) أى يوم إذ
 نسفت الجبال على إضافة اليوم إلى وقت النصف وهو ظرف لقوله تعالى (يتبعون
 الداعى) وقيل بدل من يوم القيامة وليس بذلك أى يتبع الناس داعى الله عز
 وجل إلى المحشر وهو إسرائيل عليه السلام يدعو الناس عند النفخة الثانية قائما
 على صخرة بيت المقدس ويقول أيتها العظام النخرة والأوصال المنفركة واللحوم
 المتمزقة قومي الى عرض (٢) الرحمن فيقبلون من كل أوب إلى صوبه (لا عرج
 له) لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه .

(وخضعت الأصوات للرحمن) أى خضعت لهيئته (فلا تسمع إلا همسا)
 أى صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت أخفاف الإبل وقد فسر الهمس بخفق
 أقدامهم ونقلها إلى المحشر (يومئذ) أى يوم إذ يقع ما ذكر من الأمور الهائلة
 (لا تنفع الشفاعة) من الشفعاء أحدا (إلا من أذن له الرحمن) أن يشفع

(١) سقطت من ١٠ .

(٢) فى ٤٣٠ ساحة

له (ورضى له قولا) أى ورضى لأجله قول الشافع فى شأنه أو رضى قوله لأجله وفى شأنه وأما من عداه فلا تكاد تنفعه وإن فرض صدورهما عن الشفعاء المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى (فا تنفعهم شفاعة الشافعين) فالاستثناء كما ترى من أعم المفاعيل وأما كونه استثناء من الشفاعة على معنى لا تنفع الشفاعة إلا شفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع لغيره كما جوزوه فلا سبيل إليه لما أن حكم الشفاعة ممن لم يؤذن له أن لا يملكها ولا تصدره عنه أصلا كما فى قوله تعالى (لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا) وقوله تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) فالإخبار عنها بمجرد عدم نعمها للشفوع له ربما يوم إمكان صدورهما ممن لم يؤذن له مع إخلاله بمقتضى مقام تهويل اليوم وأما قوله تعالى (ولا يقبل منها شفاعة) فمعناه عدم الإذن فى الشفاعة لا عدم قبولها بعد وقوعها (يعلم ما بين أيديهم) أى ما تقدمهم من الأحوال وقيل من أمر الدنيا (وما خلفهم) وما بعدهم عما يستقبلونه وقيل من أمر الآخرة (ولا يحيطون به علما) أى لا تحيط علومهم بمعلوماته تعالى وقيل بذاته أى من حيث اتصافه بصفات الكمال التى من جملتها العلم الشامل وقيل الضمير لأحد الموصولين أو لمجموعهما فإنهم لا يعلمون جميع ذلك ولا تفصيل ما علوا منه (وعنت الوجوه للحي القيوم) أى ذلت وخضعت خضوع العناء أى الأسارى فى يد الملك القهار ولعلها وجوه المجرمين كقوله تعالى (سيت وجوه الذين كفروا) ويؤيده قوله تعالى (وقد خاب من حل ظلما) قال ابن عباس رضى الله عنهما خسر من أشرك بالله ولم يقب وهو استغاث لبيان ما لأجله عنت وجوههم أو اعتراض كأنه قيل عابوا وخسروا وقيل حال من الوجوه ومن عبارة عنها منفية عن ضميرها وقبل الوجوه على العموم فالمعنى حيثنذ وقد خاب من حل ظلما فقوله تعالى (ومن يعمل من الصالحات) الخ قسم لقوله (وقد خاب من حل ظلما) لا لقوله تعالى (وعنت الوجوه) الخ كما أنه كذلك على الوجه الأول أى ومن يعمل بعض الصالحات أو بعضا من الصالحات على أحد الوجهين المذكورين فى تفسير قوله تعالى (من أنباء ما قد سبق) (وهو مؤمن) فإن

الإيمان شرط في صحة الطاعات وقبول الحسنات (فلا يخاف ظلما) أى منع ثواب مستحق بموجب الوعد (ولا هضا) ولا كسرا منه ينقص أو لا يخاف جراء ظلم وهضم إذ لم يصدر عنه ظلم ولا هضم حتى يخافهما وقرىء فلا يخف على النبی .

(وكذلك) عطف على كذلك نقص وذلك إشارة إلى إزال ما سبق من الآيات المتضمنة للوعيد المنبئة عما سيقع من أحوال القيامة وأحوالها أى مثل ذلك الإزال (أنزلناه) أى القرآن كله وإضماره من غير سبق ذكره للإيدان ببقائه شأنه وكونه مركزا في العقول حاضرا في الأذهان (قرأنا عريا) ليفهمه العرب ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر فإزلا من عند خلاق القوى والقدر (وصرفنا فيه من الوعيد) أى كررنا فيه بعض الوعيد أو بعضا من الوعيد حسبما أشير إليه آنفا (لهم يتقون) أى كي يتقوا الكفر والمعاصي بالفعل (أو يحدث لهم ذكرا) امتاظا واعتبارا مؤديا بالآخرة إلى الانتهاء (فتعالى الله) استعظام له تعالى ولعظمته التي يصرف عليها عباده من الأوامر والنواهي والوعد والوعيد وغير ذلك أى ارتفع بذاته وتمزه عن عائلة المخلوقين في ذاته وصفاته وأفعاله وأحواله (الملك) الثافذ أمره الحقيقي بأن يرجى وعده ويخشى وعيده (الحق) في ملكوته وألوهيته لذاته أو الثابت في ذاته وصفاته (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليه) أى يتم (وحیه) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى إليه عليه السلام الوحي يقيمه عند لفظ كل حرف وكل كلمة ليكمال اعتنائه بالتلقى والحفظ فنهى عن ذلك إثر ذكر الإزال بطريق الاستطراد لما أن استقرار الالفاظ في الأذهان تابع لاستقرار معانيها فيها وربما يشغل التللف بكلمة عن سماع ما بعدها وأمر باستفاضة العلم واستزادته منه تعالى قيل:

(وقل) أى في نفسك (رب زدني علما) أى سل الله عز وجل زيادة العلم فإنه الموصل إلى طلبك دون الاستعجال وقيل إنه نهى عن تبليغ ما كان

يحملا قبل أن يأتي بيانه وليس بذلك فإن تبليغ المجهل وتلاوته قبل البيان مما لا ريب في صحته ومشروعيته.

آدم والمهد

(ولقد عهدنا إلى آدم) كلام مستأنف مسوق لتقرر ما سبق من تصريح الوعيد في القرآن وبيان أن أساس بني آدم على العصيان وعرقه راسخ في النسيان مع ما فيه من إنجاز الموعود في قوله تعالى (كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق) يقال عهد إليه الملك وعزم عليه وأوعز إليه وتقدم إليه إذا أمره ووصاه والمعهود مخوف يدل عليه ما بعده واللام جواب قسم مخلوف أى وأقسم أو وبالله أو وثاقه لقد أمرناه ووصيناه (من قبل) أى من قبل هذا الزمان (ففسى) أى العهد ولم يمتن به حتى خفل عنه أو تركه ترك الملقى عنه وقرئ ففسى أى نساها الشيطان .

(ولم نعهد له عزما) تصميم رأى وثبات قدم في الأمور إذ لو كان كذلك لما أزهى الشيطان ولما استطاع أن يفره وقد كان ذلك منه عليه السلام في بدء أمره من قبل أن يحرب الأمور ويتولى حارها وقارها ويذوق شربها وأربها عن النبي عليه الصلاة والسلام لو وزنت أحلام بني آدم بحمل آدم لرجع حبله وقد قال الله تعالى (ولم نعهد له عزما) وقيل عزما على الذنب فإنه أخطأ ولم يعتمد وقوله تعالى (ولم نعهد) إن كان من الوجود العلى فله عزما مفعولا قدم الثاني على الأول لكونه ظرفا وإن كان من الوجود المقابل للعدم وهو الأنسب لأن مصب الفائدة هو المفعول وليس في الإخبار بكون العزم المعلوم له مزيد مزية فله حتملق به قسم على مفعوله لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر أو بمخلوف هو حال من مفعوله المنكر كأنه قيل ولم تصادف له عزما وقوله تعالى (وإذ قلنا للبلذنة اسجدوا لآدم) شرع^(١) في بيان المهود وكيفية

ظهور نسيانه وققدان عزمه وإذ منضوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي
 عليه الصلاة والسلام أى وأذكر وقت قولنا لهم وتطلى الذكر بالوقت مع أن
 المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث لما مر مرارا من المبالغة في إرجاب
 ذكرها فإن الوقت مشتمل على تفاصيل الأمور الواقعة فيه فالأمر بذكره أمر
 بذكر تفاصيل ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل على أعيان
 الحوادث فإذا ذكر صارت الحوادث كأنها موجودة في ذهن المخاطب بوجود ذاتها
 المعينية أى أذكر ما وقع في ذلك الوقت منا ومنه حتى يقين لك نسيانه وققدان
 عزمه (فسجدوا لإبليس) قد سبق الكلام فيه مرارا (أبى) جملة مستأنفة
 وقعت جوابا عن سؤال نشأ عن الأخبار بعدم سجوده كأنه قيل ما باله لم يسجد
 فقيل أبى واستكبر ومفعول أبى إما محذوف أى أبى السجود كما في قوله تعالى
 (أبى أن يكون مع الساجدين) أو غير منوى رأسا بنزله منزلة اللام أى فعل الإباء
 وأظهره (فقلنا) عقيب ذلك اعتناء بنصحه (يا آدم إن هذا) الذى رأيت
 ما فعل (عدوك ولزوجك فلا يخرجكما) أى لا يكون سببا لإخراجكما
 (من الجنة) والمراد نهيهما عن أن يكونا بحيث يتسبب الشيطان إلى إخراجهما
 منها بالطريق البرهاني كما في قولك لا أرىك ههنا والقاء لترتيب موجب النهى
 على عداوته لما أو على الإخبار بها (فتشتى) جواب للنهى وإستناد الشقاء إليه
 خاصة بعد تعليق الإخراج الموجب له بما لأصاته في الأمور واستلزام
 شقائه لشقائهما مع ما فيه من مراعاة الفواصل وقيل المراد بالشقاء التعب في
 تحصيل مبادئ المعاش وذلك من وظائف الرجال (إن لك أن لا تجوع فيها
 ولا تمرى وأنت لا تظلم فيها ولا تضحى) تعليل لما يوجبه النهى فإن اجتماع
 أسباب الراحة فيها مما يوجب المبالغة في الاهتمام بتحصيل مبادئ البقاء فيها والجد
 في الانتهاء عما يؤدى إلى الخروج عنها والعدل عن التصريح بأن له عليه السلام
 فيها تنعم بغير النعم من الماء كل المشارب وتنعم بأصناف الملابس البية
 والمساكن المرضية مع أن فيه من الترغيب في البقاء فيها ما لا يخفى إلى ذكر من
 فنى قفاضها التى هى الجوع والعطش والعري والضنى لتذكير تلك الأمور

المنكرة والتثنية على ما فيها من أنواع الشقوة التي حذر عنها ليلالغ في التحاى
عن السبب المؤدى إليها على أن الترغيب قد حصل بما سوغ له من التمتع بجميع
ما فيها سوى ما استثنى من الشجرة حسبما نطق به قوله تعالى (ويا آدم اسكن أنت
وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما) وقد طوى ذكره هنا اكتفاء بما
ذكره في موضع آخر واقتصر ما على ذكر من الترغيب المتضمن للترهيب ومعنى
(أن لا تجوع فيها) الخ أن لا يصيبه شيء من الأمور الأربعة أصلاً فإن الشبع
والرى والكسوة والكن قد تحصل بعد عروض أعضادها يا حواء الطعام والشراب
واللباس والمسكن وليس الأمر فيها كذلك بل كل ما وقع فيها شهوة وميل إلى
شيء من الأمور المذكورة تمتع به من غير أن يصل إلى حد الضرورة ووجه إفراده
عليه السلام بما ذكر مامر آتقا وفصل الظمأ عن الجوع في الذكر مع نجانتهما
وتقارنهما في الذكر عادة وكذا حال العرى والضحو المتجانسين لتوفية مقام
الامتنان حقه بالإشارة إلى أن نفى كل واحد من تلك الأمور نعمة على حيالها
ولو جمع بين الجوع والظمأ لربما توم أن نفهما نعمة واحدة وكذا الحال في
الجمع بين العرى والضحو على مناج قصة البقرة ولزادة التفرير بالتثنية على أن
نفى كل واحد من الأمور المذكورة مقصود بالذات مذكور بالأصالة لا أن
نفى بعضها مذكور بطريق الاستطراد والتبعية لنفى بعض آخر كما عسى يتوهم
لو جمع بين كل من المتجانسين وقرىء إنك بالكسر والجمهور على الفتح بالمعطف
على أن لا تجوع وصحة وقوع الجملة المصدرة بأن المفتوحة اسما للمكسورة
المشاركة لها في إفادة التحقيق مع امتناع وقوعها خبراً لها لما أن المحذور اجتماع
حرفي التحقيق في مادة واحدة ولا اجتماع فيما نحن فيه لاختلاف مناط التحقيق
فيها في حيزها بخلاف ما لو وقعت خبراً لها فإن اتحاد المناط حيثئذ مما لا ريب
فيه ببيان أن كل واحدة من المكسورة والمفتوحة موضوعة لتحقيق مضمون
الجملة الخبرية المنعقدة من اسمها وخبرها ولا يخفى أن مرجع خبريتها ما فيها من
الحكم الإيجابي أو السلبي وأن مناط ذلك الحكم خبرها لا اسمها فلول كل منهما
تحقيق ثبوت خبرها لا اسمها لا يثبت اسمها في نفسه فاللازم من وقوع الجملة المصدرة

بالمفتحة اسما للمكسورة تحقيق ثبوت خبرها لتلك الجملة المؤولة بالمصدر وأما تحقيق ثبوتها في نفسها فهو مدلول المفتوحة حتما فلم يلزم اجتماع حرفي التحقيق في مادة واحدة قطعاً وإنما لم يجوزوا أن يقال إن زياداً قائم حتى مع اختلاف المناط بل شرطوا الفصل بالحبر كقولنا إن عندى أن زيداً قائم للتجافى عن صورة الاجتماع والواو الماعطفة وإن كانت نائبة عن المكسورة التي يمتنع دخولها على المفتوحة بلا فصل وقائمة مقامها في إفضاء معناها وإجزاء أحكامها على مدخولها لكنها حيث لم تكن حرفاً موضوعاً للتحقيق لم يلزم من دخولها على المفتوحة اجتماع حرفي التحقيق أصلاً فالمعنى إن لك عدم الجوع وعدم العرى وعدم الظلم خلا أنه لم يقتصر على بيان أن الثابت له عليه السلام عدم الظلم والضحو مطلقاً كما فعل مثله في المعطوف عليه بل قصد بيان أن الثابت له عليه السلام تحقيق عديمها فوضع موضع الحرف المصدرى المحض أن المفيدة له كأنه قيل إن لك فيها عدم ظلمك على التحقيق (فوسوس إليه الشيطان) أى أنهى إليه وسوسته أو أسرها إليه .

(قال) إما بدل من وسوس أو استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ منه كأنه قيل فإذا قال في وسوسته فقيل قال (يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) أى شجرة من أكل منها خلد ولم يمض أصلاً سواء كان عن حاله أو بأن يكون ملكاً لقوله تعالى (إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) (وملك لا يلبس) أى لا يزول ولا يخلل بوجه من الوجوه (فأكل منها فبدت لهما سوءاتهما) قال ابن عباس رضى الله عنهما عريا عن الثور الذى كان الله تعالى ألبسهما حتى بدت فروجهما (وطبقا يخفضان عليهما من ورق الجنة) قد مر تفسيره في سورة الأعراف (وعصى آدم ربه) بما ذكر من أكل الشجرة (فنفى) نزل عن مطلوبه الذى هو الخلود أو المأمور به أو عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرئ نفى عن غوى الفصيل إذا أنغم من اللبن وفي وصفه عليه السلام بالعصيان والتورية مع صغر زلته تعظيم لها وزجر بليغ لأولاده عن (٤٣) - أبو السعود - ناك

أناها (اجتباؤه) أى اصطفاه وقرينه إليه بالجل على التوبة والتوفيق لها من اجتبي الشيء بمعنى جباه لنفسه أى جمعه كقولہ اجتمعت أومن جبي إلى كذا فاجتبيته مثل جلبيت على العروس فأجلبيتها وأصل الكلمة الجمع وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام مرید تشريف له عليه السلام .

(فتاب عليه) أى قبل توبته حين تاب هو وزوجه قاتلين (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وإفراده عليه السلام بالاجتباء وقبول التوبة قعر وجهه (وهدى) أى إلى الثبات على التوبة وانتمسك بأسباب الصمة (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من الإخبار بأنه تعالى قبل توبته وهدهد كأنه قيل فإذا أمره تعالى بعد ذلك فقبل قال له ولزوجته (اهبطا منها جميعا) أى انزلا من الجنة إلى الأرض وقوله تعالى (بعضكم لبعض عدو) حال من ضمير المخاطب فى اهبطا والجمع لما أنهما أصل الذرية ومنشأ الأولاد أى متعادين فى أمر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتعارب (فإما يأتينكم منى هدى) من كتاب ورسول (فمن اتبع هداى) وضع الظاهر موضع المضمرة مع الإضافة إلى ضميره تعالى لتشريفه والمبالغة فى الإيجاب اتباعه (فلا يضل) فى الدنيا (ولا يضل) فى الآخرة .

(ومن أعرض عن ذكرى) أى عن الهدى الناكر لى والداعى إلى (فإن له) فى الدنيا (معيشة ضنكا) ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرىء ضنكى كسكى وذلك لأن مجامع همتهم ومطامع نظره مقصورة على أعراض الدنيا وهو متالك على ازديادها وخائف على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع أنه قد يضيق الله تعالى بشؤم الكفر ويوسع بركة الإيمان كما قال تعالى (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) وقال تعالى (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) وقال تعالى

(ولو أن أهل الكتاب آمنوا) إلى قوله تعالى (لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وقيل هو الضريع والزقوم في النار وقيل عذاب القبر (ونحشره) وقرىء يسكون الماء على لفظ الوقف وبالجرم عطفا على محل فإن له مبيضة ضنكا لأنه جواب الشرط (يوم القيامة أعمى) فقد البصر كما في قوله تعالى (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكيا وصميا) لا أعمى عن الحجمة كما قيل (قال) استئناف كما مر (رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا) أى في الدنيا وقرىء أعمى بالإمالة في الموضعين وفي الأول فقط لكونه جديرا بالتغيير لكونه رأس الآية وعمل الوقف (قال كذلك) أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر بقوله تعالى (أتنتك آياتنا) واضحة نيرة بحيث لا تغنى على أحد (فليستها) أى عيت عنها وتركها ترك الملقى الذى لا يذكر أصلا (وكذلك) ومثل ذلك النسيان الذى كنت فعلته في الدنيا (اليوم نفسى) ترك في العمى جزاء وفاقا لكن لا أبدا كما قيل بل إلى ما شاء الله ثم يرله عنه فيرى أهوال القيامة ويشاهد مقدمه في النار ويكون ذلك له عذابا فوق العذاب وكذا البكم والصمم يرلها الله تعالى عنهم أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا (وكذلك) أى مثل ذلك الجزاء الموافق للجنابة (نجرى من أسرف) بالانهماك في الشهوات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها وأعرض عنها (ولعذاب الآخرة) على الإطلاق أو عذاب النار (أشد وأبقى) أى من ضنك العيش أو منه ومن الحشر على العمى .

توبيخ الكفار وتسلية النبي صلى الله عليه وسلم

(أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من قوله تعالى (وكذلك نجزي) الآية والهمزة للإعسار التوبيخي والفاء للمطاف على مقدر يقتضيه المقام واستعمال الهداية باللام إما لتنزيلها منزلة اللام فلا حاجة إلى المفعول أو لأنها بمعنى التبيين والمفعول محذوف وأيما ما كان خالفا لعل هو الجملة بمضمونها ومعناها وضمير هم للشركين المعاصرين لرسول الله

صلى الله عليه وسلم والمعنى أغفلوا فلم يفعل الهداية لهم أو فلم يبين لهم مآل أمرهم كثرة إهلاكنا للقرون الأولى وقد مر في قوله عز وجل (أو لم يهد الذين يرتنون الأرض من بعد أهلها) الآية وقيل الفاعل الضمير المائد إلى الله عز وجل ويؤيده القراءة بتون العظمة وقوله تعالى (كم أهلكنا) الخ إما معلق للفعل ساد مسد مفعوله أو مفسر لمفعوله المحذوف هكذا قيل والأوجه أن لا يلاحظ مفعول. كأنه قيل أفلم يفعل الله تعالى لهم الهداية ثم قيل بطريق الالتفات كم أهلكنا الخ يانا لتلك الهداية ومن القرى في عمل النصب على أنه وصف للمميز كم أى كم قرنا كاتنا من القرون وقوله تعالى (يمشون في مساكنهم) حال من القرون أو من مفعول أهلكنا أى أهلكناهم وهم في حال أمن وتقلب في ديارهم أو من الضمير في لهم مؤكد للإنكار والعامل بهذا والمعنى أفلم يهد لهم إهلاكنا للقرون السالفة من أصحاب الحجر وثمود وقرىات قوم لوط حال كونهم ماشين في مساكنهم إذا سافروا إلى الشام مشاهدين لآثار هلاكهم مع أن ذلك مما يوجب أن يبتدوا إلى الحق فيعتبروا لتلايل بهم مثل ما حل بأولئك وقرىة يمشون على البناء للمفعول أى يمكنون على المشى (لن في ذلك) تعليل للإنكار وتقرير للهداية مع عدم اهتمامهم وذلك إشارة إلى مضمون قوله تعالى (كم أهلكنا) الخ وما فيه من معنى البعد للإشمار بيعد منزلته وعلو شأنه في باب.

(آيات) كثيرة عظيمة واضحات الهداية ظاهرات الدلالة على الحق فإذا ن هو هاد وأبما هاد ويجوز أن تكون كلمة في تجريدية فافهم (لأولى النهى) لدوى العقول الناهية عن القبايح التى من أقبحها ما يتعاطاه كفار مكة من الكفر بآيات الله تعالى والتعاضى عنها وخير ذلك من فنون المعاصى وفيه دلالة على أن مضمون الجملة هو الفاعل لا المفعول .

وقوله تعالى (ولولا كلمة سبقت من ربك) كلام مستأنف سيق لبيان حكمه

عدم وقوع ما يضر به قوله تعالى (أفلم يهتدوا) الآية من أن يعصمهم مثل ما أصاب
القرون المهلكة أى ولولا الكلمة السابقة وهى العدة بتأخير عذاب هذه الأمة
إلى الآخرة لحكمة تقتضيه ومصلحة تستدعيه (لكان) عقاب جنائياتهم
(لزاما) أى لازما لهؤلاء الكفرة بحيث لا يتأخر عن جنائياتهم ساعة لزوم
ما نزل بأولئك العابرين وفى التمرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره
عليه السلام تلويح بأن هذا التأخير لنشره عليه السلام كما ينهى عنه قوله تعالى
(وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) والالزام إما مصدر لازم وصف بمبالغة وإما
فعال بمعنى مفعول جعل آلة الزوم لفرط لزومه كما يقال لراى خصم (وأجل
مسمى) عطف على كلمة أى ولولا أجل مسمى لأعازمهم أو لعذابهم وهو يوم
القيامة ويوم بدر لما تأخر عذابهم أصلا وفصله عما عطف عليه للسرعة إلى
بيان جواب لولا وللإشعار باستقلال كل منهما ينفي لزوم العذاب ومراعاة
فواصل الآية الكريمة وقد جوز عطفه على المستكن فى كان العائد إلى الأخذ
العاجل المفهوم من السياق تنزيلا للفصل بالخبر منزلة التأكيد أى لكان الأخذ
العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كدأب عاد وثمود وأضرابهم ولم ينفرد الأجل
المسمى دون الأخذ العاجل (فاصبر على ما يقولون) أى إذا كان الأمر على
ما ذكر من أن تأخير عذابهم ليس بإهمال بل إهمال وأنه لازم لهم البتة فاصبر
على ما يقولون من كلمات الكفر فإن عليه عليه السلام بأنهم معذبون لا محالة
عما يسليه ويحمله على الصبر .

(وسبح) ملتبسا (بحمد ربك) أى صل وأنت حامد لربك الذى
يلتفك إلى كمالك على هدايته وتوفيقه أو نزهه تعالى عما يسبوه إليه عما لا يليق
بشأنه الرفيع حامدا له على ما ميزك بالهدى معترفا بأنه مولى النعم كلها والأول
هو الأظهر المناسب لقوله تعالى (قبل طلوع الشمس) الخ فإن توقيت
التنزيه غير مهمود فالمراد صلاة الفجر (وقبل غروبها) يعنى صلاتى الظهر
والعصر لأنهما قبل غروبها بعد زوالها وجمعها لمناسبة قوله تعالى قبل طلوع

الشمس وقبل صلاة العصر (ومن آتاه الليل) أى من ساعاته جمع إلى بالكسر والقصر وآتاه بالفتح والمدة (فسيح) أى فصل والمراد به المغرب والعشاء إذنا باختصاصهما بمزيد الفضل فإن القلب فيها أجمع والنفس إلى الاستراحة أميل فتكون العبادة فيها أشق ولذلك قال تعالى (إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً) (وأطراف النهار) تكرير لصلاة الفجر والمغرب إذنا باختصاصهما بمزيد مزية وبجيته بلفظ الجمع لأن الإلباس كقول من قال ظهر امها مثل ظهور الترسين أو أمر بصلاة الظهر فإنه نهاية النصف الأول من النهار وبداية النصف الأخير وجمعه باختيار النصفين أو لأن النهار جنس أو أمر بالتطوع في أجزاء النهار (ملك ترضى) متعلق بيسبح أى في هذه الأوقات رجاء أن تناله عنده تعالى ما ترضى به نفسك وقرى ترضى على صيغة البناء للمفعول من أرضى أى يرضيك ربك .

(ولا تمدن عينيك) أى لا تطل نظرهما بطريق الرغبة والميل (إلى ما متعنا به) من زخارف الدنيا وقوله تعالى (أزواجاً منهم) أى أصنافاً من الكفرة مفعول متعنا قدم عليه الجار والمجرور للاعتناء به أو هو حال من الضمير والمفعول منهم أى إلى الذى متعنا به وهو أصناف وأنواع بعضهم على أنه معنى من التبعية أو بعضها منهم على حذف الموصوف كما مر مراراً (زهرة الحياة الدنيا) منصوب بمحذوف يدل عليه متعنا أى أعطينا أو به على تضمين معناه أو بالبدلية من عل به أو من أزواجاً بتقدير مضاف أو بدونه أو بالذم وهى الزينة والبهجة وقرى زهرة بفتح الهاء وهى لغة كالجمرة فى الجمرة أو جمع زاهر وصف لهم بأنهم زاهروا الدنيا لتنعيمهم وبها زعيم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد (لنتنتهم فيه) متعلق بمتعنا جى به للتنفير عنه ببيان سوء حاقبة ما لا إثر لإظهار بهجته حالاً أى لتعاملهم معاملة من يتلهم ويحتبرهم فيه أو لتعذيبهم فى الآخرة بسببه (وراق ربك) أى ما ادخر لك فى الآخرة أو ما ورقتك من الدنيا النبوة والهدى (خير) عامتهم فى الدنيا لأنه مع كونه

في نفسه أجل ما يتنافس فيه المتنافسون مأمون الثالثة بخلاف ما نسوه (وأيضا)
فانه لا يكاد ينقطع نفسه أو أثره أبدا كما عليه زهرة الدنيا

(وأمر أهلك بالصلاة) أمر عليه السلام بأن يأمر أهل بيته والتابعين له
من أمته بالصلاة بعد ما أمر هو بها ليتعاونوا على الاستعانة على خصائصهم
ولا يهتموا بأمر المباشرة ولا يلتفتوا لفت أبواب الثروة (واصطبر عليها)
وثابر عليها غير مشتغل بأمر المعاش (لا نسالك رزقا) أى لا نكلفك أن
ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإمام فقرغ بالك بأمر الآخرة
(والعاقبة) الحيدة (للفقير) أى لأهل التقوى على حذف المضاف وإقامة
المضاف إليه مقامه تنبها على أن ملك الأمر هو التقوى روى أنه عليه الصلاة
والسلام كان إذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا ولا
يأتينا بآية من ربه) حكاية لبعض أقاربهم الباطلة التي أمر عليه السلام
بالصبر عليها أى هلا يأتينا بآية تدل على صدقه في دعوى النبوة أو بآية
ما اقترحوها بلغوا من المكابرة والعناد إلى حيث لم يعدوا ما شاهدوا من
المعجزات التي تفخر لها صم الجبال من قبيل الآيات حتى اجتزوا على التفوه بهذه
العظيمة الشفاء ، وقوله تعالى : (أولم تأتئهم بينة ما في الصحف الأولى)
أى التوراة والإنجيل وسائر الكتب السماوية رد من جهته جل وعلا لمقاتلهم
القيحة وتمكذيب لهم فيما دسوا تحتهم إنكار بحجى الآية بإنيان القرآن الكريم
الذى هو أم الآيات وأس المعجزات وأعظمها وأبقاها لأن حقيقة المعجزة
اختصاص مدعى النبوة بنوع من الأمور الخارقة للعادات أى أمر كان ولا ريب
في أن العلم بأجل الأمور وأعلاها إذ هو أصل الأعمال ومبدأ الأفعال ولقد ظهر
مع حيازته لجميع علوم الأولين والآخرين على يد أمى لم يمارس شيئا من العلوم
ولم يدارس أحدا من أهلها أصلا فأى معجزة تراد بعد وروده وأى آية ترام
مع وجوده وفي إرادته بعنوان كونه بينة ما في الصحف الأولى ومن التوراة
والإنجيل وسائر الكتب السماوية أى شاهدا بحقيقة ما فيها من العقائد الحققة

وأصول الأحكام التي أجمعت عليها كافة الرسل وبصحة ما تنطق به من أنباء الأمم من حيث أنه غنى بإعجازه عما يشهد بحقيقته حقيق بإثبات حقيقة غيره ما لا يخفى من تنويه شأنه وإفارة برهانه ومزيد تقرير وتحقيق لإتيانه وإسناد الإتيان إليه مع جعلهم إياه مأثبا به للتنبيه على أصالته فيه مع ما فيه من المناسبة للبيئة والهمزة لإنكار الوقوع والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل ألم يأتهم سائر الآيات ولم تأتهم خاصة بيته ما في الصحف الأولى تقريرا لإتيانه وإفادانا من الوضوح بحيث لا يتأتى منهم إنكاره أصلا وإن اجتزأوا على إنكار سائر الآيات مكابرة وعنادا وقرئ أول يأتهم بالياء التحتية وقرئ الصحف بالسكون تخفيفا .

وقوله تعالى ﴿ولو أنا أهلكناهم بعذاب﴾ إلى آخر الآية جملة مستأنفة سبقت لتقرير ما قبلها من كون القرآن آية بيّنة لا يمكن إنكارها ببيان أنهم يعترفون بها يوم القيامة والمعنى لو أنا أهلكناهم في الدنيا بعذاب مستأصل (من قبله) متعلق بأهلكنا أو بمحذوف هو صفة لعذاب أي بعذاب كائن من قبل إتيان البيئة أو قبل عهد عليه الصلاة والسلام ﴿لقلوا﴾ أي يوم القيامة ﴿ربنا لولا أرسلت إلينا﴾ في الدنيا ﴿رسولا﴾ مع كتاب ﴿فتبع آياتك﴾ التي جاءنا بها .

﴿من قبل أن نذل﴾ بالعذاب في الدنيا ﴿ونغزي﴾ بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل إتيانها فاقطعت معذرتهم فمند ذلك قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء

﴿قل﴾ لأولئك الكفرة المتمردين ﴿كل﴾ أي كل واحد منا ومنكم ﴿مذبذب﴾ متظرب لما يؤول إليه أمرنا وأمركم ﴿فقرّبوا﴾ وقرئ فقتلوا .

﴿فستعلمون﴾ عن قريب ﴿من أصحاب العرابط السوى﴾ أي المستقيم وقرئ

السواء أى الوسط الجيد وقرىء السوء والسوآى والسوى تصغير السوء (ومن
 اعتدى) من الضلالة ومن فى الموضعين استفهامية محلها الرفع بالبداء خيرها
 ما بعدها والجملة سادة مسند مفعولى العلم أو مفعوله ويجوز كون الثانية موصولة
 بخلاف الأولى لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها
 بالفعل على أن العلم بمعنى المعرفة أو على أصحاب أو على الصراط وقيل العائد
 فى الأولى مخذوف والتقدير من هم أصحاب الصراط . عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والأنصار وقال
 لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا سورة طه ويس .

• • •

سورة الانبياء

مكية وهي مائة واثنان عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرب للناس حسابهم) مناسبة هذه الفاتحة الكريمة لما قبلها من الفاتحة الشريفة غنية عن البيان قال ابن عباس رضي الله عنهما المراد بالناس المشركون وهو الذي يفصح عنه ما بعده والمراد باقتراب حسابهم اقترابه في ضمن اقتراب الساعة وإسناد الاقتراب إليه لا إلى الساعة مع استبعادها له ولسائر ما فيها من الأحوال والأهوال الفظيعة لانسياق الكلام إلى بيان غفلتهم عنه وإعراضهم عما يذكروهم ذلك واللام متعلقة بالفعل وتقديمها على الفاعل للسرعة إلى إدخال الروعة فإن نسبة الاقتراب إليهم من أول الأمر بما يسوؤهم ويورثهم رهبة وانزعاجا من المقرب كما أن تقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح في قوله تعالى (هو الذي خلق لكم ما في الأرض) لتعجيل المسرة لما أن بيان كون الخلق لأجل المخاطبين بما يمسهم وبزيدهم رغبة فيما خلق لهم وشوقا إليه وجعلها تأكيداً للإضافة على أن الأصل المتعارف فيما بين الأوساط اقتراب حساب الناس ثم اقتراب للناس الحساب ثم اقتراب للناس حسابهم مع أنه تصف تام بمحل عما يقتضيه المقام وإنما الذي يستدعيه حسن النظام ما قدمناه والمعنى دنا منهم حساب أعمالهم السيئة الموجبة للمقاب وفي إسناد الاقتراب المنهى عن التوجه نحوهم إلى الحساب مع إمكان العكس بأن يستبر التوجه والإقبال من جهتهم نحوه من تفخيم شأنه وتهويل أمره ما لا يخفى لما فيه من تصويره بصورة شيء مقبل عليهم لا يزال يطلبهم ويصيبهم لا محالة ومعنى اقترابه لهم تقاربه ودنوه منهم بعد بعده عنهم فإنه في كل ساعة من ساعات الزمان أقرب إليهم منه في الساعة السابقة هذا وأما الاعتذار بأن قربه بالإضافة إلى ما مضى من الزمان أو بالنسبة إلى الله عز وجل أو باعتبار أن كل آت قريب فلا تعلق له بما نحن فيه من الاقتراب المستفاد من صيغة الماضي ولا حاجة إليه في تحقيق أصل معناه نعم قد يفهم منه

عرفا كونه قريبا في نفسه أيضا فيصار حينئذ إلى التوجيه بالوجه الأول دون الآخرين أما الثاني فلا سبيل إلى اعتباره هنا لأن قربه بالنسبة إليه تعالى بما لا يتصور فيه التجدد والتفاوت حتما وإنما اعتباره في قوله تعالى (لعل الساعة قريب) ونظائره مما لدلالة فيه على الحدوث وأما الثالث فللدلالة فيه على القرب حقيقة ولو بالنسبة إلى شيء آخر .

(وَمِنْ غُفْلَةٍ) أى في غفلة تامة منه ساهون عنه بالمرة لأنهم غير مباليين به مع اعترافهم بإتيانه بل منكرون له كافرون به مع اقتضاء عقولهم أن الأعمال لا بد لها من الجزاء (معرضون) أى عن الآيات والتذير المنبهة لهم عن سعة الغفلة وهما خبران للضمير وحيث كانت الغفلة أمرا جليلاً لهم جعل الخبر الأول ظرفاً منبهاً عن الاستقرار بخلاف الإعراض والجللة حال من الناس وقد جوز كون الظرف حالا من المستكن في معرضون (ما يأتيهم من ذكر) من طائفة نازلة من القرآن تذكروهم بذلك أكل تذكروهم عن الغفلة أتم تنبيه كأنها نفس الذكر ومن في قوله تعالى (من ربهم) لا ابتداء الغاية مجازاً متعلقة بإتيانهم أو محذوف هو صفة لذكر وأيا ما كان ففيه دلالة على فضله وشرفه وكمال شناعته ما فعلوا به والتعرض لعنوان الربوبية لتشديد التشنيع (محدث) بالجر صفة لذكر وقرئ بالرفع حلا على محله أى محدث تنزيهه بحسب اقتضاء الحكمة وقوله تعالى (إلا استمعوه) استثناء مفرغ محله النصب على أنه حال من مفعول يأتيهم بإضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور وقوله تعالى (وهم يلعبون) حال من فاعل استمعوه وقوله تعالى (لا هية قلوبهم) إما حال أخرى منه أو من واو يلعبون والمعنى ما يأتيهم ذكر من ربهم محدث في حال من الأحوال إلا حال استماعهم إياه لاعتين مستهزئين به لاهين عنه أو لاعتين به حال كون قلوبهم لاهية عنه لتأخر غفلتهم وفرط إعراضهم عن النظر في الأمور والتفكير في العواقب وقرئ لاهية بالرفع على أنه خير بعد خير (وأسرأ التجوى) كلام مستأنف موقوفاً على بيان جناية خاصة إثر حكاية جناياتهم المعتادة والتجوى اسم من التناجى ومعنى إسرأها مع أنها لا تكون إلا سراة .

أنهم بالغوا في إختفائها أو أسروا نفس التاجي بحيث لم يشعر أحد بأنهم متناجون . وقوله تعالى (الذين ظلوا) بدل من واو أسروا منبه عن كونهم موصوفين بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو هو مبتدأ خبره أسروا النجوى قدم عليه اهتماما به والمعنى هم أسروا النجوى فوضع الموصول موضع الضمير تسجيلا على فعلهم بكونه ظلما أو منصوب على النعم وقوله (هل هذا إلا بشر مثلكم) الخ في حين النصب على أنه مفعول لقول مضمرة هو جواب عن سؤال نشأ عما قبله كآته قيل ماذا قالوا في نعوام فقيل قالوا هل هذا الخ أو بدل من أسروا أو معطوف عليه أو على أنه بدل من النجوى أى أسروا هذا الحديث وهل بمعنى النفي والهمزة في قوله تعالى :

(أتأتون السحر) للإنكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى (وأتم بصرون) حال من فاعل أتون مقرررة للإنكار ومؤكدة للاستبعاد والمعنى ما هذا إلا بشر مثلكم أى من جنسكم وما أتى به سحر أتعلون ذلك فتأتونه وتحضرونه على وجه الإذعان والقبول وأتم تعابنون أنه سحر قالوه بناء على ما ارتكز في اعتقادهم الزائغ أن الرسول لا يكون إلا ملكا وأن كل ما يظهر على يد البشر من الخوارق من قبيل السحر وزل عنهم أن إرسال البشر إلى عامة البشر هو الذى تقتضيه الحكمة التشريعية فأتلهم الله أنى يؤفكون وإنما أسروا ذلك لأنه كان على طريق توثيق المهد وترتيب مبادئ الشر والفساد وتمهيد مقدمات المكر والكيد في هدم أمر النبوة وإطفاء نور الدين والله متم توره ولو كره الكافرون .

رأى الكفار في النبي صلى الله عليه وسلم

(قال ربى يعلم القول فى السماء والأرض) حكاية من جهة تعالى لما قاله عليه السلام بعد ما أوحى إليه أحوالهم وأقوالهم يانا لظهور أمرهم وانكشاف سرهم وإثبات القول المنتظم للسر والجهر على وتيرة واحدة لا تفاوت بينهما بالجلالة والحفاء قطعا كما في علوم الخلق وقرى قل ربى الخ وقوله تعالى (فى السماء والأرض)

متعلق بمحذوف وقع حالا من القول أى كائنا فى السماء والأرض وقوله تعالى (وهو السميع العليم) أى المبالغ فى العلم بالمسموعات والمعلومات التى من جعلها ما أسروه من النجوى فيجازيهم بأقوالهم وأفعالهم اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله متضمن للوعيد (بل قالوا أضغاث أحلام) إضراب من جهة تعالى وانتقال من حكاية قول آخر مضطرب فى مسالك البطلان أى لم يقتصروا على أن يقولوا فى حقه عليه السلام هل هذا إلا بشر وفى حق ما ظهر على يده من القرآن الكريم إنه سحر بل قالوا تخاليط الأحلام ثم أضربوا عنه فقالوا (بل اقترأه) من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل أو شبه أصل ثم قالوا (بل هو شاعر) وما أتى به شعر يخل إلى السامع معانى لا حقيقة لها وهكذا شأن المبطل المحجوج متحير لا يزال يتردد بين باطل وأبطل ويتذبذب بين فاسد وأفسد فالإضراب الأول كما ترى من جهة تعالى والثانى والثالث من قبلهم وقد قيل الكل من قبلهم حيث أضربوا عن قولهم هو سحر إلى أنه تخاليط أحلام. ثم إلى أنه كلام مفترى ثم إلى أنه قول شاعر ولا ريب فى أنه كان يبنى حيثئذ أن يقال قالوا بل أضغاث أحلام والاعتذار بأن بل قالوا مقول لقالوا المضمرة قبل قوله تعالى (هل هذا إلا بشر) الخ كأنه قيل وأسروا النجوى قالوا هل هذا إلى قوله بل أضغاث أحلام وإنما صرح بقالوا بعد بل لبعد المهد بما يجب تنزيه ساحة التذيل عن أمثاله (فليأتنا بآية) جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كأنه قيل وإن لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله تعالى فليأتنا بآية (كما أرسل الأولون) أى مثل الآية التى أرسل بها الأولون كاليدوالصا ونظائرهما حتى تؤمن به فاموصولة ومحل الكاف الجر على أنها صفة لآية ويجوز أن تكون مصدرية فالكاف منصوبة على أنها مصدر تشبيهى أى نعمت لمصدر محذوف أى فليأتنا بآية إتيانا كما تنماثل لإرسال الأولين بها وصحة التشبيه من حيث أن الإتيان بالآية من فروع الإرسال بها أى مثل إتيان مترتب على الإرسال ويجوز أن يعمل النظم الكريم على أنه أريد كل واحد من الإتيان والإرسال فى كل واحد من طرفي التشبيه لكنه ترك فى جانب المشبه ذكر الإرسال وفى جانب المشبه

به ذكر الإتيان اكتفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في الموطن الآخر حسبما مر في آخر سورة يونس عليه السلام .

(ما آمنت قبلهم من قرية) كلام مستأنف مسوق لتكذيبهم فيما تلبى عنه خاتمة مقالهم من الوعد الضمني بالإيمان كما أشير إليه وبيان أنهم في اقتراح تلك الآيات كالباحث عن حثفه بظلفه وأن في ترك الإجابة إليه إبقاء عليهم كيف لا ولو أعطوا ما اقترحوا مع عدم إيمانهم قطعاً لوجب استئصالهم لجريان سنة الله عز وجل في الأمم السالفة على أن المقترحين إذا أعطوا ما اقترحوه ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب الاستئصال لا محالة وقد سبقت كلمة الحق منه تعالى أن هذه الأمة لا يعذبون بعذاب الاستئصال لقوله من قرية أى من أهل قرية في محل الرفع على الفاعلية ومن مزيدة لتأكيد العموم وقوله تعالى (أهلكناها) أى يهلك أهلها لعدم إيمانهم بعد مجيئ ما اقترحوه من الآيات صفة لقرية هو الهمة في قوله تعالى (أفهم يؤمنون) لإنكار الوقوع والفاء للطف إما على محذور دخلته الهمة فأفادت إنكار وقوع إيمانهم ونفيه عقب عدم إيمان الأولين فالمرعى أنه لم يؤمن أمة من الأمم المهلكة عند إعطاء ما اقترحوه من الآيات أم لم يؤمنوا فهؤلاء يؤمنون لو أجيبوا إلى ما سألوا وأعطوا ما اقترحوا مع كونهم أحق منهم وأطنى أما على ما آمنت على أن الفاء متقدمة على الهمة في الاعتبار مفيدة لترتيب إنكار وقوع إيمانهم على عدم إيمان الأولين وإنما قدمت عليها الهمة لاقتضاءها الصدارة كما هو رأى الجمهور وقوله عز وجل (وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً) جواب لقولهم هل هذا إلا بشر الخ متضمن لرد ما دسوا تحت قولهم كما أرسل الأولون من التريض بعدم كونه عليه السلام مثل أولئك الرسل صلوات الله تعالى عليهم أجمعين ولذلك قدم عليه جواب قولهم فليأتنا بآية ولأنهم قالوا ذلك بطريق التمجيز فلا بد من المسارعة إلى رده وإبطاله كما مر في تفسير قوله تعالى (قال إنما يأتيكم به الله إن شاء وما أنتم بمحجزين) بقوله تعالى (ما نزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين) ولأن في هذا الجواب نوع بسط يغفل تقديمه بتجواب أطراف النظم الكريم والحق أن ما اتخذوه سبباً للتكذيب

موجب التصديق في الحقيقة لأن مقتضى الحكمة أن يرسل إلى البشر البشر وإلى الملك الملك حسبما ينطق به قوله تعالى (قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون) معلمين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا فإن عامة البشر بمولع من استحقاق المفاوضة الملكية لتوقعها على التناسب بين المغيض والمستفيض فبعث الملك إليهم مزاحم للحكمة التي عليها يدور ذلك التكوين والتشريع وإنما الذي تقتضيه الحكمة أن يبعث الملك منهم إلى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكلا العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا إلى جانب آخر وقوله تعالى (نوحى إليهم) استئناف مبين لكيفية الإرسال وصفة المضارع لحكاية الحال الماضية المستمرة وحذف المفعول لعدم القصد إلى خصوصه والمعنى وما أرسلنا إلى الأمم قبل إرسالك إلى أمك إلا رجالا مخصوصين من أفراد الجنس مستأهلين للاصطفاء والإرسال نوحى إليهم بواسطة الملك ما نوحى من الشرائع والأحكام وغيرهما من القصص والأخبار كما نوحى إليك من غير فرق بينهما في حقيقة الوحي وحقيقة مدلوله حسبما يحكيه قوله تعالى (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين) إلى قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليما) كما لا فرق بينك وبينهم في البشرية فالهم لا يهملون أنك لست بدعا من الرسل وأن ما أوحى إليك ليس مخالفا لما أوحى إليهم فيقولون ما يقولون وقرئ يوحى إليهم بالياء على صيغة المبني للمفعول مجريا على سنن الكبرياء وإبدانا بتعين الفاعل وقوله تعالى :

(فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) تلوين الخطاب وتوجيه له إلى الكثرة لتبكيهم واستزاهم عن رتبة الاستبعاد والتكيد إثر تحقيق الحق على طريقة الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه الحقيق بالخطاب في أمثال تلك الحقائق الآتية وأما الوقوف عليها بالاستنباط من التفسير فهو من وظائف العوام والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها وجواب الشرط مخوف ثقة بدلالة المذكور عليه أى إن كنتم لا تعلمون ما ذكر فاسألوا أيها الجاهلة أهل الكتاب الواقفين

على أحوال الرسل السالفة عليهم السلام ^(١) لتزول شبهتكم أمروا بذلك لأن
 لإخبار الجمل العفير يوجب العلم لا سيما وهم كانوا يشايعون المشركين في عداوته
 عليه السلام ويشاورونهم في أمره عليه السلام ففيه من الدلالة على كمال وضوح
 الأمر وقوة شأن النبي عليه السلام ما لا يخفى (وما جعلناهم جسداً) يان
 لكون الرسل عليهم السلام أسوة لسائر أفراد الجنس في أحكام الطبيعة البشرية
 إثر بيان كونهم أسوة لهم في نفس البشرية والجسد جسم الإنسان والجن والملائكة
 ونصبه إما على أنه مفعول ثان للجعل لكن لا بمعنى جعله جسداً بعد أن لم يكن
 كذلك كما هو المشهور من معنى التصيير بل بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة
 قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل كما مر في قوله تعالى (وجعلنا
 آية النهار مبصرة) وإما حال من الضمير والجميل لإداعي وإفراذه لإرادة الجنس
 المنتظم للكثير أيضاً وقيل بتقدير المضاف أى ذوى جسد وقوله تعالى
 (لا يأكولون الطعام) صفة له أى وما جعلناهم جسداً مستغنياً عن الأكل والشرب
 بل محتاجاً إلى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه (وما كانوا خالدين) لأن مآل
 التحلل هو الفناء لا محالة وفي إنبأ ما كانوا على ما جعلناهم فبيده على أن عدم الخلود
 مقتضى جبلتهم التى أشير إليها بقوله تعالى (وما جعلناهم) الخ لا بالجمل المستأنف
 والمراد بالخلود إما المسك المديد كما هو شأن الملائكة أو الأبدية وهم معتقدون
 أنهم لا يموتون والمعنى جعلناهم أجساداً متغذية صائرة إلى الموت بالآخرة على
 حسب آجالهم لا ملائكة ولا أجساداً مستغنية عن الأغذية مصونة عن التحلل
 كاللائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم فالجمله مقررة لما قبلها من كون الرسل
 السالفة عليهم السلام بشراً لا ملكاً مع ما في ذلك من الرد على قولهم ما لهذا
 الرسول يأكل الطعام وقوله تعالى :

(ثم صدقناهم الوعد) عطف على ما يفهم من حكاية وحيه تعالى إليهم
 على الاستمرار التجددى كأنه قيل أوحينا ثم صدقناهم في الوعد الذى وعدناهم

في تضاعيف الرضى يهلك أعدائهم (فانجيتهم ومن نشاء) من المؤمنين وغيرهم من تستدعى الحكمة إبقاءه كن سيؤمن هو أو بعض فروعه بالآخرة وهو السر في حماية العرب من عذاب الاستئصال (وأهلكنا المسرفين) أى المجاوزين للحدود في الكفر والمعاصي (لقد أنزلنا إليكم) كلام مستأنس متسق لتحقيق حقبة القرآن العظيم الذى ذكر في صدر السورة الكريمة إعراض الناس عما يأتهم من آياته واستهواؤهم به وتسميتهم تارة سحرا وتارة أضغاث أحلام وأخرى مقترى وشعرا وبيان علو رتبته إثر تحقيق رسالته صلى الله عليه وسلم ببيان أنه كسائر الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام قد صدر بالتركيد القسمى إظهارا لمزيد الاعتناء بضمونه وإذنا بنا يكون المخاطبين فى أقصى مراتب التكثير أى والله لقد أنزلنا إليكم يا معشر قريش (كتابا) عظيم الشأن نير البرهان وقوله تعالى (فيه ذكركم) صفة لكتابا مؤكدة لما أفاضه التكثير التفضيى من كونه جليل المقدار بأنه جميل الآثار مستجلب لهم منافع جليلة أى فيه شرفكم وصيتكم كقوله تعالى (ولله لذكر لك ولقومك) وقيل ماتحتجون إليه فى أمور دينكم ودنياكم وقيل فيه ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الأخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الأنسب بسباق النظم الكريم وسياقه فإن قوله تعالى (أفلا تعقلون) إنكار تويخى فيه بعث لهم على التدبر فى أمر الكتاب والتأمل فيها فى تضاعيفه من فنون المواظ والزواجر التى من جعلتها القوارع السابقة واللاحقة والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى ألا تفكرون فلا تعقلون أن الأمر كذلك أو لا تعقلون شيئا من الأشياء التى من جعلتها ماذكر وقوله تعالى :

(وكم قصصنا من قرية) نوع تفصيل لإجمال قوله تعالى (وأهلكنا المسرفين) وبيان لكيفية إهلاكهم وسيه وتلييه على كثرتهم وكم خيرية مفيدة للتكثير محلها النصب على أنها مفعول لقصصنا ومن قرية تمييز وفى لفظ القصة الذى هو عبارة عن الكسر بإبابة أجزاء المكسور وإزالة تأليفها بالكلية من الدلالة على (٤٤) — أبو السود — ناك

قوة النضب وشدة السخط ما لا يخفى وقوله تعالى (كانت ظالمة) في محل الجر على أنها صفة لقرية بتقدير مضاف يقىء عنه الضمير الآتي أى وكثيرا قصصنا من أهل قرية كانوا ظالمين بآيات الله تعالى كافرين بها كدأبكم (وأنشأنا بعدها) أى بعد إهلاكها (فوما آخزين) أى ليسوا منهم نسبا ولا ديننا فقيه نفيه على استئصال الأولين وقطع دابرهم بالسكية وهو السر في تقديم حكاية إنشاء هؤلاء على حكاية مبادئ إهلاك أولئك بقوله تعالى (فلما أحسوا بأسنا) أى أدركوا عذابنا الشديد إدراكا تاما كأنه إدراك المشاهد المحسوس (إذا هم منها يركضون) يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو مشبهين بهم في فرط الإزعاج (لا تركضوا) أى قيل لهم بلسان الحال أو بلسان المقال من الملك أو من ثمة من المؤمنين بطريق الاستهزاء والتوبيخ لا تركضوا (وارجسوا إلى ما أترفتم فيه) من التمتع والتلذذ والإتراف لإبطار النعمة (ومساكنكم) التى كنتم تغفرون بها (لعلكم تسألون) تقصصون للسؤال والتشاور والتدبير في المهمات والنوازل أو تتفقون إذا ريثت مساكنكم عالية وتسألون أين أصحابها أو يسألكم الوافدون نوالكم على أنهم كانوا أسخياء ينفقون أموالهم رياء أو بخلاء فقليل لهم ذلك تهكما إلى تهكم.

(قالوا) لما يشسوا من الخلاص بالحرب وأيقنوا بزول العذاب (يا ويلنا) أى هلاكنا (إنا كنا ظالمين) أى مستوجبين للعذاب وهذا اعتراف منهم بالظلم وباستتباعه للعذاب وندم عليه حين لم ينفعهم ذلك (فما زالت تلك دعواهم) أى فما زالوا يرددون تلك الكلمة وتسميتها دعوى أى دعوة لأن المولود كأنه يدعوى الريل قائلا يا ويل تعالى فهذا أو أفك (حتى جعلناهم حصيدا) أى مثل الحصيد وهو المخصود من الزرع والنبات ولذلك لم يجمع (خامدين) أى ميتين من خمدت النار إذا طفئت وهو مع حصيدا في حين المفعول الثاني للجلل كقولك جعلته حلوا حامضا والمعنى جعلناهم جامعين لمأثلة الحصيد والخفود أو حال من الضمير المنصوب في جعلناهم أو من المستكن في حصيد أو صفة لحصيد لتمدده معنى لأنه في حكم جعلناهم أمثال حصيد (وما خلقنا السماء والأرض)

إشارة إجمالية إلى أن تكون العالم وإبداع بنى آدم مؤسس على قواعد الحكم البالغة المستمدة للغايات الجليلة وتنبه على أن ماحكى من العذاب المائل والعقاب النازل بأهل القرى من مقتضيات تلك الحكم ومتفرعاتها حسب اقتضاء أعمالهم لإياه وأن للمخاطبين المقتدين بآثارهم ذنوباً مثل ذنوبهم أى ما خلقناهما (وما بينهما) من المخلوقات التى لا تخصى أجناسها وأفرادها ولا تنحصر أنواعها وآحادها على هذا النمط البديع والأسلوب المتبع غالبية عن الحكم والمصالح وإنما عبر عن ذلك باللعب واللهو حيث قيل (لاعبين) لبيان كمال تنزهه تعالى عن الخلق الخالى عن الحكمة بتصوره بصورة ما لا يرقاب أحد فى استحالة صدوره عنه سبحانه بل إنما خلقناهما وما بينهما لتكون مبدأ لوجود الإنسان وسبب لمعاشه ودليلاً يقوده إلى تحصيل معرفتنا التى هى الغاية القصوى بواسطة طاعتنا وعبادتنا كما ينطق به قوله تعالى (وهو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً) وقوله تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) وقوله تعالى :

(لو أردنا أن نتخذ لهموا) استئناف مقرر لما قبله من انتفاء اللعب واللهو أى لو أردنا أن نتخذ ما يتلهم به ويلعب (لا نتخذناه من لدنا) أى من جهة قدرتنا أو من عندنا مما يليق بشأنا من المجرّدات لا من الأجسام المرفوعة والأجرام الموضوعة كديدن الجبابة فى رفع العروش وتحسينها وتسوية الفروش وتزيينها لكن يستحيل إرادتنا له لمنافاته الحكمة فليستحيل اتخاذنا له قطعاً وقوله تعالى (إن كنا فاعلين) جوابه محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه أى إن كنا فاعلين لا نتخذناه وقيل إن نافية أى ما كنا فاعلين أى لا نتخذ اللهو لعدم إرادتنا لإياه فيكون بياناً لاتفاء التالى لاتفاء المقدم أو لإرادة اتخاذه فيكون بياناً لاتفاء المقدم المستلزم لاتفاء التالى وقيل اللهو الولد بلغة العجم وقيل الزوجة والمراد الرد على النصارى ولا يخفى بعده (بل نقذف بالحق على الباطل) إضراب عن اتخاذ اللهو بل عن إرادته كأنه قيل لكننا لا نزيده بل شدنا أن تغلب الحق الذى من جلته الجدد على الباطل الذى من قبيله اللهو .

وتخصيص شأنه هذا من بين سائر شؤنه تعالى بالذكر للتخلص إلى ما سيأتى من الوعيد (فقدمه) أى يحقه بالسكينة كما فعلنا بأهل القرى المحيكة وقد استمر لإيراد الحق على الباطل القنف الذى هو الرى الشديد بالجرم الصلب كالصخرة ولحقه للباطل السمغ الذى هو كسر الشيء الرخو الأجوف وهو الدماغ بحيث يشق ضغاه المؤدى إلى زهوق الروح تصويرا له بذلك وقرىء فقدمه بالنصب وهو ضعيف وقرىء فقدمه بضم الميم (فإذا هو زاهق) أى ذاهب بالسكينة وفى إذا الفجائية والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة فى الذهاب والبطان ما لا يخفى فكانه زاهق من الأصل (ولكم الويل بما تصفون) وعيد لقرش بأن لهم أيضاً مثل ما لأولئك من العذاب والعقاب ومن تعليلية متعلقة بالاستقرار الذى تطلق به الخبر أو محذوف هو حال من الويل أو من ضميره فى الخبر وما إما مصدرية أو موصولة أو موصوفة أى واستقر لكم الويل والهلاك من أجل وصفكم له سبحانه بما لا يليق بشأنه الجليل أو بالذى تصفونه أو بشئ تصفونه به من الولد أو كأننا عما تصفونه تعالى به .

(وله من فى السموات والأرض) استئناف مقرر لما قبله من خلقه تعالى لجميع مخلوقاته على حكمة بالغة ونظام كامل وأنه تعالى يحق الحق ويزهق الباطل أى له تعالى خاصة جميع المخلوقات خلقا وملكا وتديرا وتصرفا وإحياء وإماتة وتذيبا وإثابة من غير أن يكون لأحد فى ذلك دخل ما استقلا أو استتباعا (ومن عنده) وهم الملائكة عليهم السلام عبر عنهم بذلك إثر ما عبر عنهم بمن فى السموات تنزيلا لهم لكرامتهم عليه عز وعلو ورفاهم عنده منزلة المغيرين عند الملوك بطريق التمثيل وهو مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته) أى لا يتعظمون عنها ولا يعدون أنفسهم كبيرا (ولا يستحسرون) ولا يكونون ولا يميون وصيغة الاستفعال المنبهة عن اللبالة فى الحسور للتنبيه على أن عباداتهم بثقلها ودوامها حقيقة بأن يستحسر منها ومع ذلك لا يستحسرون لا لإفادة نفي البالغة فى الحسور مع ثبوت أصله فى الجملة كما أن نفي الظلامية فى قوله تعالى (وما أنا بظلام للعبيد) لإفادة كثرة الظلم المفروض تعلقه بالعبيد

لا لإفادة نفى المبالغة في الظلم مع ثبوت أصل الظلم في الجملة وقيل من عنده معطوف على من الأولى وإفرادهم بالذكر مع دخولهم في من في السموات والأرض للتعظيم كما في قوله تعالى (وجبريل وميكائيل) فقوله تعالى لا يستكبرون حيثئذ حال من الثانية (يسبحون الليل والنهار) أي يزهونه في جميع الأوقات ويعظمونه ويمجدونه دائماً وهو استئناف وقع جواباً عما نشأ عما قبله كأنه قيل ماذا يصنعون في عبادتهم أو كيف يعبدون فقيل يسبحون الخ أو حال من فاعل يستحسرون وكذا قوله تعالى (لا يفزون) أي لا يتخلل تسبيحهم فترة أصلاً بفراغ أو بشغل آخر .

(أم اتخذوا آلهة) حكاية لجناية أخرى من جنایاتهم بطريق الإضراب والانتقال من فن إلى فن آخر من التوبيخ إثر تحقيق الحق ببيان أنه تعالى خلق جميع المخلوقات على منهاج الحكمة وأنهم قاطبة تحت ملكوته وقهره وأن عباده مذلّعون لطاعته ومثابرون على عبادته مزهون له عن كل ما لا يليق بشأنه من الأمور التي من جملة الانداد ومعنى المهمزة في أم المنقطعة إنكار الوقوع لا إنكار الواقع وقوله تعالى (من الأرض) متعلق باتخذوا أو بمحذوف هو صفة لآلهة وأياً ما كان فالمراد هو التحقير لا التخصيص وقوله تعالى (هم يلشرون) أي يعشون الموقى صفة لآلهة وهو الذي يدور عليه الإنكار والتجليل والتشليح لا نفس الاتخاذ فإنه واقع لا محالة أي بل اتخذوا آلهة من الأرض هم خاصة مع حقارتهم وجاديتهم يلشرون الموقى كلا فإن ما اتخذوها آلهة بمزول من ذلك وهم وإن لم يقولوا بذلك صريحاً لكنهم حيث ادعوا لها الإلهية فكانهم ادعوا لها الإنشاء ضرورة أنه من الخصائص الإلهية حتماً ومعنى التخصيص في تقديم الضمير ما أشير إليه من التنبيه على كمال مباينة حالهم للإنشاء المرجوة لمزيد الإنكار كما في قوله تعالى (أفأنته شك) وقوله تعالى (أبأنته ورسوله كنتم تستهزئون) فإن تقديم الجار والمجرور للتنبيه على كمال مباينة أمره تعالى لأن يشك فيه ويستهزأ به ويجوز أن يجعل ذلك من مستنجات ادعائهم الباطل لأن الألوهية مقتضية للاستقلال بالإبداء والإعادة بحيث ادعوا للأسماء

الإلهية فكانهم ادعوا لها الاستقلال بالإفشار كما أنهم جعلوا بذلك مدعين لأصل الإفشار .

دلائل التوحيد

(لو كان فيهما آلهة إلا الله) إبطال تعدد الإله بإقامة البرهان على انتفاءه بل على استحالة وإيراد الجمع لوروده إثر إنكار اتخاذ الآلهة لا لأن للجمعية مدخلا في الاستدلال وكذا فرض كونها فيهما والا بمعنى غير على أنها صفة لآلهة ولا مساع للامتناء لاستحالة شمول ما قبلها وما بعدها وإفشاره إلى فساد المعنى لدلالته حيثند على أن الفساد لكونها فيهما بدونه تعالى ولا للرفع على البطل لأنه متفرع على الامتناء ومشروط بأن يكون في كلام غير موجب أى لو كان في السموات والأرض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل (لفسدتا) أى بطلتا بما فيهما جميعا وحيث اتنى التالى علم انتفاء المقدم قطعا ببيان الملازمة أن الإلهية مستلزمة للقدرة على الاستبداد بالتصرف فيهما على الإطلاق تغييرا وتبديلا وإيجادا وإعداما وإحياء وإماتة فبقاؤهما على ما هما عليه إما بتأثير كل منها وهو محال لاستحالة وقوع العلول المعين بطل متعددة وإما بتأثير واحد منها فالبواق بمزول من الإلهية قطعا واعلم أن جعل التالى فسادهما بعد وجودهما له إله اعتبر في المقدم تعدد الآلهة فيهما وإلا فالبرهان يقضى باستحالة التعدد على الإطلاق فإنه لو تعدد الإله فإن توافق الكل في المراد تطاردت عليه القدر وإن تخالفت تماوقت فلا يوجد موجود أصلا وحيث اتنى التالى تعين انتفاء المقدم والفاء في قوله تعالى :

(فسبحان الله) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ثبوت الوحدةانية بالبرهان أى فسبحوه سبحانه اللائق به وزهوه عما لا يليق به من الأمور التى من جعلتها أن يكون له شريك فى الألوهية وإيراد الجلالة فى موضع الإضمار للإشعار بعلية الحكم فإن الألوهية مناط لجميع صفات كاله التى من جعلتها تزده تعالى عما لا يليق به ولتزمية المهابة وإدخال الروعة وقوله تعالى (رب العرش)

صفة للاسم الجليل مؤكدة لتزده عن وجل (عما يصفون) متعلق باليسوع
 أى فسبحوه عما يصفونه من أن يكون من دونه آلهة (لا يسأل عما يفعل)
 استئناف ببيان أنه تعالى لقوة عظمته وعزة سلطانه القاهر بحيث ليس لأحد
 من مخلوقاته أن يناقشه ويسأله عما يفعل من أفعال إثرياً أن ليس له شريك
 في الإلهية (وم) أى العباد (يسألون) عما يفعلون فقيراً وقطعياً لأنهم
 مملوكون له تعالى مستبدون فيه وعيد للكفرة (أم اتخذوا من دونه آلهة)
 لإضراب وانتقال من إظهار بطلان كون ما اتخذوه آلهة حقيقة بإظهار
 خلوها عن خصائص الإلهية التي من جعلتها الإنصار وإقامة البرهان القاطع على
 استحالة تعدد الإله على الإطلاق وتفرده سبحانه بالآلوهية إلى إظهار بطلان
 اتخاذهم تلك الآلهة مع عرائها عن تلك الخصائص بالمرءة شركاء لله عز سلطانه
 وتبكيهم بإلجائهم إلى إقامة البرهان على دعواهم الباطلة وتحقيق أن جميع الكتب
 السماوية ناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الإشراك والهزلة لإنكار الاتحاد
 المذكور واستبقاها واستغلامهم من متعلقة بانخذوا والمعنى بل اتخذوا متجاوزين
 إياه تعالى مع ظهور شئونه الجليلة الموجهة لتفرده بالآلوهية آلهة مع ظهور
 خلوم عن خواص الآلوهية بالكلية .

(قل) لهم بطريق التبكيت وإلقام الحجر (ها أنوا برهانكم) على ما تدعونه
 من جهة العقل والنقل فإنه لا صحة لقول لا دليل عليه في الأمور الدينية لاسيما
 في مثل هذا الشأن الخطير وما في إضافة البرهان إلى ضميرهم من الإشعار بأن لهم
 برهاناً ضرب من التهمك بهم وقوله تعالى (هذا ذكر من معي وذكر من قبلى)
 إشارة لبرهانه وإشارة إلى أنه لما نطقت به الكتب الإلهية قاطبة وشهدت به
 أسنة الرسل المتقدمة كافة وزيادة تهيج لهم على إقامة البرهان لإظهار كمال عجزهم
 أى هذا الوحي الوارد في شأن التوحيد المتضمن للبرهان القاطع العقل ذكر أمي
 أى عظمتهم وذكر الأمم السالفة قد أقمتها فأقيموا أتم أيضاً برهانكم وقيل المعنى
 هذا كتاب أنزل على أمي وهذا كتاب أنزل على أمم الأنبياء عليهم السلام من

الكتب الثلاثة والمصحف فراجعوها وانظروا هل في واحد منها غير الأمر بالتوحيد والنهي عن الإشراك ففيه تبكيت لهم يتضمن إثبات تقض مدعاهم وقرئ بالتووين والإعمال كقوله تعالى (أو إطعام في يوم ذي مسغبة يقياً) وبه ومن الجارة على أن مع اسم هو ظرف كقبل وبعد وقوله تعالى (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) إضراب من جهة تعالى غير داخل في الكلام الملقن وانتقال من الأمر بتبكيته بمطالبة البرهان إلى بيان أنه لا ينجع فيهم الحاجة بإظهار حقيقة الحق وطلان الباطل فإن أكثرهم لا يفهمون الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل (فهم) لأجل ذلك (مرضون) أي مستمرون على الإعراض عن التوحيد واتباع الرسول لا يرفعون عما هم عليه من الفئ والضلال وإن كررت عليهم البينات والحجج أو مرضون عما ألقى عليهم من البراهين العقلية وقرئ الحق بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وسط بين السبب والمسبب تأكيداً للسببية وقوله تعالى :

(وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) استئناف مقرر لما أجمل فيما قبله من كون التوحيد مما نطقت به الكتب الإلهية واجمعت عليه الرسل عليهم الصلاة والسلام وقرئ (يوحى) على صيغة الغائب مبنياً للمفعول وأياماً كان فصيحة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضاراً لصورة الوحي (وقالوا اتفذا الرحمن ولدا) حكاية لجناية فريق من المشركين سمى بها لإظهار بطلانها وبيان تزده تعالى عن ذلك إثر بيان تزده سبحانه عن الشركاء على الإطلاق وهم حى من خزاعة يقولون الملائكة بنات الله تعالى ونقل الواحدى أن قريشاً وبعض أجناس العرب جئنة وبنى مليح يقولون ذلك والتمرض لعنوان الرحمانية المنبئة عن كون جميع ما سواه تعالى مربوباً له تعالى نعمة أو منعماً عليه لإبراز كمال شناعة مقاتلتهم الباطلة (سبحانه) أى تزده بالذات تزده اللائق به على أن السبحان مصدر من سبج أى بعد أو أسبجه تسبيحه على أنه علم للتسبيح وهو مقول على ألسنة العباد أو سبحوه تسبيحه وقوله تعالى (بل عباد) إضراب وإبطال لما قالوه كأنه قيل

ليست الملائكة كما قالوا بل هم عبادله تعالى (مكرمون) مقيمون عنده وقرىء
مكرمون بالتعديد وفيه تنبيه على منشا غلط القوم وقوله تعالى :

(لا يسبقونه بالقول) صفة أخرى لعباد منبهة عن كمال طاعتهم وانقيادهم
لأمره تعالى أى لا يقولون شيئا حتى يقوله تعالى أو يأمرهم به وأصله لا يسبق
قولهم قوله تعالى فاستند السبق إليهم منسوباً إليه تعالى تنزيلاً لسبق قولهم قوله
تعالى منزلة سبقهم إياه تعالى لمزيد تزيينهم عن ذلك والتنبيه على غاية استهجان
السبق المعرض به للذين يقولون ما لا يقوله الله تعالى وجعل القول محلاً للسبق
وأداة له ثم أنيب اللام عن الإضافة للاختصار والتجافى عن التكرار وقرىء
لا يسبقونه بضم الباء من سابقته فسبقته أسبقه وفيه مزيد استهجان للسبق
ولإشعار بأن من سبق قوله تعالى فقد تصدى للمعاليه تعالى فى السبق فسبقه
فغلبه والعباد بالله تعالى وزيادة تنزيه لهم عما نفي عنهم بيان أن ذلك عظيم بمنزلة
الغلبة بعد المغالبة فأتى يوم صدوره عنهم (وهم بأمره يعملون) بيان لتبعيتهم
له تعالى فى الأعمال لإثر بيان تبعيتهم له تعالى فى الأقوال فإن نفي سبقهم له تعالى
بالقول عبارة عن تبعيتهم له تعالى فيه كأنه قيل هم بأمره يقولون وبأمره
يعملون لا يغير أمره أصلاً فالقصر المستفاد من تقديم الجار معتبر بالقسبة إلى
غير أمره لا إلى أمر غيره (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) استئناف وقع
تعليل لما قبله وتمهيد لما بعده فإنهم لعلمهم بإحاطته تعالى بما قنعوا وأخروا من
الأقوال والأعمال لا يزالون يراقبون أحوالهم فلا يقدمون على قول أو عمل
يغير أمره تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) أن يشفع له مهابة منه تعالى
(وهم) مع ذلك (من خشيته) عز وجل (مشفقون) مرتدون وأصل
الخشية الخوف مع التعظيم ولذلك خص بها العلماء والإشفاق الخوف مع الاعتناء
فعدت تمديته بمن يكون معنى الخوف فيه أظهر وعند تمديته بلى يتعكس الأمر .
(ومن يقل منهم) أى من الملائكة الكلام فيهم وفى كونهم يعملون بما قالوا
فى حقهم (إنى إله من دونه) متجاوز إياه تعالى (فذلك) الذى فرض قوله
فرض محال (تجنيزه جهنم) كسائر المجرمين ولا يفتى عنهم ما ذكر من صفاتهم

السنية وأفعالهم المرضية وفيه من الدلالة على قوة ملكوته تعالى وعزة جبروته واستحالة كون الملائكة بحيث يتوهم في حقهم ما توهمه أولئك الكفرة ما لا يخفى (كذلك نجزي الظالمين) مصدر تشبيهي مؤكد لمضمون ما قبله أى مثل ذلك أنجزوا الفطيع نجزي الذين يضمنون الأشياء في غير مواضعها ويتمدون أطوارهم والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة إلى النقصان دون الزيادة أى لا جزء أنقص منه (أولم ير الذين كفروا) تجهيل لهم بتقصيرهم في التدبر في الآيات التكوينية الدالة على استقلاله تعالى بالألوهية وكون جميع ما سواه مقهورا تحت ملكوته والهمزة للإنكار والواو للعطف على مقدر وقرئ بغير واو والرؤية قلبية أى ألم يتفكروا ولم يعلموا (أن السموات والأرض كانتا) أى جماعنا السموات والأرضين كما في قوله تعالى (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) (رتقا) الرق الغم والالتحام والمعنى إما على حذف المضاف أو هو بمعنى المفعول أى كانتا ذوات رتق أو مرتوتقتين وقرئ رتقا أى شينا رتقا أى مرتوتا .

(فتفتقناهما) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في رواية عكرمة والحسن البصري وقادة وسعيد بن جبير كانتا شيئا واحدا ملتزمين ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء إلى حيث هى وأقر الأرض وقال كعب خلق الله تعالى السموات والأرض ملتصقين ثم خلق ريبا فتوسطها ففتقتها وعن الحسن خلق الله تعالى الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة القهر عليها دخان ملتزم بها ثم أصعد الدخان وخلق منه السموات وأمسك القهر في موضعها وبسط منها الأرض وذلك قوله تعالى (كانتا رتقا فتفتقناهما) وقال مجاهد والسدى كانت السموات مرتتقة طبقة واحدة ففتقتها فجعلها سبع سموات وكذلك الأرض كانت مرتتقة طبقة واحدة ففتقتها فجعلها سبع أرضين وقال ابن عباس في رواية عطاء وعليه أكثر المفسرين إن السموات كانت رتقا مستوية صلبة لا تمطر والأرض رتقا لا تثبت ففتق السماء بالمطر والأرض بالنبات فيكون المراد بالسموات السماء الدنيا والجمع باعتبار الاتفاق أو السموات جميعا على أن لها

مدخلا في الأمطار وعلم الكفرة الرق والفتق بهذا المعنى مما لا سرة به وأما بالمعاني الأول فهم وإن لم يعلموها لكنهم متمكنون من علمها إما بطريق النظر والتفكير فإن الفتق عارض مفتقر إلى مؤثر قديم ولما بالاستفسار من العلماء ومطالعة الكتب .

(وجعلنا من الماء كل شيء حي) أي خلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى (واقه خلق كل دابة من ماء) وذلك لأنه من أعظم موارده أو لفرط احتياجه إليه واتساعه به أو صيرفا كل شيء حي من الماء أي بسبب منه لا بد له من ذلك وتقديم المفعول الثاني للاهتمام به لا ليجرد أن المفعولين في الأصل مبتدأ وخبر وحق الخبر عند كونه ظرفا أن يتقدم على المبتدأ فإن ذلك مصحح محض لا مرجع وقرئ حيا على أنه صفة كل أو مفعول ثان والظرف كما في الوجه الأول قدم على المفعول للاهتمام به والتشويق إلى المؤخر (أفلا يؤمنون) إنكار لعدم إيمانهم بالله وحده مع ظهور ما يوجب حتمان الآيات الآفاقية والأرضية الدالة على تفرده عز وجل بالالهية وعلى كونه ما سواه من مخلوقاته مقهورة تحت ملكوته وقدرته والقاء للعطف على مقدر يستدعيه الإنكار السابق أي أيعلمون ذلك فلا يؤمنون .

(وجعلنا في الأرض رواسي) أي جبالا ثوابت جمع راسية من راس الشيء إذا ثبت ورسخ ووصف جمع المذكر بجمع المؤنث في غير العقلاء عما لا ريب في صحته كقوله تعالى (أشهر معلومات) (وأياما معدودات) (أن تמיד بهم) أي كرامة أن تحرك وتضطرب بهم أو لتلا تמיד بهم بحذف اللام ولا لعدم الإلباس (وجعلنا فيها) أي في الأرض وتكرير الفعل لاختلاف المجرولين ولتوفية مقام الامتنان حقه أو في الرواسي لأنها المحتاجة إلى الطرق (فجاءا) مسالك واسعة وإنما قدم على قوله تعالى (سبلا) وهو وصف له ليصير حالا فيفيد أنه تعالى حين خلقها خلقها كذلك أو ليبدل منها سبلا فيدل ضمنا على أنه تعالى خلقها ووسعها السبلة مع ما فيه من التوكيد (لعلهم يهتدون) أي إلى

مصلحهم ومهملهم ﴿وجعلنا السماء سقفا محفوظا﴾ من الوقوع بقدرتنا القاهرة
أد من الفساد والانحلال إلى الوقت المعلوم بمشيئتنا أو من استراق السمع
بالشبه ﴿وم عن آياتها﴾ الدالة على وحدانيته تعالى وعلمه وحكمته وقدرته
وإرادته التي بعضها محسوس وبعضها معلوم بالبحث عنه في علمي الطبيعة والهيئة
﴿مرضون﴾ لا يتدبرون فيها فيقولون على ما هم عليه من الكفر والضلال
وقوله تعالى :

﴿وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر﴾ الذين هما آيتاهما بيان
لبعض تلك الآيات التي هم عنها مرضون بطريق الالتفات الموجب لتأكيد
الاعتناء بفحوى الكلام أي هو الذي خلقهن وحده ﴿كل﴾ أي كل واحد
منهما على أن التنوين عوض عن المضاف إليه ﴿في تلك يسبحون﴾ أي يجرون
في سطح الفلك كالسبح في الماء والمراد بالفلك الجنس كقولك كسام الخليفة
حلة والجملة حال من الشمس والقمر وجاز اقترادهما بها لعدم اللبس والضمير
لها والجمع باعتبار المطالع وجعل الضمير واو العقلاء لأن السباحة حالهم
﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد﴾ أي في الدنيا لكونه مخالفا للحكمة التكوينية
والشرعية ﴿أفإن مت﴾ بمقتضى حكمتنا ﴿فهم الخالدون﴾ نزلت حين قالوا
تربص به ريب المنون والفناء لتطبيق الشرطية بما قبلها والهمزة لإنكار
مضمونها بعد تقرر القاعدة الكلية النافية لذلك بالمرّة والمراد بإنكار خلودهم
ونفيه لإنكار ما هو مدار له وجودا وعدما من شماتهم بموته عليه السلام فإن
الشأنة بما يعتره أيضا بما لا ينبغي أن يصدر عن العاقل كأنه قيل أفإن مت فهم
الخالدون حتى يشمتوا^(١) بموتك وقوله تعالى ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾
أي ذائقة مرارة مفارقة جسدتها برهان على ما أنكروا من خلودهم .

(١) في ط : ففتموا .

(ونبلوكم) الخطاب إما للناس كافة بطريق التلوين أو للكفرة بطريق الالتفات أى تعاملكم معاملة من يلوكم (بالشر والخير) بالبلايا والنعيم هل تصبرون وتشكرون أو لا (فتنة) مصدر مؤكد لنبلوكم من غير لفظه (والينا ترجمون) لا إلى غيرنا لا استقلالاً ولا اشتراكاً فتجاذبكم حسبما يظهر منكم من الأعمال فهو على الأول وعد ووعد وعلى الثانى وعيد وعرض وفيه إرماء إلى أن المقصود من هذه الحياة الدنيا الابتلاء والترخيص للثواب والعقاب وقرئ يرجعون بالياء على الالتفات (وإذا رآك الذين كفروا) أى المشركون (إن يتخذونك إلا هزوا) أى ما يتخذونك إلا مهزوا به على معنى قصر معاملتهم معه عليه السلام على اتخاذهم إياه هزوا لا على معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر كأنه قيل ما يفعلون بك إلا اتخاذك هزوا وقد مر تحقيقه فى قوله تعالى (إن أتبع إلا ما يوحى إلى) فى سورة الأنعام (أهذا الذى يذكر آلهتكم) على إرادة القول أى ويقولون أو قائلين ذلك أى يذكرهم الخ وقوله تعالى (وم يذكر الرحمن كافرين) فى حيز النصب على الحالية من ضمير القول المقدر والمعنى أنهم يسيئون عليه عليه الصلاة والسلام أن يذكر آلهتهم التى لا تقدر ولا تنفع بالسوء والحال أنهم يذكر الرحمن النعم عليهم بما يليق به من التوحيد أو يارشاد الخلق بإرسال الرسل وإزالة الكتب أو بالقرآن كافرون يذكر الرحمن والضمير الثانى تأكيد لفظى للأول فوق الفصل بين العامل ومعموله بالمؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول (خلق الإنسان من عجل) جعل لفرض استجماله وقلة صبره كأنه مخلوق منه تزيلا لما طبع عليه من الأخلاق منزلة ما طبع منه من الأركان إيذانا بآية لزومه له وعدم اهتكاكه عنه ومن مجلته مبادرته إلى الكفر واستجماله بالوعيد روى أنها نزلت فى النضر ابن الحرث حين استعمل العذاب بقوله (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر) الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد بالإنسان آدم عليه السلام وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالغ فيه أراد أن يقوم وروى أنه لما دخل الروح فى عينيه نظر إلى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتهى الطعام وقيل

خلقه الله تعالى في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأمرع في خلقه قبل غيبتها فالمعنى خلق الإنسان خلقاً ناشئاً من عجل فذكره ليبين أنه من دواعي عجلته في الأمور والأظهر أن المراد به الجنس وإن كان خلقه عليه السلام سارياً إلى أولاده وقيل العجل العليل بلفظ حمير ولا تقرب له هنا وقوله تعالى (سأريكم آياتي) تلويح للخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المستعجلين بطريق التهديد والوعيد أى سأريكم نعماتي في الآخرة كعذاب النار وغيره (فلا تستعجلون) بالإتيان بها والتهنى عما جبلت عليه نفوسهم ليقدموها عن مرادها (ويقولون متى هذا الوعد) أى وقت مجيء الساعة التى كانوا يوعدون وإنما كانوا يقولونه استعجالاً لمجيئه بطريق الاستهزاء والإنكار كما يرشد إليه الجواب لاطلباً لتبيين وقته بطريق الإلزام كما في سورة الملك (إن كنتم صادقين) أى فى وعدكم بأنه يأتينا والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين الذين يتلون الآيات الكريمة المنبئة عن مجيء الساعة وجواب الشرط مخوف ثقة بدلالة ما قبله عليه حسباً حذف في مثل قوله تعالى (فأتينا بما تعدنا) إن كنت من الصادقين فإن قولهم حتى هذا الوعد استعجالاً للموعد وطلب لإتيانه بطريق السجلة فإن ذلك فى قوة الأمر بالإتيان عجلة كأنه قيل فليأتنا بسرعة إن كنتم صادقين (لو يعلم الذين كفروا) استئناف مسوق لبيان شدة هول ما يستعجلونه وفضاعة ما فيه من العذاب وأنهم إنما يستعجلونه لجهلهم بهأته وإثارة صيغة المضارع فى الشرط وإن كان المعنى المضى لإفادة استمرار عدم العلم فإن المضارع المتنى الواقع موقع الماضى ليس ينص فى إفادة انتفاء استمرار الفعل بل يفيد استمرار انتفائه أيضاً بحسب المقام كما فى قولك لو تحسن إلى لشكرتك فإن المعنى أن انتفاء الشكر لاستمرار انتفاء الإحسان لا لا انتفاء استمرار الإحسان ووضع الموصول موضع الضمير لتثنيه بما فى حين الصلة على علة استعجالهم وقوله تعالى (حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم) مفعول يعلم وهو عبارة عن الوقت الموعود الذى كانوا يستعجلونه وأضافته إلى الجملة الجارية بجرى الصفة التى حقها أن تكون معلومة الانتساب

إلى الموصوف عند المخاطب أيضاً مع إنكار الكفرة لذلك للإيذان بأنه من الظهور بحيث لا حاجة له إلى الإخبار به وإنما حقه الانتظام في سلك المسلمات المقروغ عنها وجواب لو عذوف أى لو لم يستمر عليهم بالوقت الذى يستعملونه بقولهم متى هذا الوعد من الحين الذى تحيط بهم النار فيه من كل جانب وتخصيص الوجوه والظهور بالذكر بمعنى القدام والخلف لكونهما أشهر الجوانب واستلزام الإحاطة بهما الإحاطة بالكمال بحيث يقدرون على دفعها بأنفسهم من جانب من جوانبهم .

(ولا هم ينصرون) من جهة الغير في دفعها الخ لما فعلوا ما فعلوا من الاستعجال ويجوز أن يكون يعلم متروك المفعول منزلاً من لازم أى لو كان لهم علم لما فعلوه وقوله تعالى حين الخ استئناف مقرر لجملهم ومبين لاستمراره إلى ذلك الوقت كأنه قيل حين يرون ما يرون يعلمون حقيقة الحال (بل تأتيتهم) عطف على لا يكفون أى لا يكفونها بل تأتيتهم أى العدة أو النار أو الساعة (بنته فتبتهم) أى تغلبهم أو تحيرهم وقرىء الفعلان بالتذكير على أن الضمير للوعد أو الحين وكذا الهاء في قوله تعالى (فلا يستطيعون ردها) بتأويل الوعد بالنار أو العدة والحين بالساعة ويجوز عوده إلى النار وقيل إلى البتة أى لا يستطيعون ردها عنهم بالكلية (ولا هم ينظرون) أى يملكون ليستريحوا طرفة عين وفيه تذكير لإمهاهم في الدنيا (ولقد استهزى به رسل من قبلك) تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به عليه السلام في ضمن الاستعجال وعدة ضمنية بأنه يصيبهم مثل ما أصاب المستهزين بالرسل السالفة عليهم الصلاة والسلام وتصديرها بالقسم لزيادة تحقيق مضمونها وتوهم الرسل للتضخيم والتكثير ومن متعلقة بمحذوف هو صفة له أى وبالله لقد استهزى به رسل أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه .

(فخلق) أى أحاط عقيب ذلك أو نزل أو حل أو نحو ذلك فإن معناه يدور على القبول والازوم ولا يكاد يستعمل إلا في الشر والحق ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله وقوله تعالى (ما كانوا به يستهزؤن) للساعة إلى

بيان لحوق الشر بهم وه' إما موصلة مفيدة للتحويل والضمير المجرور عائد إليها والجار متعلق بالفعل وتقديمه عليه لرعاية القواصل أى فأحاط بهم الذى كانوا يستهزئون به حيث أهلكوا لأجله وإما مصدرية فالضمير المجرور راجع حيثئذ إلى جنس الرسول المدلول عليه بالجمع كما قالوا ولعل إثارته على الجمع التنبيه على أنه يحقق بهم جزاء استهزائهم بكل واحد واحد منهم عليهم السلام لا جزاء استهزائهم بكلهم من حيث هو كل فقط أى فزل بهم جزاء استهزائهم على وضع السب موضع السبب لئذافا بكمال الملازمة بينهما أو عين استهزائهم إن أراد بذلك العذاب الأخرى بناء على تجسيم الأعمال الظاهرة فى هذه اللغات بصور عرضية تبرز فى النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها فى الحسن والقبح وعلى ذلك بنى الوزن وقد مر تفصيله فى سورة الأعراف وفى قوله تعالى (إنما نبغيكم على أنفسكم) الآية إلى آخرها.

(قل) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم إثر تسليته بما ذكر من مصير أمرهم إلى الهلاك وأمره عليه السلام بأن يقول لأولئك المستهزئين بطريق التفريع والتبكيث (من يكلؤكم) أى يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) أى من بأسه الذى تستحقون نزوله ليلا أو نهارا وتقديم الليل لما أن النواهي أكثر فيه وقوعا وأشد وقعا وفى التعرض لعنوان الرحمانية لئذان بأن كالتهم ليس إلا رحمة العامة وبعد ما أمر عليه السلام بما ذكر من السؤال على الوجه المذكور حسبا تقتضيه حالهم لأنهم يبيت لولا أن الله تعالى يحفظهم فى الملوك لحل بهم فنون الآفات فهم أحقاء بأن يكلفوا الاعتراف بذلك فيؤنبوا على ما هم عليه من الإشراك أضرب عن ذلك بقوله تعالى:

(بل م من ذكر ربهم معرضون) بيان أن لهم حالا أخرى مقتضية لصرف الخطاب عنهم هى أنهم لا يخطر على ذكره تعالى يالهم فضلا أن يخافوا بأسه ويسدوا ما كانوا عليه من الأمن والدعة حفظا وكلاءة حتى يسألوا عن الكآلى على طريقة قول من قال:

عوجوا الحيوا لنعمى دمنة الدار - ماذا تحيون من قوى وأحجار

وفي تعليق الإعراض بذكره تعالى وإيراد اسم الرب المضاف إلى خيرهم
 النبي عن كونهم تحت ملكوته وتربيته تعالى من الدلالة على كونهم
 في النهاية القاصية من الضلالة والنسي ما لا يخفى وكلمة أم في قوله تعالى ﴿ أم لهم
 آلهة تمنعهم من دوتنا ﴾ منقطعة وما فيها من معنى يل للإضراب والاتقال عما قبله
 من بيان أن جهلهم بحفظه تعالى إياهم لعدم خوفهم الناشئ عن إعراضهم عن
 ذكر ربهم بالسكينة إلى توبيخهم باعتقادهم على آلهتهم وإستنادهم الحفظ إليها
 والهمزة لإنكار أن يكون لهم آلهة تقدر على ذلك والمعنى بل ألهة تمنعهم
 من العذاب تتجاوز معنا أو حفظنا أو من عذاب كائن من عندنا فهم معولون
 عليها واتقون بحفظها وفي توجيه الإنكار والنفي إلى وجود الألهة الموصوفة
 بما ذكر من المنع لا إلى نفس الصفة بأن يقال أم تمنعهم آلهتهم الخ من الدلالة
 على سقوطها عن مرتبة الوجود فضلا عن رتبة المنع ما لا يخفى وقوله عز وعل
 ﴿ لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ استئناف مقرر لما قبله
 من الإنكار وموضع لبطلان اعتقادهم أي هم لا يستطيعون أن ينصروا أنفسهم
 ولا يصحبون بالنصر من جنتنا فكيف يتوهم أن ينصروا غيرهم وقوله تعالى
 ﴿ بل منعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر ﴾ إضراب عما توهموا
 ببيان أن الداعي إلى حفظهم تمتيعنا إياهم بما قدر لهم من الأعمار أو عن الدلالة
 على بطلانه ببيان ما أوهمهم ذلك وهو أنه تعالى تمنعهم بالحياة الدنيا وأمهاتهم
 حتى طال أعمارهم لحسبوا أن لا يزالوا كذلك وأنه بسبب ما هم عليه ولذلك
 عجب بما يدل على أنه طمع فارغ وأمل كاذب حيث قيل ﴿ أفلا يرون ﴾ أي
 ألا ينظرون فلا يرون ﴿ أنا نأتى الأرض ﴾ أي أرض الكفرة ﴿ تنقصها
 من أطرافها ﴾ فكيف يتوهمون أنهم ناجون من بأسنا وهو تمثيل وتصوير
 لما يخرجه الله عز وجل من ديارهم على أيدي المسلمين وينفيها إلى دار الإسلام
 ﴿ أفهم العالبون ﴾ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والفاء لإبكار
 ترتيب التالية على ما ذكر من نفس أرض الكفرة بتسليط المسلمين عليها كأنه
 قيل أبعد ظهور ما ذكر ورويتهم له يتوهم غلبتهم كما مر في قوله تعالى ﴿ أفن كان
 (١٥) — أبو السود — ثاك)

على بينة من ربه) وقوله تعالى (قل أفأنتخذتم من دونه أولياء) وفي التعريف
تعرض بأن المسلمين هم المتعينون للقبلة المعروفون بها .

(قل إنما أنذركم) بعد ما بين من جهته تعالى غاية هول ما يستجمله ونهاية
سوء حالهم عند إتيانه ونهى عليهم جهلهم بذلك وإعراضهم عن ذكر ربهم الذي
يكلمهم من طوارق الليل والنهار وغير ذلك من مساوى أحوالهم لأمر عليه السلام
بأن يقول لهم إنما أنذركم ما تستجلبونه من الساعة (بالزحى) الصادق الناطق
بإتيانها وفضاعة ما فيها من الأحوال أى إنما شأى أن أنذركم بالإخبار بذلك
لا بالإتيان بها فإنه مواهم للحكمة التكوينية والتشريعية إذ الإيمان برهاني
لا عيانى وقوله تعالى : (ولا يسمع الصم الدعاء) إما من تمتة الكلام الملقن
تذييل له بطريق الاعتراض قد أمر عليه السلام بأن يقوله لهم توييخا وتقريعا
وتسجيلا عليهم بكال الجبل والناد واللام للجلس المنتظم للنحاطين انتظاما
أوليا أو للعد فوضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالتصام وتقييد نفي
السماح بقوله تعالى : (إذا ما ينثرون) مع أن الصم لا يسمعون الكلام
لإنذار كان أو تبشيرا ليان كمال شدة الصمم كما أن لإنذار الدعاء الذى هو عبارة
عن الصوت والدعاء على الكلام لذلك فإن الإنذار عادة يكون بأصوات عالية
مكررة مقارنة لحيات دالة عليه فإذا لم يسمعوها يكون صممهم في غاية لا غاية وراءها
ولما من جهته تعالى على طريقة قوله تعالى (بل هم عن ذكر ربهم معرضون)
ويؤيده القراءة على خطاب النبي عليه الصلاة والسلام من الإسماع بنصب الصم
والدعاء كأنه قيل قل لهم ذلك وأنت بمنزل من إسماعهم وقرىء بالياء أيضا
على أن الفاعل هو عليه السلام وقرىء على البناء للفعول أى لا يقدر أحد
على إسماع الصم وقوله تعالى : (ولئن مستهم قبضة من عذاب ربك) يان
لسرعة تأثرهم من مجيء نفس العذاب إثر بيان عدم تأثرهم من مجيء خبره على
نهيج التوكيد التفضي أى وبالله لأن أصلهم أدنى شيء من عذابه تعالى كما يفى عنه
المس والتفتة بجوهرها وبنائها فإن أصل التفتح هبوب رائحة الشيء (ليقرن
ياؤنلنا لآية كتنا ظالمين) ليدع عن أنفسهم بالويل والهلاك ويعترفن عليها

بالظلم وقوله تعالى : (ونضع الموازين القسط) بيان لما سيفعل عند إتيان
ما أنذروه أى نقيم الموازين العادلة التى توزن بها صحايف الأعمال وقيل وضع
الموازين تمثيل لإرصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الأعمال وقد مر
تفصيل ما فيه من الكلام فى سورة الأعراف وإفراد القسط لأنه مصدر وصف
به مبالغة (ليوم القيامة) التى كانوا يستعجلونها أى لجرائمهم أو لأجل أهله
أو فيه كما فى قولك جئت لحس خلون من الشهر .

(فلا تظلم نفس) من النفوس (شيئا) حقا من حقوقها أو شيء ما
من الظلم بل يوفى كل ذى حق حقه إن خيرا فخير وإن شرا فشر والفاء لترتيب
انتفاء الظلم على وضع الموازين (وإن كان) أى العمل المدلول عليه بوضع
الموازين (متقال حبة من خردل) أى مقدار حبة كائنه من خردل أى وإن
كان فى غاية القلة والحقارة فإن حبة الخردل مثل فى الصغر وقرئ متقال حبة
بالرفع على أن كان تامة (آتينا بها) أى أحضرنا ذلك العمل المعبر عنه بمقال
حبة الخردل للوزن والتأنيث لإضافته إلى الحبة وقرئ آتينا بها أى جازينا بها
من الإيتاء بمعنى المجازلة والمكافأة لأنهم أنوه بالأعمال وأتاهم بالجزاء وقرئ
آتينا من الثواب وقرئ جئنا بها (وكفى بنا حاسبين) إذ لا مزيد على علمنا
وعدنا (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين) نوع
تفصيل لما أجمل فى قوله تعالى : (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم)
إلى قوله تعالى : (وأهلكنا المسرفين) وإشارة إلى كيفية إنجائهم^(١) وإهلاك
أعدائهم وتصديره بالتوكيد التسمي لإظهار كمال الاعتناء بمضمونه والمراد
بالفرقان هو التوراة وكذا بالضياء والذكر أى وباقه لقد آتيناها وجيا ساطعا
وكتبا جامعا بين كونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات
الجهل والنراية وذكرنا به الناس وتخصيص المتقين بالذكر لأنهم المستضيئون

بأنواره المقتضون لمغاثم آثاره أو ذكر ما يحتاجون إليه من الشرائع والأحكام وقيل الفرقان النعير وقيل فلق البحر والاول هو اللائق بمساق النظم الكريم فإنه لتحقيق أمر القرآن المشارك لسائر الكتب الإلهية لاسيا التوراة فيما ذكر من الصفات ولأن فلق البحر هو الذي اقترح الكفرة مثله بقولهم فليأتنا بآية كما أرسل الأولون وقرىء ضياء بغير واو على أنه حال من الفرقان وقوله تعالى :

(الذين يخفون ربهم) أى عذابه مجرور المحل على أنه صفة مادحة للبتين أو بدل أو بيان أو منصوب او مرفوع على المدح (بالغيب) حال من المفعول أى يخفون عذابه تعالى وهو غائب عنهم غير مشاهد لهم فيه تعريض بالكفرة حيث لا يتأثرون بالإنذار مالم يشاهدوا ما أُنذروه وقيل من الفاعل (وهم من الساعة مشفقون) أى عائفون منها بطريق الإحتناء وتقديم الجازم لمراعاة الفواصل وتخصيص إشفاقهم منها بالذكر بعد وصفهم بالخشية على الإحلاق للإيذان بكونها معظم المخوفات وللتخصيص على انصافهم بعد ما اتصف به المستعجلون وإثبات الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الإشفاق ودوامه (وهذا) أى القرآن الكريم أشير إليه بهذا لفظا نا بغاية وضوح أمره (ذكر) يتذكر وصف بالوصف الأخير للتوراة لمناسبة المقام وموافقته لما في صدر السورة الكريمة (مبارك) كثير الخير غرير النفع يتبرك به (أنزلناه) إما صفة ثانية لذكر أو خير (أفأنتم له منكرون) إنكار لانكارهم بعد ظهور كون إنزاله كإتياء كأنه قيل أهد أن علمتم أن شأنه كشأن التوراة في الإتياء والإيهام أنتم منكرون لكونه منزلا من عندنا فإن ذلك بعد بملاحظة حال التوراة بما لا مبالغ له أصلا .

لإزاهيم والأصنام

(ولقد آتينا إبراهيم رشده) أى الرشد اللائق به وبأمانته من الوصل

الكبار وهو الاهتمام الكامل المستند إلى الهداية الخاصة الحاصلة بالروح والاعتدال على إصلاح الأمة باستعمال النواميس الإلهية وقرىء رشفه ومما لفتان كالحزن والحزن (من قبل) أى من قبل إنشاء موسى وهرون التوراة وتقديم ذكر إياتها لما بينه وبين إزال القرآن من القبة التام وقيل من قبل استنباته أو قيل بلوغه وبأياه المقام (وكتابه عالمين) أى بأنه أهل لما آتينا به وفيه من الدليل على أنه تعالى عالم بالجزئيات مختار في أفعاله مالا يخفى (إذ قال لآلئيه وقومه) ظرف لآتينا على أنه وقت متسع وقع فيه الإتياء وما ترتب عليه من أفعاله وأقواله وقيل مفعول لمضمر مستأنف وقع تعليلا لما قبله أى اذكر وقت قوله لهم (ما هذه القائل التي أتتم لها عاكفون) لتقف على كمال رشفه وغاية فضله والقائل اسم لشيء مصنوع مشبه بخلق من خلقت الله تعالى وهذا تجاهل منه عليه السلام حيث سألهم عن أصنامهم بما التي يطلب بها بيان الحقيقة أو شرح الاسم كأنه لا يعرف أنها ماذا مع إحاطته بأن حقيقتها حجر أو شجر اتخذوها معبودا وعبر عن عبادتهم لها بمطلق المكوف الذي هو عبارة عن الزوم والاستمرار على الشيء لفرض من الأغراض قصدا إلى تفجيرها وإذلالها وتوبيخها لهم على إجلالها واللام في لها للاختصاص دون التعدية والإلجى بكلمة على والمعنى أتم فاعلون المكوف لها وقد جرد تضمين المكوف معنى العبادة كما ينبى عنه قوله تعالى: (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) أجابوا بذلك لما أن مأل سؤاله عليه السلام الاستفسار عن سبب عبادتهم لها كما ينبى عنه وصفه عليه السلام لإياهم بالمكوف لها كأنه قال ما هى هل تستحق ما تصنعون من المكوف عليها فلما لم يكن لهم ملجأ يستد به التجأوا إلى التقليد فأبطله عليه السلام على طريقة التوكيد التسمى حيث (قال لقد كنتم أتم وآباؤكم) الذين سنوا لكم هذه السنة الباطلة (في ضلال) عجب لا يقادر قدره (مبين) أى ظاهر بين بحيث لا يخفى على أحد من العقلاء كونه كذلك ومعنى كنتم مطلق استقراهم على الضلال لاستقراهم الماضى الحاصل قبل زمان الخطاب المتناول لهم ولآبائهم أى واقع لقد كنتم مستقرين على ضلال

عظيم ظاهر لعدم استقاده إلى دليل ما والتقليد إنما يجوز فيما يحتمل الحقيقة في الجملة (قالوا) لما سمعوا مقالته عليه السلام استبعادا لتكون مأم عليه ضللا وتبعيا من تضليله عليه السلام لإياد بطريق التوكيد التسمي وترددا في كون ذلك منه عليه السلام على وجه الجدل (أجتئنا بالحق) أى بالجد (أم أنت من اللاعبين) فتقول ما تقول على وجه المداعبة والمزاح وفي إيراد الشق الأخير بالجملة الاسمية الدالة على الثبات إيدان برجحانه عندهم (قال) عليه السلام إضرابا عما بنوا عليه مقالاتهم من اعتقاد كونها أربابا لهم كما يفصح عنه قولهم نريد أصناما فنظف لها ما كفين كأنه قيل ليس الأمر كذلك (بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهم) وقيل هو إضراب عن كونه لاجبا بإقامة البرهان على ما ادعاه وضمرهم للسموات والأرض وصفه تعالى بإيجادهم إثر وصفه تعالى بربوبيته تعالى لمن تحقيق الحق وتنبيه على أن مالا يكون كذلك بمعزل من الربوبية أى أنشأهم بما فيه من المخلوقات التى من جملتها . أتم وأبأؤكم وما يعبدونه من غير مثال يحتذ به ولا قانون يقتضيه ورجع الضمير إلى التماثيل أدخل في تضليلهم وأظهر في إلزام الحجة عليهم لما فيه من التصريح المعنى عن التأمل في كون ما يعبدونه من جملة المخلوقات (وأنا على ذلكم) الذى ذكرته من كون ربكم رب السموات والأرض فقط دون ما عداه كأننا ما كان (من الشاهدين) أى العالمين به على سبيل الحقيقة المبرهنين عليه فإن الشاهد على الشيء من تحققه وحقيقه وشهادته على ذلك لإدلاؤه بالحجة عليه وإثباته بها كأنه قال وأنا أبين ذلك وأبرهن عليه (وثاقه) وقرىء بالباء وهو الأصل والثاء بدل من الواو التى هى بدل من الأصل وفيها تعجب (لا يكذب أصنامكم) أى لا يجتهدن في كسرها وفيه إيدان بصعوبة الانتهاز وتوقفه على استحصال الخيل وإنما قاله عليه السلام سرا وقيل سمعته رجل واحد (بعد أنه تولوا مدبرين) من عبادتها إلى عيدكم وقرىء تولوا من التولى بحذف لإحدى التائين ويضمرها قوله تعالى (فتولوا عنه مدبرين) والقاء في قوله تعالى (فجعلهم) فضيحة أى قولوا لجعلهم (جذاذا) أى قاطعا فقال بمعنى: مفعول من الجذل

الذى هو القطع بالحطام من الحطام الذى هو الكسر وقرىء بالكسر وهى لغة
أو جمع جذيد كخفاف وخفيف وقرىء بالفتح وجذا جمع جذيد وجذا
جمع جذة روى أن آزر خرج به فى يوم عيد لهم فبدؤا بيت الأصنام فدخلوه
فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم وقالوا إلى أن ترجع بركته
الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقى إبراهيم عليه السلام فنظر إلى الأصنام وكانت
سبعين صنما مصطفا وثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفى عليه
جوهرتان تضيئان بالليل فكسر الكل بفأس كانت فى يده ولم يبق إلا الكبير
وعلق الفأس فى عنقه وذلك قوله تعالى :

(إلا كبيرا لهم) أى للأصنام (لعلهم إليه) أى إلى إبراهيم عليه السلام
(يرجعون) فيحاجهم بما ساء فى حجهم ويكتمهم وقيل يرجعون إلى الكبير
فيسألونه عن الكامر لأن من شأن المعبود أن يرجع إليه فى الملمات وقيل
يرجعون إلى الله تعالى وتوحيده عند تحققهم حصر آلهتهم عن دفع ما يصيهم
وعن الإضرار بمن كسروهم (قالوا) أى حين رجعوا من عيدهم ورأوا
ما رأوا (من فعل هذا بالهتأ) على طريقة الإنكار والتوبيخ والتشنيع
وإنما عبروا عنها بما ذكر ولم يشيروا إليها بهؤلاء وهى بين أيديهم مبالغة فى
التشنيع وقوله تعالى : (إنه لمن الظالمين) استئناف مقرر لما قبله وقيل من
موصولة وهذه الجملة فى حيز الرفع على أنها خير لها والمعنى الذى فعل هذا
الكسر والحطام بالهتأ إنه معدود من جملة الظلمة إما لجراته على إهانتها وهى
حقيقة بالإعظام أو لإفراطه فى الكسر والحطام وتماديه فى الاستهانة بها
أو بتعريض نفسه للهلكة (قالوا) أى بعض منهم مجيبين للمائلين (سمعنا
فى يذكركم) أى يصيهم فلفظه فعل فلك يا فقواه تعالى يذكركم إما مفعول ثان
لسمع لتعلقه بالمعين أو صفة لثنى مصححة لتطقة به هذا إذا كان القائلون

سمعه عليه السلام بالذات يذكركم وإن كانوا قد سمعوا من الناس أنه عليه السلام يذكركم يسوء فلا حاجة إلى المصحح (يقال له إبراهيم) صفة أخرى لفتى أى يطلق عليه هذا الاسم (قالوا) أى السائلون .

(فاتوا به على أعين الناس) أى برأى منهم بحيث يكون نصب أعينهم في مكان مرتفع لا يكاد يخفى على أحد (لعلهم يشهدون) أى يحضرون عقوبتنا له وقيل لعلهم يشهدون أى يفعله أو بقوله ذلك فالضمير حيثئذ ليس للناس بل لبعض منهم مبهم أو معهود (قالوا) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قولهم كانه قيل فاذا فعلوا به عليه السلام بعد ذلك هل أتوا به أولا فقيل أتوا به ثم قالوا (أأنت فعلت هذا يا إلهتنا يا إبراهيم) اقتصارا على حكاية مخاطبتهم إياه عليه السلام للتثنية على أن إتيانهم به ومسارعتهم إلى ذلك أمر محقق غنى عن البيان (قال بل فعله كبيرهم هذا) مشيرا إلى الذى لم يكسره سلك عليه السلام مسلكا تمريضا يؤديه إلى مقصده الذى هو الزامهم الحججة على اللطف وجهه وأحسنه بجمعهم على التأمل في شأن آلهتهم مع ما فيه من التوقى من الكذب حيث أبرد الكبير قولاً في معرض المباشر للفعل بإسناده إليه كما أبرده في ذلك المعرض فلا يجعل الفأس في عنقه وقد قصد إسناده إليه بطريق التسيب حيث كانت تلك الأصنام غائبة عليه السلام حين أبصرها مصطفة مرتبة للعبادة من دون الله سبحانه وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد حسب زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل إليه باعتبار أنه الحامل عليه وقيل هو حكاية لما يقود إلى تجويزه مذهبهم كانه قال لهم ما تنكرون أن يفعله كبيرهم فإن من حق من يعبد ويدعى إلهاً أن يقدر على ما هو أشد من ذلك ويحكى أنه عليه السلام قال فعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصنم وهو أكبر منها فيكون تمثيلاً أراد به عليه السلام تنبيههم على غضب الله تعالى عليهم لإشراكهم بعبادته الأصنام وأما ما قيل من أنه عليه السلام لم يقصد نسبة الفعل الصادر عنه إلى الصنم بل إنما قصد تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب تمريضى يطلع فيه غرضه

من الإلزام المحجة وتبكيهم ومثل لذلك بما لو قال لك أى فيما كتبت بخط رشيق وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت كان قصدك تقرير الكتابة لنفسك مع الاستهزاء بالسائل لا فيها عنك وإثباتها له فيمزل من التحقيق لأن خلاصة المعنى في المثال المذكور مجرد تقرير الكتابة لنفسك وإدعاء ظهور الأمر مع الاستهزاء بالسائل وبجهيلة في السؤال لا بقتائه على أن صدورها عن غيرك محتمل عنده مع استحالة عندك ولا ريب في أن مراده عليه السلام من إسناد الكسر إلى الصنم ليس مجرد تقريره لنفسه ولا تجهيلهم في سؤالهم لا بقتائه على احتمال صدوره عن الغير عندهم بل إنما مراده عليه السلام توجيههم نحو التأمل في أحوال أصنامهم كما ينفي عنه قوله (فأسألهم إن كانوا ينطقون) أى إن كانوا ممن يمكن أن ينطقوا وإنما لم يقل عليه السلام إن كانوا يسمعون أو يقولون مع أن السؤال معروف على السمع والعقل أيضا لما أن نتيجة السؤال هو الجواب وأن عدم نطقهم أظهر وتبكيهم بذلك أدخل وقد حصل ذلك أو لا حسبنا نطق به قوله تعالى :

(فرجوا إلى أنفسهم) أى راجعوا عقولهم وتذكروا أن مالا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الإضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل أن يقدر على دفع مضرة عن غيره أو جلب منفعة له فكيف يستحق أن يكون معبودا (فقالوا) أى قال بعضهم لبعض فيما بينهم (إنكم أتم الظالمون) أى بهذا السؤال لأنه كان على طريقة التوبيخ المستتبع للمواخذة أو بعبادة الأصنام لا من ظلمته بقولكم إنه من الظالمين أو أتم الظالمون بعبادتها لا من كسرها (ثم نكسوا على رؤسهم) أى انقلبوا إلى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم إلى الباطل بصيرورة أسفل الشيء أعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا على البناء للفاعل أى نكسوا أنفسهم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) على إرادة القول أى قائلين واقه لقد علمت أن ليس من شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم على أن المراد استمرار نفي النطق لا نفي استمراره كما توهمه جيفة المضارع (قال) مبكتا لهم (أفعبدون) أى أنقلبون ذلك فعبدون

(من دون الله) أى متجاوزين عبادته تعالى (مألا يثجبكم شيئاً) من النفع (ولا يضركم) فإن العلم بحاله المنافية للألوهية مما يوجب الاجتناب عن عبادته قطعاً (أف لكم ولما تعبدون من دون الله) تعجز منه عليه الصلاة والسلام من إصرارهم على الباطل البين وإظهار الاسم الجليل فى موضع الإضمار لمزيد استباح ما فعلوا وأف صوت المتعجز ومعناه قبها وتقتنا واللام لبيان المتأفق له (أفلا تعقلون) أى ألا تفكرون فلا تقولون قبح صليكم.

(قالوا) أى قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن الحاجة وضائق عليهم الحيل وعيت بهم الملل وهكذا ديدن المبطل المحجوج إذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة واقتضح لا يبق له مفرع إلا المناصبة (حرقوه) فإنه أشد العقوبات (وانصروا آلهمكم) بالانتقام لها (إن كنتم فاعلين) أى لنصر أو لشيء يمتد به قيل القائل غرود بن كنعان بن السنجاري بن غرود بن كوس بن حام ابن نوح وقيل رجل من أكراد فارس اسمه هيون وقيل هدير خسفت به الأرض روى أنهم لما أجمعوا على إحراقه عليه السلام بنوا له حظيرة بكوثر قرية من قرى الأنباط وذلك قوله تعالى (قالوا ابنوا له حظيرة بالجمع) فجمعوا له صلاب الخشب من أصناف الخشب مدة أربعين يوماً فاقعدوا ناراً عظيمة لا يكاد يحوم حولها أحد حتى إن كانت الطير تهربها وهى فى أقصى الجو فتحترق من شدة وهجها ولم يكد أحد يحوم حولها فلم يعلموا كيف يلقوته عليه السلام فيها فألقى إبليس وعليهم عمل المنجنيق فعملوه وقيل صنعه لهم رجل من الأكراد غشف الله تعالى به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ثم عدوا إلى إبراهيم عليه السلام فوضعوه فيه مفلولا فرموا به فيها فقال له جبريل عليهما السلام هل لك حاجة قال أما إليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالي عليه بحالى فجعل الله تعالى بركة قوله الحظيرة وروحة وذلك قوله تعالى.

(قلنا يا إسماعيل) أى كوفى برداً وسلاماً على إبراهيم (أى كوفى ذات برد وسلام أى أبردى برداً غير ضار وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرة تعالى مأمورة

مطالوعة وإقامة كوني ذات برد مقام أبردى ثم حنف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله أى وسلبنا عليه . روى أن الملائكة أخذوا بضبعى إبراهيم وأقصوه على الأرض فإذا عين ماء علب وورد أحمر ونرجس ولم تحرق النار منه إلا وثاقه وروى أنه عليه السلام مكث فيها أربعين يوما أو خمسين وقال ما كنت أظلم عيشا منى إذ كنت فيها قال ابن يسار وبعت الله تعالى ملك الظل ففقد إلى جنبه يؤنس فتنظر نمرود من صرحه فأشرف عليه فرآه جالسا فى روضة موققة ومعه جليس على أحسن ما يكون من الهيئة والنار تحيط به فناداه يا إبراهيم هل تستطيع أن تخرج منها قال نعم قال فقم فخرج فقام يمشى فخرج منها فاستقبله نمرود وعظمه وقال من الرجل الذى رأيته معك قال ذلك ملك الظل أرسله ربي ليؤنس فقال إني مقرب إلى إلهك قربانا لما رأيته من قدرته وعزته فإصنع بك فقال عليه السلام لا يقبل الله منك ما دمت على دينك هذا قال لا أستطيع ترك^(١) ملكي ولكن سوف أذبح له أربعة آلاف بقرة فذبحها وكف عن إبراهيم عليه السلام وكان إذ ذاك ابن ست عشرة سنة وهذا كما ترى من أبدع المعجزات فإن انقلاب النار هواء طيبا وإن لم يكن بدعا من قدرة الله عز وجل لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يحرق العادات وقيل كانت النار على حالها لكنه تعالى دفع عنه عليه السلام أذاها كما تراه فى السندل كما يشعر به ظاهر قوله تعالى على إبراهيم .

(وأرادوا به كيدا) مكر أعظم فى الإضرار به (فجعلناهم الآخرين) أى أخسر من كل خاسر حيث عاد سعيهم فى إطفاء نور الحق برهانا قاطعا على أنه عليه السلام على الحق وهم على الباطل وموجبا لارتفاع درجته واستحقاقهم لأشد العذاب (ونجيناه ولو طأ إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين) أى من العراق إلى الشام وبركاته العامة أن أكثر الأنبياء بعثوا فيه فالتشرت فى العالمين

شرائعهم التي هي مبادئ الكمالات والخيرات الدينية والعنوية وقيل كثرة النعم
والحسب الغالب روى أنه عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالمؤتفة
وبينهما مسيرة يوم وليلة .

(ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة) أى عطية فهي حال منهما أو ولد أو
زيادة على ما سأل وهو إسحق فتختص يعقوب ولا لبس فيه للقرينة الظاهرة
(وكلا) أى كل واحد من هؤلاء الأربعة لا بعضهم دون بعض (وجعلنا
صالحين) بأن وقتناهم للصالح في الدين والدنيا فصاروا كاملين (وجعلناهم
أئمة) يقتدى بهم في أمور الدين إجابة لدعائه عليه السلام بقوله ومن ذريتي
(يهدون) أى الأئمة إلى الحق (بأمرنا) لهم بذلك وإرسالنا لإمام حتى صاروا
مكملين (وأوحينا إليهم فعل الخيرات) ليحشوم عليه فيتم كما لهم بانضمام
العمل إلى العلم وأصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات وكذا قوله تعالى (وإقام
الصلاة وإيتاء الزكاة) وهو من عطف الخاص على العام دلالة على فضله وإضافته
وحذف تاء الإقامة الموحدة من إحدى الألفين لقيام المضاف إليه مقامه
(وكانوا لنا) خاصة دون غيرنا (عابدين) لا يضطر بإلهم غير
صاداتنا .

لوط وقومه

(ولوطا) قيل هو منصوب بمضمر يفسر قوله تعالى (آتيناها) أى
وآتينا لوطا وقيل بأذكر (حكما) أى حكمة أو نبوة أو فضلا بين الخصوم
بالحق (وعلمنا) بما يليق غلبه للأنبياء عليهم السلام (ونجيناها من القرية التي
كانت تعمل المجاثم) أى القواطع وصفت بصفة أهلها وأسندت إليها على
حلف المضاف وإقامتها مقامه كما يؤذن به قوله تعالى (أنهم كانوا قوم سوء
عاسقين) فإنه كالتعليل له (وأدخلناه في رحمتنا) أى في أهل رحمتنا أو في
جنتنا (إنه من الصالحين) الذين سبقت لهم منا الحسن (ونوحا) أى أذكر
نوحا أى خبره وقوله تعالى (إذ نادى) أى دعا الله تعالى على قومه بالهلاك

ظرف للمضاف أى اذكر نبأه الواقع وقت دعائه (من قبل) أى من قبل هؤلاء المذكورين (فاستجبنا له) أى دعاه الذى من جلته قوله لى مطلوب فانتصر (فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) وهو الطوفان وقيل أذية قومه وأصل الكرب الغم الشديد (ونصرناه) نصرنا مستبها للانتقام والانتصار ولذلك قيل (من القوم الذين كذبوا بآياتنا) وحمله على فانتصر ياباه ما ذكر من دعائه عليه السلام فإن ظاهره يوجب إستاد الانتصار إليه تعالى مع ما فيه من تهويل الأمر وقوله تعالى (لئنم كانوا قوم سوء) تعليل لما قبله وتهديد لما قبله وتهديد لما بعده من قوله تعالى (فاغرقهم أجمعين) فإن الإصرار على تكذيب الحق والانهماك فى الشر والفساد عما يوجب الإهلاك قطعاً .

داود وسليمان

(وداود وسليمان) إما عطف على نوحاً معمول لئامه وإما لمضمر معطوف على ذلك العامل بتقدير المضاف وقوله تعالى (إذ يحكان) ظرف للمضاف المقدر وصيغة المضارع حكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها أى اذكر خيرهما وقت حكمهما (فى الحرث) أى فى حق الزرع أو الكرم المتشبه عنا قيده كما قيل أو بدل اشتغال منهما وقوله تعالى (إذ نفقت) أى تفرقت وانتشرت (فيه غم القوم) ليلا بلا راع فرعه وأفسدته ظرف للحكم (وكنا لحكمهم) أى لحكم الحاكمين والمتحاكين إليهما فإن الإضافة لجرد الاختصاص المنتظام لاختصاص القيام واختصاص الوقوع وقرىء لحكمهما (شاهدين) حاضرين علماً والجملة اعتراض مقرر للحكم ومفيد لمزيد الاعتناء بشأنه (فهمناها سليمان) عطف على يحكان فإنه على حكم الماضى وقرىء فأفهمناها والضمير للحكومة أو الفتيا روى أنه دخل على داود عليه السلام رجلان فقال أحدهما إن غم هذا دخلت فى حرثى ليلا فأفقدته فقتضى له بالغم ثلثاً فقرأ على سليمان عليه السلام فأخبراه بذلك فقال غير هذا أرفق بالفرقين فسمعه داود فدعاه فقال له بحق البنوة والآبوة إلا أخبرتنى بالذى أرفق بالفرقين

فقال أرى أن تدفع الغنم إلى صاحب الأرض ليقنع بدورها ونسلها وصوفها
والحرث إلى أرباب الغنم ليقوموا عليه حتى يعود إلى ما كان ثم يترادا فقال
القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك والذي عندي أن حكمهما عليهما السلام
كان بالاجتهاد فإن قول سليمان عليه الصلاة والسلام غير هذا أرفق بالفرقيين
ثم قوله أرى أن تدفع الخ صريح في أنه ليس بطريق الوحي ولألا ليت القول
بذلك ولما ناشده داود عليهما السلام لإظهار ما عنده بل وجب عليه أن يظهره
بدلاً وحرّم عليه كتمه ومن ضروريه أن يكون القضاء السابق أيضاً كذلك
ضرورة استحالة نقض حكم النص بالاجتهاد بل أقول والله تعالى أعلم إن رأى
سليمان عليه السلام استحسان كما يفهم عنه قوله أرفق بالفرقيين ورأى داود
عليه السلام قياساً كما أن العبد إذا جنى على النفس يدفعه المولى عند أبي حنيفة
إلى المجنى عليه أو يقديه ويبيعه في ذلك أو يقديه عند الشافعي وقد روى أنه لم
يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت وأما سليمان عليه السلام فقد استحسن
حيث جعل الاتقاع بالغنم بإزاء ما فات من الاتقاع بالحرث من غير أن يزول
ملك المالك من الغنم وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل في الحرث إلى أن
يزول الضرر الذي أتاه من قبله كما قال أصحاب الشافعي فيمن غصب عبداً فأبق
منه أنه يضمن القيمة فيلتفع بها المنصوب منه بإزاء ما فوته الغاصب من المنافع
فإذا ظهر الأبق تراداً وفي قوله تعالى (فقهناهما سليمان) دليل على رجحان قوله
ورجوع داود عليه السلام إليه مع أن الحكم المبنى على الاجتهاد لا ينقض
باجتهاد آخر وإن كان أقوى منه لما أن ذلك من خصائص شريعتنا على أنه
ورد في الأخبار أن داود عليه السلام لم يكن بت الحكم في ذلك حتى يجمع منه
سليمان وأما حكم المسألة في شريعتنا فنحند أبي حنيفة رحمه الله لا ضمان إن لم
يكن معاً سائق أو قائم وعند الشافعي يجب الضمان لئلا لا تنهار وقوله تعالى
(وكلّا آتينا حكماً وعلماً) لرفع ما عسى يومه تخصيص سليمان عليه السلام
بالتنبيه من عدم كون حكم داود عليه السلام حكماً شرعياً بأي وكل واحد منهما
آتينا حكماً وعلماً كثيراً لا سليمان وحده وهذا إنما يدل على أن خطأ المجتهد

لا يقدح في كونه مجتهدا وقيل بل على أن كل مجتهد مصيب وهو مخالف لقوله تعالى (فهمناها سليمان) ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أن قوله تعالى فهمناها سليمان لإظهار ما تفضل عليه في صفه فإنه عليه السلام كان حيثئذ ابن إحدى عشرة سنة .

(وسخرنا مع داود الجبال) شروع في بيان ما يختص بكل منهما من كراماته تعالى أثر بيان كرامته العامة لهما (يسبحن) أى يقدسن الله عز وجل معه بصوت يمثل له أو يخلق الله تعالى فيها الكلام وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال من الجبال أو استئناف مبين لكيفية التسخير ومع متعلقه بالتسخير وقيل بالتسييح وهو بيد (والطير) عطف على الجبال أو مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى والطير مسخرات وقيل على المصطف على الضمير في يسبحن وفيه حذف لعدم التأكيد والفصل (وكننا فاعلين) أى من شأننا أن نقول أمثاله فليس ذلك يدع منا وإن كان بديها عندكم (وعلمناه صنعة لبوس) أى عمل الدرع وهو فى الأصل اللباس قال قائلهم :

ألبس لكل حالة لبوسها إما نعيمها وإما بوسها

وقيل كانت صفائح خلقتها وسردها (لكم) متعلق بعلينا أو بمحذوف هو صفة لبوس (لتحصنكم) أى اللبوس بتأويل الدرع وقرئ بالتذكير على أن الضمير لداود عليه السلام أو اللبوس وقرئ بنون المظلة وهو بدل اشتمال من لكم بإعادة الجار مبين لكيفية الاختصاص والمنفعة المستفادة من لأم لكم (من بأسكم) قيل من حرب عدوكم وقيل من وقع السلاح فيكم (فهل أتم شاكرون) أمر وأرد على صورة الاستفهام للبالغة أو التقرع (وسليمان الريح) أى وسخرنا له الريح وإيراد اللام هنا دون الأول للدلالة على ما بين التسخيرين من التفاوت فإن تسخير ما سخر له عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق

الانقياد السكلي له والامتثال بأمره ونهيه والمقهورية تحت ملكوته وأما تسخير
الجبال والطير لداود عليه السلام فلم يكن هذه المثابة بل بطريق التبعية له عليه
السلام والاعتداء به في عبادة الله عز و علا (عاصفة) حال من الريح والعامل
فيها الفعل المقدر أى وسخرنا له الريح حال كونها شديدة المهبوب من حيث أنها
كانت تبعد بكرسيه في مدة يسيرة من الزمان كما قال تعالى (غدوها شهر ورواحها
شهر) وكانت رخاء في نفسها طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة أخرى
حسب إرادته عليه الصلاة والسلام وقرئ الريح بالرفع على الابتداء والخبر
هو الظرف المقدم وعاصفة حيثئذ حال من ضمير المبتدأ في الخبر والعامل مافيه
من معنى الاستقرار وقرئ الرياح نصبا ورفعا .

(تجرى بأمره) بمشيئته حال ثانية أو بدل من الأولى أو حال من ضميرها
(إلى الأرض التي باركنا فيها) وهى الشام رواحا بعد ما سار به منه بكرة
قال السكلي كان سليمان عليه السلام وقومه يركبون عليها من اصطخر إلى الشام
وإلى حيث شاء ثم يعود إلى منزله (وكننا بكل شيء ظالمين) فنجزه حسبما
تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين) أى وسخرنا له من الشياطين (من ينفسون
له) فى البحار ويستخرجون له من نفائسها وقيل من رفع على الابتداء وخبره
ما قبله والأول هو الأظهر (ويعملون عملا دون ذلك) أى غير ما ذكر من
بناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة لقوله تعالى (يعملون له ما يشاء
من محارِبٍ وتماثيل) الآية وهؤلاء إما القرعة الأولى أو غيرها لمعوم كلمة من
كانه قيل ومن يعملون وجمع الضمير الراجع إليها باعتبار معناها بعد ما رشح
جانبه بقوله تعالى ومن الشياطين روى أن المسخر له عليه السلام كفارهم
لا مؤمنوم لقوله تعالى (ومن الشياطين) وقوله تعالى (وكننا لهم حافضين) أى
من أن يزعموا عن أمره أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم قيل وكل بهم جمعا
من الملائكة وجمعا من مؤمنى الجن وقال الزجاج كان يحفظهم من أن يفسدوا
ما عملوا وكان دأبهم أن يفسدوا بالليل ما عملوه بالنهار (وأيوب) الكلام
فيه كما مر فى قوله تعالى (زدناود وسليمان) أى واذا ذكر خبر أيوب (إذ نادى ربه

أَنِّي (أَي بَأَى) مَسْنَى الضَّرِّ (وَقَرَى) بِالْكَسْرِ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ أَوْ تَضْمِينِ
التَّوْدَاءِ مَعْنَاهُ وَالضَّرُّ شَانِعٌ فِي كُلِّ ضَرَرٍ وَبِالضَّمِّ غَلَسَ بِمَا فِي النَّفْسِ مِنْ مَرَضٍ
وَهَزَالٍ وَنَحْوِهَا (وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) وَصَفَهُ تَعَالَى بِغَايَةِ الرَّحْمَةِ بَعْدَ
مَا ذَكَرَ نَفْسَهُ بِمَا يُوْجِبُهَا وَاكْتَفَى بِهِ عَنْ عَرْضِ الْمَطْلَبِ لَطْعًا فِي السُّؤَالِ وَكَانَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ رُومِيًّا مِنْ وَلَدِ عِيسَى بْنِ إِسْحَاقَ اسْتَبَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَكَثُرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ
فَانْتَلَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَلَاكِ أَوْلَادِهِ يَهْدِمُ بَيْتَ عَلَيْهِمْ وَذَهَابَ أَمْوَالُهُ وَالْمَرَضُ فِي بَدَنِهِ
ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً أَوْ ثَلَاثَ خَشْرَةٍ سَنَةً أَوْ سَبْعًا وَسَبْعَةً أَشْهُرَ وَسَبْعَةً أَيَّامَ وَسَبْعَ
سَاعَاتٍ رَوَى أَنَّ امْرَأَتَهُ مَاخِرَ بِنْتَ مِثْثَانَ بْنِ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ رَحْمَةَ بِنْتَ
أَفْرَافِيمَ بْنِ يَوْسُفَ قَالَتْ لَهُ يَوْمًا لَوْ دَعَوْتَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ كَمْ كَانَتْ مَدَّةُ الرِّخَاءِ
فَقَالَتْ ثَمَانِينَ سَنَةً فَقَالَ اسْتَحْيِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ أَدْعُوهُ وَمَا بَلَّغْتَ مَدَّةَ بِلَاقِي مَدَّةَ
رِخَائِي وَرَوَى أَنَّ إِبْلِيسَ أَتَاهَا عَلَى مِثْنَةٍ عَظِيمَةٍ فَقَالَ أَنَا إِلَهُ الْأَرْضِ فَعَلْتَ
بِرُوحِيكَ مَا فَعَلْتَ لِأَنَّهُ تَرَكَنِي وَعَبَدَ إِلَهَ السَّيِّئِ فَلَوْ سَجَدَ لِي سَجْدَةً لَرُدَدْتُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْكَ جَمِيعُ مَا أَخَذْتُ مِنْكَ وَفِي رِوَايَةٍ لَوْ سَجَدْتَ لِي سَجْدَةً لَرَجَعْتُ الْمَالَ
وَالْوَلَدَ وَبَعِثْتُ زَوْجَكَ فَرَجَعْتُ إِلَى أَيُّوبَ وَكَانَ مَلَقِي فِي الْكِنَاسَةِ لَا يَقْرُبُ
مِنْهُ أَحَدٌ فَأَخْبَرْتَهُ بِالْقِصَةِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَأَنَّكَ افْتَقَنْتَ بِقَوْلِ الْعَمِينَ لَنْ طَلَفَانِي
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِأَضْرِي نَبِيَّكَ مَائَةَ سَوَاطِئَ وَحَرَامٍ عَلَى أَنْ أَذُوقَ بَعْدَ هَذَا شَيْئًا مِنْ
طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ فَطَرَدَهَا فَبَقِيَ طَرِيحًا فِي الْكِنَاسَةِ لَا يَحُومُ حَوْلَهُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ
فَمِنْدَ ذَلِكَ خَرَّ سَاجِدًا فَقَالَ رَبِّ إِنِّي مَسْنَى الضَّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ فَقِيلَ
لَهُ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَقَدْ اسْتَجَبَ لَكَ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ فَرَكُضَ فَنَبِذَتْ مِنْ تَحْتِهِ عَيْنَ
مَاءٍ فَأَغْسَلَ مِنْهَا فَمِ يَبْقُ فِي ظَاهِرِ بَدَنِهِ دَابَّةٌ إِلَّا مَسْقُطَةٌ وَلَا جِرَاحَةٌ إِلَّا بَرِئَتْ ثُمَّ
رَكُضَ مَرَّةً أُخْرَى فَنَبِذَتْ عَيْنَ أُخْرَى فَشَرِبَ مِنْهَا فَمِ يَبْقُ فِي جَوْفِهِ دَاءٌ إِلَّا أُخْرِجَ
وَعَادَ صَحِيحًا وَرَجَعَ إِلَيْهِ شَبَابُهُ وَجَمَالُهُ ثُمَّ كَسَى حَقَّهُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى :

(فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ فَلَمَّا قَامَ جَمَلٌ بَلَغْتَ فَلَا يَرَى شَيْئًا
مِمَّا كَانَ لَهُ مِنَ الْأَهْلِ وَالْمَالِ إِلَّا وَقَدْ ضَاعَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَأَنبَيَاةُ

أهله ومثلهم معهم ﴿ وقيل كان ذلك بأن ولد له ضعف ما كان ثم إن امرأته قالت في نفسها هب أنه طردني أفأترك حتى يموت جوعاً وتلك السباع لا ترجع إليه فلما رجعت مارأت تلك الكناسة ولا تلك الحال وقد تغيرت الأمور فجلست تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة أن تأتيه وتسال عنه فأرسل إليها أيوب ودعاها فقال ما تريدن يا أمة الله فبككت وقالت أريد ذلك المبجل الذي كان ملقى على الكناسة قال لها ما كان منك فبككت وقالت بعل قال أتصرفينه إذا رأيته قالت وهل يخفى على فتيسم فقال أنا ذلك فصرفه بضحك غابقتته ﴿ رحمة من عندنا وذكرى للعابدين ﴾ أى آتيناها ما ذكر لرحمتنا أيوب وتذكراً لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابروا كما أنيب أو لرحمتنا العابدين اللذين من جملتهم أيوب وذكرنا لإيادهم بالإحسان وعدم نسياننا لهم ﴿ وإسماعيل وإدريس وذا الكفل ﴾ أى واذكركم وذا الكفل إلياس وقيل يوشع بن نون وقيل ذكراً يسمى به لأنه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل منه أو ضعف عمل أنبياء زمانه وثوابه فإن الكفل يعنى بمعنى النصيب والكفالة والضعف ﴿ كل ﴾ أى كل واحد من هؤلاء ﴿ من الصابرين ﴾ أى على مشاق التكاليف وشدائد النوب والجلّة استئناف وقع جواباً عن سؤال نفى من الأمر بذكركم ﴿ وأدخلناهم في رحمتنا ﴾ أى في النبوة أو في نعمة الآخرة ﴿ لأنهم من الصالحين ﴾ أى الكاملين في الصلاح الكامل الذى لا يحوم حوله شائبة الفساد وهم الأنبياء فإن صلاحهم معصوم من كدر الفساد ﴿ وذا النون ﴾ أى واذكر صاحب الحوت وهو يوسف عليه السلام .

﴿ إذ ذهب مضاعباً ﴾ أى مراغماً لقومه لما برم من طول دعوته لإيادهم وشدة شكيتهم وتغادى لإصرارهم مهاجر آ عنهم قبل أن يؤمر وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأنهم ليعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن أنه كذبهم فغضب من ذلك وهو من بناء المغالبة للبالغة أو لأنه أغضبهم بالمهاجرة لجوفهم لجوق العذاب عندها وقرئ مضعياً ﴿ فظن أن لن نقدر عليه ﴾ أى لن تضيق عليه أو لن نقضى عليه بالعقوبة من القدر ويؤيده أنه قرئ مشدداً أو لن نعمل فيه قدرتنا

وقيل هو تمثيل لحاله بحال من يظن أن لن نقدر عليه أى تعامله معاملة من يظن أن لن نقدر عليه فى مراغمته قومه من غير انتظار لأمرنا كما فى قوله تعالى (أيحسب أن ماله أخذه) أى تعامله معاملة من يحسب ذلك وقيل خطرة شيطانية سبقت إلى وهمه فسميت ظناً للبالغ توقرى بالياء مخففاً ومثلاً مبيناً للمفعول (فنادى) الإناء فضيحة أى فكان ما كان من المساهمة والنقام الحوت فنادى (فى الظلمات) أى فى الظلمة القديسة المتكاثفة أو فى ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه لحصل فى ظلمتى بطنى الحوتين وظلمتى البحر والليل (أن لا إله إلا أنت) أى بأنه لا إله إلا أنت على أن مخففة من أن وضمير الشأن مخوف أو أى لا إله إلا أنت على أنها مفسرة (سيحانك) أزهك تنزيهاً لا تقا بك من أن يمجرك شيء أو أن يكون ابتلاى بهذا بغير سبب من جهوى (إني كنت من الظالمين) لأنهم يترضى بها للهلكه حيث بادرت إلى المهاجرة (فاستجبنا له) أى دعاه الذى دعاه فى ضمن الاعتراف بالذنب على ألطف وجه وأحسنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له (وننجيناه من الغم) بأن قدغه الحوت إلى الساحل بعد أربع ساعات كان فيها فى بطنه وقيل بعد ثلاثة أيام وقيل الغم ضم الالتقام وقيل الخطيئة .

(وكذلك) أى مثل ذلك الإنهاء الكامل (تنجي المؤمنين) من غيوم دعوا الله تعالى فيها بالإخلاص لا لإنهاء أدنى منه وفى الامام نجى فلذلك أخفى الجماعة التورية الثانية فإنها تخفى مع حروف الغم وقرى بتشديد الجيم على أن أصله تنجى لحذف الثانية كما حذف التاء فى تظاهرون وهى وإن كانت فاء فعطفها أوقع من حذف حرف المضارعة التى لمعنى ولا يقدم فيه اختلاف حركتى التوفين فإن الداعى إلى الحنف اجتماع المثلين مع تمرر الإدغام واستتاع الحذف فى تنجى لحرف اللبس وقيل هو ماض مجزول أسند إلى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفاً ورد بأنه لا يستند إلى المصدر والمفعول مذكور الماضى لا يسكن آخره (وزكريا) أى واذكر خبره (إذ نادى ربه) وقال (رب لا تنزني فرداً)

أى وحيدا بلا ولد يرثى (وأنت خير الوارثين) فحسبى أنت إن لم ترزقنى وارثا (فاستجبتنا له) أى دعاءه (ووهبنا له يحيى) وقد مر بيان كيفية الاستجابة والمجبة في سورة مريم (وأصلحنا له زوجة) أى أصلحناها للولادة بعد عقرها أو أصلحناها للمعاشرة بتحصين خلقها وكانت حردة وقوله تعالى (لأنهم كانوا يسارعون في الخيرات) تعليل لما فصل من فنون إحسانه تعالى المتعلقة بالأنبياء المذكورين أى كانوا يبادرون في وجوه الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم في أصل الخير وهو السرا في إثبات كلفة في كل كلمة إلى المشقة بخلاف المقصود من كونهم خارجين عن أصل الخيرات متوجهين إليها كافي قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة) (ويدعوننا رغبا ورهبا) ذوى رغب ورهب أو راغبين في الثواب راغبين للإجابة أو في الطاعة وخائفين العقاب أو المصيبة أو للرغب والرهب .

(وكانوا لنا خاشعين) أى متخبتين متضرعين أودائى الرجل والمعنى أنهم نالوا من لطفه تعالى ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الخصال الحميدة (والذى أحصت فرجها) أى اذكر خير التى أحصته على الإطلاق من الحلال والحرام والتعبير عنها بالموصول لتفخيم شأنها وتزيهها عما زعموه في حقها أثر ذى أثر (ففنفخنا فيها) أى أحيينا عيسى في جوفها (من روحنا) من الروح الذى هو من أمرنا وقيل قبلنا النفخ فيه من جهة روحنا جبريل عليه السلام (وجعلناها وابنها) أى قصتهما أو حالهما (آية للعالمين) فإن من تأمل حالهما تحقق كمال قدرته عز وجل فالمراد بالآية ما حصل لهما من الآية التامة مع تكرار آيات كل واحد منهما وقيل أريد بالآية الجنس الشامل لما لكل واحد منهما من الآيات المستقلة وقيل المعنى وجعلناها آية وابنها آية فحذفت الأولى لدلالة الثانية عليها .

وحدة الدين

(إن هذه) أى ملة التوحيد والإسلام أشير إليها بملء فيها على كمال ظهور أمرها في الصفة والساد (أمتكم) أى ملتكم التى يجب أن تحافظوا على

حدودها وتراعوا حقوقها ولا تغلوا بشيء منها والمحطاب للناس قاطبة (أمة واحدة) نصب على الحالية من أممكم أى غير مختلفة فيما بين الأنبياء عليهم السلام لإذ لا مشاركة لغيرها في صحة الاتباع ولا احتفال لتبديلها وتغييرها كفروع الشرائع المتبدلة حسب تبدل الأمم والأعصار وقرىء أممكم بالنصب على البدلية من اسم أن أمة واحدة بالرفع على الخبرية وقرئنا بالرفع على أنهما خبران (وأنا ربكم) لا إله لكم غيرى (فاعبدون) خاصة لا غير وقوله تعالى (وتقطعوا أمرهم بينهم) التفات إلى الغيبة لينمى عليهم ما أفسدوه من التفرق في الدين وجعل أمره قطعاً موزعة ونهى قبائح أفعالهم إلى الآخرين كأنه قيل ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله الذى أجمعت عليه كافة الأنبياء عليهم السلام (كل) أى كل واحدة من المرق المتقطعة أو كل واحد من آمحاد كل واحدة من تلك الفرق (إلينا راجعون) بالبعث لا إلى غيرنا فتجاذبهم حيثنذب بحسب أعمالهم ولإيراد اسم الفاعل للدلالة على الثبات والتحقق وقوله تعالى: (فن يعمل من الصالحات) الخ تفصيل للجزاء أى فن يعمل بعض الصالحات أو بعضاً من الصالحات (وهو مؤمن) بالله ورسله (فلا كفران لسميه) أى لا حرمان لثواب عمله ذلك عبر عن ذلك بالكفران الذى هو ستر التهمة وجسودها ببيان كمال نزاهته تعالى عنه بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح وإبراز الإنابة في معرض الأمور الواجبة عليه تعالى ونفى الجنس للبالغة في التنزيه وعبر عن العمل بالسمي لإظهار الاعتداد به .

(وإناله) أى لسميه (كاتبون) أى مثبتون في صحائف أعمالهم لا تفادى من ذلك شيء (وحرام على قرية) أى تمتنع على أهلها غير منصور منهم وقرىء حرم وهى لغة كالحلل والحلال (أهلكناها) قدرنا هلاكها أو حكمتنا به لغاية طغيانهم وعتوم وقوله تعالى: (أنهم لا يرجعون) في حيز الرفع على أنه مبتدأ خبره حرام أو فاعل له سادس خبره والجملة لتقرير

مضمون ما قبلها من قوله تعالى (كل إلينا راجعون) وما في أن من معنى التحقيق معتبر في النفي المستفاد من حرام لا في المنق أي تمتنع البتة عدم رجوعهم إلينا للجزاء لا أن عدم رجوعهم المحقق تمتنع وتخصيص امتناع عدم رجوعهم بالذكر مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل حسبما نطق به قوله تعالى (كل إلينا راجعون) لأنهم المنكرون للبعث والرجوع دون غيرهم وقيل تمتنع رجوعهم إلى التوبة على أن لأصله وقرئ أنهم لا يرجعون بالكسر على أنه استئناف تعليل لما قبله فحرام خير مبتدأ محذوف أي محرم^(١) عليها ذلك وهو ما ذكر في الآية السابقة من العمل الصالح المشفوع بالإيمان والسعي المفكور ثم علل بقوله تعالى (أنهم لا يرجعون) عما هم عليه من الكفر فكيف لا تمتنع ذلك ويجوز حمل المفتوحة أيضاً على هذا المعنى بحذف اللام عنها أي لأنهم لا يرجعون وحتى في قوله تعالى : (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج) الخ هي التي يحكى بعدها الكلام وهي على الأول غاية لما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل يستمرون على ما هم عليه من الهلاك حتى إذا قامت القيامة يرجعون إلينا ويقولون يا ويلنا الخ وعلى الثاني غاية للحرمة أي يستمر امتناع رجوعهم إلى التوبة حتى إذا قامت القيامة يرجعون إليها حين لا تنفعهم التوبة وعلى الثالث غاية لعدم الرجوع عن الكفر أي لا يرجعون عنه حتى إذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع ويأجوج ومأجوج قبيلتان من الإنس قالوا الناس عشرة أجزاء تسعة منها يأجوج ومأجوج والمراد بفتحها فتح سدها على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وقرئ فتحت بالتشديد (وم) أي يأجوج ومأجوج وقيل الناس (من كل حذب) أي نشر من الأرض وقرئ جدث وهو القبر (يسلون) أي يسرعون وأصله مقاربة الخطر مع الإسراع وقرئ بعض السنين (واقترب الوعد الحق) عطف على فتحت والمراد به ما بعد النفخة الثانية من البعث والحساب والجزاء لا النفخة الأولى (فإذا هي شاخصة أبصار

(الذين كفروا) جواب الشرط وإذا لل مفاجأة تسد مسد الفاء الجزائية كما في قوله تعالى (إذا هم يقتلون) فإذا دخلتها الفاء تظاهرت على وصل الجزاء بالشرط والضمير للقصة أو مهم يفسره ما بعده (ياويلنا) على تقدير قول وقع حالا من الموصول أى يقولون ياويلنا تعالى فهذا أو أن حضورك وقيل هو الجواب للشرط (قد كنا في غفلة) تامة (من هذا) الذى دهمنا من البعث والرجوع إليه تعالى للجزاء ولم نعلم أنه حق (بل كنا ظالمين) إضراب عما قبله من وصف أنفسهم بالغفلة أى لم نكن غافلين عنه حيث نهينا عليه بالآيات والنذر بل كنا ظالمين بتلك الآيات والنذر مكذبين بها أو ظالمين لأنفسنا بتعريضها للعباب الخالاه بالتكذيب وقوله تعالى :

(إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) خطاب لكفار مكة وتصريح بمآل أمرهم مع كونه معلوما مما سبق على وجه الإجمال بالغة في الإنذار وإزاحة الاحتار وما تعبدون عبارة عن أصنامهم لأنها التى يعبدونها كما يفصح عنه كلمة ما وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا الآية قال له ابن الزبيرى خصمك ورب الكعبة أليست اليهود عبدوا عزيراً والنصارى المسيح وبنو مليح الملائكة رد عليه بقوله عليه السلام ما أجهلك بلنة قومك أما فهمت أن ما لما يعقل ، ولا يعارضه ما روى أنه عليه السلام رده بقوله بل هم عبدوا الشياطين التى أمرتهم بذلك ولا ما روى أن عبد الله بن الزبيرى قال هذا شيء لألهتنا خاصة أو لكل من عبد من دون الله فقال عليه السلام بل لكل من عبد من دون الله تعالى إذ ليس شيء منهما فصا في عموم كلمة ما كما أن الأول نص في خصوصها وشمول حكم النص لا يقتضى شموله بطريق العبارة بل يكفى في ذلك شموله لهم بطريق دلالة النص بجامع الشرك في المعبودية من دون الله تعالى فلعلمه عليه السلام بعد ما بين مدلول النظم الكريم بما ذكر وعدم دخول المذكورين في حكمه بطريق العبارة بين عدم دخولهم فيه بطريق الدلالة أيضاً أكيدا للرد والإلزام وتكريرا للتبكيث والإلغام لكن لا باعتبار كونهم معبودين لهم كما هو زعمهم فإن لإخراج بعض المعبودين عن

حكم منبئ عن النصب على العبد والمعبودين بما يوم الرخصة في عبادته في الجنة بل بتحقيق الحق وبيان أنهم ليسوا من المعبودية في شيء حتى يتوهم دخولهم في الحكم المذكور دلالة بموجب شركتهم للأصنام في المعبودية من دون الله تعالى وإنما معبودهم الشياطين التي أمرتهم بعبادتهم كما نطق به قول تعالى (سبحانك أنت ولينا من دونهم) (بل كانوا يعبدون الجن) الأيقفم الداخلون في الحكم المذكور لإشراكهم الأصنام في المعبودية من دونه تعالى دون المذكورين عليهم السلام وهذا هو الوجه في التوفيق بين الأخبار المذكورة وأما تعميم كلمة ما للعقلاء أيضاً وجعل ما سياتى من قوله تعالى (إن الذين سبقتم منّا الحسنى) الخ بياناً للتجاوز أو التخصيص فيما لا يساعده السياق والسياق كما يشهد به النوق السليم والحسب ما يرى به ويحيج به النار من حصبه إذا رماه بالحصباء وقرى بسكون الصاد وصفاً له بالمصدر للبالغة (أتم لها واردون) استئناف أو بدل من حسب جهنم واللام معوضة من على للدلالة على الاختصاص وأن ورودهم لأجلها والخطاب لهم ولما يعبدون تغليفاً .

(لو كان هؤلاء) أى أصنامهم (آلهة) كما يرمعون (ما وردوها) وحيث تبين ورودهم لإياها تعين امتناع كونها آلهة بالضرورة وهذا كما ترى صريح في أن المراد بما يعبدون هى الأصنام لأن المراد بإثبات نقيض ما يدعونه وهم إنما يدعون إلهية الأصنام لإلهية الشياطين حتى يحتج بورودها النار على عدم إلهيتها وأما ما وقع في الحديث الشريف فقد وقع بطريق التسكيلة بانجرار الكلام إليه عند بيان ما سبق له النظم الكريم . بطريق العبارة حيث سأل ابن الزبيري عن حال سائر المعبودين وكان الاختصار على الجواب الأول ما يوم الرخصة في عبادتهم في الجنة لأنهم المعبودون عندهم أجيب ببيان أن المعبودين هم الشياطين وأنهم داخلون في حكم النص لكن بطريق الدلالة لا بطريق العبارة لئلا يلزم التدافع بين الخبرين (وكل) أى من العبد والمعبودين (فيها خالعون) لا خلاص لهم عنها (لهم فيها زفير) أى أنين . وتنفس شديد وهو مع كونه من أفعال العبده أضيف إلى الكل للتغليب ويجوز أن يكون

الضمير للعبد لعدم الإلباس وكذا في قوله تعالى ﴿وَمِنْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ أى لا يسمع بعضهم زفير بعض الشدة المحول وفضاعة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسمعون من الكلام .

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْ الْحَسَنِ﴾ شروع في بيان حال المؤمنين إثر شرح حال الكفرة حسبما جرت به سنة التنزيل من شفع الوعد بالوعيد ولم يراد الترغيب مع الترهيب أى سبقت لهم منا في التقدير الحسنة الحسنى التى هى أحسن الخصال وهى السعادة وقيل التوفيق للطاعة أو سبقت لهم كلتنا بالبشرى بالثواب على الطاعة وهو الأدخل الأظهر فى الحل عليها لما أن الأولين مع خفائهما ليسا من مقدورات المكلفين فالجمله مع ما بعدها تفصيل لما أجل فى قوله تعالى ﴿فَن يَمْعَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾ كما أن ما قبلها من قوله تعالى ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ الخ تفصيل لما أجل فى قوله تعالى ﴿وَحَرَامٌ﴾ الخ ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار انصافه بما فى حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو درجتهم وبعد منزلتهم فى الشرف والفضل أى أولئك المنعوتون بما ذكر من التمت الجميل ﴿عَنهَا﴾ أى عن جهنم ﴿مُعْبَدُونَ﴾ لأنهم فى الجنة وشتان بينها وبين النار وما روى أن عليا رضى الله تعالى عنه خطب يوما فقرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح ورضوان الله تعالى عنهم أجمعين ثم أقيمت الصلاة فقام يجر رداءه ويقول ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ ليس ينص فى كون الموصول عبارة عن طائفة مخصوصة والحسيس صوت يحس به أى لا يسمعون صوتها سمعا حقيقيا كما هو المهورد عند كون الصوت بعيدا وإن كان صوته فى غاية الشدة لا أنهم لا يسمعون صوتها الحقى فى نفسه فقط والجمله بدل من مبعدون أو حال من ضميره سوقة للبالغة فى إقازم منها وقوله تعالى ﴿وَمِنْ فِيهَا أَشْتَبْتُمْ أَنفُسَهُمْ خَالِدُونَ﴾ بيان لفوزهم بالمطالب إثر بيان خلاصهم من المهالك والماعطب أى دائمون فى غاية التمتع وتقديم الظرف للقصر والاهتمام به وقوله تعالى ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَجُ﴾

الأكبر) يان لنجاتهم من الأفراع بالسكية بعد يان نجاتهم من النار لأنهم إذا لم يحزنهم أكبر الأفراع لا يحزنهم ما عدا بالضرورة عن الحسن رضى الله عنه أنه الانصراف إلى النار وعن الضحاك حتى يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت في صورة كبش أملح وقيل النفخة الأخيرة لقوله تعالى (ففرع من في السموات ومن في الأرض) وليس بذلك فإن الأمن من ذلك الفرع من استثناء الله تعالى لقوله (إلا من شاء الله) لجميع المؤمنين الموصوفين بالأعمال الصالحة على أن الأكثرين على أن ذلك في النفخة الأولى دون الأخيرة كما سيأتى في سورة النمل .

(وتلقاه الملائكة) أى تستقبلهم مهتين لهم (هذا يومكم) على إرادة القول أى قائلين هذا اليوم يومكم (الذى كنتم توعدون) في الدنيا وتبشرون بما فيه من فنون الثوابات على الإيمان والطاعات وهذا كما ترى صريح في أن المراد بالذين سبقت لهم الحسن كافة المؤمنين الموصوفين بالإيمان والأعمال الصالحة لا من ذكر من المسيح وعزير والملائكة عليهم السلام خاصة كما قيل (يوم يطوى السماء) بنون العظمة منصوب باذكر وقيل ظرف لقوله تعالى لا يحزنهم الفرع وقيل بتلقاهم وقيل حال مقدرة من الضمير المحذوف في توعدون والى ضد الشر وقيل المحو وقرئ يكلوى بالياء والتاء والبناء للفعول (كلى السجل) وهى الصحيفة أى طيا كلى الطومار وقرئ السجل كلفظ الدلو وبالكسر والسجل على وزن العتل وهما لفتان واللام في قوله تعالى (للكتب) منعلقة بمحذوف هو حال من السجل أو صفة له على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى كلى السجل كأننا للكتب أو الكائن للكتب فإن الكتب عبارة عن الصحائف وما كتب فيها فسجلها بعض أجزائها وبه يتعلق الطى حقيقة وقرئ للكتاب وهو إما مصدر واللام للتعليل أى كما يطوى الطومار للكتابة أو اسم كالإمام فاللام كما ذكر أولا وقيل السجل اسم ملك يطوى الكتب أعمال بنى آدم إذا رفعت إليه وقيل هو كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (كابدأنا أول خلق نعيده) أى نعيد ما خلقناه مبتدأ

إعادة مثل بدئنا إياه في كونها إجمادا بعد العلم أو جمعا من الأجزاء المتبددة والمقصود بيان صحة الإعادة بالقياس على المبدأ لعمول الإمكان الثالث المصحح للقدورية وتناول القدرة لها على السواء وما كافة أو مصدرية وأول مفعول. لبدا أنا أو لفعل يضره تعيده أو موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره تعيده أى يعيد مثل الذى بدأناه وأول خلق ظرف لبدا أنا أو حال من ضمير الموصول المحذوف (وعدا) مصدر مؤكد لفعله ومقرر لتعيده أو منتصب به لأنه عدة بالإعادة (علينا) أى علينا لإنجازه (إنا كنا فاعلين) لما ذكر لا عالة.

(ولقد كتبنا في الزبور) هو كتاب داود عليه السلام وقيل هو اسم المجلس ما أنزل على الأنبياء عليهم السلام (بعد الذكر) أى التوراة وقيل اللوح المحفوظ أى وبقائه لقد كتبنا في كتاب داود بعد ما كتبنا في التوراة أو كتبنا في جميع الكتب المنزلة بعد ما كتبنا وأنبتنا في اللوح المحفوظ (أن الأرض يرثها عبادى الصالحون) أى عامة المؤمنين بعد إجماله الكفار وهذا وعد منه تعالى بإظهار الدين وإعزاز أهله وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد أرض الجنة كما بنى عنه قوله تعالى (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض فتبوا من الجنة حيث نشاء) وقيل الأرض المقدسة يرثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم (إن في هذا) أى فيما ذكر في السورة الكريمة من الأخبار والمواعظ البالغة والوعد والوعيد والبراهين القاطعة الدالة على التوحيد وصحة النبوة (ببلاغا) أى كفاية أو سبب بلوغ إلى البغية (لقوم عابدين) أى لقوم مهم العبادة دون العادة.

(وما أرسلناك) بما ذكر وبأمثاله من الشرائع والأحكام وغير ذلك من الأمور التى هى مناط لسعادة الدارين (لأرحمة للعالمين) هو في حيز النصب على أنه استثناء من أعم العلل أو من أعم الأحوال أى ما أرسلناك بما ذكر لعله من العلل إلا لرحمتنا الواسعة للعالمين قاطبة أو ما أرسلناك في حال من الأحوال إلا حال كونك رحمة لهم فإن ما بعثت به سبب لسعادة الدارين ومنشأ لا تتفام

مصلحتهم في الشفاعة ومن لم ينتم منافع آثاره فإنما فرط في نفسه وحرمة حقه لا أنه تعالى حرمه بما يسعده وقيل كونه رحمة في حق الكفار أنهم من الخسف والمسح والاستئصال حسبما ينطق به قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) قل إنما يوحى إلى أنما الحكم إله واحد) أى ما يوحى إلى إلا أنه لا إله لكم إلا إله واحد لأنه المقصود الأصل من البعثة وأما ما عداه فمن الأحكام المنزعة عليه فإنما الأولى لقصر الحكم على الشيء كقولك إنما يقوم زيد أى ما يقوم إلا زيد والثانية لقصر الشيء على الحكم كقولك إنما زيد قائم أى ليس له إلا صفة القيام (فهل أنتم مسلمون) أى غلظون العبادة لله تعالى غلظون لما به تعالى والقاء للدلالة على أن ما قبلها موجب لما بعدها قالوا فيه دلالة على أن صفة الوحدانية تصح أن يكون طريقها السمع (فإن تولوا) عن الإسلام وعن شرائعه ومبادئه ولم يلتفتوا إلى ما يوجبهم الوحي (فقل) لهم (آذنتكم) أى أعلمتكم ما أمرت به أو حرى لكم (على سواء) كائنين على سواء في الإعلام به لم أطوه عن أحد منكم أو مستوين به أنا وأنتم في العلم بما أعلمتكم به أو في المعادة أو إيدانا على سواء وقيل أعلمتكم أنى على سواء أى عدل واستقامة رأى بالبرهان النير (وإن أدرى) أى ما أدرى (أقرب أم بعيدا توعدون) من غلبة المسلمين وظهور الدين أو الحشر مع كونه آتيا لا محالة (إنه يعلم الجهر من القول) أى ما تجاهر به من الطعن في الإسلام وتكذيب الآيات التي من جملتها ما نطق بمجيء الموعود (ويعلم ما تكتمون) من الإحسان والأحقاد للمسلمين فيجازيكم عليه نقيرا وقطعيرا (وإن أدرى لعله فتنة لكم) أى ما أدرى لعل تأخير جزائكم استدراج لكم وزيادة في اقتنائكم أو امتحان لكم لينظر كيف تعملون (ومتاع إلى حين) أى وتمتع لكم إلى أجل مقدّر تقتضيه مشيئة الملية على الحكم البالغة ليكون ذلك حجة عليكم (قال رب احكم بالحق) حكاية لدعائه عليه الصلاة والسلام وقرئ قل رب على صيغة الأمر أى أقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المقضى لتجليل العذاب والتشديد عليهم وقد استجيب دعاؤه عليه السلام حيث عذبوا بيدى أى تعذيب وقرئ

رب احكم بعنم الباء وربى أحكم على صفة التفضيل وربى أحكم من الإحكام
 (وربنا الرحمن) مبتدأ أى كثير الرحمة على عباده وقرله تعالى (المستعان)
 أى المطلوب منه المعونة خبر وخبر آخر للمبتدأ وإضافة الرب فيما سبق إلى
 ضميره عليه السلام خاصة لما أن الدعاء من الوظائف الخاصة به عليه السلام
 كما أن إضافته هنا إلى ضمير الجمع المنتظم للمؤمنين أيضاً لما أن الاستعانة من
 الوظائف العامة لهم (على ما تصفون) من الحال فإنهم كانوا يقولون إن
 الشوكة تكون لهم وإن راية الإسلام تحقق ثم تركد وإن المتوعد به لو كان
 حقاً لنزل بهم إلى غير ذلك مما لا خير فيه فاستجاب الله عز وجل دعوة رسوله
 عليه السلام بخيب آمالهم وغير أحوالهم ونصر أوليائه عليهم فأصلهم يوم بدر
 ما أصابهم والجملة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله وقرئ يصفون بالياء
 التجنافية وعن النبي عليه السلام من قرأ اقرب حاسبه الله تعالى حساباً يسيراً
 وصالحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه فى القرآن .

تم الجزء الثالث من تفسير العلامة أبى السعود
 ويليه الجزء الرابع وأوله سورة الحج

فهرس موضوعى

للجزء الثالث من تفسير أبى السعود

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٢٢٩	نعيم الجنة	٣	سورة هود عليه السلام
٢٣١	من حكمة الله تعالى	١٢	القرآن حق من عند الله
٢٣٦	سورة إبراهيم عليه السلام	٣٠	عبرة من قصص الأنبياء
	القرآن نور للعالمين	٥٦	هود عليه السلام
٢٣٨	وظائف الرسل	٦٢	صالح عليه السلام
٢٤٠	من حديث موسى عليه السلام	٦٧	إبراهيم ولوط عليهما السلام
٢٤٤	تذكير الكفار بمن قبلهم	٧٧	شعيب عليه السلام
٢٥٢	دلائل ملك الله تعالى	٨٨	موسى عليه السلام
٢٥٤	الشيطان يخذل أوليائه	٩٧	توجيهات للنبي صلى الله عليه وسلم
٢٥٥	مثل كلمة التوحيد وكلمة الكفر	١٠٤	سورة يوسف عليه السلام
٢٥٨	من أعاجيب الكفار	١٩١	العبرة من قصة يوسف عليه السلام
٢٦٠	وصايا المؤمنين	١٩٤	سورة الرعد
٢٦٢	من دلائل عظمة الله تعالى	١٩٥	من دلائل التوحيد
٢٦٦	دعوة إبراهيم عليه السلام	٢٠١	استعجال الكفار العذاب
٢٧٤	تذكير بأيام الله	٢٠٣	كالعلم الإلهى
٢٧٦	إقذار بالعذاب	٢٠٨	الحق لله
٢٨٧	سورة الحجر	٢١٠	الحجة على المشركين
٢٨٩	تهديد الكفار	٢١٥	جزاء المؤمنين
٢٩٣	مفتريات الكفار	٢١٧	صفات المؤمنين والكافرين
٢٩٩	من دلائل عظمة الله	٢١٩	ناقضوا العهد
٣٠٤	خلق آدم وحسد إبليس	٢٢١	دحض حجة الكفار
٣١٤	عبرة في رسالة إبراهيم عليه السلام	٢٢٣	تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٣٢٢	عبرة فى رسالات الانبياء	٤٥٤	افهام الكفار
٣٢٤	انعام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم	٤٦٠	انقضاء عصر الخوارق
٣٣٢	سورة النحل	٤٦٤	نجاه المؤمنين
٣٣٦	من دلائل توحده تعالى	٤٦٩	البعث
٣٥١	الله واحد لا شريك له	٤٧١	حصنة النبي صلى الله عليه وسلم
٣٥٦	منطق المؤمنين وجزايم	٤٧٣	تكليف النبي صلى الله عليه وسلم
٣٥٨	عودة إلى كفار مكة	٤٨٢	عوائق الإيمان وعواقبها
٣٦٠	وحدة الرسالات	٤٨٨	القرآن حق
٣٦٧	تهديد لمشركى مكة	٤٩١	سورة الكهف
٣٦٨	من دلائل عظمته تعالى	٤٩٦	قصة أهل الكهف
٣٧٠	من مفتريات الكفار	٥١٩	عاقبة المؤمنين
٣٧٦	مصادر الاعتبار	٥٣٥	موسى وفتاه
٣٨٤	من أمثال القرآن	٥٣٨	موسى والخضر
٣٩٣	شهادة النبي صلى الله عليه وسلم	٥٤٥	تفنيه فى حياة الخضر وبوته
٣٩٤	من دستور المؤمنين	٥٥٧	توبيخ وتهديد ويان
٤٠٠	دفاع عن القرآن الكريم	٥٦٤	سورة مريم عليها السلام
٤٠٧	من أمثال القرآن		البشارة يحيى عليه السلام
٤١٢	الإسلام وثريمة إبراهيم	٥٧٤	مولد عيسى عليه السلام
٤١٦	أصول الدعوة الإسلامية	٥٨٤	إبراهيم وأبوه
٤٢١	سورة بنى إسرائيل	٦١٠	سورة طه
٤٢٤	حضارة اليهود فى التاريخ	٦٢٧	موسى فى طفولته
٤٢٧	القرآن هدى للعالم	٦٣١	موسى وهارون
٤٣١	إحصاء عمل الإنسان	٦٤٢	موسى والسحرة
٤٣٤	دلائل انقياد الحضارات	٦٥١	نجاه موسى
٤٣٩	من قواعد السلوك الإسلامى	٦٥٣	انعام على بنى إسرائيل
		٦٦٠	غضب موسى

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٦٦٥	من أهوال البعث	٦٩٤	دلائل التوحيد
٦٧٠	آدم والهدى	٧٠٨	إبراهيم والأصنام
٦٧٥	توبيخ الكفار وتسلية النبى	٧١٦	لوط وقومه
	صلى الله عليه وسلم	٧١٧	داود وسليمان
٦٨١	سورة الأنبياء	٧٢٤	وحدة الدين
٦٨٣	رأى الكفار فى النبى	٧٣٤	فهرس موضوعى

تم بحمد الله وتوفيقه

